



- ٣ باب فى الشرب هو فى بيان هل يجوز صدقة الماء لا
- ٦ مشروعية تقديم من هو على عين الشارب فى الشرب وان كان فضولا بالنسبة الى من كان على يساره
- ٧ باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى
- ٨ يجب على صاحب البئر بذل ماء لما شق ولوجوب شروط
- ٩ باب من حفر بئرا فى ملكه لم يضمن باب الخصومة فى البئر والقضاء فيها
- ١٠ ذكر بيان من خرج احاديث اليمين الكاذبة ليقطع بها مال رجل
- ١٣ باب اثم من منع ابن السبيل من الماء
- ١٤ باب سكر الانهار
- ١٧ سبب نزول آية فلا وربك الآية وقتل عمر بن الخطاب بقرض بقضاء رسول الله عليه السلام
- ١٨ ان اهل الشرب الاعلى يقدم على من هو السفلى منه ويحبس الاول الماء حتى يبلغ الى جدر حائطه
- ١٩ توبخ من جفا على الامام والحاكم ومعاقبته وحكمه عليه الصلاة والسلام فى حال غضبه
- ٢٠ باب شرب الاعلى قبل الاسفل باب شرب الاعلى الى الكعبيين
- ٢١ باب فضل سقى الماء
- ٢٣ تفصيل جواز السفر منفردا وبغير زاد
- ٢٥ باب من رأى ان صاحب الحوض والقربة احق بماء
- ٢٧ قصة ابراهيم وصارة وهاجر عليهم السلام وبنائه مكة شرفها الله تعالى الى يوم القيام
- ٢٨ باب لا حى الا الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
- ٣٠ باب شرب الناس والدواب من الانهار
- ٣٣ باب بيع الخطب والكلاء باحقة الاحتطاب متفق عليه
- ٣٥ جواز اطلاق الكلام على التشبيه كانهل جزء هل انتم الاعبيد ابائى
- ٣٦ باب القطايع الاقطاع يكون تملكك وغير تملكك وله نظائر فى الفقه
- ٣٧ اما المياه التى فى العيون والمعادن الظاهرة كالمخ والقيرو النفط لا يجوز اقطاعها
- ٣٨ باب كتابة القطايع باب حلب الابل على الماء باب الرجل يكون له تمر او شرب فى حائط او فى نخل
- ٤٠ بيع العرايا بخمر صهامن التمر فيما دون خمسة اوسق
- ٤١ كتاب الاستقراض واداء الدين والجرو والتفليس
- ٤١ باب من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه او ليس بحضرة
- ٤٢ باب من اخذ مال الناس يريد اداها او انلافها
- ٤٣ باب اداء الدين وسبب نزول آية ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الآية
- ٤٥ الاهتمام بأمر الدين وتبنيته لادائه وصرف المال الى وجوه القربات عند القدرة عليه
- ٤٦ باب استقراض الابل اى فى جوازه

- ٤٧ باب حسن التقاضى \* باب هل يعطى اكبر من سنة
- ٤٨ باب حسن القضاء \* باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز
- ٤٩ باب اذا قاض او جازفه فى الدين تمر او غيره
- ٥٠ باب من استعاذ من الدين باب الصلاة على من ترك ديننا
- ٥٢ باب مطلق الغنى ظلم \* باب لصاحب الحق مقال
- ٥٣ باب اذا وجد ماله عند مفلس فى البيع والقرض والوديعة فهو احق به
- ٥٤ ذكر حكم هذا الحديث فى الاحتجاج به يعنى حكم حديث من ادرك ماله من رجل قد افلس فهو احق به
- ٥٥ بسط بعض الشافعية الكلام هنا وجعله على تسعة عشر وجها
- ٥٧ قالت الخنفية البايع اسوة للقرماء واجابوا عن الحديث بأجوبة
- ٥٨ قال ابو الحسن الكرخى ليس فقه الراوى شرطا لتقديم خبره على القياس بل يقبل خبر كل عدل فقيهه كان او غيره
- ٥٩ باب من آخر الغريم الى الغدا ونحوه ولم يرد ذلك مطلقا
- ٥٩ باب من باع مال المفلس او المعدم فقهه بين الغرماء واعطاه حتى ينفق على نفسه
- ٦٠ اذا اقرضه الى أجل مسمى او اجله فى البيع
- ٦١ باب الشفاعة فى وضع الدين وقال ابن عمر فى القرض الى اجل لا بأس به
- ٦٢ باب ما ينهى عن اصابة المال وقول الله تعالى والله لا يحب الفساد وقال فى قوله اصلانك تأمرانك ان تترك ما يعبد ابائنا وان تفعل فى اموالنا ما نشاء وقال ولا تؤنوا السفهاء اموالكم والجور فى ذلك
- ٠٠ وما ينهى عن الخداع
- ٦٣ حديث ان الله حرم عليكم عقوق الامهات ووأد البنات ومنع وهات
- ٦٥ باب العبد راع فى مال سيده ولا يعمل الا باذنه
- ٦٦ كتاب الخصومات
- ٦٨ فى معنى حديث لا تخيرونى اى لا تفضلونى على موسى على خمسة اوجه
- ٦٩ اما صديق غير الانبياء فوفت واما صديق فالانبياء فالظاهر انه غشى فن مات حيا ومن غشى عليه افاق
- ٧٠ خصومة بين يهودى وجارية من الانصار \* بيان اختلاف الفاظ الحديث
- ٧١ اختلاف العلماء فى ان القاتل هل يقتل بما قتل به ام يقتل بالسيف
- ٧٢ رضه عليه السلام رأس يهودى بين الجربين حين كانت المثلة مباحة كما فعل بالعربيين ثم نسخت
- ٧٢ اذا سئل المريض عن الشئ فأومأ برأسه او بيده فليس بشئ حتى يتكلم
- ٧٣ باب من رد امر السفيه والضعيف العقل وان لم يكن حجر عليه الامام
- ٧٤ باب كلام الخصوم بعضهم فى بعض
- ٧٦ اختلفوا فى معنى حديث انزل القرآن على سبعة احرف على عشرة اقوال
- ٧٧ باب اخراج اهل المعاصى والخصوم من البيوت بعد المعرفة
- ٧٨ باب دعوى الوصى للميت \* باب التوثيق بمن يخشى معرفته
- ٧٩ باب الربط والحبس فى الحرم



- ٨٠ باب الملازمة \* اي مشروعية ملازمة الدائن مديونه
- ٨١ باب التقاضي \* كتاب في اللقطة
- ٨١ باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه
- ٨٢ ذكر من اخرج غيره من احاديث هذا الباب
- ٨٤ اختلفت الروايات في مدة تعريف اللقطة وفي مقدارها
- ٨٥ لا يجب دفع اللقطة الا بالبينة \* اختلفوا هل لقيم البينة ان يضمن الملتقط
- ٨٦ لوضاعت اللقطة قبل الحول فهل يضمن اولاه \* واختلف في ضياعها بعد الحول من غير تفريط
- ٨٦ باب ضالة الابل \* هل يجوز التقاطها ام لا
- ٨٩ اختلف العلماء في ضالة الابل هل تؤخذ على قولين \* واختلف في التقاط الخيل واليغال والحميز
- ٨٩ باب ضالة الغنم \* وحديث حذها فانما هي لك اول الذئب
- ٩٠ باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي لمن وجدها
- ٩١ باب اذا وجد خشبة في البحر اوسطا او نحوه
- ٩٢ باب اذا وجدت مرة في الطريق \* وحديث اولاه اني اخاف ان تكون من الصدقة لا كلها
- ٩٣ باب كيف تعرف لقطة اهل مكة \* وبيان اختلاف العلماء
- ٩٥ من قتل له قتيلا عمدا فولي به بالخيار بين ان يعفو ويأخذ الدية او يقتصر رضي بذلك القاتل او لم يرش
- ٩٦ باب لا يحتلب ماشية احد بغير اذنه
- ٩٧ اختلف العلماء في معنى الحديث اذا لم يعلم حال صاحبه هل يحمل ام لا
- ٩٨ اختلف الفقهاء في بيع الشاة البون بالبن وسائر الطعام نقدا او الى اجل
- ٩٨ باب اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها وديعة عنده
- ٩٩ باب هل يأخذ اللقطة ولا يدها نضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق
- ١٠١ باب من صرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان
- ١٠٢ شربه عليه السلام من لبن غنم لها راع واحد في العكر ام هو في حكم الضايغ في هذه الحالة
- ١٠٣ كتاب المظالم والقصب \* وقول الله تعالى رافعي رؤسهم الآية
- ١٠٤ باب قصاص المظالم \* يوم القيامة
- ١٠٦ باب قول الله تعالى اللعنة الله على الظالمين
- ١٠٧ باب لا يظلم المسلم ولا يسله
- ١٠٩ باب اعن اخاك ظالما او مظلوما
- ١١٠ باب نصر المظلوم \* باب الانتصار من الظالم
- ١١١ باب عفو المظلوم \* اي في بيان حسن عفو المظلوم عن ظلمه
- ١١٢ باب الظلم ظلمات يوم القيامة \* باب الاتقاء والحذر من دهوة المظالم
- ١١٣ باب من كانت مظلمته عند الرجل فخللها له هل يبين مظلمته
- ١١٤ باب اذا حله من ظلمه فلا رجوع فيه

- ١١٦ باب اذا اذن له او حله ولم يبين كم هو
- ١١٧ باب من ظلم شيئا من الارض \* وفيه اشارة الى ان الغصب يتحقق في العقار
- ١١٨ من ملك ارضا ملك اسفلها الى منتهائها \* واختلف اذا حفر ارضه فوجد فيها معدنا
- ١٢٠ اذا اذن انسان لآخر شيئا
- ١٢١ في النهي عن الاقران في التمر ثم نسخ بقوله عليه السلام فان الله قد وسع عليكم فاقربوا
- ١٢٢ باب قول الله تعالى وهو الد الخصام \* وسبب نزول الآية وفيمن نزلت
- ١٢٣ باب اثم من خاصم في باطل وهو يعلم
- ١٢٤ بيان اختلاف الائمة في ان القاضي هل يقضي بعلمه ام لا
- ١٢٥ باب اذا خاصم فجره باب قصاص المظلوم اذا وجد مال ظالمه
- ١٢٧ قال الجمهور الضيافة سنة وليست بواجبة وكانت واجبة فنسخ وجوبها
- ١٢٧ باب ماجاء في السقايف \* يعني ان الجلوس في الامكنة العامة جائز
- ١٢٨ باب لا يمنع جار جاره ان يفرز خشبة في جداره
- ١٢٩ باب صب الحجر في الطريق
- ١٣١ باب اقية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصعدات
- ١٣٣ باب الآبار على الطريق اذا لم يتأذيها \* باب اماطة الاذى
- ١٣٤ باب الغرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها
- ١٣٥ تخييره عليه السلام ازواجه بحكم قوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك الآية
- ١٣٨ اختلف العلماء هل خيرهن في الطلاق او بين الدنيا والاخرة وهل اختيارها صريح او كناية
- واختلفوا في سببه
- ١٤٠ اختلف السلف فيمن خير امرأته ان اختارت زوجها فلا شيء
- ١٤١ باب من عقل بغيره على البلاط او باب المسجد
- ١٤٢ باب الوقوف والبول عند سباطة قوم
- ١٤٢ باب من اخذ الفصن وما يؤذى الناس فرمى به
- ١٤٢ باب اذا اختلفوا في الطريق الميناء وهي الرحبة تكون بين الطريق ثم يريد اهلها البنيان فترك منها الطريق سبعة اذرع
- ١٤٤ باب النهي بغير اذن صاحبه
- ١٤٧ باب كسر الصليب وقتل الخنزير
- ١٤٨ باب هل تكسر الدنان التي فيها الحجر او تحرق الزقاق فان كسر صنما او صليبا او طنبورا او مالا ينفع بخشبه
- ١٥٠ بيان حرمة اكل لحم الجمر الاهلية وتأويل من ذهب الى اباحته
- ١٥٣ باب من قاتل دون ماله
- ١٥٤ ذكر الاختلاف في متن هذا الحديث \* وبيان من روى من الصحابة



- ١٥٦ باب اذا كسر قصعة او شيئاً لغيره  
 ١٥٨ اختلاف العلماء فيمن استهلك عروضاً او حيواناً هل يضمن مثله او قيمته  
 ١٥٩ باب اذا هدم حائطاً فدين مثله  
 ١٦٠ الاحتجاج بأن شرع من قبلنا شرع لنا \* من تكلم في المهدسة  
 ١٦١ كتاب الشركة \* باب الشركة في الطعام والنهد والعروض وكيف قسمة ما يكال ويوزن بمجازفة او قبضة قبضة لما لم ير المسلمون بأساً ان يأكل هذا وهذا بعضاً  
 ١٦٦ باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما بالسوية في الصدقة  
 ١٦٦ باب قسمة الغنم \* بالعدل  
 ١٦٩ ان مائد من الحيوان الانسى ولم يقدر عليه جاز ان يذكى بما يذكى به الصيد  
 ١٧٠ اختلاف العلماء فيما يجب قطعه في الذبح وهو اربعة الحلقوم والمرى والودجان  
 ١٧١ عدم جواز الذبح بالسن والظفر  
 ١٧٢ باب القران في التمر بين الشركاء حتى يستأذن اصحابه  
 ١٧٣ باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل  
 ١٧٤ قال ابو حنيفة والشافعي لا تجوز قسمة الرقيق الا بعد التقويم  
 ١٧٥ من اعتق شقصاله في عملوك \* واعلم ان ههنا اربعة عشر مذهبا  
 ١٧٨ ذكر بيان ما في حديثي ابي هريرة وابن عمر المذكورين \* وهو وجوب السعاية على العبد اذا كان المعتق معسرا  
 ١٧٩ باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه \*  
 ١٨٠ وفيه اثبات القرعة في سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا نزلوا معا  
 ١٨٠ باب شركة اليتيم واهل الميراث  
 ١٨٣ باب الشركة في الارضين وغيرها \* باب اذا قسم الشركاء الدور او غيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة  
 باب الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه من الصرف  
 ١٨٤ باب مشاركة الذمي والمشركين في المزارعة  
 ١٨٥ باب قسمة الغنم والعدل فيها \* باب الشركة في الطعام وغيره  
 ١٨٧ باب الشركة في الرقيق  
 ١٨٨ باب الاشتراك في الهدى والبدن  
 ١٩٠ باب من عدل عشر من الغنم يجوز في القسم  
 ١٩١ كتاب الرهن في الحضر \* وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا  
 ١٩٢ باب من رهن درعه  
 ١٩٣ باب رهن السلاح \* وقوله عليه السلام من لكعب بن الاشرف فانه قد آذى الله ورسوله  
 ١٩٤ جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ١٩٥ باب الرهن مركوب ومحلوب

- ١٩٦ ذكر طرق هذا الحديث واسامى رواه  
 ١٩٧ اجعوا على ان نفقة الرهن على الراهن \* واجعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يبطأها  
 ١٩٨ باب الرهن عند اليهود وغيرهم \* باب اذا اختلف الراهن والمرتهن فاليمين على المدعى والميمين على المدعى عليه  
 ٢٠٠ كتاب العتق \* باب ما جاء في العتق وفضله وقول الله عز وجل فكل رقبة  
 ٢٠٢ حديث من اعتق رقبة مؤمنة كانت فداء من النار وفي الباب احاديث عن الاصحاب  
 ٢٠٣ باب أي الرقاب افضل  
 ٢٠٥ باب ما يستحب من العتاقة في الكسوف والايات  
 ٢٠٦ باب اذا اعتق عبدا بين اثنين او امة بين الشركاء  
 ٢٠٧ اختلاف الائمة في العبد المشترك اعتقه احد الشركاء  
 ٢١٠ باب اذا اعتق نصيبا له في عبد وليس له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه نحو الكتابة  
 ٢١١ باب الخطأ والنسيان في العتاقة والطلاق ونحوه  
 ٢١٤ اختلاف هل كان يؤخذ بالخطأ والنسيان في اول الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم  
 ٢١٥ باب اذا قال رجل لعبد هو لله ونوى العتق والاشهاد في العتق  
 ٢١٧ باب ام الولد \* اختلاف السلف والخلف في عتق ام الولد وفي جواز بيعها  
 ٢١٩ ذهبت طائفة بان الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثير له في التحريم استدلالا بقوله عليه السلام احببني منه يا سودة  
 ٢٢٠ باب بيع المدبر \* باب بيع الولاء وهبته  
 ٢٢١ باب اذا اسرا خوارجل او عمه هل يفادى اذا كان مشركا  
 ٢٢٢ اما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه وفيه اقوال الائمة تفصيلا  
 ٢٢٣ فدى العباس عم النبي عليه السلام لما اسرى في غزوة بدر نفسه بمائة اوقية من الذهب واختلفوا فيمن اسره  
 ٢٢٥ باب عتق المشرك \* ان اعتق المشرك على وجه التطوع جاز  
 ٢٢٦ باب من ملك من العرب رقيقا فوهب وباع وفدى وسي الذرية  
 ٢٢٨ بيان تزويج النبي عليه السلام جويرة ام المؤمنين وبيان عظم بركتها على قومها  
 ٢٣٠ اما العزل فقد اختلف فيه حديثا وقديما واختلفوا في الامة المزروجة  
 ٢٣٢ باب فضل من ادب جارية وعلمها  
 ٢٣٣ باب قول النبي عليه السلام العبيد اخوانكم فاطعموهم بمائتا كلون  
 ٢٣٥ باب العبد اذا احسن عبادة ربه ونصح سيده  
 ٢٣٧ باب كراهية المتناول على الرقيق وقوله عبيد وامتي  
 ٢٣٩ حديث اذا نصح العبد سيده واحسن عبادة ربه كان له اجره مرتين  
 ٢٤١ باب اذا اتاه خادمه بطعامه \* باب العبد راع في مال سيده



صحيحة

- ٢٤٢ باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه  
 ٢٤٣ \* كتاب المكاتب \*  
 ٢٤٤ باب المكاتب ونجومه في كل سنة نجم  
 ٢٤٥ ان الاجماع منعقد على ان السيد لا يجبر على بيع عبده وان ضوعفه في الثمن  
 ٢٤٨ باب ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطا ليس في كتاب الله  
 ٢٤٩ باب استعانة المكاتب وسؤاله الناس  
 ٢٥٠ باب بيع المكاتب اذ ارضى  
 ٢٥١ باب اذا قال اشترى واعتقني فاشتره لذلك  
 ٢٥٢ \* كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها \*  
 ٢٥٥ باب القليل من الهبة \* وحديث لو اهدى الى ذراع او كراع قبلت  
 ٢٥٦ باب من استوهب من اصحابه شيئا  
 ٢٥٧ باب من استسقى \* يجوز له ذلك مما تصيب به نفس المطلوب  
 ٢٥٨ باب قبول الهدية وقبل النبي عليه السلام من ابي قتادة الصيد  
 ٢٥٩ الاحاديث التي وردت في اباحة اكل الارنب  
 ٢٦٠ باب قبول الهدية \* ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم الى النبي عليه السلام يوم عائشة  
 ٢٦١ فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وبه من احتج بقول ابن عباس على جواز اكل الضب  
 ٢٦٣ باب من اهدى الى صاحب وتحري بعض نسائه دون بعض  
 ٢٦٥ اجموعوا على ان محبتهم لا تكلف فيها ولا يلزمه عليه السلام التسوية فيها حتى اختلفوا في انه هل  
 يلزمه عليه السلام القسم بين الزوجات ام لا  
 ٢٦٦ لا حرج على الرجل في اتيار بعض نسائه بالتحف وانما اللازم العدل في البيت والنفقة  
 ٢٦٧ باب ما لا يرد من الهدية \* كان عليه الصلاة والسلام لا يرد الطيب  
 ٢٦٨ باب من رأى الهبة الغائبة جازة  
 ٢٦٩ باب المكافاة في الهبة \* كان عليه الصلاة والسلام يقبل ويثيب  
 ٢٧٠ باب الهبة للولد واذا اعطى بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعدل ويعطى الآخرين مثله ولا يشهد عليه  
 ٢٧١ قال عليه السلام اعدلوا بين اولادكم في العطية \* اختلف العلماء هو على الوجوب او على الندب  
 ٢٧٣ باب الاشهاد في الهبة  
 ٢٧٥ اختلفوا في صفة التسوية واجاب من حل الندب على الندب من حديث النعمان بوجوه  
 ٢٧٦ باب هبة الرجل لامرأته والمرأة لزوجها  
 ٢٧٩ باب هبة المرأة لغير زوجها وصفتها اذا كان لها زوج فهو جائز اذا لم تكن سفينة فان كانت سفينة لم  
 يجوز وقال الله تعالى ولا تؤتوا السفهاء اموالكم  
 ٢٨٣ باب بمن يدو بالهدية \* باب من لم يقبل الهدية لعلة  
 ٢٨٥ باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه

صحيحة

- ٢٨٥ اما الوعد فاختلف الفقهاء هل يلزمه الايفاء ام لا  
 ٢٨٦ باب كيف يقبض العبد والمناع  
 ٢٨٨ باب اذا وهب هبة فقبضها الآخر ولم يقبل قبلت  
 ٢٨٩ باب اذا وهب ديناً على رجل \* قال شعبة عن الحكم هو جائز  
 ٢٩٠ باب هبة الواحد للجماعة  
 ٢٩١ باب الهبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقبوضة وغير المقبوضة  
 ٢٩٢ باب اذا وهب جماعة لقوم  
 ٢٩٣ باب من اهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو احق  
 ٢٩٤ باب اذا وهب بغير الرجل وهو راكبه فهو جائز \* باب هدية ما يكره لبسها  
 ٢٩٦ باب قبول الهدية من المشركين  
 ٢٩٧ اهدى النجاشي الى رسول الله قارورة من غانية وكان اول من عمل له الغالية  
 ٢٩٨ قصة هجرة ابراهيم عليه السلام بسارة ودخوله قرية فيها ملك جبار واعطاؤه جرسا  
 ٣٠٠ ان اكدردومة اهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب حريراً فاعطاه عليها  
 ٣٠٢ باب الهدية للمشركين \* وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يبقاكم في الدين  
 ٣٠٤ باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته  
 ٣٠٧ باب ما قيل في العمري والرقبي  
 ٣٠٨ العمري على ثلاثة اقسام \* ثم اختلف العلماء فيما ينتقل الى المعمر  
 ٣٠٨ بيان ان المسائل المتعلقة بباب العمري ثمان مسائل  
 ٣١١ باب من استعار من الناس الفرس  
 ٣١٢ كان لابي عليه السلام اربعة وعشرون فرساً سبعة متفق عليها وبيان اسماءه  
 ٣١٣ لو شرط الضمان في العارية هل يصح فالشافح فيه مختلفون  
 ٣١٤ باب الاستعارة للعروس عند البتة  
 ٣١٥ باب فضل المنجحة  
 ٣١٨ في بيان حديث اربعةون خصلة اعلاهن منجحة العنز  
 ٣٢٠ باب اذا قال اخذتكم هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز  
 ٣٢١ باب رجل على فرس فهو كالعمري والصدقة  
 ٣٢٢ \* كتاب الشهادات \* باب ما جاء ان البيعة على المدعي  
 ٣٢٤ باب اذا عدل رجل احدا فقال لانتم الاخير او قال ما علمت الاخيرا  
 ٣٢٦ باب شهادة الخنثي \* واجازه عمرو بن حريث  
 ٣٢٨ حديث حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك وفي بيان احاديث الباب  
 ٣٢٩ اجمعت الامة على ان الدخول شرط الحل الاول ولم يخالف في ذلك الا سعيد بن المسيب  
 ٣٣٠ باب اذا شهد شاهد او شهود بشيء فقال آخرون ما علمنا ذلك يحكم بقول من شهد



- ٣٣١ باب الشهداء العدول  
 ٣٣٢ باب تعديل كم يجوز ان العدد المعين هل شرط في التعديل ام لا  
 ٣٣٣ باب الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم  
 ٣٣٤ اجبوا على ان شهادة النساء يجوز في النكاح دون الطلاق  
 ٣٣٤ اختلف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب  
 ٣٣٥ لا يجوز للمرأة ان تأذن للرجل الذي ليس يحرم منها في الدخول عليها ويوجب عليها الاحتجاب منه  
 اجاما  
 ٣٣٦ اختلف اهل العلم قديما في ابن الفحل ثم اجبوا ان ابن الفحل يحرم  
 ٣٣٧ حديث ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة  
 ٣٣٨ اختلف العلماء في الرضاع الذي ثبت به الحرمة في مدته ومقداره  
 ٣٣٩ باب شهادة القاذف والسارق والزاني  
 ٣٤٠ جلد عمر رضي الله تعالى عنه ابا بكر وشبل بن معبد ونافعا بقذف المعيرة  
 ٣٤٣ في بيان نفي النبي صلى الله تعالى عليه الزاني سنة  
 ٣٤٥ باب لا يشهد على شهادة جور اذا شهد  
 ٣٤٦ القرن مائة سنة بدليل انه عليه السلام مسح يده على رأس غلام وقال عش قرنا  
 ٣٤٧ باب ما قيل في شهادة الزور من التغليب والوعيد  
 ٣٤٨ الكبار الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور  
 ٣٤٩ اختلفوا في الكبار فقال ابن عباس هي الى سبع مائة  
 ٣٥٠ اختلف في شاهد الزور اذا تاب اختلف هل يؤدب اذا اقر  
 ٣٥١ درجات الكذب تفاوت وقال ابن العربي الكذب على اربعة اقسام  
 ٣٥٢ باب شهادة الاعم وامره ونكاحه وانكاحه وباعته وقوله في التأذين وغيره وما يعرف بالاشارات  
 ٣٥٥ باب شهادة النساء وقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان  
 ٣٥٥ اجمع ان شهادة النساء لا تجوز في الحدود وجازت منفردات في الحيض والولادة  
 ٣٥٦ باب شهادة الاماء والعبيد وفيها الاختلاف  
 ٣٥٧ باب شهادة الرضعة باب تعديل النساء بعضهم بعضا  
 ٣٥٨ حديث قصة الافك وبيان نزول آية البراءة  
 ٣٦١ كيفية القرعة بالخواتيم على القرعة ثلاثة من الانبياء  
 ٣٦١ في بيان الاحجار التي توجد في ايمان في معادن العقيق  
 ٣٦٦ في مناقب سعد بن معاذ سعد بن عباد اسيد بن حضير  
 ٣٦٨ الاحكام التي تستنبط من حديث الافك ثمانية وخمسون حكما  
 ٣٧٠ باب اذا زكى رجل رجلا كفا  
 ٣٧٣ باب ما يكره من الاطباء في المدح واليقل ما يعلم باب بلوغ الصبيان وشهادتهم

- ٣٧٤ قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا  
 ٣٧٦ باب سؤال الحاكم للمدعي هل لك بيعة قبل اليمين  
 ٣٧٧ باب اليمين على المدعي عليه في الاموال والحدود  
 ٣٧٧ الاختلاف في اليمين الاستظهار وفي الاموال والحدود والنكاح  
 ٣٧٩ ان الخبر اذا ورد متضمنا لزيادة على ما في الزيادة هل يكون نمحا والسنة لا تنسخ القرآن والمسائل  
 الاصولية في البيان وغيره  
 ٣٨٢ بيان اسانيد الاحاديث التي رواها الشافعي في يمين المدعي عليه  
 ٣٨٣ بيان الحكمة في كون البيعة على المدعي واليمين على المدعي عليه  
 ٣٨٤ باب اذا ادعى او قذف فله ان يلتمس البيعة وينطلق لطلب البيعة  
 ٣٨٧ اجمع العلماء على صحة الايمان والاعان عندنا شهادات مؤكدة بالايمان مقرونة باللعان  
 ٣٨٨ قال ابو حنيفة واصحابه اذا التمنا بآيات بتفريق الحاكم  
 ٣٨٨ باب اليمين بعد العصر  
 ٣٨٩ باب بخلاف المدعي عليه حيث ما وجبت عليه اليمين ولا يصرف من موضع الى غيره  
 ٣٩٠ باب اذا تسارع قوم في اليمين  
 ٣٩١ باب قول الله تعالى ان الذين يشترون الله بعهدهم وايمانهم ثمنا قليلا  
 ٣٩٢ باب كيف يستخلف من توجه عليه اليمين  
 ٣٩٣ باب من اقام البيعة بعد اليمين  
 ٣٩٤ باب من امر بانجاز الوعد اي الوفاة  
 ٣٩٧ باب لا يسأل اهل الشرك عن الشهادة وغيرها  
 ٣٩٨ باب القرعة في المشكلات وقوله تعالى اذ يلقون اقلامهم ايهم يكفل مريم  
 ٤٠١ كتاب الصلح  
 ٤٠٢ باب في الاصلاح بين الناس  
 ٤٠٤ اختلفوا في سبب نزول آية وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا  
 ٤٠٥ باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس  
 ٤٠٦ في حديث لا يحل الكذب الا في ثلاث يحدث الرجل امرأته ليرضيها  
 ٤٠٧ باب قول الامام لاصحابه اذهبوا بنا نصلح  
 ٤٠٨ باب قول الله تعالى ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير  
 ٤٠٩ باب اذا اصطالحوا على صلح جور فالصلح مردود  
 ٤١٠ اختلفوا في تعريب الزاني والزانية  
 ٤١١ بيان الحكم في اقرار الزاني بالزنا واختلفوا في الشهادة على اقرار الزاني  
 ٤١٢ اختلف في حد القذف هل يصح الصلح فيه ام لا  
 ٤١٣ باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان وان لم ينسبه الى نسبه او قبيلته



- ٤١٤ قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعلي حين كتب صلح الحديبية اخ رسول الله وقول علي والله لا يحولك ابدا
- ٤١٦ باب الصلح مع المشركين وقوله عليه السلام يا ابا جندل اصبر واحتسب
- ٤١٧ صلح الحديبية وقع على ثلاثه اشياء
- ٤١٨ باب الصلح في الدية
- ٤١٩ وجوب القصاص في السن وهو مجمع عليه اذا قلعهما كلها
- ٤٢٠ باب قول النبي عليه السلام للحسن بن علي ابني هذا صيد ولعل الله ان يصلح به بين فتيين عظيمتين
- ٤٢١ بيان صلح الحسن مع معاوية رضي الله عنهما وكانت تلك السنة سنة الجماعة
- ٤٢٣ باب هل يشير الامام بالصلح \* لاحد الخصمين او لهما جميعا
- ٤٢٤ سؤال المديون الخطيئة \* والشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير
- ٤٢٥ باب فضل الاصلاح بين الناس والعدل بينهم
- ٤٢٥ باب اذا اشار الامام بالصلح فابي حكم عليه بالحكم البين
- ٤٢٦ باب الصلح بين الغرماء واصحاب الميراث والمجازفة في ذلك
- ٤٢٧ باب الصلح بالدين والعين
- ٤٢٨ كتاب الشروط \* باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام والمباينة
- ٤٣٠ جبيع من خلق المشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست نسوة
- ٤٣١ باب اذا باع نخلا قد ابرت \* باب الشروط في البيع
- ٤٣٢ باب اذا اشترط البائع ظهر الدابة الى مكان مسمى جاز
- ٤٣٣ وقية اوقية في عرف الناس مختلف وفي الجوهره اربعون درهما
- ٤٣٦ اختلفوا في من اجل اشترى صلى الله تعالى عليه وسلم من جابر بشرط ركوبه الى المدينة
- ٤٣٧ باب الشروط في المعاملة \* باب الشروط في المهر عند عقد النكاح
- ٤٣٨ اختلفوا هل تلزم الشروط الجائزة كلها او ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه
- ٤٣٩ باب الشروط في المزارعة \* باب ما لا يجوز من الشروط في النكاح \* باب الشروط التي لا تحل في الحدود
- ٤٤٠ باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى بالبيع على ان يعتق \* باب الشروط في الطلاق
- ٤٤١ باب الشروط مع الناس بالقول
- ٤٤٢ باب الشروط في الولاء \* باب اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك
- ٤٤٤ ان عمر رضي الله عنه اجلى يهود خيبر عن اقله عليه السلام لايقين دينان بأرض العرب وافدعهم ابنه عبد الله رضي الله تعالى عنه
- ٤٤٥ باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع اهل الحرب وكتابة الشروط
- ٤٤٦ بيان مصلحة الحديبية وكتابة الصلح بحدوث طويل
- ٤٥٣ قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لعروة امصص بظار اللات

- ٤٥٤ كان المغيرة صحب قوما في الجاهلية فقتلهم وقول عروة يا غدر
- ٤٥٧ تأويل العلماء ما وقع في قصة ابي جندل حين رده رسول الله الى المشركين مع انه مسلم
- ٤٥٨ سبب نزول آية يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فوبان وقت بحبيتهن
- ٤٦٠ مات ابو بصير وكتاب رسول الله في يده يقرؤه واتزال آية وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم الآية
- ٤٦١ ذكر في قوله تعالى الحمية تحية الجاهلية سنة معان
- ٤٦٣ من حلف على فعل ولم يوقت وقتان وقته ايام حياته
- ٤٦٤ باب الشروط في القرض \* باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله تعالى
- ٤٦٥ باب ما يجوز من الاشتراط والتضييق في الاقرار والشروط التي يتعارفها الناس بينهم واذا قل مائة الواحدة او اثنين
- ٤٦٦ حديث ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدة من احصاها \* وبيان كيفية الاحصاء
- ٤٦٧ اسماء الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه بالنظر الى ذاته او باعتبار صفة من صفاته السلبية
- ٤٦٨ باب الشروط في الوقف
- ٤٦٩ لا خلاف بين العلماء في جواز الوقف في حق وجوب التصديق بما يحصل من الوقف مادام الواقف حيا اختلفوا هل يدخل الوقف في ملك الموقوف عليه ام لا
- ٤٧٠ في بيان وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي اوقاف الصحابة بعد موت رسول الله
- ٤٧١ كتاب الوصايا \* باب قول النبي عليه السلام وصية الرجل مكتوبة عنده
- ٤٧٤ احتجبت الظاهرية ان الوصية واجبة وقال اصحابنا الحنفية الوصية مستحبة
- ٤٧٦ اعلم انه كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ست بغال واسامها وبيان تملكها
- ٤٧٨ باب ان يترك ورثته اغنياء خیر من ان يتكففوا الناس
- ٤٨٢ باب الوصية بالثلث
- ٤٨٣ باب قول الموصي اوصيه تعا هدا لودي وما يجوز للوصي من الدعوى
- ٤٨٤ باب اذا او ما المريض برأسه اشارة بيته جازت \* لا وصية لو ارث وفي هذا الباب احاديث من الصحابة رضي الله تعالى عنهم
- ٤٨٥ اختلفوا اذا اوصى لبعض ورثته فجاز به بعضهم في حياته ثم بداهم بعد وفاته
- ٤٨٦ باب الصدقة عند الموت \* باب قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين
- ٤٨٨ حديث اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث
- ٤٨٩ باب تأويل قول الله تعالى من بعد وصية توصون بها او دين
- ٤٩١ باب اذا وقف او وصى لا قاربه ومن الاقارب \* وهل يدخل في الوصية لا قارب زيد اصوله وفروعه فيه اوجه
- ٤٩٣ باب هل يدخل النساء والولد في الاقارب
- ٤٩٤ الاجماع قام على ان اسم الوالد يقع على البنين والبنات واختلفوا في ولد البنات وولد العمات



- هل يدخلون بالقرابة أم لا  
 ٤٩٥ باب هل ينتفع الواقف بوقفه  
 ٤٩٦ باب اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز  
 ٤٩٧ باب اذا قل دارى صدقة لله ولم يبين للفقراء او غيرهم فهو جائز ويضمها في الاقربين او حيث اراد  
 \* باب اذا قل ارضى او يستأني صدقة عن امي فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك  
 ٤٩٨ باب اذا تصدق او وقف بعض ماله او وقف رقيقة او دوابه فهو جائز  
 ٤٩٩ باب من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه  
 ٥٠٠ باب قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه  
 ٥٠١ باب ما يستحب لمن يتوفى بجاه ان يتصدقوا عنه وقضاء النذور عن الميت  
 ٥٠٣ باب الاشهاد في الوقف والصدقة \* باب قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم ولا تبدلوا الخبيث  
 بالطيب ولا تأكلوا اموالكم الى اموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتن ان لا تقسطوا في اليتامى  
 فانكحوا ما طاب لكم من النساء  
 ٥٠٤ باب قول الله وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا  
 تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف  
 ٥٠٧ باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا  
 ٥٠٨ وذكرا ابو عبد الله الرازي انواع السحر ثمانية  
 ٥٠٩ اجمعوا على ان السحر له حقيقة الا باحنية فانه قال لاحقيقة له  
 ٥١٠ اختلفوا فيمن يتعلم السحر ويستعمله \* في قتل الساحر \* اختلفوا في المسئلة الساحرة  
 ٥١١ باب قول الله تعالى وبسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خيرا وان تحاطوهم فاخوانكم والله يعلم  
 المفسد من المصلح  
 ٥١٢ باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان صلاحه ونظر الام او زوجها لليتيم  
 ٥١٣ باب اذا وقف ارضا ولم يبين الحدود فهو جائز وكذلك الصدقة  
 ٥١٤ باب اذا وقف جماعة ارضا مشاعا فهو جائز  
 ٥١٥ باب الوقف كيف يكتب  
 ٥١٦ باب الوقف للفقير والضعيف \* باب وقف الارض للمسجد \* باب وقف الدواب والكراع  
 والعروض والصامت  
 ٥١٧ باب نفقة القيم للوقف  
 ٥١٨ باب اذا وقف ارضا او بئرا واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين  
 ٥١٩ اشتراء عثمان رضي الله عنه بئر دومة وبيان تجهيزه جيش العسرة  
 ٥٢٠ باب اذا قل الواقف لا نطلب ثمنه الا لله فهو جائز \* باب قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا شهادة  
 بينكم اذا حضر احدكم الوصية حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم الاية  
 ٥٢١ بيان هل يجوز اختلاف الشاهدين \* وهل تقبل شهادة اهل الذمة على المسلمين

- ٥٢٢ سبب نزول آية يا ايها الذين امنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت وفيمن نزلت  
 ٥٤٢ باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة  
 ٥٢٥ كتاب الجهاد \* باب فضل الجهاد والسير  
 ٥٢٧ حديث لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد وانايع انواع الهجرة خمسة اقسام  
 ٥٢٨ في بيان الاحاديث التي روى في باب لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية  
 ٥٢١ باب افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله  
 ٥٣٣ باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء  
 ٥٣٤ كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان زوجة عبادة بن الصامت  
 ٥٣٥ وفاة ام حرام في غزاه جزيرة قيريس في خلافة معاوية رضي الله عنه وهو اول من غزا في البحر  
 ٥٣٦ اختلفوا في شهيد البحر اهو افضل ام شهيد البر ولا خلاف بين اهل العلم اذا ربح البحر لم يجز ركوبه  
 ٥٣٧ باب درجات المجاهدين في سبيل الله  
 ٥٤٠ باب الغدوة والروحة في سبيل الله  
 ٥٤٢ باب الخور العين وصفتهن يحارفيها الطرف شديدة سواد العين شديدة بياض العين وزوجناهم  
 انكحناهم  
 ٥٤٤ باب تمنى الشهادة  
 ٥٤٥ باب فضل من بصرع في سبيل الله فاته فهو منهم  
 ٥٤٦ باب من ينكب في سبيل الله  
 ٥٤٨ قوله عليه السلام هل انت الا اصبع دمية \* وفي سبيل الله مالقيت  
 ٥٤٩ باب من يخرج في سبيل الله عز وجل  
 ٥٥٠ باب قول الله تعالى قل هل تربصون بنا الا احدى الحسنين \* باب قول الله عز وجل من المؤمنين  
 رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا  
 ٥٥٤ باب عمل صالح قبل القتال \* وقول الله تعالى كاتهم بنيان مرصوص  
 ٥٥٦ باب من اتاه سهم غرب فقتله  
 ٥٥٧ باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا  
 ٥٥٨ باب من اغبرت قدما في سبيل الله \* وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة ان يتخلفوا الاية  
 ٥٥٩ باب مسح الغبار في سبيل الله  
 ٥٦٠ باب الفسل بعد الحرب والغبار \* باب فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
 امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم  
 من خلفهم  
 ٥٦١ في بيان سبب نزول آية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
 ٥٦٢ اختلف الناس في كيفية حياة الشهيد \* وقد اختلفوا في الروح  
 ٥٦٣ باب ظل الملائكة على الشهيد \* باب تمنى المجاهد ان يرجع الى الدنيا



- ٥٦٤ باب الجنة تحت بارقة السبوف  
 ٥٦٥ باب من طلب للجهاد  
 ٥٦٦ فيه ما كان الله تعالى خص به الانبياء من صحة البنية وكال الرجولية مع ما كانوا فيه من المجاهدات  
 ٥٦٧ باب الشجاعة في الحرب والجليل \* قوى الانسان العقلية والفضيلة والشهوية  
 ٥٦٩ باب ما يتعوذ من الجبن  
 ٥٧٠ باب من حدث بمشاهدته في الحرب \* باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية  
 ٥٧١ بيان عتاب الله تعالى على من تخلف عن رسول الله في غزوة تبوك بقوله ما لكم اذا قيل لكم انفروا  
 ٥٧٢ باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعدو يقتل  
 ٥٧٣ الضحك وامثاله اذا اطلقت على الله تعالى يراد بها اوازها مجازا ولازم الضحك الرضى  
 ٥٧٥ ان الرجل قد يوبخ بما سلف الا ان يتوب فلا توبخ عليه ولا تتريب  
 ٥٧٦ باب من اختار الغزو وعلى الصوم  
 ٥٧٧ باب الشهادة سبع سوى القتل \* وجاء احاديث اخرى في هذا الباب  
 ٥٧٨ فان قلت كيف التوفيق بين الاحاديث التي فيها العدد المختلف صريحا  
 ٥٧٩ باب قول الله لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر الآية  
 ٥٨١ باب الصبر عند القتال \* باب التحريض على القتال  
 ٥٨٢ باب حفر الخندق  
 ٥٨٣ باب من حبسه العذر عن الغزو  
 ٥٨٤ باب فضل الصوم في سبيل الله  
 ٥٨٥ باب فضل النفقة في سبيل الله  
 ٥٨٧ باب فضل من جهز غازيا او خلفه بخير \* وجاء احاديث اخرى في هذا الباب  
 ٥٨٩ باب التحنط عند القتال  
 ٥٩١ باب فضل الطليعة  
 ٥٩٣ باب هل يبعث الطليعة وحده \* باب سفر الاثنين  
 ٥٩٤ باب الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة  
 ٥٩٥ باب الجهاد ماض مع البر والفاجر  
 ٥٩٧ باب اسم الفرس والحمار  
 ٥٩٨ ارداف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جابرا وقوله لا تبشروهم فيتكلوا  
 ٥٩٩ باب ما يذكر من شوم الفرس  
 ٦٠٠ في بيان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الشوم في ثلاثة  
 ٦٠١ في بيان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لدارسئل دعوها ذميمة  
 ٦٠٢ باب الخيل ثلاثة \* وقوله تعالى والخيول والبغال والحمير لتركبوها  
 ٦٠٣ باب من ضرب دابة غيره في الغزو

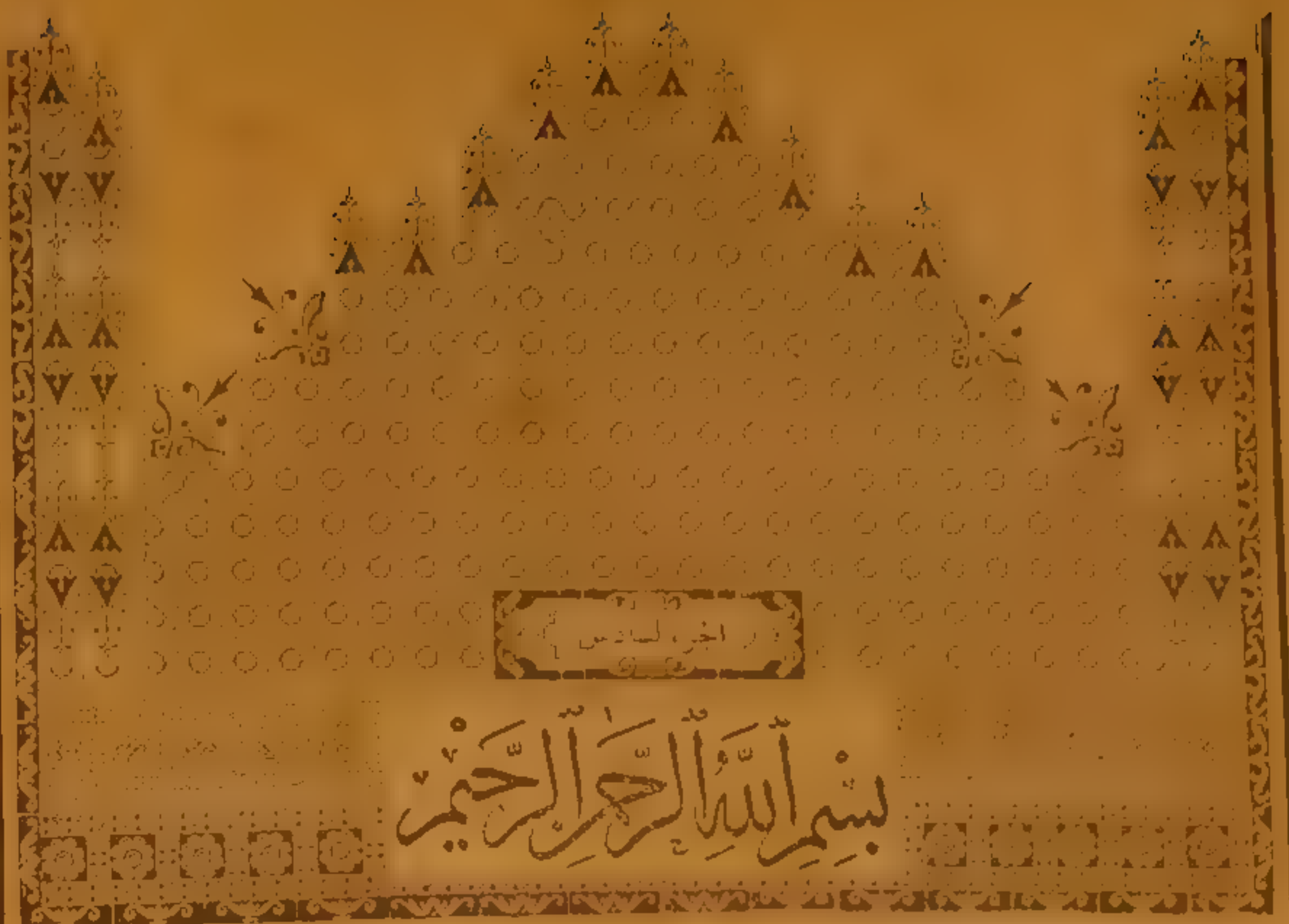
- ٦٠٤ باب الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من الخيل  
 ٦٠٥ باب سهام الفرس \* وفي الباب احاديث نحو حديث الباب  
 ٦٠٦ اخبر بهذه الاحاديث جمهور العلماء على ان سهام الفارس ثلاثة سهمان لفرسه وسهم له  
 ٦٠٧ لا يسهم لاكثر من فرس \* اختلف في فرس يموت قبل حضور القتال  
 ٦٠٨ قصة حنين وركوبه صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلة البيضاء وبقي معه اثني عشر نفرا  
 ٦٠٩ باب الركاب والفرز للدابة \* باب ركوب الفرس العرى  
 ٦١٠ باب الفرس القطوف \* باب السبق بين الخيل \* باب اضمار الخيل للسبق  
 ٦١١ باب فاية السبق للخيل المضمرة  
 ٦١٢ اجمع العلماء على جواز المسابقة بلا عوض \* باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ٦١٣ باب الفز وعلى الحمير \* باب بغلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء  
 ٦١٤ باب جهاد النساء  
 ٦١٥ باب غزو المرأة في البحر \* وفيه قصة بنت ملحان ام حرام  
 ٦١٦ باب حمل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساءه \* باب غزو النساء وقتالهن مع الرجال  
 ٦١٨ اختلف في المرأة هل يسهم لها \* باب حمل النساء القرب الى الناس في الغزو  
 ٦١٩ باب مداواة النساء الجرحى في الغزو  
 ٦٢٠ باب رد النساء الجرحى والقتلى \* باب الحراسة في الغزو في سبيل الله  
 ٦٢٤ باب فضل الخدمة في الغزو  
 ٦٢٦ باب من حمل متاع صاحبه في السفر \* باب فضل رباط يوم في سبيل الله  
 ٦٢٧ باب من غزا بصبي للخدمة  
 ٦٢٩ باب ركوب البحر \* في الغزو وغيره وفيه اختلاف العلماء  
 ٦٣٠ باب من استعان بالضعفاء والصالحين في الحرب  
 ٦٣١ باب لا يقال فلان شهيد \* وفيه بيان قتل رجل نفسه بعد الجرح في المعركة  
 ٦٣٢ باب التحريض على الرمي \* وقول الله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم الآية  
 ٦٣٣ قد وردت احاديث تدل على فضيلة الرمي والتحريض عليه  
 ٦٣٤ باب اللهو بالحرب ونحوها  
 ٦٣٥ باب المجن ومن يترس بترس صاحبه  
 ٦٣٧ قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اسعد ارم فداك ابى وامى  
 ٦٣٨ باب الدرق \* باب الخنازل وتعليق السيف بالعنق  
 ٦٣٩ باب ماجاء في حلية السبوف \* باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القابلة  
 ٦٤١ باب لبس البيضة  
 ٦٤٢ باب من لم يركب السلاح عند الموت \* باب تفرق الناس عن الامام عند القابلة والاستقلال  
 بالشجر \* باب ما قيل في الرماح







ارضى لا يعيش الا بالماء وقال ربيع بن انس من الماء اى من النطفة وقال ابن بطال يدخل فيه الحيوان والجماد لان الزرع والشجر لها موت اذا جفت ويبيت وحياتها خضرتها ونضرتها **ص** وقوله جل ذكره افرأيت الماء الذى تشربون انتم اترلقوه من المزن ام نحن المنزلون لو نشاء جعلناه اجاجا فلو لا تشكرون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله الاول لما نزل الله تعالى نحن خلقناكم فلو لا تصدقون ثم خاطبهم بقوله افرأيت ما تمنون الى قوله ومنا الملقون وكل هذه الخطابات للمشرىين الطبيعيين لما قالوا نحن موجودون من نطفة حدثت بحرارة كائنة فرد الله عليهم بهذه الخطابات ومن جانتها قوله افرأيت الماء الذى تشربون اى الماء العذب الصالح للشرب انتم اترلقوه من المزن اى السحاب قوله جعلناه اى الماء اجاجا اى لمحا شديد الملوحة زجاجا لم لا يقدر على شربه قوله فلو لا تشكرون اى فلو لا تشكرون **ص** الاجاج المزن السحاب **ش** هذا تفسير البخارى وهو من كلام ابي عبيد ان الاجاج المرواخرجه ابن ابي حاتم عن قتادة مثله وقد ذكرنا الا انه الشديد الملوحة وقيل شديد المرارة وقيل المالح وقيل الحار حكاه ابن فارس وفي المنتهى وقد أج بؤج اجوجا قوله المزن بضم الميم وسكون الزاى جمع مزنة وهى السحاب الابيض وهو تفسير مجاهد وقتادة رضى الله عنهما ووقع في رواية المستملى وحده تجاجا منصبا قبل قوله المزن ووقع بعد قوله السحاب فرأنا عذبا في رواية المستملى وحده وفسر التجاج بقوله منصبا وقد فسره ابن عباس ومجاهد وقتادة هكذا وبفسال مطر تجاج اذا انصب جدا والفرات اعذب العذوبة وهو منقزع من قوله تعالى ( هذا عذب فرات ) وروى ابن ابي حاتم عن السدى اعذب الفران الحلو ومن عادة البخارى انه اذا ترجم لباب فى شىء يذكر فيه ما يناسبه من الالفاظ التى فى القرآن ويفسرهما كثيرا للفوائد **ص** باب في الشرب **ش** اى هذا باب في بيان احكام الشرب وقد مر تفسير الشرب عن قريب **ص** ومن رأى صدقة الماء وهبته ووصيته جائزة مقسو ما كان او غير مقسو **ش** اى في بيان من رأى الى آخره قال بعضهم اراد البخارى بالترجمة الرد على من قال ان الماء لا يملك من اى ان يعلم انه اراد بالترجمة الرد على من قال ان الماء لا يملك ويحتل العكس وايضا فقوله ان الماء لا يملك ليس على الاطلاق لان الماء على اقسام قسم منه لا يملك اصلا وكل الناس فيه سواء في الشرب وسقى الدواب وكرى النهر منه الى ارضه وذلك كالانهارا لعظام مثل النيل والفرات ونحوهما وقسم منه يملك وهو الماء الذى يدخل في قسمة احدات اقسامه الامام بين قوم قالوا فيه شركاء في الشرب وسقى الدواب دون كرى النهر وقسم منه يكون محرزا في الاواني كالجباب والدنان والجرار ونحوها وهذا مملوك لصاحبه بالاحراز وانقطع حق غيره عنه كما في الصيد المأخوذ حتى لو اتلفه رجل بضعن قيمته ولكن شبهة الشركة فيه باقية بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون شركاء في الثلاث الماء والكلا والنار رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس ورواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو ورواه ابو داود عن رجل من الصحابة واحمد في مسنده وابن ابي شيبة في مصنفه والمراد شركة اباحة لا شركة ملك فمن سبق الى اخذ شىء منه في وعاء او غيره واحرز به وهو ملكه دون سواء لكنه لا يمنع من يخاف على نفسه من العطش او مركبه فان منعه بقاتله بلا سلاح بخلاف الماء الثاني فانه يقاتله فيه بالسلاح قوله من رأى صدقة الماء الى آخره لم يبين المراد منه هل هو جائز ام لا وظاهر الكلام يحتمل الجواز وعدمه ولكن فيه تفصيل وهو ان الرجل اذا كان له شرب في الماء واوصى ان يسقى منه ارض فلان يوما او شهرا او سنة اجيزت من الثلث فان مات الموصى له بطلت الوصية بمنزلة ما اذا اوصى بخدمة عبده لانسان فالت الوصى له بطلت الوصية واذا اوصى ببيع الشرب



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

**ص** كتاب المساقاة **ش**

اى هذا كتاب في بيان احكام المساقاة ولم يقع كتاب المساقاة في كثير من النسخ ووقع في بعض النسخ كتاب الشرب ووقع لاني ذكر التسمية ثم قوله في الشرب ثم قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شىء حتى افلا يؤمنون وقوله افرأيت الماء الذى تشربون الى قوله فلو لا تشكرون ووقع في بعض النسخ باب في الشرب وقوله تعالى وجعلنا من الماء كل شىء حتى افلا يؤمنون وقوله افرأيت الماء الذى تشربون الى قوله فلو لا تشكرون ووقع في شرح ابن بطال كتاب المياه خاصة واثبت النسفي لفظ باب خاصة اما المساقاة فهى المعاملة بلفظة اهل المدينة ومفهومها اللغوى هو الشرعى وهى معاودة دفع الاشجار والكروم الى من يقوم باصلاحها على ان يكون له سهم معلوم من ثمرها ولاهل المدينة لغات يختصون بها كما قالوا للمساقاة معاملة والمزارعة مخابرة والاجارة بيع والضاربة قارضة والصلاة سجدة فان قلت المفاعلة يكون بين اثنين وهنالك قلت هذا ليس بلازم وهذا كما في قوله قتله الله وسافر فلان بمعنى سفر او لان العقد على السقى صدر من اثنين كما في المزارعة او من باب التغليب واما الشرب فيكسر الشين المججمة النصب والحظ من الماء يقال كم شرب ارضك وفي المثل آخرها شربا اقلها شربا واصله في سقى الماء لان آخر الابل يرد وقد ترف الخوض وقد سمع الكسائي عن العرب اقلها شربا على الوجوه الثلاثة يعنى الفتح والضم والكسر وسمعتهم ايضا يقولون اعذب الله شربكم بالكسر اى ماء كم وقيل الشرب ايضا وقت الشرب وقال ابو عبيدة الشرب بالفتح المصدر وبالضم والكسر يقال شرب شربا وشربا وقرئ فشاربون شرب الهيم بالوجوه الثلاثة **ص** وقول الله تعالى وجعلنا من الماء كل شىء حتى افلا يؤمنون **ش** وقول الله بالجر عطف على قوله كتاب المساقاة او على قوله في الشرب او على قوله باب الشرب او على قوله باب المياه على اختلاف النسخ وفي بعض النسخ قال الله عز وجل وجعلنا من الماء الآبة وقال قتادة كل شىء مخلوق من الماء فان قلت قدر انما مخلوقا من الماء غير شىء قلت ليس في الآية لم يخلق من الماء الا شىء وقيل معناه ان كل حيوان



وهبته او صدقته فان ذلك لا يصح للجهالة او لغرفائه على خطر الوجود لان الماء يحى وينقطع  
وكذا لا يصح ان يكون مسمى في النكاح حتى يجب مهر المثل ولا بدل الصلح عن الدعوى ولا يباع  
الشرب في دين صاحبه بدون ارض بعد موته وكذا في حياته ولو باع الماء المحرز في اناه او وهبه  
لشخص او تصدق به فانه يجوز ولو كان مشتركا بينه وبين آخر فلا يجوز قبل القسمة فافهم هذه الفوائد  
التي خلعت عنه الشروح **ص** وقال عثمان رضي الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيكون دلوها فيها كدلاء المسلمين فاشترىها عثمان رضي الله عنه  
ش **ص** اي قال عثمان بن عفان رضي الله عنه وهذا التعليق سقط من رواية النسفي ووصله الترمذي  
حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن قال اخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا عبيد الله بن عمرو عن زيد  
هو ابن ابي ابيسة عن ابي اسحق عن ابي عبد الرحمن السلمي قال لما حصر عثمان اشرف عليهم فوق داره ثم قال  
اذكرتم بالله هل تعلمون ان حرا حين ان تنفض قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اثبت حرا فليس  
عليك الابنى او صديق او شهيد قالوا نعم قال اذكركم بالله هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال في جيش السرة من ينفق نفقة متقبلة والناس مجهدون معسرون فجهزت ذلك الجيش قالوا نعم  
ثم قال اذكركم بالله هل تعلمون ان رومة لم يكن يشرب فيها احد الا ثمن فابتعتها فجعلتها لغنى والفقير وابن السبيل  
قالوا اللهم نعم واشياء عدها ثم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث  
ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان رضي الله عنه قوله بئر رومة باضافة بئر الى رومة بضم الراء وسكون  
الواو وبالياء ورومة علم على صاحب البئر وهو رومة الغفاري وقال ابن بطلال بئر رومة كانت  
ليمو دى وكان يقفل عليها بقل وبغيب فيأتى المسلمون ليشربوا منها فلا يجدونه حاضرا فيرجعون  
بغير ماء فشكا المسلمون ذلك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من يشترىها وينحى المسلمين ويكون نصيبه  
فيها كنصيب احدكم فله الجنة فاشترىها عثمان وهي بئر معروفة بمدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اشترىها عثمان بمائة وثلاثين الف درهم فوقفها وزعم الكلبي انه كان قبل ان يشترىها عثمان يشتري  
منها كل قرية بدرهم قوله فيكون دلوها فيها في دلو عثمان في البئر المذكور كدلاء كل  
المسلمين يعني بوقفها ويكون حظها كحظ غيره من غير مزينة وظاهره ان له الانتفاع اذا شرب منه ولا شك  
انه اذا جعلها لسقااة ان له الشرب وان لم يشترط لدخوله في جلتهم وفيه جواز بيع الآبار وفيه  
جواز الوقف على نفسه ولو وقف على الفقراء ثم صار فقيرا جاز اخذه منه **ص** حدثنا  
سعيد بن ابي مرير حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد رضي الله عنه قال اتى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقدح فشرب وعن يمينه غلام اصفر القوم والاشباخ عن يساره  
فقال يا غلام اتأذن لي ان اعطيه الاشباخ قال ما كنت لا اوثر بفضل منك احدا يا رسول الله فاعطاه  
اياه **ش** وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من حيث مشروعية قسمة الماء وان كانت  
اذ لو كان لا يمكن لما جاءت فيه القسمة فان قلت ليس في الحديث ان القدح كان فيه ماء قلت جاء مفسرا  
في كتاب الاشربة بانه كان شرابا والشراب هو الماء والابن المشوب بالماء **ص** ورجاله سعيد بن ابي مرير  
وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مرير الجمحي مولا هم المصري وابو غسان بفتح الغين المججمة وتشديد  
السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف الابن الذي نزل عسقلان وابو حازم بالحاء المهملة والزاي  
سنة دينار الاعرج الذي قال ابو عمرو وروى ابو حازم هذا الحديث عن ابيه وقال فيه وعن يساره ابو بكر

رضي الله تعالى عنه وذكر ابي بكر فيه عندهم خطأ وانما هو محفوظ في حديث الزهري عن عمرو  
ابن حرملة عن ابن عباس قال دخلت انا وخالد بن الوليد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
على ميمنة فجاءتنا نسائنا فيه ابن فشرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا معه  
وخالد عن يساره فقال لي الشربة لك وان شئت آثرت خالدا فقلت ما كنت لا اوثر بسورك  
احدا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اطعمه الله طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه  
واطعمنا خيرا منه ومن سقاها الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه قوله وعن يمينه غلام هو  
الفضل بن عباس حكاه ابن بطلال وحكى ابن التين انه اخوه عبد الله قوله بفضل ي وروى بفضل  
وفيه فضيلة اليمين على الشمال وقد امروا بالشرب بها والمعاطاة دون الشمال وفيه ان من استحق شيئا  
من الاشياء لم يدفع عنه صغيرا كان او كبيرا اذا كان من يجوز اذنه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا  
شعيب عن الزهري قال حدثني انس بن مالك انها حلفت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاة  
داجن وهو في دار انس بن مالك وشيب لبنها بماء من البئر التي في دار انس فاعطى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم القدح فشرب منه حتى اذا تزع القدح من فيه وعلى يساره ابو بكر  
رضي الله تعالى عنه وعن يمينه امرابي فقال عمر رضي الله عنه وخاف ان يعطيه الاعرابي اعط  
ابا بكر يا رسول الله عندك فاعطاه الامرابي الذي على يمينه ثم قال الايمن فالايمن **ش** مطابقته  
لترجمة في قوله وشيب لبنها بماء والماء يجري فيه القسمة وانه يملك وهذا الاستاد بعينه قد مر غير  
مرة و ابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم والحديث  
اخرجه البخاري في الاشربة عن اسماعيل واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود  
فيه عن القهني واخرجه الترمذي فيه عن فتية وعن اسحق بن موسى عن معن واخرجه ابن ماجه  
عن هشام بن عمار ستمهم عن مالك عن الزهري عن انس قوله شاة داجن الداجن شاة الفت البيوت  
واقامت بها والشاة تذكر وتؤنث فلذلك قال داجن ولم يقل داجنة وقال ابن الاثير الداجن الشاة  
التي يعلفها الناس في منازلهم يقال دجنت تدجن دجونا قوله وشيب على صيغة المجهول اي خيط  
من شاب يشوب شوبا واصل الشوب الخلط قوله وعلى يساره انما قال هنا بعلي وفي يمينه بعن لانه  
لعل يساره كان موصفا مرتقعا فاعتبر استعماله او كان الاعرابي بعيدا عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قوله وعن يمينه امرابي قيل انه خاليد بن الوليد رضي الله تعالى عنه حكاه ابن التين  
واعترض عليه بانه لا يقال له امرابي قيل الحامل له على ذلك انه رأى في حديث ابن عباس الذي  
مضى ذكره عن قريب وهو انه قال دخلت انا وخالد بن الوليد على ميمنة الحديث فظن ان القصة  
واحدة وليس كذلك فان هذه القصة في بيت ميمنة وقصة انس في داره وبينهما فرق قوله  
وخاف ان يعطيه جلة حالية والضمير في خاف يرجع الى عمر رضي الله تعالى عنه وانما قال اعط ابا بكر  
تدكيرا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعلاما للاعراب بجلالة ابي بكر رضي الله تعالى عنه  
وكذا وقع اعط ابا بكر لجميع اصحاب الزهري وشذ ممر فيما رواه وهب عنه فقال عبد الرحمن  
ابن عوف بدل عمر اخرجه الاسماعيلي والذي في البخاري هو الصحيح قيل ان ممر لما حدث بالبصرة  
حدث من حفظه فوهم في اشياء فكان هذا منها قلت الاوجه ان يقال يحتمل ان يكون محفوظا ان يكون  
كل من عمر وعبد الرحمن قال ذلك لتوفر دواعي الصحابة على تعظيم ابي بكر وهذا احسن من ان ينسب



معه الى الشذوذ والوهم قال النسائي معمر بن راشد الثقة المأمون وقال المجلي بصري رحل الى صنعاء  
وسكن بها وتزوج ورحل اليه سفيان وسمع منه هالك وسمع هو ايضا من سفيان قوله الايمن فالايمن بالنصب  
على تقدير اعطاء الايمن وبالرفع على تقدير الايمن احق وبديل على ترجيح رواية الرفع قوله في بعض طرقه  
الايمنون الايمنون قال انس في سنة فمى سنة هكذا في رواية ابى طوالة عن انس رضى  
الله عنه ذكر ما يستفاد منه في مشرعية تقديم من هو على يمين الشارب في الشرب وان كان  
مفضولا بالنسبة الى من كان على يسار الشارب لفضل جهة اليمين على جهة اليسار وهل هو على  
جهة الاستحباب او انه حق ثابت للجالس على اليمين فقال القاضي عياض انه سنة قال وهذا لا خلاف  
فيه وكذا قال النووي انها سنة واضحة وخالف فيه ابن حزم فقال لابد من مناوله الايمن كاشا  
من كان فلا يجوز مناوله غير الايمن الا باذن الايمن قال ومن لم يرد ان يتناول احداهما ذلك فان قلت  
في حديث ابن عباس اخرجه ابو يعلى باسناد صحيح قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا  
سقى قال ابدؤا بالكبراء او قال بالا كبر فكيف الجمع بين احاديث الباب قلت يحمل هذا الحديث  
على ما اذا لم يكن على جهة يمينه صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان الحاضرون تلقاء وجهه مثلا  
او ورائه وقال النووي واما تقديم الافضل والكبر فهو عند التساوى في باقى الاوصاف ولهذا  
يقدم الاعلم والافرا على الاسن السبب في الامامة في الصلاة وفيه ان غير المشروب مثل الفا كمة  
والحم ونحوهما هل حكمه حكم الماء فنقل عن مالك تخصيص ذلك بالشرب وقال ابن عبد البر  
وغیره لا يصح هذا عن مالك وقال القاضي عياض يشبه ان يكون قول مالك ان السنة وردت  
في الشرب خاصة وانما يقدم الايمن فالايمن في غيره بالقياس لان السنة منصوصة فيه وكيف ما كان  
فالعلماء متفقون على استحباب التيامن في الشرب واشباهه وفيه جواز شوب اليمين بالماء لنفسه  
ولا هل يتيه ولا ضيافه وانما يمنع شوبه بالماء اذا اراد به لانه غش وفيه ان الجلساء شركاء  
في الهدية وذلك على جهة الادب والمروءة والفضل والاخوة لا على الوجوب لاجتماعهم على ان المطالبة  
بذلك غير واجبة لاحد فان قلت روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال جلساؤكم شركاؤكم في الهدية  
قلت محمول على ما ذكرنا من ان اسناده فيه لين وفيه دلالة ان من قدم اليه شئ من الاكل او الشرب  
فليس عليه ان يسأله من اين هو وما اصله اذا علم بطيب مكسب صاحبه في الغلب **الاسئلة**  
**والاجوبة** في احاديث هذا الباب **الاول** ما للحكمة في كون ابن عباس لم يوافق استئذان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم له في ان يقدم في الشرب من هو اولى منه بذلك واجيب بانه صلى الله  
تعالى عليه وسلم لم يأمره بذلك بقوله اتركه حقك واوامره لاطاعه فلما لم يقع منه الاستئذانه له  
في ذلك فقط لم يفوت نفسه حظه من سور النبي صلى الله عليه وسلم **الثاني** ما للحكمة في كونه صلى الله  
تعالى عليه وسلم استأذن ابن عباس ان يعطى خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه قبله ولم يستأذن  
الاعرابي في ان يعطى ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قبله واجيب بانه استأذن الغلام  
دون الاعرابي ادلا على الغلام وهو ابن عباس ثقة بطيب نفسه باصل الاستئذان والاشياخ  
اقاربه واما الاعرابي فلم يستأذنه مخافة من ايجائه في استئذانه في صرفه الى اصحابه وربما سبق  
الى قلب ذلك الاعرابي شئ بأن يثبه اقرب عهد بالجاهلية **الثالث** هل من سبق الى مجلس عالم  
او كبير او الى موضع من المسجد او الى موضع مباح فهو احق به ممن يجئ بعده ام لا اجيب بأن حكمه

حكم الشرب في ان القاعد على اليمين احق كاشا من كان فكذلك هنا السابق احق كاشا من كان ولا يقام  
احد من مجلس جلسته **ص** باب من قال ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى شئ  
اي هذا باب في بيان قول من قال الى آخره قوله يروى بفتح الواو من الرى وقال ابن بطال لا خلاف  
بين العلماء ان صاحب الماء احق بالماء حتى يروى **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا يمنع فضل الماء شئ هذا تعليق للترجة ووجهه ان منع فضل الماء انما يتوجه اذا فضل عن  
حاجة صاحبه فهذا يدل على انه احق بمائه عند عدم الفضل والمراد من حاجة صاحبه حاجة نفسه  
وعياله وزرعه وما شئته وهذا في غير الماء المحرز في الاناء فان المحرز فيه لا يجب بذل فضله  
الا للمضطر وهو الصحيح ثم قوله لا يمنع على صبغة المجهول وبالرفع لانه نفي بمعنى النهى وذكر عياض  
انه في رواية ابى ذر بالجزم بلفظ النهى وهذا التعليق وصله البخارى عقبه كما يجئ الآن **ص**  
حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليمينه الكلا شئ مطابقتها للترجة من حيث ان منع  
فضل الماء يدل على ان صاحب الماء احق به عند عدم الفضل وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج  
هو عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخارى في ترك الحيل عن اسماعيل واخرجه مسلم  
في البيوع عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في احياء الموات عن محمد بن سلمة عن عبد الرحمن بن القاسم  
اربعة عن مالك عن مالك عن ابى داود من رواية جرير عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة  
بلفظ البخارى وكذلك الترمذى من حديث قتيبة عن الليث عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة  
واخرجه ابن ماجه من رواية سفيان عن ابى الزناد بلفظ لا يمنع احدكم فضل الماء يمنع به الكلا وفي لفظ  
بهذا الاسناد ثلاث لا يمنع الماء والكلا والنار واخرج ابن ماجه ايضا من رواية حارث عن عمرة  
عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع فضل الماء ولا يمنع نفع البئر واخرج  
احد في مسنده حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم من منع فضل مائه او فضل كلاله منعه الله عز وجل فضله واخرج ابو يعلى في مسنده  
من حديث سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول  
من منع فضل ماء منعه الله فضله يوم القيامة وروى ابن مردويه في تفسيره من رواية مكحول عن وائلة  
ابن الاسقع قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا عباد الله فضل الماء ولا كلالا ولا نارا فان الله  
جعلها مائعا للقويين وقوة للضعفين **ذكر معناه** قوله لا يمنع على صبغة المجهول قوله لا يمنع به  
اللام هذه وان كان النحاة يقولون انها لام كي فهي ابيان العاقبة والمآل كما في قوله تعالى فالتقطه آل  
فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا **قوله الكلا** بفتح الكاف واللام وبالهزة العشب سواء كان  
يابسا أو رطبا وفي المحكم هو اسم للنوع ولا واحد له ومعنى هذا الكلام ما قاله الخطابي هذا في الرجل  
يحفر البئر في الموات فيملكها بالاحياء ويقرب البئر موات فيه كلالا ترعاه الماشية ولا يكون لهم  
مقام اذا منعوا الماء فامر صاحب الماء ان لا يمنع الماشية فضل مائه لئلا يكون مانعا للكلا قلت  
توضيح ذلك الذي عليه الجمهور ان يكون حول بئر رجل كلالا ليس عنده ماء غيره ولا يمكن اصحاب  
المواشى رعيه الا اذا امكنوا من سقى بها ثم من تلك البئر لئلا يتضرروا بالعطش بعد الرعى فيستلزم  
منعهم من الماء منعهم من الرعى وعلى هذا يختص البذل بمن له ماشية ويلحق به الرعاة اذا احتاجوا



الى الشرب لانهم اذا امنعوا منهم منه امنعوا من الرعي هناك وقال ابن بزرة منع الماء بعد الرعي من الكبار  
ذكره يحيى في خراجه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابن المسيب  
وابن سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل  
الكلاء **ش** مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ورجاله قد ذكروا غير مرة  
وعقيل بضم العين ابن خالد الابلي يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن  
عبد الرحمن عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم من رواية هلال بن اسامة عن ابي سلمة عن ابي هريرة  
بلفظ لا يباع فضل الماء لبيع به الكلاء واخرجه ابو داود من رواية جرير عن الاعشى عن ابي صالح  
عن ابي هريرة بلفظ لا يمنع فضل الماء ليمنع به الكلاء واخرجه الترمذي من رواية الليث عن ابي الزناد  
عن الاخرج عن ابي هريرة نحو رواية ابي داود واختلف العلماء في ان هذا النهي للتحريم او التنزيه  
فقال الطبي وبنا ذلك على ان الماء يملك ام لا فالاولى حمله على الكراهة وفي التوضيح والنهي  
فيه على التحريم عند مالك والاوزاعي ونقله الخطابي وابن التين عن الشافعي واستحبه بعضهم وحمله  
على النذب والاصح عندنا انه يجب بذله للماشية لا للزرع قلت كذلك مذهب الحنفية الاختصاص  
بالماشية وفرق الشافعي فيما حكاه المزي عن عبيد بن المواشي والزرع بأن الماشية ذات ارواح يخشى  
من عطشها موتها بخلاف الزرع ولا خلاف بين العلماء ان صاحب الماء احق به حتى يروي لانه  
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء فاما من لا يفضل له فلا يدخل في هذا النهي لان صاحب  
الشيء اولى به وتأويل المنع عند مالك في المدونة وغيره معناه في آبار الماشية في الصحراء يحفرها المرء  
ويقر بها كلاء مباح فاذا منع الماء اختص بالكلاء فامران لا يمنع فضل الماء لئلا يكون مانعا للكلاء  
وقال القاضي في اشرافه في حافر البئر في الموات لا يجوز له منع ما زاد على قدر حاجته لغيره بغير عوض  
وقال قوم يلزمه بالعوض اما حفرها في ملكه فله منع ما عمل من ذلك ويكون احق بما يحتاج حتى يروي  
ويكون للناس ما فضل الامن مريض لشفاهم ودوابهم فانهم لا يمنعون كما يمنع من سواهم وقال الكوفيون  
له ان يمنع من دخون ارضه واخذ ماءه الا ان لا يكون لشفاهم ودوابهم ماء فيسقيهم وليس عليه  
سقي زرعهم وقال الطبي ناقلا عن القاضي بعلامة (قض) اختلفت الروايات في هذا الحديث فروى البخاري  
لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء معناه من كان له بئر في موات من الارض لا يمنع ماشية  
غيره ان ترد فضل ماء الذي زاد على ما احتاج اليه ماشيته ليمنعها بذلك عن فضل الكلاء فانه اذا منعهم  
عن فضل ماء من الارض لا ماء بها سواه لم يمكن لهم الرعي بها فيصير الكلاء ممنوعا بمنع الماء وروي  
مسلم لا يباع فضل الماء ليمنع به الكلاء والمعنى لا يباع فضل الماء لبيع به الكلاء اي لا يباع فضل الماء بصير  
به البائع له كالبائع للكلاء فان من اراد الرعي في حوالى ماءه اذا منعه من الورود على ماءه الا بعوض  
اضطر الى شرائه فيكون بيعه للماء بيعا للكلاء وقال النووي لا يجب على صاحب البئر بذل الفاضل  
عن حاجته لزرع غيره فيما يملكه من الماء ويجب بذله للماشية وللوجوب مشروط \* احدها ان لا يجد  
صاحب الماشية ماء مباحا والثاني ان يكون البذل لحاجة الماشية \* والثالث ان يكون هناك مرعى  
وان يكون الماء في مستقره اقل الماء الموجود في اناه لا يجب بذل فضله على الصحيح ثم عابروا السبيل  
بذل لهم ولمواشيهم وفي ان اراد الاقامة في الموضع وجهان لانه لا ضرورة في الاقامة والاصح  
الوجوب واذا اوجبتنا البذل هل يجوز ان يأخذ عليه اجرا كاطعام المضطرو وجهان والصحيح لانه

صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن بيع فضل الماء **ص** باب من حفر بئرا في ملكه لم يضمن  
**ش** اي هذا باب في بيان حكم من حفر بئرا في ملكه فانه لا يضمن لانه انصرف في ملكه **ص**  
حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم المعدن جبار والبئر جبار والعجماء جبار وفي الركاز الخمس **ش**  
مطابقة للترجمة في قوله والبئر جبار يعني هدر لاشي فيه والمراد من جبار البئر انه اذا  
حفرها في موضع يسوغ له حفرها فسقط فيها احد الاضمان عليه وقيل معناه ان يستاجر من يحفر له  
بئر فانه ارت عليه البئر فلا ضمان فيه وقد مر الحديث في كتاب الزكاة في باب في الركاز الخمس فانه  
اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن شهاب عن سعيد بن المسيب وعن ابي سلمة بن عبد الرحمن  
عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العجماء جبار والبئر جبار والمعدن  
جبار وفي الركاز الخمس وهما اخرجاه عن محمود بن غيلان عن عبيد الله بن موسى  
عن اسرائيل بن يونس بن ابي اسحق السبيعي عن ابي حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه  
عثمان بن عاصم عن ابي صالح ذكوان الزيات السمان الى آخره وعبيد الله بن موسى هو شيخ البخاري  
ايضا روى عنه بدون واسطة في اول الايمان وهما بواسطة محمود قوله حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله  
وفي بعض النسخ حدثني محمود اخبرني عبيد الله وقدم الكلام فيه هناك مستوفي **ص** باب  
الخصومة في البئر والقضاء فيها **ش** اي هذا باب في بيان الخصومة في البئر وفي بيان  
القضاء اي الحكم فيها اي في البئر **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعشى عن شقيق  
عن عبد الله رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين يقطع بها  
مال امرئ هو عليها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم  
ثمنا قليلا الاية فجاء الاشعث فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن في اثرات هذه الاية كانت لي بئر في ارض  
ابن عمي فقال لي شهودك قلت مالي شهود قال فيمنه قلت يا رسول الله اذا حلف فذكر النبي صلى الله تعالى عليه  
هذا الحديث فانزل الله ذلك تصديقه عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم حكم في البئر المذكورة بطلب البينة من المدعي وبين المدعى عليه عند عجز المدعي عن  
اقامة البينة وعبدان لقب عبد الله المروزي وقدم غير مرة و ابو حنيفة بالحاء المهملة وبزازي محمد بن ميمون  
السكري وقدم في باب نفق البدين في الغسل والاعشى هو سليمان وشقيق ابن سلمة ابو وائل الاسدي  
الكوفي وعبد الله هو ابن مسعود والاشعث ابن قيس ابو محمد الكندي وفدالي النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم سنة عشر من الهجرة في وفد كندة وكانوا سنين را كبا فاسلو او كان ممن ارتد بعد موت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ثم اسلم وله قصة طويلة والحديث اخرجه البخاري في الاشخاص وفي الشهادات عن محمد بن سلام  
وفي الاشخاص ايضا عن بشر بن خالد في النذور عن موسى وفي التفسير عن حجاج بن المنهال وفي الشركة  
عن قتيبة وفي النذور ايضا عن بنادرو في الاحكام عن اسحق بن نصر واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر  
واسحق وابن نمير ثلاثهم عن وكيع وعن ابن نمير عن ابيه وعن اسحق عن جرير به واخرجه ابو داود  
في الايمان والنذور عن محمد بن عيسى واخرجه الترمذي في البيوع وفي التفسير عن هناديه واخرجه  
النسائي في القضاء عن هناديه وفي التفسير عن الهيثم بن ابوب وعنه محمد بن قدامة ولم يذكر حديث  
عبد الله واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن محمد بن عبد الله وعلي بن محمد وفي بعض الالفاظ اختلاف



ذكر معناه قوله يقطع بها اي يبين اي سببا ومعنى يقطع يأخذ قاعة بسبب اليقين من  
مال امرى قوله وهو عليه قاجر اي كاذب وهي جملة اسمية وقعت حالا بلا واو كافي قولك كذبه فوه  
الى في قوله اي الله تعالى يعني يوم القيامة قوله وهو عليه غضبان جملة اسمية وقعت حالا على الاصل  
قال ابن العربي يعني بالغضب ارادة عقوبة او عقوبة نفسها اذ يعبر بالغضب عن الوجهين جميعا واذا  
اقيه وهو يرد عقابه او قدما فيه جاز به ذلك ان لا يرد عقابه وان يدع عنه تعاديه ان كان انزله به بشرط  
ان لا يكون متعاقبا ارادته عذاب واصب وقال شيخنا الظاهر ان المراد بغضب الله معاملته بمعاملة المفضوب  
عليه من كونه لا ينظر اليه ولا يحكمه ككأنه في الصحبة من حديث ابي هريرة مرثاة لثلاثة لا يكاههم الله  
يوم القيامة ولا ينظر اليهم فذكرهم ورجل حالف على يمين كاذبة بعد ان صر ليقطع بها مال امرى  
مسلم الحديث واما كون المراد بالغضب ارادة العقوبة او العقوبة نفسها فانه يرد ما رواه الحاكم  
في المستدرک من حديث الاشعث بن قيس مرثاة عن حالف بن عيينة يقطع بها مال امرى مسلم  
اي الله تعالى يوم القيامة وهو يقطع عليه غضبا عفا الله عنه او واقبه وقل هذا حديث صحيح الاسناد  
فهذا يدل على انه لم يرد بالغضب ارادة العقوبة او العقوبة لانه لو اراد عقوبته لوقعت العقوبة على  
وفق الارادة ذكر اختلاف الالة في فيه في حديث ابن مسعود والاشعث بن قيس ومقل بن  
يسار اي الله وهو عليه غضبان وفي بعض طرق حديث الاشعث بن قيس اي الله وهو اجزم  
وفي رواية عمر ان بن حصين والحارث بن برصاء وجابر بن عبد الله فليتبوا مقعده من النار وفي  
حديث ابي امامة وجابر بن عتيك اوجب الله له النار وحرم عليه الجنة وفي حديث ابي سودة ان  
ذلك يعقم الرحم وفي حديث سعيد بن زيد انه لا يبارك له فيها وفي حديث ثعلبة بن صهبر نكتة  
سوداء في قلبه وكذلك في حديث عبد الله بن انيس فان قلت ما التوفيق بين هذه الرواية قلت لا منافاة  
بين شيء من ذلك فقد يجتمع له جميع ذلك فعوذ بالله منه وانما يشك كل منه رواية حرم الله عليه  
الجنة واوجب له النار فيحمل ذلك على المستحل لذلك او على تقدير ان ذلك جزاؤه ان جازاه  
كافي قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا والله اعلم ذكر بيان من خرج هذه الاحاديث اما حديث  
ابن مسعود فقد مضى الآن واما حديث الاشعث بن قيس ففي حديث ابن مسعود وخرجه  
بقية الائمة واما حديث مقل بن يسار فخرجه النسائي من رواية شعبة عن عياض ابي خالد قال  
رايت رجلين يختصمان عند مقل بن يسار فقال مقل قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من  
حلف على يمين ليقطع بها مال رجل اي الله وهو عليه غضبان وخرجه الحاكم في المستدرک وقال  
هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذا الاسناد واما حديث عمران بن حصين فخرجه ابو  
داود من رواية محمد بن سيرين عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من  
حلف على يمين مصبورة كاذبا فليتبوا مقعده من النار وخرجه الحاكم في المستدرک وقال  
هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذا اللفظ واما حديث الحارث بن برصاء فخرجه  
الحاكم من رواية عبيد بن جريح عن الحارث بن برصاء قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم يقول من اقطع مال اخيه المسلم يمين فاجرة فليتبوا مقعده من النار ابلغ شاهدكم فانيكم  
مرتين او ثلاثا وقال هذا صحيح الاسناد ولم يخرجاه بهذه السياقة واما حديث جابر بن عبد الله  
فاخرجه ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية عبد الله بن نسطاس عن جابر بن عبد الله قال قال

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين هذا على يمين آتية فليتبوا مقعده من النار  
الحديث وخرجه الحاكم في المستدرک وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واما حديث  
ابي امامة بن ثعلبة واسمه اياس وقيل ثعلبة والاصح انه اياس فاخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه  
من حديث عبد الله بن كعب بن مالك عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اقطع  
حق امرى مسلم يمينه فقد اوجب الله له النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وان كان شيئا يسيرا  
يا رسول الله قال وان كان قضيا من اراك واما حديث جابر بن عتيك فخرجه الحاكم من رواية ابي  
سفيان بن جابر بن عتيك عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اقطع مال امرى  
مسلم يمينه حرم الله عليه الجنة وادخله النار قالوا يا رسول الله وان كان شيئا يسيرا قال وان كان سواكا  
وان كان سواكا وقال هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه واما حديث ابي سودة فخرجه احمد  
من رواية معمر عن شيخ من بني تميم عن ابي سودة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول  
اليمن الفاجرة التي يقطع بها الرجل مال المسلم يعقم الرحم واما حديث سعيد بن زيد فخرجه احمد  
ايضا من رواية الحارث بن عبد الرحمن عن ابي سلمة ان مروان قال اذهبوا فاصلموا بين هذين لسعيد  
واروى الحديث وفيه من اقطع مال امرى مسلم يمين فلا يبارك الله له فيها وخرجه الحاكم وصححه  
واما حديث ثعلبة بن صهبر فخرجه الحاكم في المستدرک من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك  
سمعت ثعلبة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اقطع مال امرى مسلم يمين كاذبة  
كانت نكتة سوداء في قلبه لا يغيرها شيء الى يوم القيامة وصححه واما حديث عبد الله بن انيس  
فاخرجه الترمذي في التفسير من رواية محمد بن زيد المهاجري عن ابي امامة الانصاري فخرجه الترمذي  
في التفسير من رواية محمد بن زيد المهاجري عن ابي امامة الانصاري عن عبد الله بن انيس الجهني ان رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اكبر الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين واليمن الغموس  
وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح البعوضة الا جعلها الله نكتة في قلبه  
يوم القيامة وخرجه الحاكم وصححه قلت وفي الباب عن ابي ذر وعبد الله بن ابي اوفى وابي  
قنادة وعبد الرحمن بن شبل ومعاوية بن ابي سفيان ووائل بن حجر وابي امامة الباهلي اسمه صدى بن  
عجلان وابو موسى وعدي بن عميرة اما حديث ابي ذر فخرجه مسلم والترمذي من رواية  
خرشة بن الحر عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة  
ولا يزيكهم ولهم عذاب اليم قلت من هم يا رسول الله فقد خابوا وخسرو فقال المنان والمسيل  
ازاره والمنفق سلعة بالخلف الكاذب واما حديث عبد الله بن ابي اوفى فرواه البخاري في افراده  
على ما يأتي واما حديث ابي قتادة فخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من رواية عبد بن كعب بن  
مالك عن ابي قتادة الانصاري انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اياكم وكثرة الخلف  
في البيع فانه ينفق ثم يحق واما حديث عبد الرحمن بن شبل فرواه احمد في مسنده والبيهقي في مسنده  
من رواية يحيى بن ابي كثير عن زيد بن سلام عن ابي راشد عن عبد الرحمن بن شبل رجل  
من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان  
التجار هم الفقار فقال رجل يا رسول الله الم يحل الله البيع قال بلى ولكنهم يحلفون ويأثمون وزاد  
احمد ويقولون فيكذبون واما حديث معاوية فخرجه الطبراني من رواية يحيى بن ابي كثير



عن زيد بن سلام عن ابي سلام عن راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن شبل ان معاوية قال اذا ثبت فسطاطي فقم  
في الناس فاخبرهم ما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان القمار الى آخر  
ما ذكرناه الا ان هكذا اسنده الطبراني في مسنده معاوية وكان الرواية عنده فيه ما سمعت بالختم واه  
حديث وائل بن حجر فاخرجه مسلم وابو داود والنسائي من رواية علقمة بن وائل عن ابيه قال  
رجل من حضر موت ورجل من كندة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الحضري  
يا رسول الله ان هذا قد غلبني على ارض لي الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم لما ادبر اما لئن حلف على ماله اياكاه ظما ليلقين الله وهو عنه معرض واما حديث ابي امامة  
الباهلي فاخرجه الاصبهاني في الترضيب والترهيب من رواية خصيف الجزري عن ابي غالب عن ابي  
امامة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان التاجر اذا كان فيه اربع خصال طاب كسبه اذا اشترى لم يذم و اذا  
باع لم يمدح ولم يدلس في البيع ولم يحلف فيما بين ذلك واما حديث ابي موسى فاخرجه البراء من حديث  
ثابت بن الجراح عن ابي بردة عن ابي موسى ان رجلا من اخوتنا الى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم في الارض احدهما من حضر موت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للمدعي  
عليه ان تحلف بالله الذي لا اله الا هو فقال المدعي يا رسول الله ليس لي الايمه قال نعم قال اذا ذهب  
بارضى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان حلف كاذبا لم ينظر الله اليه يوم القيامة ولم يترك له عذاب  
عذاب اليم قال فتورع الرجل عن امره فادعاه عليه واما حديث عدي بن عميرة فاخرجه النسائي عنه قال اتى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من تميم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من  
حلف على مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان قال فن تركها قال له الجنة وفي رواية بين امرئ القيس  
ورجل من حضر موت وفيه فقال امرئ القيس يا رسول الله فالمن تركها هو يعلم انها حق قال الجنة قوله  
ما حدثكم ابو عبد الرحمن اي اي شئ حدثكم ابو عبد الرحمن وهو كنية عبدالله بن مسعود  
قوله في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله فانزل الله ان الذين يشترون الآيات هذه الآية الكريمة في سورة  
ال عمران (ان الذين يشترون) يعني ان الذين يعتاضون عما هداهم الله عليه من اتباع محمد وذكر صفته للناس  
وبيان امره عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الآتية بالاثمان القليلة الزهيدة وهي عروض هذه الحياة الدنيا  
الفانية الزائلة (اولئك لا خلاق لهم) اي لا نصب لهم (في الآخرة) ولا حظ لهم منها (ولا يكافهم الله ولا  
ينظر اليهم يوم القيامة) بعين رحته (ولا يزكهم) اي ولا يظهرهم من الذنوب والادناس بل يأمرهم الى النار  
(ولهم عذاب اليم) ثم سبب نزول هذه الآية في الاشعث بن قيس كما ذكره في حديث الباب وذكر البخاري  
لسبب نزولها وجها آخر عن عبدالله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة في السوق فحلف لقد اعطى  
بها ما لم يعطه ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزل ان الذين يشترون الآية وذكر الواحدى ان الكلبي قال  
ان ناسا من علماء اليهود اولى فاقة اقتحموا الى كعب بن الاشرف فسألهم كيف تعلمون هذا الرجل يعني سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في كتابكم قالوا وما تعلمه انت قال لا قالوا ان شهدناه عبدالله ورسوله فقال كعب  
انتم حرمتكم الله خيرا كثيرا قالوا رويده فانه شبه علينا وليس هو بالنعته الذي نعت لنا ففرح كعب لعنه الله  
فأمرهم وانفق عليهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال عكرمة تزلت في ابي رافع وكنانة بن ابي الحقيق وحي بن  
احطب وغيرهم من رؤس اليهود كتموا ما عهد الله عز وجل اليهم في التورية في شأن محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم وبدلوه وكتبوا بايديهم غيره وحلفوا انه من عند الله لئلا يفوتهم الرشاء والمآكل التي كانت

اهم على اتباعهم قوله كانت لي بئر في ارض زعم الاسماعيلي ان ابا حنزة تفرق بذكر البئر من الاعش قال  
ولا اعلم فمن رواه عن الاعش الا قال في ارض والاكثر من اولي بالحفظ من ابي حنزة ورد عليه بأن  
ابا حنزة لم يفرقه لان ابا عوانة رواه عن الاعش في كتاب الايمان والتفسير عن ابي وائل عن عبدالله  
وفيه قال الاشعث كانت لي بئر في ارض ابن عمي وسبحي ان شاء الله تعالى وكذا رواه ابو نعيم الحافظ من  
حديث علي بن مسهر عن الاعش وقال الطريقي رواه عن ابي وائل منصور والاعش فصور لم يرفع قول  
عبدالله الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاعش يقول قال عبدالله قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم وكذا ذكره الحافظ المزني في الاطراف وقال الطريقي رواه عبد الملك بن ايمان وجامع ابن ابي  
راشد ومسلم البطين عن ابي وائل عن عبدالله مرفوعا وليس فيه ذكر الاشعث ورواه كر دوس  
التغلبى عن الاشعث بن قيس الكندي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه ذكر ابن مسعود  
رضي الله عنه قال المزني ومن مسند الاشعث بن قيس ابي محمد الكندي عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم مقرونا بعبدالله بن مسعود ورواهما الحديث عن احدهما مفردا قوله ابن عمي واسمه معدان  
ابن الاسود بن معدى كرب الكندي والاشعث بن قيس بن معدى كرب وقيس والاسود اخوان ولقبه  
الجفشي على وزن فعليل بفتح الجيم وسكون الفاء وبالشينين المجتئين اولاهما مكسورة بينهما  
ياء آخر الحروف ساكنة وقيل بفتح الحاء المهملة وقيل بالحاء المعجمة وبقية الحروف  
على حالها وقال الكرماني وقيل اسمه جبرير وكنيته ابو الخير قلت الاصح هو الذي  
ذكرناه قوله فقال لي شهودك اي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهودك  
بالنصب على تقدير اقم او احضر شهودك وكذا يمينه بالنصب اي فاطلب يمينه و يروي بالرفع  
فيهما والتقدير فالتبت لدعواك شهودك وفاطمة القاطعة يمينكما يمينه فيكون ارتفاعهما على  
انهما خبرا مبتدأين محذوفين قوله اذا يحلف قال الكرماني ويحلف بالنصب لا غير قلت كلمة  
اذا حرف جواب وجزاء ينصب الفعل المستقبل مثل ما يقال انا آتيك فيقول اذا اكرمك وانما  
قال بالنصب لا غير لانها تصدرت فيتعين النصب بخلاف ما اذا وقعت بعد الواو والفاء فانه يجوز فيه  
لوجهان واما استفاد من الحديث ان البيعة على المدعى واليمين على المدعى عليه اذا انكروا به  
استدل من يقول انه اذا اعترف المدعى انه لا بينة له لم يقبل دعواه بعد ذلك ورد بانه ليس فيه  
حجة على ذلك لان الاشعث لم يدع بعد ذلك ان له بينة وفيه ان للحاكم ان يطلب المدعى عليه  
عند عدم البيعة وان لم يطلبه صاحب الحق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امره بالحلف  
وفيهِ ابطال مسألة الظفر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رده بين البيعة واليمين فدل على عدم  
الاخذ بغير ذلك واصرح من هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث وائل بن حجر عند مسلم وقد  
ذكرناه ليس لك منه الا ذلك ص باب اثم من منع ابن السبيل من الماء ش اي  
هذا باب في بيان اسم من منع ابن السبيل اي المسافر من الماء الفاضل عن حاجته وهذا القيد لا بد  
منه والدليل عليه قوله في حديث الباب رجل له فضل ماء بالطريق فنهه عن ابن السبيل وقال ابن بطال فيه  
دلالة على ان صاحب البئر اولى من ابن السبيل عند الحاجة فاذا اخذ حاجته لم يحزله منع ابن السبيل  
ص حديثنا موسى بن اسماعيل حديثنا عبد الواحد بن زياد عن الاعش قال سمعت ابا صالح قال سمعت  
ابا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا ينظر الله اليهم



يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم رجل كان له فضل ماء بالطريق ففعله من ابن السبيل ورجل  
 بايع اماما لا يبايعه الا لدنيا فان اعطاه منها رضى وان لم يعطه منها سخط ورجل اقام سلطته بعد  
 العصر فقال والله الذي لا اله الا الله غيرة لقد اعطيت بها كذا وكذا فصدقه رجل ثم قرأ ان الذين  
 يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا **ش** مطابقة للترجمة في قوله رجل كان له فضل ماء  
 بالطريق ففعله من ابن السبيل فانه احد الثلاثة الذين اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان الله  
 لا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب اليم ولولم يأنم مانع ابن السبيل من الماء الفاضل عنه لما استحق  
 هذا الوعيد **ش** وعبد الواحد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف البصري والاعشى  
 هو سليمان وابو صالح ذكوان الزيات السمان قوله ثلاثة اى ثلاثة اشخاص وارتفاعه على انه  
 مبتدأ وقوله لا ينظر الله اليهم خبره وهذا عبارة عن عدم الاحسان اليهم قال الزنجشري هو كناية  
 عنه فبين يجوز عليه النظر مجازيا لا يجوز عليه والتصديق على العدد لا ينافي الزائد الذي ذكره  
 من الوعيد لا ينحصر في هؤلاء الثلاثة قوله ولا يزكهم اى لا يثني عليهم ولا يظهريهم من الذنوب قوله  
 رجل مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف تقديره من الثلاثة رجل قوله كان له فضل ماء جملة في محل الرفع لانها  
 صفة لرجل قوله ففعله اى ففعل الفاضل من الماء قوله ورجل اى الثاني من الثلاثة رجل بايع اماما المراد هو  
 الامام الاعظم وهذا كذا في رواية الكشي وفي رواية غير بايع امامه والمراد من المبايعه هنا هو المعاهدة  
 عليه والمعاهدة عليه فكان كل واحد منهم بايع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصه نفسه وطاعته ودخيلة  
 امره قوله الا لدنيا اى الا لاجل شئ يحصل له من متاع الدنيا وكلمة دنيا غير منون واضمحمل منها معنى  
 الوصفية لغلبة الاسمية عليها فلا يحتاج الى من ونحوه والفاء في قوله فان اعطاه تفسيرية يفسر مبايعته  
 للامام لا دنيا قوله اقام من قامت السوق اذا نفقت قوله سلطته اى متاعه قوله به العصر هذا ليس  
 بقيد وانما خرج هذا مخرج الغالب اذا كانت عادتهم الخلف بمثله وذلك لان الغالب ان مثله كان يقع  
 في آخر النهار حيث ارادوا الانزال عن السوق والفرار عن معاملتهم وقيل خصص العصر  
 بالذكرا فبعد من زيادة الجرأة اذا التوحيد هو اساس التزيهات والعصر هو وقت صعود ملائكة النهار  
 ولهم ايعظ في ايمان العانيه وقيل لان وقت العصر وقت تعظم فيه المعاصي لارتفاع الملائكة بالاعمال  
 الى الرب تعالى فيعظم ان يرتفعوا بالمعاصي ويكون آخر عمله هو المرفوع فالخواتم هي الرجوة وان كانت  
 اليقين الفاجرة محرمة كل وقت قوله لقد اعطيت على صيغة المجهول وقد اكد بيمينه الفاجرة بمؤكدات  
 وهي توحيد الله تعالى وباللام وكلمة قدالتى لتحقيق هنا قوله فصدقه رجل اى المشتري واشترى  
 بثلاث الثمن الذي حلف انه اعطيه بكذا اعتمادا على حلفه **ش** وما يستفاد منه **ش** ما ذكرنا ان صاحب  
 الماء اولى به عند حاجته وفي التوضيح فاذا كان الماء مما يحل منعه منع الابالثن الا ان لا يكون معهم واما  
 المواشي والشفاء التي لا يحل منع مائها فلا يمنعون فان منعوا قوتلوا وكان هدرًا وان اصاب طالب  
 الماء كانت دينته على صاحب الماء مع العقوبة والسجن كذا قاله الداودي وقال ابن التين انها على عاقلة  
 ان مات عطشا وان اصاب احد من المسافرين اخذ به جميع مانعي الماء وقتلوا به **ش** باب **ش**  
 السكر الانهار **ش** اى هذا باب في بيان حكم سكر الانهار السكر بفتح السين المهملة وسكون  
 الكاف سد الماء وحيسه يقال سكرت النهر اذا سددته وقال صاحب العين السكر اسم ذلك السد وقال  
 ابن دريد واصله من سكرت الریح سكن هو بهاء في المغرب السكر بالكسر الاسم وقد جاء فيه الفتح على تسميته

بالمصدر **ش** ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني ابن شهاب عن عروة عن  
 عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما حديثه ان رجلا من الانصار خاصم الزبير عند النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم في شراج الحرة التي يسقون بها النخل فقال الانصارى سرح الماء يمر فابى عليه فاختصما عند  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل  
 الماء الى جارك فغضب الانصارى فقال ان كان ابن عمك قتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله اني لاحسب ان هذه الآية نزلت  
 في ذلك الا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله سرح  
 الماء يمر فابى عليه اى امتنع عليه ولم يسرح الماء بل سكره والحديث صورته صورة الارسال ولكن متصل في  
 المعنى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابو داود  
 في القضايا عن ابي الويلد الطيالسي واخرجه الترمذى في الاحكام وفي التفسير عن قتيبة به واخرجه  
 النسائي في القضايا وفي التفسير عن قتيبة به واخرجه ابن ماجه في السنة وفي الاحكام عن محمد بن ربح قوله  
 رجلا من الانصار خاصم الزبير يعنى الزبير بن العوام احد العشرة المبشرة بالجنة قال شيخنا لم يقع تسمية هذا  
 الرجل في شئ من طرق الحديث فيما وقفت عليه واهل الزبير وبقية الرواة ارادوا ستره لما وقع منه وحكى  
 الداودي فيما نقله القاضي عياض عنه ان هذا الرجل كان منافقا **ش** فان قلت ذكر فيه انه من الانصار  
 قلت قال النووي لا يخالف هذا قوله فيه انه من الانصار لانه يكون من قبيلتهم لامن انصار المسلمين  
 قلت يعكر على هذا قول البخارى في كتاب الصلح انه من الانصار قد شهد بدرا ويدل عليه ايضا  
 قوله في الحديث في رواية الترمذى وغيره فغضب الانصارى فقال يا رسول الله ولم يكن غير المسلمين  
 مخاطبونه صلى الله تعالى عليه وسلم بقولهم يا رسول الله وانما كانوا يقولون يا محمد ولكن اجاب  
 الداودي عن هذا بعد ان جزم انه كان منافقا بأنه وقع منه ذلك قبل شهوده بدرا لا تنفاه النفاق  
 عن شهد بدرا واما قوله من الانصار فيحمل على المعنى اللغوي يعنى ممن كان ينصر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا يعنى انه كان من الانصار المشهورين وقد اجاب التوريشي عن هذا بقوله قد  
 اجترأ جمع نسبة هذا الرجل الى النفاق وهو باطل اذ كونه انصاريا وصف مدح والسلف احتزوا  
 ان يطلقوا على من اتهم بالنفاق الانصارى فالاولى ان يقال هذا قول ازاله الشيطان فيه عند الغضب ولا  
 يستبدع من البشر الابتلاء بامثال ذلك قلت هذا اعتراف منه ان الذى خاصم الزبير هو حاطب ولكنه  
 ابطال اتصافه بالنفاق واعتراف منه انه انصارى وليس بانصارى الا اذا حلنا ذلك على المعنى  
 الذى ذكرناه آنفا وقد سماه الواحدى في اسباب النزول وقال انه حاطب بن ابى بلتعمة وكذا سماه  
 محمد بن الحسن النقاش ومكي والمهدوى ورد عليهم بأن حاطبا مهاجرى وليس من الانصار ولكن  
 يحى حله على المعنى الذى ذكرناه وقال الواحدى وقيل انه ثعلبة بن حاطب وقال ابن بشكوال  
 في المبهمات وقال شيخنا ابو الحسن مغيث مرار انه ثابت بن قيس بن شماس قال ولم يأت على ذلك  
 بشاهد ذكره وذكر ابو بكر بن المقرئ في مجبه من رواية الزهرى عن عروة ان جيدا رجلا من  
 الانصار خاصم الزبير في شراج الحرة الحديث قال وابو موسى المدينى هذا حديث صحيح له طرق لا اعلم  
 في شئ منها ذكر جيد الا في هذه الطريق وقال جيد بضم الحاء وفي آخره دال قلت روى ابن ابى  
 حاتم من طريق سعيد بن عبد العزيز عن الزهرى عن سعيد بن المسيب سمعه من الزهرى (فلان ربك)



لا يؤمنون الآية قال نزلت في الزبير بن العوام وحاطب بن ابي بلتعنة اختصما في ماء الحديث فهذا  
استاده قوى وان كان مرسل وان كان ابن المسيب سمعه من الزبير يكون موصولا فهذا يقوى قول من  
قال ان الذي خاصم الزبير حاطب بن ابي بلتعنة وهو بدرى وابيس من الانصار وقال النووي قال العلماء  
او صدر مثل هذا الكلام اليوم من انسان جرت على قائله احكام المرتدين فيجب قتله بشرطه قالوا اما  
ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان في اول الاسلام يتألف الناس ويدفع بالنبي هي احسن  
ويصبر على اذى المنافقين الذين في قلوبهم مرض وقال النعماني فلما خرجا بعني الزبير وحاطبا مرا على  
المقداد فقال ان كان القضاء يا بلتعنة فقال قضى لابن عتبة واولى شدة فظن له يهودى كان مع  
المقداد فقال اصر فقاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم يتمونه في قضاء يقضى بينهم  
وايم الله لقد اذنبنا مرة في حياة موسى عليه الصلاة والسلام فدعانا موسى الى التوبة  
منه فقال اقتلوا انفسكم فقتلنا فبلغ قتلنا سبعين الفا في ربنا حتى رضى عنا قلت هذا موضع تأمل  
قوله في شراج الحرة الشراج بكسر الشين المعجمة وتخفيف الراء وفي آخره جيم قيل هو واحد  
وقيل جمع شرج مثل رهن ورهان وبحر وبحار وفي المنتهى لابي المعاني الشرج مسيل الماء من  
الحن الى السهل والجمع شراج وشروج وقيل الشرج جمع شراج والشراج جمع شرج  
وفي المحكم ويجمع على اشراج وفي رواية للجباري شريج الحرة وانما اضيفت الى الحرة لكونها فيها  
وقال الداودي الشراج نهر عند الحرة بالمدينة وهذا غريب وليس بالمدينة نهر الحرة بفتح الحاء المعجمة  
وتشديد الراء من الارض الصلبة القليظة التي البستها كلها بحجارة سود نخرة كاشها مطرت والجمع  
حرات وحرار وفي مثل ابن سيد ويجمع ايضا على حرون وبالمدينة حران حرة واقم وحررة لبلى  
زاد بن عديس في المثني والمثلث وحررة الحوض من المدينة والعقيق وحررة قبا في قبلة المدينة وزاد  
ياقوت وحررة الوبرة بالتحريك واوله واوبعدها باء موحدة على اميال من المدينة وحررة النار قرب  
المدينة قوله التي يسقون بها وفي رواية شعيب كانا يسقيان به كلاهما قوله سرح الماء امر من السرح اي  
ارسله وسقيه ومنه سرحوا الماء في الخندق قوله بمرجلة وقعت حالا من الماء وقال بعضهم وضبط  
الكرمانى فامر به بكسر الميم وتشديد الراء على انه فعل امر من الامرار قال وهو محتمل قلت لم أر ذلك  
في شرح الكرمانى فان كان النسخ مختلفة فلا يعيد قوله فابى عليه اي امتنع الزبير على الذي خاصمه  
من ارسال الماء وانما قال الانصارى ذلك لان الماء كان يمر بارض الزبير قبل ارض الانصارى فحبسه  
لاكمال سقى ارضه ثم يرسله الى ارض جاره فالتس منه الانصارى فجعل ذلك فابى عليه قوله اسقى  
يا زبير بكسر الهمزة من سقى يسقى من باب ضرب بضرب وحكى ابن التين بفتح الهمزة من الثلاثي  
المزيد فيه من اسقى يسقى اسقاء وقال بعضهم حكى ابن التين بفتح الهمزة قطع من الرباعي قلت هذا ليس  
بصالح فلا يقال رباعي الالكلمة اصول حروفها اربعة احرف وسقى ثلاثي مجرد فلما زيد فيه  
الالف صار ثلاثيا مزيدا فيه قوله ان كان ابن عمتك بفتح همزه واصاله لان كان فحذف اللام ومثل  
هذا كثير والتقدير حكمت له بالتقديم لاجل انه ابن عمتك وكانت ام الزبير صفية بنت عبد المطلب  
وهي عمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن مالك يجوز فيه الفتح والكسر لانها واقعة بعد كلام  
تام معمل بمضمون ما صدر بها فاذا كسرت قدر قبلها الفا واذا فتحت قدر اللام قبلها وقد ثبت  
الوجهان في قوله تعالى (ندعوه انه هو البر الرحيم) بالفتح قرأ نافع والكسائي والباقون بالكسر  
وقال بعضهم وحكى الكرمانى ان كان بكسر الهمزة على انها شرطية والجواب محذوف قال ولا

اعرف هذه الرواية ثم وقع في رواية عبد الرحمن بن اسحق فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمتك  
والظاهر ان هذه بالكسر انتهى قلت لم يذكر الكرمانى هذا في شرحه وان ذكره فله وجه موجه  
يدل عليه رواية عبد الرحمن بن اسحق لان ابن عمتك بفتح الهمزة فيحتاج الى ان يقال والظاهر ان هذه  
بالكسر وايضا عدم معرفته بهذه الرواية لا يستلزم عدم مطلقا فافهم قوله قتلون وجه رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اي تغير وهذا كناية عن الغضب وفي رواية عبد الرحمن بن اسحق  
حتى عرفنا ان قد ساء ما قال قوله ثم احبس الماء ليس المراد منه امسك الماء بل امسك نفسك عن السقي  
حتى يرجع الى الجدر اي حتى يصير اليه والجدر بفتح الجيم وسكون الدال المعجمة وهو جدر الجدار  
الذي هو الحائل بين المشارب وهو الحواجز التي يحبس الماء وقال ابو موسى المديني ورواه بعضهم  
حتى يبلغ الجدر بضم الجيم والدال جمع جدار وقال ابن التين ضبط في اكثر الروايات بفتح الدال وفي  
بعضها بالسكون وهو الذي في اللغة وهو اصل الحائط وقال الفرطى لم يقع في الرواية الا بالسكون  
والمعنى ان يصل الماء الى اصول النخل قال وروى بكسر الجيم وهو الجدار والمراد به جدران  
الشربات وهي الحفر التي تحفر في اصول النخل والشربات بفتح الشين المعجمة والراء وباء الموحدة  
جمع شربة بالفتحات قال ابن الاثير هي حوض يكون في اصل النخلة وحولها بعلاماء للشربة وحكى  
الخطابي الجدر بسكون الدال المعجمة وهو جذر الحاسب والمعنى حتى يبلغ تمام الشرب قوله فقال  
الزبير والله انى لاحسب هذه الآية نزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم  
وزاد شعيب في روايته ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما قوله هذه الآية اشارة  
الى قوله فلا وربك قوله في ذلك اي فيما ذكر من امره مع خصمه وقال بعضهم الزبير كان لا يجزم بذلك  
قلت قوله والله يقتضى الجزم ويرد معنى الظن في قوله لاحسب لا ينجوز ان يكون معناه لا عد هذه  
الآية انها نزلت في ذلك ولا سيما قال الزبير في رواية ابن جريج التي تأتي عن قريب والله ان هذه الآية  
انزلت في ذلك فانظر كيف اكد كلامه بالقسم وبأن وبالجملة الاسمية وكيف لا يكون الجزم بهذه المؤكدات  
مع ان هذا القائل قال لكن وقع في رواية ام سلمة عند الطبري والطبراني الجزم بذلك وانما نزلت في قصة الزبير  
وخصمه قلت رواه الواحدى ايضا في اسباب النزول من طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار  
عن ابي سلمة عن ام سلمة ان الزبير بن العوام خاصم رجلا فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
للزبير وقال الرجل انما قضى له انه ابن عمة فقاتل الله تعالى فلا وربك لا يؤمنون الآية وقال الحافظ  
ابوبكر بن مردويه حدثنا محمد بن علي بن دحيم حدثنا احمد بن حازم حدثنا الفضل بن دكين حدثنا  
ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن سلمة بن رجل من آل ابي سلمة قال خاصم الزبير رجلا الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقضى للزبير فقال الرجل انما قضى له لانه ابن عمة فقاتل فلا وربك لا يؤمنون حتى  
يحكموك فيما شجر بينهم الآية وهنا سبب آخر غريب جدا قال ابن ابي حاتم حدثنا يونس بن عبد الاعلى  
قراءة عليه اخبرنا ابن وهب اخبرني عبد الله بن لهيعة عن ابي الاسود قال اختصم رجلان الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقضى بينهما فقال الذي قضى عليه ردنا الى عمر بن الخطاب فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم انطلقا اليه قال الرجل يا ابن الخطاب قضى لي رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم على هذا فقال ردنا الى عمر فردنا اليك فقال اكدك فقال نعم فقال عمر رضى الله تعالى عنه  
مكانكما حتى اخرج اليكما فاقضى بينكما فخرج اليهما مشتملا على سيفه فضرب الذي قال ردنا



الى عمر قتله وادبر الآخر فارا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قل عمر  
والله صاحبي ولو ماتي اعجزته اقتلني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت اظن ان يجترى عمر  
على قتل رجل مؤمن فانزل الله تعالى الا وربك لا يؤمنون الاية فهدر دم ذلك الرجل وبرى عمر من  
قوله فذكره الله ان ابن دناث بهد فقال (و اونا كتبنا نايهم ان اقلوا انفسكم) الى قوله واشد ثانيا وكذا رواه  
ابن مردويه عن طريق ابن ابي عمير عن ابي الاسود بن قيس بن كثير وهو اثر ضريب ومرسل وابن ابي عمير ضعيف  
طريق اخرى قال الخطاط ابو اسحق ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن دحييم في تفسيره حدثنا شبيب  
ابن شعيب حدثنا ابو الفيرة حدثنا عبد بن خنزة حدثني ابي ازرجا بن خنزة الى النبي صلى الله عليه وسلم  
انقضى للمحق على المبال فقال المقتضى عليه لا رضى اقال صاحبه فاني قد قل ان نذهب الى ابي بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنه وذهب اليه فقال الذي نقضى له قد ختمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم انقضى لي فقال ابو  
بكر فأتينا على ما نقضى به النبي صلى الله عليه وسلم فأتينا صاحبنا بن رضى قل فأتى عمر بن الخطاب فأتياه  
فقال المقتضى له قد ختمنا الى النبي صلى الله عليه وسلم فأتينا صاحبنا بن رضى قل فأتى عمر بن الخطاب فأتياه  
فقال اتنا الى ما نقضى به النبي صلى الله عليه وسلم فأتينا صاحبنا بن رضى قل فأتى عمر بن الخطاب فأتياه  
وخرج والسيوف في يده قد سلله فصر به رأس الذي اتى ان يرضى قتله فانزل الله الا وربك لا يؤمنون  
الى آخر الآية قوله الا وربك اي ايس الامركايز ٤٠ وناسم آء واوهم بخالفون حكمك ثم استأنف القسم فقال  
لا يؤمنون وابل هي متصلة بنصف المودى قوله فيما شجر بينهم اي اختلاف واختناط من امرهم والناس  
عليهم حكمه ومنه الشجر لاختلاف اخصانه قوله خرج اي شكاو ضيقا قوله ويسالوا تسليما اي فيما امرتهم  
به ولا يعارضوه ودلت الآية على ان من لم يرض بحكم الرسول فهو غير مؤمن ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ فيه ان  
مياه الاودية التي لم تستبط اهل فيها مباح ومن سبق اليه فهو احق به وفيه ان اهل النهر الاعلى يقدم  
على من هو اسفل منه ويحبس الاول الماء حتى يبلغ الى جذر حائطه ثم يرسل الماء الى من هو اسفل منه فيسقى  
كذلك ويحبس الماء كذلك ثم يرسله الى من هو اسفل منه وهكذا وفي حديث الباب احبس الماء حتى يرجع  
الى الجذر وفي حديث عبد الله بن عمرو الذي اخرج ابو داود وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب  
عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في سبل المازور ان يسك حتى يبلغ الكعبين  
ثم يرسل الاعلى الى الاسفل والمزور بالراي ثم ياروا وادى حتى يريضة قل ابن الاثير وفي حديث عباد بن  
الصامت الذي اخرج ابن ماجه عنه قول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في شرب النخل من السبل  
ان الاعلى قلا على يشرب قبل الاسفل ويترك الماء فيه الى الكعبين ثم يرسل الماء الى اسفل الذي يليه وكذلك  
حتى تنقضي الحوائط وفي حديث ثعلبة بن ابي مالك القرظي الذي اخرج ابن ماجه ايضا عنه قال قضى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبل المزور الان الى قبل الاسفل فيسقى الاعلى الى الكعبين ثم يرسل  
الى من هو اسفل منه وقال الراعي لا تعذب بين التقديرين لان الماء اذا باغ الكعب باغ اصل الجدار وقال  
ابن شهاب فقد رت الانصار والناس قول النبي صلى الله عليه وسلم اني يا زبير ثم احبس الماء  
حتى يرجع الى الجذر كان ذلك الى الكعبين على ما يجي ان شاء الله تعالى وقال ابو الحسن الماوردي ايس  
التقدير بالموغل الى الكعبين على عموم الازمان والبلدان لانه يدور بالحاجة والحاجة تختلف باختلاف  
الارض وباختلاف ما فيها من زرع وشجر وبوقت الزراعة ووقت السقي وحل بعض الفقهاء  
التأخيرين قول الفقهاء في انه يسقى الاول ارضه ثم يرسله الى الثاني ثم يرسله الى الثالث ان المراد بالاول  
من تقدم احياءه وبالثاني الذي احيى بعد الاول وهكذا قاله صاحب المهمات وحل كلام الراعي

عليه قال وليس المراد الاقرب الى اصل النهر فالأقرب لا بالسبق فذلك اعتبرناه انتهى قلت  
هذا ليس بشئ وليس مراد الرافعي وغيره من الفقهاء بالاول الذي هو اقرب الى اصل الماء لانه  
اذا اعتبرنا هذا بوضع حق الاول وذلك لان الماء اذا نزل من علو فلم يسق الاول حتى نزل الماء  
الى الاسفل وسقى به الاسفل وبعد ذلك كيف يعود الماء الى الاول ولا سيما اذا كان الماء قليلا  
وانقطع بعد سقى الثاني وقد صرح النووي في شرح مسلم بان المراد بالاول الذي يلي الماء لا المحي  
لاول فقال عند ذكر حديث الزبير فلصاحب الارض الاول التي تلي الماء المباح ان يحبس الماء بسقى  
ارضه الى هذا الحد ثم يرسله الى جازه الذي وراءه \* فان قلت ما المراد بقوله ثم ارسل الماء الى جارك  
فهل هو ما فضل عن الماء الذي حبسه او ارسله جميع الماء المحبوس او غيره بعد ان يصل في ارضه  
الى الكعبين قلت قال شيخنا الصحيح الذي ذكره اصحاب الشافعي الاول وهو قول مطرف وابن  
الماجشون من المالكية واختاره ابن وهب وقد كان ابن القاسم يقول اذا انتهى الماء في الحائط الى  
مقدار الكعبين من القائم ارسله كله الى من تحته ولا يحبس منه شيئا في حائطه قال ابن وهب وقول  
مطرف وابن الماجشون احب الى في ذلك وهما اعلم بذلك لان المدينة دارهما وبها كانت القضية  
وفيهما جرى العمل بالحديث \* وفيه حجة على ما حكى عن ابي حنيفة من ان الاعلى لا يقدم على الاسفل  
وانما يسبقون بقدر حصصهم قاله بعض الشافعية قلت هذا وجه حكاك الرافعي عن الساركي وليس  
مراد ابي حنيفة من قوله ان الاعلى لا يقدم على الاسفل انه يختص بالماء ويجرم الاسفل بل كلهم سواء  
في الاستحقاق غير ان الاول يسقى ثم الثاني ثم الثالث وهلم جرا والانتفاع في حق كل واحد بقدر  
ارضه وقدر حاجته فيكون بالحصى وفي المتن لابن قدامة ولو كان نهر صغير او سيل فتشاح  
اهل الارضين الشاربة عنه قاله يبدؤا بالا على ويسقى حتى يبلغ الكعب ثم يرسل بالذي يليه كذلك  
الى انتهاء الاراضي فان لم يفضل عن الاول شئ او الثاني او الثالث لاشئ للباقي لانه ليس لهم  
الاماضل فهم كالعصبة في الميراث وهذا قول فقهاء المدينة ومالك والشافعي ولا نعلم فيه مخالفا  
والاصل فيه حديث الزبير رضي الله تعالى عنه وقال القرطبي في حديث الباب ان الاولى بالماء الجاري  
الاول فالاول حتى يستوفي حاجته وهذا لم يكن اصله ملكا للاسفل مختصا به فان كان ملكه فليس الاعلى  
ان يشرب منه شيئا وان كان يمر عليه \* وفيه الاكتفاء للخصوم بما يفهم عنهم مقصودهم وان لا يكفوا  
النص على الدماوى ولا تخبر المدعى فيه ولا حصره بجميع صفاته \* وفيه ارشاد الحاكم الى الاصلاح  
وقال ابن التين مذهب الجمهور ان القاضى بشر بالصالح اذا رآه مصلحة ومنع ذلك مالك وعن  
الشافعي في ذلك خلاف والصحيح جوازه \* وفيه ان الحاكم ان يستوعى لكل واحد من المتخاصمين  
حقه اذا لم ير قبولا منهما للصالح ولا رضى بما اشار به كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم \* وفيه توبخ  
من جفا على الامام والحاكم ومعاذ الله لانه صلى الله تعالى عليه وسلم عاقبه عليه بما قال بان استوعى  
للزبير حقه ووجهه تعالى في كتابه بان نفى عنهم الايمان حتى رضوا بالحكم فقال فلا وربك لا يؤمنون  
الاية وقيل وقعت عقوبته في ماله وقد كانت تقع العقوبات في الاموال كأمراء بشى الزقاق وكسر  
الجرار عند تحريم الخمر تغليظا للتحريم \* وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم على الانصارى  
في حال غضبه مع نهيهم ان يحكموا بالحكم وهو غضبان لانه يفارق غيره من البشر اذا عصمة قائمة  
في حقه في حال الرضى والخط ان لا يقول لاحد \* وفيه دلائل ان الامام ان يعفو عن العزيز كاله ان يعفو



ص قال محمد بن العباس قال ابو عبد الله ايس احد يذكر عن عبد الله الا الاث ثلث  
 ش هكذا وقع في رواية ابو ذر عن الجوى وحده عن القريري ولم يقع هذا في رواية  
 غيره ومحمد بن العباس السلمي الا في وهو من اقرب البخاري وتأخر بده من سنة ست وستين  
 ومائتين وابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني هو الذي صرح بتفرد الاث بذكر عبد الله بن الزبير  
 في اسناده وفيه نظر لان ابن وهب روى عن الاث ويونس جميعا عن ابن شهاب ان عروة حدثه  
 عن اخيه عبد الله بن الزبير بن العوام اخرجهم النسي في جهمه ان الشخين اخرجاه  
 من طريق عروة عن اخيه عبد الله عن ابيه وفيه نظر ايضا لانه بهذا السياق في رواية يونس  
 المذكورة ولم يخرجها من اصحاب الكتب الستة الا النسي في كذا كرنا والله اعلم ومنه ان عليا  
 ص باب شرب الاعلى قبل الاسفل ش اي هذا باب في بيان حكم  
 شرب الاعلى قبل الاسفل وفي رواية الجوى والكشيبي عن قبل السقلى قال بعضهم والاول اولي  
 قلت لا او اوية هنا لان معنى السفلى قبل صاحب الارض السفلى ويجوز ان يقال في موضع الاعلى  
 العليا على تقدير شرب صاحب الارض العليا فتذكر الاعلى والاسفل باعتبار الصاحب وتأنيها  
 باعتبار الارض بالتقدير المذكور ص حدثنا عبد ان اخبرنا عبد الله اخبرنا ميمر عن  
 الزهري عن عروة قال خاتم الزبير رجلا من الانصار فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا زبير اسق  
 ثم اسل فقال الانصاري انه ابن عمك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اسق يا زبير ثم يباغ الماء الجدر  
 ثم امسك فقال الزبير فاحسب هذه الآية تزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر  
 بينهم ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا زبير اسق  
 ثم اسل فانه يعلم منه ان الزبير هو الاعلى لان ارسال الماء لا يكون الا من الاعلى الى الاسفل  
 وعبدان هو عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وميمر بقصين هو ابن راشد  
 والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب قوله ثم اسل كذا في رواية الاكثرين بغير ذكر مفعوله  
 وفي رواية الكشيبي ثم اسل الماء قوله ثم يباغ الماء الجدر هكذا هو في رواية كريمة والاصيلي  
 وفي رواية غيرهما اسق يا زبير حتى يبلغ الماء الجدر وسقط من رواية ابو ذر ذكر الماء وفي رواية  
 للبخاري في الاشربة من وجه آخر عن ميمر ثم اسل الماء الى جارك ومعاني بقية الالفاظ والحكم  
 تقدمت في الباب السابق ص باب شرب الاعلى الى الكعبين ش اي هذا باب  
 في بيان شرب الاعلى الى الكعبين وأشار بهذه الترجمة الى بيان مقدار الماء للاعلى ص  
 حدثنا محمد اخبرنا محمد بن جريح قال حدثني ابن شهاب عن عروة بن الزبير انه حدثه  
 ان رجلا من الانصار خاتم الزبير في شراج من الحرة بسقي بها النخل فقال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اسق يا زبير فامر بالمعروف ثم اسل الى جارك فقال الانصاري ان كان ابن عمك فتلون  
 وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اسق ثم احبس حتى يرجع الماء الى الجدر واستوعب له حقه  
 فقال الزبير والله ان هذه الآية تزلت في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم فقال لي ابن  
 شهاب فقدرت الانصار والناس قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسق ثم احبس حتى يرجع الى الجدر وكان  
 ذلك الى الكعبين ش مطابقتها لترجمة في قوله وكان ذلك الى الكعبين يعني رجوع الماء الى الجدر  
 وحصوله الى الكعبين وقدر الكلام فيه مستقصى في الباب الذي قبل الباب الذي قبله ومحمد هو ابن

سلام وفي رواية ابى الوقت صرح به ومحمد بن قح الميم وسكون الخاء المعجمة وقع الام وفي آخره دال مهملة  
 هو ابن يزيد وقد مر في الجملة وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي قوله فامر بالمعروف  
 قال الخطابي معناه امره بالعادة المعروفة التي جرت بينهم في مقدار الشرب وهي جلة معترضة  
 بين قوله اسق يا زبير وبين قوله ثم اسل قوله واستوعب له اي استوفي للزبير حقه واستوعب وهو  
 من الوفاء كانه جمعه له في ومانه وابعده من قال امره ثانيا ان يستوفي اكثر من حقه عقوبة للانصاري  
 حكاه ابن الصباغ والاشبه انه امر ان يستوفي حقه ويستقصى فيه تغليظا على الانصاري وقال الخطابي  
 هذه الزيادة تشبه ان تكون من كلام الزهري وكانت طائفة ان يصل بالحديث من كلامه ما يظهر له  
 من معنى الشرح والبيان قبل الاصل في الحديث ان يكون حكمه كله واحدا حتى يرد ما بين ذلك  
 ولا يثبت الادراج بالاحتمال قوله قال ابن شهاب هو الزهري الراوي عن عروة وهذا الى آخره من كلام ابن  
 شهاب حكى عنه ابن جريح الراوي عنه قوله والناس من باب عطف العام على الخاص او معه ودغير الانصار  
 قوله وكان ذلك اي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اسق ثم احبس حتى يرجع الى الجدر قوله الى الكعبين  
 اي يقدر الى الكعبين يعني يكون مقدار الماء الذي يرجع الى الجدر يبلغ الكعبين وقد ذكرنا الحديث في الباب  
 الذي قبل الباب الذي قبله فيما يتعلق بهذا الحكم وقال ابن التين الجمهور على ان الحكم ان يمسك الى  
 الكعبين وخصه ابن كنانة بالنخل والشجر قال واما الزرع فالى الشراك وقال الطبري الاراضى مختلفة  
 فيمسك لكل ارض ما يكفيها لان الذي في قصة الزبير واقعة عين وقيل معنى قوله الى الجدر اي  
 الى الكعبين قلت ان كان مراده الاشارة الى هذا التقدير فله وجه ما والا فلا يصح تفسير الجدر بالكعبين  
 ص الجدر هو الاصل ش هذا تفسير لفظ الجدر المذكور في الحديث من عند البخاري  
 وقدر الكلام فيه وهذا هنا وقع في رواية المستملى وحده ص باب فضل سقى  
 الماء ش اي هذا باب في بيان فضل سقى الماء لكل من له حاجة الى ذلك ص حدثنا  
 عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال بينا رجل يمشى فاشتد عليه العطش فنزل بئرا فشرب منها ثم خرج فاذا هو بكتاب يلهمه يأكل  
 الثرى من العطش فقال لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي فلا تخفه ثم امسكه بفيه ثم رقي فسقى الكلب  
 فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا قال في كل كبد رطبة اجر ش مطابقتها  
 لترجمة ظاهرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء مولى ابى بكر بن عبد الرحمن بن  
 الحارث بن هشام وقد مر في كتاب الصلاة وابو صالح ذكر ان الزيات ورجال هذا الاسناد مديون الا  
 شيخ البخاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المظالم عن القعني وفي الادب عن اسماعيل واخرجه مسلم  
 في الحيوان عن قتيبة واخرجه ابو داود في الجهاد عن القعني اربعتهم عن مالك ذكر معناه قوله بينا قد  
 ذكرنا غير مرة ان اصله بين فاشيعت فتحمة النون فصار بينا وبضاف الى جلة وهي هنا قوله رجل يمشى  
 قوله فاشد عليه الفاء فيه وقعت هنا موقع اذا تقديره بينا رجل يمشى اذا اشتد عليه العطش وهو  
 جواب بينا وقع في رواية المظالم بنحو كلاهما سواء في الحكم وفي رواية الدارقطني في الموطات من طريق  
 روح عن مالك يمشى بفلا قوله من طريق ابن وهب عن مالك يمشى بطريق مكه وليس في رواية مسلم هذه الفاء  
 وقد ذكرنا فيما مضى ان الافصح ان يقع جواب بينا بنحو لا كلمة اذا واذا ولكن وقوعه بهما كثير قوله  
 العطش كذا في رواية الاكثرين وكذا هو في الموطأ ووقع في رواية المستملى العطاش وهو دا



يصيب الانسان فيشرب فلا يروى وقال ابن التين والصواب العطش قال وقيل يصح على تقدير  
ان العطش يحدث منه داء فيكون العطاش املا لاداء كالزكام قوله فاذا عوكا اذا للمفاجأة قوله  
يا كل الثرى بالناء المثلثة مصور يكتب بالياء وهو التراب الذي قوله يلهث جاعة وفعت حال من الكلب  
قال ابن قرقول ليهث الكلب بفتح الهاء وكسر هاء اذا خرج لسانه من العطش او الحر والاهات بضم  
اللام العطش وكذلك الطائر ولهث الرجل اذا عي ويقال معناه يبحث بيديه ورجليه في الارض  
وفي المنتهى هو ارتفاع النفس يلهث لثاولها وناه ليهث بالكسر يلهث لثا و لهنا مثال سمع سماعا اذا  
عطش قوله بلغ هذا مثل الذي بلغ في اي بلغ هذا الكلب مثل الذي ينصب اللام على انه صفة لمصدر  
محذوف اي بلغ هذا مبلغا مثل الذي بلغ في وضبطه الحافظ الدمباطى بخرطه بضم مثل قال بعضهم  
ولا يخفى توجيهه قلت كانه لم يقف على توجيهه وهو ان يكون لفظ هذا مفعول بلغ وقوله مثل الذي بلغ في  
فاعله فارفعاه حيث نزل على الفاعلية قوله فلا تخفه فيه محذوف قبله تقديره فنزل في البئر فلا تخفه وفي  
رواية ابن حبان فترع احد خفيه قوله ثم امسكه بفيه اي بفيه وانما امسك خفه بفيه لانه كان  
يعالج بيديه ليصعد من البئر فدل هذا ان الصعود منها كان سهرا قوله ثم رقى بفتح الراء وكسر  
القاف على مثال صعد وزنا ومعنى يقال رقى في السلم بالكسر اذا صعدت وذكره ابن التين بفتح  
القاف على مثال مضى وانكره وقال عياض في المشارق هي لغة طى يفحون العين فيما كان من الافعال  
معتل اللام والاول افصح واشهر قوله فسق الكلب وفي رواية عبد الله بن دينار عن ابي صالح  
حتى ارواه من الارواء من الروى وقد مضت هذه الرواية في كتاب الوضوء في باب الماء الذي يغسل به شعر  
الانسان فانه اخرج هناك عن اسحق عن عبد الصمد عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه ابي  
صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا رأى كلبا يأكل الثرى من العطش  
فاخذ الرجل خفه فجعل يفرق له به حتى ارواه فشكر الله له حتى ادخله الجنة قوله فشكر الله له  
اي اثني عليه او قبل عمله فغفر له فالفاء فيه للسببية اي بسبب قبول عمله غفر له كافي قوله ان يسلم  
فهو في الجنة اي بسبب اسلامه هو في الجنة ويجوز ان يكون الفاء تفسيرية تفسير قوله فشكر الله له  
لان غفراته له هو نفس الشكر كافي قوله تعالى (فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم) على قول من  
فسر التوبة بالقتل وقال القرطبي معنى قوله فشكر الله له اي اظهر ما جازاه به عند ملائكته وقال  
بعضهم هو من عطف الخاص على العام قلت لا يصح هذا هنا لان شكر الله لهذا الرجل عبارة  
عن مغفرته اياه كذا كرهناه قوله قالوا اي الحكاية من جعلتهم سراقا بن مالك بن جهم روى  
حديثه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله بن عمر قال حدثنا محمد بن اسحق عن الزهري عن  
عبد الرحمن بن مالك بن جهم عن ابيه عن عمه سراق بن مالك بن جهم قال سألت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم عن الضالة من الابل تغشى حياضى قد لطمها الابل فهل الى من اجر ان سقيتها قال نعم في كل ذات كبد  
حرى اجر قوله وان لنا هو معطوف على شيء محذوف تقديره الامر كذا كرت وان لنا في البهائم اجر اي  
في سقيها وفي الاحسان اليها قوله في كل كبد يجوز فيه ثلاثة اوجه فتح الكاف وكسر الباء وفتح الكاف  
وسكون الباء للتخفيف كما قالوا في الفخذ فخذ وكسر الكاف وسكون الباء وقال ابو حاتم الكبيدي كسر  
ويؤنث ولهذا قال رطبة والجمع اكباد واكبدوا كبدوا وقال الداودي يعني كبد كل حي من ذوات الانفس  
والمراد بالرطبة رطوبة الحياة او هو كناية عن الحياة قوله اجر مرفوع على الابتداء وخبره

مقدما قوله في كل كبد تقديره اجر حاصل او كائن في ارواء كل ذي كبد حتى وابعد الكرماني في سؤاله  
هنا حيث يقول الكبد ايست ظرفا الاجر فاما معنى كلمة الظرفية ثم قال تقديره الاجر ثابت في ارواء  
او في رماية كل حي وجه الابعاد ان كل من شئ شيئا من العربية يعرف ان الجار والمجرور لا بد ان  
يتعاقب بشئ اما ظاهره او مقدرا فاذا لم يصلح المذكور ان يتعاقب به بقدر لفظ كائن او حاصل او نحوهما  
فلا حاجة الى السؤال والجواب ثم قال او النكامة للسببية يعني كلمة في السببية كافي قوله صلى الله تعالى  
في النفس المؤمنة مائة ابل اي بسبب قتل النفس المؤمنة مع هذا التعاقب محذوف اي بسبب قتل النفس  
المؤمنة الواجب مائة ابل وكذلك التقدير هنا بسبب ارواء كل كبد اجر حاصل وقال الداودي هذا عام  
في جميع الحيوانات وقال ابو عبد الله هذا الحديث كان في بني اسرائيل واما الاسلام فقد امر بقتل الكلاب  
فيه واما قوله في كل كبد فمخصوص ببعض البهائم مما لا ضرر فيه لان المأمور بقتله كالتنير لا يجوز  
ان يقوى ايزداد ضرره وكذا قال النووي ان عومه مخصوص بالحيوان المحترم وهو ما لم يؤمر بقتله  
فيحصل الثواب بسقيه ويتحقق به اطعامه وغير ذلك من وجوه الاحسان اليه قلت القلب الذي فيه  
الشفقة والرحمة يحجج الى قول الداودي وفي القلب من قول ابي عبد الملك حرازة ويتوجه الرد على  
كلامه من وجوه \* الاول قوله كان في بني اسرائيل لادليل عليه فالمانع ان احدا من هذه الامة قد فعل  
هذا وكوشف للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك واخبره بذلك حنالا منه على فعل ذلك وصدور هذا  
الفعل من احده من امته يجوز ان يكون في زمنه ويجوز ان يكون بعده بأن يفعل احدهما واعلم النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك انه سيكون كذا واخبره بذلك في صورة الكائن لان الذي يخبره عن  
المستقبل كالواقع لانه مخبر صادق وكل ما يخبره من الغيبات كائن لا محالة \* والثاني قوله واما الاسلام  
فقد امر بقتل الكلاب لا يقوم به دليل على مداه لان امره صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل الكلاب كان  
في اول الاسلام ثم نسخ ذلك باباحة الانتفاع به بالصيد والماشية والزرع ولا شك ان الاباحة بعد التحريم  
نسخ لذلك ورفع حكمه \* والثالث دعوى الخصوصية تحكم ولا دليل عليه لان تخصيص العام بلا دليل  
الغاء حكمه الذي تناوله فلا يجوز والمحجب من النووي ايضا انه ادعى عموم الحديث المذكور بالحيوان  
المحترم وهو ايضا لادليل عليه واصل الحديث مبنى على اظهار الشفقة فخلوقات الله تعالى من الحيوانات  
واظهار الشفقة لاني في اباحة قتل المؤذي من الحيوانات ويفعل في هذا ما قاله ابن التيمي لا يمنع اجراؤه  
على عومه يعني فيسقى ثم يقتل لانا امرنا بأن نحسن القتل ونهيننا عن المثلة فعلى قول مدعى الخصوصية الكافر  
الحربي والمرئ الذي استمر على ارتداده اذا قدما للقتل وكان العطش قد غلب عليهما ينبغي ان يأثم  
من يسقيهما لانهما غير محترمين في ذلك الوقت ولا يعمل قلب شقوق فيمرجه الى منع السقي عنهما  
يسقيان ثم يقتلان \* ذكر ما يستفاد منه \* قال بعضهم فيه جواز السفر منفردا وبغير زاد قلت قد ورد  
النهى عن سفر الرجل وحده والحديث لا يدل على ان رجلا كان مسافرا لانه قال بينا رجل يمشى فيجوز  
ان يكون ماشيا في اطراف مدينة او عمارة او كان ماشيا في موضع في مدينة وكان خاليا من السكان  
فان قلت قد مضى في اوائل الباب ان في رواية الدارقطني يمشى بفلاة وفي رواية اخرى يمشى  
بطريق مكة قلت لا يلزم من ذلك ان يكون الرجل المذكور مسافرا ولئن سلمنا انه كان مسافرا لكن  
يحمل انه كان معه قوم فانقطع منهم في الفلاة لضرورة عرضت له فجرى له ما جرى فلا  
يفهم منه جواز السفر وحده فافهم واما السفر بغير زاد فان كان في عمله انه يحصل له الزاد في طريقه



فلا بأس وان كان يتحقق عدمه فلا يجوز له بغير الزاد وفيه الخ إلى الاحسان على الناس لانه اذا حصلت المغفرة بسبب الكلب فسق بنى آدم اعظم اجرا وفيه ان سقى الماء من اعظم القربات قال بعض التابعين من كثرت ذنوبه فعليه بسقى الماء فاذا غفرت ذنوب الذى سقى كلبا فاعظكم عن سقى مؤمنا موحدا واحياه بذلك وقال ابن التين وروى عنه مرفوعا انه دخل على رجل في السياق فقال له ماذا ترى فقال ارى ملكين يتأخران واسودين يدنون وارى الشريين والخير يضمحل فاعنى منك بدعوة يابى الله فقال اللهم اشكره اليسير واعف عنه الكثير ثم قال له ماذا ترى فقال ارى ملكين يدنون والاسودين يتأخران وارى الخيرين والشريين يضمحل قال فاعرفت افضل عملك قال سقى الماء وفي حديث سئل صلى الله تعالى عليه وسلم اى الصدقة افضل قال سقى الماء وفيه ما احتج به قوم على جواز الصدقة على المشركين لموم قوله اجر وفيه ان المجازاة على الخير والشر فديكون يوم القيامة من جنس الاعمال كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل نفسه بحديدة عذب بها في نار جهنم وقال بعضهم ينبغي ان يكون محله ما اذا لم يوجد هناك مسلم فالمسلم احق قلت هذا قيد لا يعتبر به بل يجوز للصدقة على الكافر سواء يوجد هناك مسلم ام لا وقال بعضهم ايضا وكذا اذا دار الامر بين البهيمة والادمى المحترم واستويا في الحاجة فالادمى احق قلت انما يكون احق فيما اذا قسم بينهما يخاف على المسلم من الهلاك او اذا اخذ جزءا للبهيمة يخاف على المسلم فاما اذا لم يوجد واحد منهما ينبغي ان لا تحرم البهيمة ايضا لانها ذات كبد رطبة ص تابعه جاد بن سلمة والربيع بن مسلم عن محمد بن زياد ش

ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقالت دنت من النار حتى قلت اى ربي وانا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال نخدشها هرة قال ما شأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعا ش مطابقتها للترجمة من حيث ان هذه المرأة لما حبست هذه الهرة الى ان ماتت بالجوع والعطش فاستحققت هذا العذاب فلو كانت وسقتها لم تعذب ومن هنا يعلم فضل سقى الماء وهو المطابق للترجمة وهذا الحديث يعين هذا الاسناد قدم في كتاب الصلاة في باب ما يقرأ بعد التكبير ولكن بأطول منه وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي مولا هم المصري ونافع ابن عمر بن عبد الله الجمحي من اهل مكة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله الاحول المكي القاضى على عهد ابن الزبير وقدمر الكلام فيه هناك قوله دنت اى قربت قوله اى ربي يعنى باربي قوله وانا معهم فيه تعجب وتعجب واستبعاد من قربه من اهل جهنم فكأنه قال كيف قربوا منى وبينهم غاية المناقاة المنفضية لبعد المشركين قوله فاذا امرأة كلمة اذا المفاجأة قوله حسبت من كلام اسماء قوله انه قال اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قوله نخدشها اى تكدها واصل الخدش قشر الجلد به ودون نحوه من خدش بخدش خدشاهن باب ضرب بضرب ص حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال عذبت امرأة في هرة حبستها حتى ماتت جوعا فدخلت فيها النار قال فقال والله اعلم لانت اطعمتها ولا سقيتها حتى حبستها ولا انت ارسلتها فاكلت من خشاش الارض ش مطابقتها مثل مطابقة الحديث السابق والحديث

اخرجه مسلم في الادب وفي الحيوان عن هرون بن عبد الله وعبد الله بن جعفر البرمكي قوله في هرة فى شأن هرة او بسبب هرة قوله فدخلت فيها اى بسببها قوله قال فقال اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الله تعالى او مالك خازن النار قوله والله اعلم جملة معترضين قوله فقال وبين لانت الى آخره قوله اطعمتها بروى طمعتها مع اخواتها الثلاثة بشباع كسراتها ياء قوله فاكلت فيروى فاكل كل قوله من خشاش الارض بكسر الخاء المعجمة وخفة الشين الاولى الحشرات وقد تفتح الخاء وقال النووي وقد نضم ايضا وقال ابو عبدة الخشاش بكسر الخاء الطير الصغرى فانه بالفتح وفي الغريب للمصنف الخشاش شرار الطير قال القرطبي وظاهر الحديث يدل على تلك الهرة لانه اضافها المرأة باللام التى هي ظاهرة في المالك وفيه ان النار مخلوقة وفيه ان بعض الناس معذب اليوم في جهنم وفيه في تعذيبها بسبب الهرة دلالة على ان فعلها كبيرة لانها اصرت عليه ص باب من رأى ان صاحب الحوض والقربة احق بمائه ش اى هذا باب في بيان حكم من رأى الى آخره والحكم فيه ان من كان له حوض فيه ماء او مع قربة فيهما ماء فهو احق بذلك الماء من غيره لانه ملكه وتحت يده وله التصرف فيه بالبيع والشراء والهبة ونحو ذلك ولا يجوز لغيره ان يأخذ منه شيئا الا باذنه الا المضطر في الشرب كما مر تفصيله فيما مضى ص حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقدر فشرب وعن يمينه غلام وهو واحد القوم والاشياخ عن يساره قال باغلام اتأذن لي ان اعطى الاشياخ فقال ما كنت لاؤثر بنصيبى منك احدا يارسول الله فاعطاه اياه ش قيل لا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة لانه ليس في الحديث الا ان الايمن احق بالقدح من غيره واجيب بان مراد البخارى ان الايمن اذا استحق ما في القدح بمجرد جلوسه واختص به فكيف لا يختص صاحب اليد والمنسوب في تحصيله قلت فيه نظر لان الفرق ظاهر بين الاستحقاقين فاستحقاق الايمن غير لازم حتى اذا منع ايسر له الطلب الشرعى بخلاف استحقاق صاحب البدن وهذا ظاهر وقال الكرماني وجه تعلق الحديث بالترجمة قياس ما في القربة والحوض على ما في القدح وتصرف بعضهم فيه بقوله ومناسبة للترجمة ظاهرة الحاقا للحوض والقربة بالقدح فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شرعا وسقيا انتهى قلت اما قياس الكرماني بقياس بالفارق وقد ذكرناه واما قول بعضهم الحاقا للحوض والقربة بالقدح فان كان مراده بالقياس عليه فقير صحيح لاذكرنا وان كان مراده من الاخاق ان صاحب القدم مثل صاحب القربة في الحكم فليس كذلك على ما لا يخفى وقوله فكان صاحب القدح احق بالتصرف فيه شرعا وسقيا لا يخلو ان يقرأ قوله فكان بكاف التشبيه دخلت على ان يفتح الهمة او كان بلفظ الماضى من الافعال الناقصة واياما كان ففساده ظاهر يعرف بالتأمل فاذا كان الامر كذلك فلا مطابقة هنا بين الحديث والترجمة الا بالجر الثقيل بأن يقال صاحب الحوض مثل صاحب القدح في مجرد الاستحقاق مع قطع النظر عن اللزوم وعدمه والحديث مضى قبل هذه بتأنيه ابواب في باب في الشرب فانه اخرجته هناك عن سعيد بن ابي مريم عن ابي عثمان عن ابي حازم عن سهل بن سعد واهنا اخرجته عن قتيبة بن سعيد عن عبد العزيز عن ابيه ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل وقدمر الكلام فيه هناك ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محمد بن زياد سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذى نفسي بيده لا ذودن رجلا عن حوضي كما ذاد القرية من الابل عن الحوض ش مطابقتها للترجمة في قوله عن حوضي فانه يدل على انه احق بحوضه



وبما فيه والترجمة ان صاحب الحوض احق به وغندر بضم الغين وسكون النون مر غير مرة وهو لقب محمد بن جعفر البصري ربيب شعبة ومحمد بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف القرشي الجمحي ابو الحارث المدني مرقب باب غسل الاعقاب ولا يشبهه عليك محمد بن زياد الا امانى وان كان كل منهما تابعيا والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبيد الله ابن معاذ عن ابيه عن شعبة وفي التلويح لما عاود البخاري هذا الحديث في الحوض ذكره معلقا من طريق عبيد الله بن ابي رافع عن ابي هريرة وهذا الحديث بما كاد ان يبلغ مبلغ القطع والتواتر على رأى جماعة من العلماء بحسب الايمان به فيما حكاه غير واحد ورواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة كثيرة من الصحابة منهم في الصحيح ابن عمرو ابن مسعود وجابر بن سمرة وجندب بن عبد الله وزيد بن ارقم وعبد الله بن عمرو وانس بن مالك وحذيفة و عند ابي القاسم الا لكافي ثوبان وابو بردة وجابر ابن عبد الله وابو سعيد الخدري وبريدة وعند القاضي ابي الفضل وعقبة بن عامر ومروان بن وهب والمستور وابو برزة وابو امامة وعبد الله بن زيد وسهل بن سعد وسويد بن جبلة وابو بكر الصديق والفاروق والبراء عائشة واختها أسماء وابو بكره وخولة بنت قيس وابوذر والصنابحي في آخرين وذكر معناه قوله لا ذودن اى لا طردن من ذاديدود ذيدا اى دفعه وطرده ويروى فليذاذدن رجال اى يطردون وفي المطالع كذا رواه اكثر الرواة عن مالك في الموطأ ورواه يحيى ومطرف وابن نافع فليذاذدن ورواه ابن وضاح على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المعنى والناحية افسح واعرف ومعناه فلا تفعلوا فعلا بوجوب ذلك كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ألقين احدكم على رقبة بعير اى لا تفعلوا ما يوجب ذلك قوله كاتذاد القرية من الابل اى كاتطرد الناقة الغربية من الابل عن الحوض اذا ارادت الشرب مع ابله وعادة الراعى اذا ساق الابل الى الحوض لتشرب ان تطرد الناقة الغربية اذ ارادها يئمنهم واختلف في هؤلاء الرجال فقليل هم المنافقون حكاه ابن التين وقال ابن الجوزى هم المستعدون وقال القرطبي هم الذين لا سيما لهم من غير هذه الامة وذكر قبصة في صحيح البخاري انهم هم المرتدون الذين بدلوا وقال ابن بطلان فان قيل كيف يأتون غرا والمردة لا غرة له فالجواب ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بأتى كل امة فيها منافقوها وقد قال الله تعالى (يوم يقول المنافقون والناطقة للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم) فصيح ان المؤمنين يحتمرون وفيهم المنافقون الذين كانوا معهم في الدنيا حتى يضرب بينهم سور والمنافق لا غرة له ولا تحجيل لكن المؤمنون سمو اغرا بالجملة وان كان المنافق في خلاهم وقال ابن الجوزى فان قيل كيف خفي حالهم على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال تعرض على اعمال امتي فالجواب انه انما تعرض اعمال الموحدين لا المنافقين والكافرين **ص** حدثنا عبد الله ابن محمد اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن ايوب وكثير بن كثير يزيد احدهما على الآخر عن سعيد بن جبير قال قال ابن عباس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رحم الله ابا اسماعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكان عينا معينا واقبل جرهم فقالوا انا ذنين ان ننزل عندك قالت نعم ولا حق لكم في الماء قالوا نعم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قولها لجرهم ولاحق لكم في الماء لانها احق من غيرها وقال الخطابي فيه ان من انبط ماء في فلاة من الارض ملكه ولا يشاركه غيره فيه الا برضاه الا انه لا يمنع فضله اذا استغنى عنه وانما شرطت هاجر عليهم ان لا يملكوه **و** عبد الله ابن محمد بن عبد الله ابو جعفر البخاري المعروف بالمسندى وهو من افراده وايوب هو السخيتاني

وكثير بن كثير ضد القليل في اللفظين ابن المطلب السهمى وهو عطف على ايوب قبل يلزم ان يكون كل منهما مزيدا مزيدا عليه اجيب نعم باعتبارين **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا مطولا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفيه ايضا عن ابي عامر واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن الاعلى وعن محمد بن عبد الله بن المبارك عن ابي عامر العقدي وعثمان بن عمر كلاهما عن ابراهيم بن نافع قوله ام اسماعيل هي هاجر وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام سارا الى مصر لما وقع القحط بالشام للميرة ومعه سارة ولوط عليهما الصلاة والسلام وكان بها اول الفراعة سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن علاق بن لاود بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام وقيل غير ذلك وكانت سارة من اجل النساء وجرى ماجرى بينه وبين ابراهيم عليه الصلاة والسلام بسبب سارة على ما ذكره اهل السير فاخر الامر بنحى الله سارة من هذا القرعون فاخدمها هاجر واختلف فيها فقال مقاتل كانت من ولد هود عليه السلام وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان ساكنا بمنف فغلبه ملك آخر فقتله وسبى ابنه فاسترقها وهبها لسارة ثم وهبها لسارة لابراهيم فوافقه فولدت اسماعيل ثم حمل ابراهيم اسماعيل وامه هاجر الى مكة وذلك لامر بطول ذكره ومكة اذ ذاك عضاه وسلم وصبر فآزلهما في موضع الحجر وكان مع هاجر شنة ماء وقد نفذت عطشت وعطش الصبي فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام وجاء بهما الى موضع زمزم فضرب بعقبه فقارت عين فلذلك يقال لزمن زمزم ركضة جبريل عليه الصلاة والسلام فلما نبع الماء اخذت هاجر شنتها وجعلت تستقي فيها تخره وهي تقور قال صلى الله تعالى عليه وسلم يرحم الله اسماعيل لو تركت زمزم لكانت عينا معينا فشربت وقال لها جبريل لا تخافي الظم على اهل هذه البلدة فانما عين ستشرب منها ضيفان الله وان ههنا بيت الله يبنى هذا الغلام وابوه فكان كذلك حتى مرت رفقة من جرهم تريد الشام مقبلين من طريق كذا فآثروا في اسفل مكة فرأوا طائرا على الجبل فقالوا ان هذه الطائر ليدور على الماء وعهدنا بهذا الوادى وما فيه ماء فاشرفوا فاذا هم بالماء فقالوا لها جران شئت كما معك وأنتك والماء ماؤنا فاذنت لهم فنزلوا ههنا ففهم اول سكان مكة فكانوا هالك حتى شب اسماعيل وماتت هاجر فتزوج اسماعيل امرأة منهم يقال لها الجداينة سعد العملاق واخذلهم فمعر بهم وحكاية طويلة ليس هذا الموضع بسطها **و** ثم اعلم ان جرهم صنفان الاولى كانوا على عهد عاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البائدة وجرهم الثانية من ولد جرهم بن قحطان وكان جرهم اخا لجرم بن قحطان فملك يمرى اليمن وملك اخوه جرهم الحجاز وقال الرشاطى جرهم وابن عمه قطورا هما كانا اهل مكة وكانا قد ظعنا من اليمن فاقبلتا سيارة وعلى جرهم مضاض بن عمر وعلى قطورا العميدع رجل منهم فنزل مكة وجرهم ابن قحطان بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام قوله لو تركت زمزم بان لا تعرف منها الى القرية ولا تنسج بها لكانت عينا معينا بفتح الميم اى جاريا قوله او قال شك من الراوى قوله اتاذين خطابا لهما جرهمزة الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله ان ننزل بنون المتكلم مع الغير ويروى ان انزل باعتبار قول كل واحد منهم قال الكرماني فان قلت نعم مقرر لما سبق وههنا النفي سابق قلت يستعمل في العرف مقام بلى ولهذا يثبت به الاقرار حيث يقال اليس لى عليك الف فقال نعم قلت التحقيق فيه ان بلى لا تأتى الا بعدنى وان نعم تأتى بعدنى وايجاب فلا يحتاج ان يقال يستعمل في العرف مقام بلى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا سفيان عن عمرو عن ابي صالح السمان



عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سبعة لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب ورجل حلف على عين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال رجل لم يورجل منع فضل ما يقول الله اليوم امعك فضلي كما صنعت فضل ما لم تعمل بذلك ش مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله ورجل منع فضل ما لانه استحق العقاب في الفضل فدل هذا انه احق بالاصل الذي في حوضه او في قبرته وسفيان هو ابن عتبة وعمر هو ابن دينار وابوصالح هو ذكوان السمان والحديث مضى قبل هذا الباب باربعة ابواب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء فانه اخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد عن الاعشى عن ابي صالح عن ابي هريرة ولكن بينهما بعض اختلاف في المتن بزيادة ونقصان بعلم بالنظر فان فيه هناك الرجل المبايع للامام هو ثلاث الثلاثة ولا مناقاة بينهما اذ لم يحصر على هذه الثلاثة ولا على ثلاث الثلاثة قوله اكثر مما اعطى على صيغة المجهول وروى على صيغة المعلوم اى اكثر مما اعطى فلان الذي يستامه قوله وهو كاذب جلة حالية قوله اليوم امعك فضلي اى انك اذا كنت تمنع فضل الماء الذي ليس بعملك وانما هو رزق ساقه الله لك امعك اليوم فضلي مجازاة لما فعلت وقبل قوله اليوم امعك الى آخره اشارة الى قوله تعالى (انتم اتركتوه من المزن ام نحن المزنون) وحكى ابن التين عن ابي عبد الملك انه قال هذا يخفى معناه واعلمه يريد ان البئر ليست من حفره وانما هو في منعه غاصب ظالم وهذا لا يرد فيما حازه وعمله ويحتمل ان يكون هو حفرها ومنعهما من صاحب الشفة اى العطشان ويكون معنى ما لم تعمل يدك اى لم تتبع الماء ولا اخرجته قلت تقييد هذا بالبئر لانه لا معنى له لان قوله ورجل منع فضل ما اعم من ان يكون ذلك الفعل في البئر او في الحوض او في القربة ونحو ذلك ص على حديثنا سفيان غير مرة عن عمرو سمع اباصالح يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى قال على بن عبد الله المعروف بابن المديني حديثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع اباصالح ذكوان يبلغه اى يرفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و اشار بهذا الى ان سفيان كان يرسل هذا الحديث كثيرا ولكنه صحح الموصول لانه سمعه من الحفاظ موصولا ووصله ايضا عمر والنقاد واخرجه مسلم عنه عن سفيان عن عمرو عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال اراه مرفوعا والله اعلم ص باب \* لاجى الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى هذا باب في بيان حكم قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاجى الله ورسوله وعقد هذه الترجمة بلفظ حديث الباب من غير زيادة عليه والجمي بكسر الحاء وفتح الميم بلا تنوين مقصور وفي المغرب الجمي موضع الكلا يحكى من الناس ولا يرعى ولا يقرب وفي الصحاح جيته حاية اى دفعت عنه وهذا شى حى على فعل اى محذور لا يقرب قلت دل هذا ان لفظ حى اسم غير مصدر وهو على وزن فعل بكسر الفاء بمعنى مفعول اى يحى محذور هذا معناه الفوى ومعناه الاصطلاحى ما يحى الامام من الموات لمواش بعينها ويمنع سائر الناس من الرعى فيها وقال ابن الاثير قبل كان الشريف في الجاهلية اذا نزل ارضا في حيه استموى كلبا فحوى مدى عواء الكلب لا يشرك فيه غيره وهو يشارك القوم في سائر ما يرعون فيه فهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك و اضاف الجمي الى الله ورسوله اى الاما يحى للخيال التى ترصد للجهاد والابل التى يحمل عليها في سبيل الله وابل الزكاة وغيرها كما حى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه النقيع بالنون لثم الصدقة والخيل اعدة في سبيل

الله قيل فيه نظر من حيث ان الملوكة والاشراف كانوا يحمون بما شاؤوا فلم يحك احدانهم كانوا يحمون بالكلب الامنفل عن وائل بن ربيعة التغلبي فقلت عليه اسم كلب لانه حى الجمي بعواء كلب كان يقطع يديه ويدعه وسط مكان يريد فائى موضع بلغ عواؤه لا يقربه احد ويُسببه كانت حرب البسوس المشهورة وقال ابن بطال اصل الجمي المنع بمعنى الامان له من الناس من ارض او كلا الا الله ورسوله قال وذكر ابن وهب ان النقيع الذي جاء سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدره ميل في ثمانية اميال والنقيع بالنون المنقوحة والغاف المكسورة بعد هاء آخر الحروف ما كنته وفي آخره عين مهيالة على عشرين فرسخا من المدينة وقيل على عشرين ميلا ومساحته بريد في بريد قال باقوت وهو غير نقيع الخضعات الذي كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه جاءه وعكس ذلك ابو عبيد البكري وزعم الخطابي ان من الناس من يقوله بالباء الموحدة وهو تصحيف والاصل في النقيع انه كل موضع يستنقع فيه الماء وزعم ابن الجوزي ان بعضهم ذهب الى انها واحد والاول اصح ص حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ان الصعب بن جثامة قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاجى الله ورسوله ش الحديث عن الترجمة فلا مطابقة اقوى من هذا ورجاله سبعة كلهم قد ذكروا ويونس ابن يزيد الايلي والصعب ضد السهل ابن جثامة بفتح الميم وتشديد الدال المثناة الليثى مر في جزاء الصميد ورواية الليث عن يونس من الاقران لان الليث قد سمع من شيخه ابن شهاب ايضا وفي هذا الاسناد تابيعان ابن شهاب وعبيد الله وصحبايان عبد الله بن عباس والصعب بن جثامة وهذا الحديث من افراذه ووقع في الامام للشيخ نقي الدين القشيري انه من المتفق عليه وهو وهم بل ربما يكون من الناسخ واخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن علي بن عبد الله عن سفيان واخرجه ابو داود في الخراج عن ابن السرح عن ابن وهب عن يونس به واخرجه النسائي في الجمي وفي السير عن ابي كريب عن ابن ادريس عن مالك عن ابن شهاب قوله لاجى الله ورسوله اى لاجى لاحد يخص نفسه برعى فيه ماشيته دون سائر الناس وانما هو لله ورسوله ولم يرد ذلك عنه من الخلفاء بعده اذا احتاج الى ذلك لمصلحة المسلمين كما فعل الصديق والفاروق وعثمان لما احتاجوا الى ذلك وعاب رجل من العرب عمر رضى الله تعالى عنه فقال بلاد الله حيت لى الله وانكر ايضا على عثمان انه زاد في الجمي وليس لاحد ان ينكر ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد تقدم اليه وخلفاءه الاقتداء به والاهتداء وانما يحصى الامام ما ليس ملك لاحد مثل بطون الاودية والجبال والموات وان كان ينتفع المسلمون بتلك المواضع فنافعهم في حاية الامام اكثر وقال معنى الحديث لاجى الاعلى ما اذن الله لرسوله ان يحميه لاما كان يحميه العرب في الجاهلية قيل الارجح عند الشافعية ان الجمي يخص بالخليفة ومنهم من الحق به ولالة الاقاليم وقال بعضهم استدل به الطحاوى لمذهبه في اشتراط اذن الامام في احياء الموات وتعقب بالفرق بينهما فان الجمي اخص من الاحياء انتهى قلت حصر الجمي لله ورسوله يدل على ان حكم الاراضى الى الامام والموات من اراضى ودعوى اخصية الجمي من الاحياء ممنوعة لان كلا منهما لا يكون الا فيما لامالك له فيستويان في هذا المعنى ص وقال ابو عبد الله بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حى النقيع وان عمر حى التسرف والربذة ش وقع الاكثرين من الرواة هكذا وقال بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدون لفظ ابو عبد الله ولم يقع قال ابو عبد الله الا في رواية ابي ذر قال ابن التين



وقع في بعض روايات البخاري وقل أبو عبد الله وبلغنا فجعله من قول البخاري وقال بعضهم فظن بعض الشراح أنه من كلام البخاري المصنف وليس كذلك قلت أن كان مراده من بعض الشراح ابن التين فليس كذلك لأن ابن التين لم يقل أنه من كلام البخاري وإنما هو ناقل وليس بقائل والضهير المرفوع في قوله فجعله يرجع إلى ناقل هذه الرواية من أبي ذر وليس يرجع إلى ابن التين ولم يدنس نسبة الظن إلى أي شارح من شراح البخاري والحاصل أن رواية الأكثرين هي الصحيحة وأن الضهير في قوله وقال بلغنا يرجع إلى الزهري وأنه من البلاغ المنسوب إليه وذكر أبو داود أن القائل وبلغنا إلى آخره ابن شهاب هو الزهري رحمه الله وروى في سننه من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب فذكر الموصول والمرسل جميعا أما الموصول فرواه عن سعيد بن منصور قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عبد الرحمن بن الحارث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذى النقيع وقال لا حى إلا الله وأما المرسل فهو قال ابن شهاب وبلغني أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذى النقيع قوله النقيع بالنون وقد مر تفسيره عن قريب قوله وإن عمر رضي الله تعالى عنه حذى الشرف والريذة عطف على قوله وبلغنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو أيضا من بلاغ الزهري والشرف بفتح الشين المعجمة والراء وفي آخره فاه وهو المشهور وذكر عياض أنه عند البخاري بفتح السين المهملة وكسر الراء والصواب الأول لأن الشرف بالمعجمة من عمل المدينة وبالمهملة وكسر الراء من عمل مكة ولا تدخله الآلاف واللام بينهما وبين مكة ستة أميال وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل اثني عشر والريذة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة المفتوحات قريبة قريبة من ذات عرق بينها وبين المدينة ثلاث مراحل وقد مر تفسيره فيما مضى أيضا وروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه حذى الريذة لنعم الصدقة **باب** شرب الناس والدواب من الأنهار **ش** أي هذا باب في بيان حال شرب الناس وسقى الدواب من الأنهار مقصوده الإشارة إلى أن ماء الأنهار الجارية غير مختص لأحد وقام الإجماع على جواز الشرب منها دون استئذان أحد لأن الله تعالى خلقها للناس وللبهائم ولأما ما لا غير الله فإذا أخذ أحد منها شيئاً في وعائه صار ملكه فيصرف فيه بالبيع والهبة والصدقة ونحوها فقال أبو حنيفة ومالك لا بأس ببيع الماء بالماء متفاضلاً وإلى أجل وقال محمد وهو ما يكال أو يوزن وقد صحح أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتوضؤ بالماء ويغتسل بالصاع فلي هذا لا يجوز عنده فيه التفاضل ولا النسبة لوجود علة الربا وهي الكيل والوزن وبه قال الشافعي لأن العلة الطعم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لرجل أجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له أجر فرجل ربطها في سبل الله فاطال بها في مرج أروضة فما أصابت في طينها ذلك من المرج أو الروضة كانت له حسنة وأوائه انقطع طينها فاستنت شرفاً أو شرفين كانت آثارها وأوائها حسنة له ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى كان ذلك حسنة له فهي لذلك أجر ورجل ربطها فغنيا وتغفأ ثم لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهرها فهي لذلك ستر ورجل ربطها فخراً ورياء ونواء لأهل الإسلام فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحجر فقال ما أنزل على فيها شيء إلا هذه الآية الجامعة الفاعلة فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً

**بره** **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله ولو أنها مرت بنهر فشربت منه توضيحاً أن ماء النهر لو كان مختصاً لأحد لاحتجج إلى إذهبه حيث أطلقه الشارع يدل على أنه غير مختص بأحد ولا في ملك أحد وقال بعضهم والمقصود منه إيه من هذا الحديث قوله فيه ولو أنها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد أن يسقى فانه يشعر بأن من شأن البهائم طلب الماء وأولم يرد ذلك صاحبها فإذا أجر على ذلك من غير قصد فوجر بقصده من باب الأولى انتهى قلت غرض هذا القائل من هذا الكلام بيان المطابقة بين الترجمة والحديث المذكور ولكن بعزل من ذلك وبعد عظيم لأن عقد الترجمة في بيان أن ماء الأنهار لا يختص بأحد يشرب منه الناس والدواب وإستعمدة في حصول الأجر بقصد صاحب الدابة وبغير قصده إذا شربت منه **و** رجاله قد تكرر ذكرهم وأبو صالح ذكر أن الحديث أخرجه البخاري أيضاً في الجهاد وفي علامات النبوة عن القمبي وفي التفسير وفي الاعتصام عن اسماعيل كلاهما عن مالك عنه به وفي التفسير أيضاً عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن مالك بقصة الحجر وأخرجه مسلم في الزكاة عن سويد بن سعيد وعن يونس عن ابن وهب وأخرجه النسائي في الخيل عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بقصة الخيل **و** ذكره عنه **و** قوله أجازي ثواب قوله سترى سائر أفرقه وحاله قوله وزر أي أتم وثقل قوله ربطها في سبل الله أي أعدها للجهاد وأصله من ربط الشيء ومنه المرباط وهو الرجل يحبس نفسه في الثغور والرباط وهو المكان الذي يربط فيه المجاهد وبعد الأبهة لذلك وقيل من ربط صاحبها عن المعاصي وعقله كمن ربط وعقل قوله فاطال بها في مرج أي شدها في طوله الطول بكسر الطاء وفتح الواو وفي آخره لام وكذلك الطيل بالياء وضع الواو وهو جبل طويل يشدا حد طرفه في وتداو غيره والطرف الآخر في يد الفرس ليدير فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه وقيل هو الخيل تشديه ويمسك صاحبه بطرفه ورسوله ترعى وقال ابن وهب هو الرسن والمرج الأرض الواسعة قال أبو المعاني يجمع الكلام الكثير والماء المرج فيها الدواب حيث شامت والجمع مروج قوله طيلها بكسر الطاء وقد مر الآن وانكر بعقوب الباء وقال لا يقال إلا بالواو وعن الأخفش هم أسوا وزعم الخضراء أن بعضهم أجاز فيه طوال كما تقول العامة وانكر ذلك الزبيدي وقال لا يعرفه صحبها وفي الجامع ومنهم من يشدد فيقول طول ومنه قول الراجز \* نعرضت لي في مكان حلى \* نعرض المهرة في الطول \* وقال الجوهري لم يسمع في الطول الذي هو الخيل إلا بكسر الأول وفتح الثاني وشده الراجز ضرورة وقد يفعلون مثل ذلك للكثير وي زيدون في الحرف من بعض حروفه وفي المطالع وعند الجر جاني في طولها في موضع من البخاري وكذا في مسلم قوله فاستنت أي افلنت ومرحت والاستئذان قال في التلويح الاستئذان تفعل من السنن وتبعه على ذلك صاحب التوضيح قلت هذا غلط بل هو افتعال والسنن القصود وقيل معنى استنت جلت في عدوها أقبالاً وأدباراً وقيل الاستئذان يختص بالجرى إلى فوق وقيل هو النشاط والمرح وفي البارع هو كالرقص وقيل استنت رعت وقيل جرى بغير فارس قوله شرفاً بفتح الشين المعجمة والراء ما شرف من الأرض وارتفع وقيل الشرف والشرقان الشوط والشوطان سمي به لأن العادي يشرف على ما يتوجه إليه فواله آثارها الآثار جمع أثر وأثر كل شيء بقيته والظاهر أن المراد به أثر خطواتها في الأرض بحافرها قوله بنهر بسكون الهاء وفتحها الغتان فصيحان ذكرهم لم يلب وقال الهروي الفتح أفصح وقال ابن خالويه الأصل فيه التسكين وإنما جاز قحه لأن فيه حرفاً من حروف



وقع في بعض روايات البخاري وقال ابو عبد الله وبلغنا فجهله من قول البخاري وقال بعضهم فظن بعض الشراح انه من كلام البخاري المصنف وليس كذلك قلت ان كان مراده من بعض الشراح ابن التين فليس كذلك لان ابن التين لم يقل انه من كلام البخاري وانما هو ناقل وليس بقائل والضهير المرفوع في قوله فجهله يرجع الى ناقل هذه الرواية من ابني ذرو وليس يرجع الى ابن التين ولم يدنس الظن الى اي شارح من شراح البخاري والحاصل ان رواية الاكثرين هي الصحيحة وان الضهير في قوله وقال بلغنا يرجع الى الزهري وانه من البلاغ المنسوب اليه وذكر ابو داود والقائل وبلغنا الى آخره ابن شهاب هو الزهري رحمه الله وروى في سننه من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب فذكر الموصول والمرسل جميعا اما الموصول فرواه عن سعيد بن منصور قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن عبد الرحمن بن الحارث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن الصعب بن جثامة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذى النقب وقال لاحي الله واما المرسل فهو قال ابن شهاب وبلغني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حذى النقب قوله النقب بالنون وقدم تفسيره عن قريب قوله وان عمر رضى الله تعالى عنه حذى الشرف والريذة عطف على قوله بلغنا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ايضا من بلاغ الزهري والشرف بفتح الشين المعجمة والراء وفي آخره فاه وهو المشهور وذكر عياض انه عند البخاري بفتح السين المهملة وكسر الراء والصواب الاول لان الشرف بالمعجمة من عمل المدينة وبالمهملة وكسر الراء من عمل مكة ولا تدخله الالف واللام بينهما وبين مكة ستة اميال وقيل سبعة وقيل تسعة وقيل اثني عشر والريذة بفتح الراء والباء الموحدة والذال المعجمة المفتوحات قرية قريبة من ذات عرق بينها وبين المدينة ثلاث مراحل وقدم تفسيره فيما مضى ايضا وروى ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن نافع عن ابن عمران عن عمر رضى الله تعالى عنه حذى الريذة لنعم الصدقة **باب** شرب الناس والدواب من الانهار **ش** اي هذا باب في بيان حال شرب الناس وسقي الدواب من الانهار مقصوده الاشارة الى ان ماء الانهار الجارية غير مختص لاحد وقام الاجماع على جواز الشرب منها دون استئذان احد لان الله تعالى خلقها للناس وللبهائم ولا مالكا لها غير الله فاذا اخذ احد منها شيئا في رعايته صار ملكه فيتصرف فيه بالبيع والهبة والصدقة ونحوها فقال ابو حنيفة ومالك لا بأس ببيع الماء بالماء متفاضلا والى اجل وقال محمد ومالك ابو يوزن وقد صحح انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتوضؤ بالماء ويغسل بالصاع فعلى هذا لا يجوز عنده فيه التفاضل ولا النسبة لوجود علة الربا وهي الكيل والوزن وبه قال الشافعي لان العلة الطعم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لرجل اجر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال بها في مرج او روضة فاصاب في طينها ذلك من المرج او الروضة كانت له حسنة ولو انه انقطع طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت آثارها واروائها حسنة له ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقى كان ذلك حسنة له فهي لذلك اجر ورجل ربطها نعتيا ونعتفائا لم ينس حق الله في رقابها ولا ظهرها فهي لذلك ستر ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحجر فقال ما نزل على فيها شيء الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا

بره **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولو انها مرت بنهر فشربت منه توضيحه ان ماء النهر لو كان مختصا لاحد لا يحتج الى اذنه وحيث اطلقه الشارع يدل على انه غير مختص باحد ولا في ملك احد وقال بعضهم والمقصود منه اي من هذا الحديث قوله فيه ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقى فانه يشعر بأن من شأن البهائم طلب الماء ولولم يرد ذلك صاحبها فاذا اجر على ذلك من غير قصد فيوثر بقصده من باب الاولى انتهى قلت غرض هذا القائل من هذا الكلام بيان المطابقة بين الترجمة والحديث المذكور ولكن بعزل من ذلك وبعد عظيم لان عقد الترجمة في بيان ان ماء الانهار لا يختص باحد يشرب منها الناس والدواب وايستعمدة في حصول الاجر بقصد صاحب الدابة وبغير قصده اذا شربت منه ورجاله قد تكرروا ذكرهم وابوصالح ذكر ان والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد وفي علامات النبوة عن القعني وفي التفسير وفي الاعتصام عن اسماعيل كلاهما عن مالك عنه به وفي التفسير ايضا عن يحيى بن سليمان عن ابن وهب عن مالك بقصة الحجر واخرجه مسلم في الزكاة عن سويد بن سعيد وعن يونس عن ابن وهب واخرجه النسائي في الخيل عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابن القاسم عن مالك بقصة الخيل **ذكره عنه** قوله اجراي ثواب قوله ستر اى ساتر لفرقه وحاله قوله وزراى اثم وثقل قوله ربطها في سبيل الله اى اعدها للجهاد واصفه من ربط الشيء ومنه المرباط وهو الرجل يحبس نفسه في الثغور والرباط وهو المكان الذى يربط فيه المجاهد ويعد الاهبة لذلك وقيل من ربط صاحبه عن المعاصي وعقله كن ربط وعقل قوله فاطال بها في مرج اى شدها في طوله الطول بكسر الطاء وفتح الواو وفي آخره لام وكذلك الطيل بالياء موضع الواو وهو جبل طويل يشدا حد طرفيه في وند او غيره والطرف الآخر في يد الفرس ليدور فيه ويرعى ولا يذهب لوجهه وقيل هو الجبل تشد به ويمسك صاحبه بطرفه ورسله امرعى وقال ابن وهب هو الرسن والمرج الارض الواسعة قال ابو المعاني يجمع الكلاء الكثير والماء مرج فيها الدواب حيث شابت والجمع مروج قوله طيلها بكسر الطاء وقدمه الآن وانكر بمقوب الياء وقال لا يقال الا بالواو وعن الاخفش هما سوا وزعم الخضر اوى ان بعضهم اجاز فيه طوال كما تقول العامة وانكر ذلك الزبيدي وقال لا يعرفه صحيحا وفي الجامع ومنهم من يشدد فيقول طول ومنه قول الراجز \* تعرضتلى في مكان حلى \* تعرض المهرة في الطول \* وقال الجوهري لم يسمع في الطول الذى هو الجبل الا بكسر الاول وفتح الثانى وشده الراجز ضرورة وقد يفعلون مثل ذلك للكثير وي زيدون في الحرف من بعض حروفه وفي المطالع وعند الجر جاني في طولها في موضع من البخاري وكذا في مسلم قوله فاستنت اى افلنت ومرحت والاستئذان قال في التلويح الاستئذان تفعل من السنن ونبتعه على ذلك صاحب التوضيح قلت هذا غلط بل هو افتعال والسنن القصود وقيل معنى استنت جئت في عدوها اقبالا وادبارا وقيل الاستئذان يختص بالجري الى فوق وقيل هو النشاط والمرح وفي البارع هو كالرقص وقيل استنت رعت وقيل جرى بغير فارس قوله شرفا بفتح الشين المعجمة والراء ما اشرف من الارض وارتفع وقبل الشرف والشرقان الشوط والشوطان سمي به لان العادى به يشرف على ما يتوجه اليه فواله آثارها الآثار جمع اثر واثر كل شيء بقيته والظاهر ان المراد به اثر خطواتها في الارض بحافرها قوله بنهر بسكون الهاء وفتحها الغتان فصيحان ذكرهم ثم لم يلب وقال الهروي الفتح افصح وقال ابن خالويه الاصل فيه التسكين وانما جاز قحه لان فيه حرفا من حروف



الخلق قال وحروف الخلق اذا وقعت آخر الكلام قطع وسطها واذا وقعت وسطا فحقت نفسها وقيل  
لانه حرف استعلاء ففتح لاستعلاء وفي الموضع نهر ونهر مثل جمع وجوع وقال ابو حاتم نهر  
وانهار مثل جبل واجبال قوله ولم يرد ان يسبقها من باب التنبيه لانه اذا كان يحصل له هذه  
الحسنات من غير ان يقصد سبقها فاذا قصدتها فأولى باضعاف الحسنات قال القرطبي لا يريد ان يسبقها  
اي يمنعها من شرب بضرها اذا احتسبت للشرب افوته ما يأمله او ادراك ما يخافه اولانه كره ان  
يشرب من ماء غيره بغير اذنه قوله تغنيا نصب على التعليل اي استغناء عن الناس بطلب تاجها  
الفني والعفة قوله وتغفأ عطف عليه اي لاجل تغفئه عن سؤالهم بما يعمل عليه ويكتسبه على ظهورها  
ويتردد عليها الى مناجره او مزارعه ونحو ذلك فتكون ستراله عن الفاقة قوله ثم لم ينس حق الله  
في رقابها فبؤدى زكاة تجارتها قوله ولا ظهورها اي لا يحمل عليها مالا تطيقه وقيل ان يغيب  
بها الملهوف ومن يجب مؤنته وقيل لا ينسى حق الله في ظهورها فتركب عليها في سبيل الله واستبدل  
به ابو حنيفة على وجوب الزكاة في الخبل السائمة وقدم في كتاب الزكاة قوله فخر انصب على التعليل  
اي لاجل التفاخر قوله ورياء عطف عليه اي لاجل الرياء ليقال انه يري خيل كذا وكذا قوله ونواه  
عطف على ما قبله ايضا اي ولاجل النواه بكسر النون وبالدو هي العادة وهي ان ينوي اليك وتنوي  
اليه اي ينهض وقال الداودي بفتح النون والقصر وقال كذا روى والمعروف الاول وقال ابن  
فرقول القصر وفتح النون وهم وعند الاسمعيلى قال ابن ابي الحجاج عن ابي المصعب بوابا لباء الموحدة  
قوله عن الحر بضم الحاء والميم جمع حار قوله الفاقة بالذال المعجمة اي المفردة القليلة النظير في معناها  
وقال الخطابي مثل عن صدقة الحر وشار الى الآية بأنها جامعة لاشمال اسم الخير على انواع الطاعات  
وجملها فاذة نخلوها عن بيان ما تحتها من تفصيل انواعها ووجهت على انفرادها حكم الحسنات  
والسيئات المتناولة لكل خير ومعروف ومعناه ان من احسن اليها او اساء رآه في الآخرة وقيل  
انما قيل انها فاذة اذ ليس مثلها آية اخرى في قلة الالفاظ وكثرة المعاني لانها جامعة بين احكام كل  
الخيرات والشرور وكيفية دلالة الآية على الجواب هي ان سؤالهم ان الحمار له حكم الفرس ام لا  
فأجاب بانه ان كان خير فلا بد ان يحزى جزاءه وبحصل له الاجر والافعال العكس وانما يسأل صلى الله  
تعالى عليه وسلم عن البغال لقلتها عندهم اولانها بمنزلة الحمار ذكر ما يستفاد منه فيه حجة من  
يخرج ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يجتهدا وانما كان يحكم بالوحي ورد بانه صلى الله  
تعالى عليه وسلم لم يظهر له اولم يفسر الله تعالى من احكامها واحوالها ما قاله في الخيل وغيرها وفيه  
اشارة الى التمسك بالعموم وهو تنبيه للامة على الاستنباط والقياس وكيف يفهم معنى النزول لانه نبه  
بالم يذكر الله في كتابه وهي الجر لما ذكر من عمل متشابه خيرا اذ كان معناه واحدا وهذا  
نفس القياس الذي يذكره من لا يحصل له وفيه الحث على اقتناء الخيل اذ اربطها في سبيل الله تعالى الا ترى  
ان ارواؤها كانت حسنات يوم القيامة وفيه الرياء مذموم وانه وزر ولا ينفعه العمل المشوب به يوم القيامة  
ص حدثنا اسماعيل حدثنا مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد بن مولى التبعث عن زيد  
ابن خالد رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن الاقطة فقال اعرف  
عفاصها ووكاهها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها الا فسانك بها قال فضالة الغنم قال هي لك ولا خيلك  
او للذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد الماء وتأكل الشجر

حتى يلقاها ربه ش مطابقتها لترجمة في قوله ترد الماء بيان ذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منع  
عن النقاط الابل لانه لا يخاف عليها من العطش والجوع فترد الماء من المياه وتشرب ولا يمنعها احد لان الله  
خلقه للناس وللبيسائم وليس له مالك غير الله تعالى واسماعيل هو ابن ابي اويس عبد الله ابن اخت  
مالك بن انس وريضة بفتح الراء هو المشهور بريضة الرأي ويزيد من الزيادة ورجال الاسناد  
كاهم مديون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما ربيعة ويزيد والحديث مضى في كتاب العلم في باب  
الغضب في الموعظة فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال عن ربيعة  
عن يزيد عن زيد بن خالد وقدم الكلام فيه هناك مستوفي والعفاص بكسر العين المهملة وبالفاء هو  
الظرف الذي فيه النفقة والوكاء الخيط الذي يربط به والسقاء القربة والحذاء بكسر الحاء المهملة  
وبالذال المججمة ماوطئ عليه البعير من خفه واصله من حذاء النعال فليل حذاء من  
ذلك وكذا يقال لحافر الخيل ص باب بيع الخطب والكلا ش اي هذا  
باب في بيان حكم بيع الخطب والكلا بفتح الكاف واللام وفي آخره همزة وهو العشب سواء كان  
رطباً او ابيضاً وقدم تفسيره مرة وجه ادخال هذا الباب في كتاب الشرب من حيث اشتراك  
الماء والخطب والكلا في جواز الانتفاع بها لانها من المباحات فلا يختص بها احد دون احد فن  
سبقت يده الى شيء من ذلك فقدم ملكه وقال ابن بطال اباحة الاحتطاب في المباحات والاختلاء من  
نبات الارض متفق عليه حتى يقع ذلك في الارض مملوكة فترفع الاباحة ص حدثنا  
معلى بن اسد حدثنا وهيب عن هشام عن ابيه عن ابن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنه عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يأخذ احدكم حبلا فيأخذ حزمة من حطب فيبيع فيكف الله به  
وجهه خير له من ان يسأل الناس اعطى ام منع ش مطابقتها لترجمة في قوله فيأخذ حزمة  
من حطب فيبيع ووهيب مصغر وهب ابن خالد البصري وهشام ابن عروة بن الزبير بن العوام  
والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة فانه اخرجته هناك عن موسى عن  
وهب عن هشام عن ابيه عن الزبير الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله وجهه اي ماء وجهه  
اي عرضه قوله اعطى ام منع كلاهما على بناء المجهول ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا  
مالك عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف انه سمع ابا هريرة يقول قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يحتطب احدكم حزمة على ظهره خير له من ان يسأل  
احدا فيعطيه او يمنعه ش هذا الحديث ايضا مضى في كتاب الزكاة في الباب المذكور فانه اخرجته  
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن الامرج عن ابي هريرة وابو عبيد مصغر العبدي وقدم  
ص حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن جريح اخبرهم قال اخبرني ابن شهاب عن علي بن حسين  
ابن علي عن ابيه حسين بن علي عن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم انه قال اصببت شارفا مع رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم في مغنم يوم بدر قال واعطاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارفا اخرى  
فانحتمت يوما عند باب رجل من الانصار وانا اريد ان احل عليهما اذخر لايه ومعى صائغ من بني قتيقاع  
فاستعين به وليمة على فاطمة وحزرة بن عبد المطلب رضي الله عنه يشرب في ذلك البيت ومعه قينة فقالت  
الاياحز للشرف النواء قاتر اليهما حزة بالسيف فجب اسنمتهما وبقر خواصرهما ثم اخذ  
من اكبادهما قلت لابن شهاب ومن السنام قال قد جب اسنمتهما فذهب بهما قال ابن شهاب قال



على رضى الله تعالى عنه فظرت الى منظر افظعتى فأتيت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده  
زيد بن حارثة فاخبرته الخبر فخرج معه زيدا فانطلقت معه فدخل على حزة فتغيط عليه ورفع  
حزة بصره وقال هل انتم الاعبيد لآبائي فرجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهقر حتى خرج  
عنهم وذلك قبل تحريم الخمر **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وانا اريد ان احل  
عليهما اذخرا لايه فانه يدل على ما ترجم به من جواز الاحتطاب وقلم الاذخرو بيعة من نوع الاحتطاب  
وبيع الحطاب وابراهيم بن موسى بن زيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وهشام هو ابن يوسف  
الصنعاني اليماني قاضيا وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في المغازي عن احمد بن صالح وفيه وفي البيوع وفي اللباس وفي الخمس عن عبدان  
واخرجه مسلم وابوداود ومضى بعض الحديث في كتاب البيوع في باب ما قيل في الصواع ومر  
تفسير ما ذكر هناك ولذا ذكر ما بقي وان كان لا يخلو عن تكرار لان كل ما تكرر تقرر قوله  
شارفا بالشين المعجمة وبالفاء وهي المسنة من النوق قوله يوم بدر كانت غزوة بدر في السنة الثانية  
من الهجرة قوله ومعى صائغ وى ومعى رجل صائغ كذا هو في الاصول من الصوغ وفي التوضيح  
وعند ابى ذر طالع باللام اى دال على الطريق وفي المطالع ومعى طالع كذا لاكثرهم وفسروه  
بالدليل بمعنى الطليعة وقيل للمستملى وابن السكن صائغ وهو المعروف في غير هذا الموضع من هذا الكتاب  
ومسلم وغيره وقال الكرماني وصائغ بالهمزة بعد الالف والمعجمة وطالع بالموحدة وطالع  
باللام اى من يده عليه ويساعده وقد يقال ايضا انه اسم الرجل قوله من بنى قيقاع بفتح القاف وكسر النون  
وقتها وضما  
الايجاز للشرف النوا وهذا الشارة الى ما في قصيدة مطلعها الايجاز للشرف النوا \* وهن معقلات بالفناء \*  
ضع السكين في اللبائث منها \* وضرجهن حزة بالدماء \* وعجل من اطابها الشرب \* فدير امن طيخ او شواء \*  
قوله الاكلة تشبه قوله باجر مرخم قوله للشرف بضمين جمع شارف هي المسنة من النوق وقد مر الآن  
وقال الداودي الشرف القوم المجتمعون على الشراب قوله النوا بكسر النون صفة للشرف وهو  
جمع ناوية وهي السمينة وفي المطالع النوا السمان والنون بكسر النون وتشديد الباء الشحم  
ويقال بالفتح الفعل وبالكسر الاسم ويقال نوت الناقة اذا سمئت فهي ناوية والجمع نوا ووقع  
عند الاصملي في موضع وعند القاسمي ايضا النوى بكسر النون وبالقصر وحي الخطابي ان عوام الرواة  
يقولون النوى بفتح النون والقصر وفسره محمد بن جرير الطبري فقال النوى جمع نواة يريد الحاجة وقال  
الخطابي هذا وهم وتصحيف ثم فسر النوى بما تقدم وفسره الداودي بالحيا والكرامة وهذا بعد \* قوله وهن  
اى الشرف المذكورة معقلا اى مشدودات العقال وهو الحبل الذى يعقل به البعير اى بشد ويربط حتى  
لا يذهب وانما شد معقلات للتكثير \* قوله بالفناء بكسر الفاء وهو المكان المتسع امام الدار \* قوله في اللبائث  
جمع لبث وهي المنخر \* قوله وضرجهن امر من التضريح بالضاد المعجمة وبالجم التدمية \* قوله حزة اى يا حزة  
فخذف منه حرف النداء \* قوله من اطابها جمع اطيب العرب تقول اطيب الجزور السنام والكبد \* قوله  
الشرب بفتح الشين وسكون الراء وهو الجماعة يشربون الخمر \* قوله فدير اى نصب على انه مفعول لقوله  
وعجل والقدير المطبوخ في القدر قوله فثار اليهما اى الى الشارفين وثار من ثار شور اذا قام بهضة  
قوله فجب بالجم والباء الموحدة المشددة اى قطع قوله استمنها الاسنة جمع سنام ولكن المراد

اثنان وهذا من قبيل قوله تعالى ( فقد صفت قلوبكما والمراد قلوبكما قولك وبقر بالباء الموحدة  
والقاف اى شق خواصرهما والمراد خصرهما والخاصرة الشاكلة قوله ثم اخذ من اكبهما  
الاكباد جمع كبد وانما اخذ من اكبادهما واخذ السنمين لانا قد ذكرنا الآن ان العرب تقول  
اطياب الجزور السنام والكبد قوله قلت لابن شهاب القائل هو ابن جريح الراوى وهو من قوله  
هذا الى قوله قال على ليس من الحديث وهو مدرج وقوله قال على هو ابن ابى طالب لاعلى بن الحسين  
المذكور فيه وذكره ابن شهاب تملقا قوله افظعتى اى خوفنى قال ابن فارس افظع الامر وفتح  
اشند وهو مفتح وفتح ومادته فاء وظاء معجمة وعين همزة قوله وعنده زيد بن حارثة اى عند  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن حارثة بن شراحيل القضاعي الكلبى حب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ومولاه اصحابه سباء فاشترى لخديجة رضى الله تعالى عنها فوهبه لرسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا زيدا بن محمد حتى نزلت  
ادعوهم لا بائهم وآخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين حزة قتل مؤنة رضى الله  
عنه ودخول على رضى الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن حارثة  
عنده فيه خصوصية به وكانوا يلجأون اليه في نوائهم قوله فتغيط عليه اى اظهر الغيط عليه قوله الا  
عبيد لا باقى اراد به النفاخر عليهم بانه اقرب الى عبد المطلب ومن فوقه وقال الداودي يعنى ان  
عبد الله ابا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واباطالب عمه كانا كالعبد لعبد المطلب في الخضوع  
لحرمة وجواز تصرفه في مالهما وعبد المطلب جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والجد كالسيد قوله  
يقهر في محل النصب على الحال ومعناه رجع الى وراثته قوله وذلك قبل تحريم الخمر اى المذكور  
من هذه القضية كان قبل تحريم الخمر لان حزة رضى الله عنه استشهد يوم احد وكان يوم احد في السنة الثالثة  
من الهجرة يوم السبت منتصف شوال وتحريم الخمر بعده فلذلك عذره النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فيما قال وفعل ولم يؤاخذه **ذكر ما يستفاد منه** \* فيه ان اللغاة قد يعطى من الغنية  
بوجهين من الخمس ومن الاربعة اخماس قاله التميمي \* وفيه ان ماله الانتفاع له الانتفاع بها بالحمل عليها  
\* وفيه جواز الاحتشاش \* وفيه سنة الولية \* وفيه اناخة الناقة على باب غيره اذا لم يتضرر  
به \* وفيه تبسط المرء في مال قريبه اذا كان يعلم انه يحلله منه \* وفيه قبول خبر الواحد لان عليا  
رضى الله تعالى عنه عمل على قول من اخبر بفعل حزة حتى استعدى عليه \* وفيه جواز الاجتماع  
على شرب الشراب المباح \* وفيه ان المأكول او المشروب اذا قدم الى الجماعة جاز ان يتناول كل واحد منهم  
من ذلك بقدر الحاجة من غير تقدير \* وفيه جواز الغناء بالقول المباح من القول وانشاد الشعر \* وفيه اباحة  
السماع من الامة \* وفيه جواز الخمر بالسيف \* وفيه جواز التخيير فيما ياكله كاختيار الكبد وذلك  
ليس بامراف \* وفيه ان من دل انسانا على مال اقربيه ليس ظالما \* وفيه حل ذبيحة من ذبح ناقة  
غيره بغير اذنه \* وفيه جواز تسمية الاثنين باسم الجماعة \* وفيه جواز الاستعداد على الخصم للسلطان  
\* وفيه ان للانسان ان يستخدم غيره في اموره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا يزيدا وذهب به معه  
\* وفيه سنة الاستيذان في الدخول واستيذان الواحد كاف عنه وعن الجماعة \* وفيه ان السكران  
يلازم اذا كان بعقل الاوم \* وفيه ان الامام يلقى الخصم في كمال الهيئة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم  
اخذ رداءه حين ذهب الى حزة \* وفيه جواز اطلاق الكلام على التشبيه كما قال حزة هل انتم الاعبيد آباء



اي كعبه آباء وفيه اشارة الى شرف عبد المطلب وفيه علة تحريم الخمر من اجل ما جنى حزة  
على الشارح من هجر القول وفيه ان الامام ان يعرض الى اهل بيت اذ بلغه انهم على منكر  
فيغيره وفيه ان تضمن الجناسات من ذوى الارحام العادة فيها ان يهدر من اجل القرابة كما هدر على  
رضي الله تعالى عنه قيمة الناقبين مع تأكيد الحاجة اليهما والى ما كان يستقبله من الاتفاق في ولاية  
عرسه وفيه ان السكران اذا طلق او افترى لاشي عليه وعورض ان الشارع وعليه تركا حقه وقهرا  
وايضا فالخمر كانت حلالا اذذاك بخلاف الآن فيلزم بذلك لانه ادخله على نفسه هكذا ذكروا  
هذه الاشياء وفي هذا الزمان لا يمتنع بعض ذلك يقف عليه من له اعتناء بالفقه والله اعلم **ص**  
**باب القطائع ش** اي هذا باب في بيان حكم القطائع وهو جمع قطعة من اقطعه  
الامام ارضيا بملكه ويستبد به وينفردوا باقطاع يكون تملكيا وغير تملكيا واقطاع الامام تسوية من  
مال الله تعالى لمن يراه اهلا لذلك واكثر ما يستعمل في اقطاع الارض وهو ان يخرج منها شيئا يحوزها  
ان يملكه اياه فيعمره او يجعل له غلته مدة قلت في صورة التملك تلك الذي اقطع له وهو الذي يسمى  
القطع لرقبة الارض فيصير ملكا له يتصرف فيه تصرف المالك في املاكهم وفي صورة جعل الغلة  
له لا يملك الامتعة الارض دون رقبته فلي هذا يجوز الجندى الذي يقطع له ان يوجر ما اقطع له  
لانه يملك منافعتها وان لم يملك رقبته وله نظائر في الفقه منها انه اذا وقعت المصالحة على خدمة  
عبد سنة كان للمصالح ان يؤجره ومعلوم انه لا يملك رقبته وانما يملك منفعة منها ان المستأجر يملك اجارة  
ما استأجره وان كان لا يملك منه الامتعة ومنها ان الوقف بان غلته لفلان صحيح وله ان يوجر في الصحيح  
ذكره في المحبط ومنها ان ام الولد يجوز لسيدها ان يؤجرها مع انه لا يملك منها سوى منفعتها فاذا  
جازت له الاجارة يجوز لها المزارعة ايضا لان القرى والاراضي في الممالك الاسلامية لا يمكن ان  
ينفع بها الا بالكراب والزراعة ومباشرة اعمال الفلاحة من السقي والحصاد والدياس والتذرية  
 وغير ذلك من الامور التي يتوقف عليها الاستغلال وذلك لا يحصل الا بالمزارعة عليها او بايجارها  
ان يقوم بهذه الاعمال فان الجند لا يقدر على القيام بذلك بانفسهم اذ لو امروا بذلك لصاروا اكرة  
وتعطل المعنى المطلوب منهم وهو القيام بما عدوا له من مصالح المسلمين وهي قتال اعداء الاسلام وردع  
المفسدين وقمع الخارجين وصون الاموال والانس من السراق واللصوص وقطاع الطريق وحفظ  
مراسد الطرقات ومواطن المرباطات فتشغل الجند بذلك تقوت تلك المصالح كما قال اصحابنا  
في زر في القاضى انه اذا كان فقيرا فالافضل له بل الواجب عليه الاخذ لانه متى اشتغل بالكسب  
اقعد عن اقامته فرض القضاء فاذا كان الامر كذلك يجوز لهم الانتفاع بالذي يقطع لهم بالاجارة او المزارعة  
فانما يمكن الجندى فعل ام المزارعة فعلى قول الصحابين فانها في معنى الاجارة فليترارع الجند على  
قواهم بالشروط التي ذكرها كما هي محررة في كتب الفقه والله اعلم **ص** حدثنا سليمان  
ابن حرب حدثنا جاد عن يحيى بن سعيد قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه قال اراد النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان يقطع من البحرين فقال الانصار حتى تقطع لاختواننا المهاجرين مثل الذي تقطع  
لنا قال سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة يعلم ذلك من  
قوله ان يقطع من البحرين وجاده هو ابن زيد وفي بعض النسخ ذكر منسوب يحيى بن سعيد هو الانصاري  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجزية عن احمد بن بنونس وفي فضل الانصار عن عبدالله بن محمد

ذكر معناه **قوله** ان يقطع من البحرين يعني اراد ان يقطع من البحرين للانصار وفي رواية  
البيهقي دعا الانصار ليقطع لهم البحرين وفي حديث الاسمعيلى ليقطع لهم البحرين او طائفة منها وكان  
الشك فيه من جاد قلت الظاهر انه اراد ان يقطع لهم قطعة منها لان كلمة من في قوله من البحرين  
تقتضى التبعيض ولا ينافي ان تكون للبيان ايضا ولكل من الصورتين وجه والدليل على ذلك ما سأتى  
في الجزية من طريق زهير عن يحيى بلفظ دعى الانصار ليكتب لهم بالبحرين لان الظاهر ان معناه  
ليكتب لهم طائفة بالبحرين ويحتمل ان يكتب لهم البحرين كلها وبؤيد هذا ما رواه في مناقب الانصار  
من رواية سفيان عن يحيى الى ان يقطع لهم البحرين وقال الخطابي يحتمل ان يكون صلى الله تعالى  
عليه وسلم اراد العامر من البحرين لكن في حقه من الخمس لانه كان ترك ارضها فلم يقسمها وقال ابن  
فرقول والذي في هذا الحديث ليس منها فان البحرين كانت صلحا فلم يكن لهم في ارضها شي وانما هم  
اهل جزية وانما معناه عند علمائنا اقطاع مال من جزيتهم يأخذونه يقال منه افطع بالالف واصله  
من القطع كانه قطعه له من جلة المال وقد جاء في حديث بلال بن الحارث اخرجه احمد من رواية كثير بن  
عبد الله عن عمرو بن عوف عن ابيه عن جده ومن حديث عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم انه اقطعهم معادن القبلية والقبليية بفتح الباء الموحدة نسبة الى قبل بفتح القاف والباء وهي ناحية من  
سواحل البحر بينهما وبين المدينة خمسة ايام وقبل هي من ناحية الفرع وهو موضع بين نخلة والمدينة هذا هو  
الحفوظ وفي كتاب الامكنة معادن القبلية بكسر القاف وبعدها لام مفتوحة ثم باء والبحرين على صيغة التثنية  
للبحر وهي من ناحية نجد على شطر بحر فارس وهي ديار القرامطة ولها قرى كثيرة وهي كثيرة القوم **قوله**  
حتى تقطع غابة لفلان مقدر اي لا تقطع لنا حتى تقطع لاختواننا المهاجرين **قوله** مثل الذي تقطع لنا وزاد  
في رواية البيهقي فلم يكن ذلك عنده يعني بسبب قلة الفتوح يومئذ وقال ابن بطال معناه انه لم يرد فعل  
ذلك لانه كان اقطع المهاجرين ارض بني النضير **قوله** اثره بفتح الهمزة والياء المثناة ويروى بضم  
الهمزة واسكان الاء وقال ابن فرقول وبالوجهين بقده الجياتي والوجهان صحيحان قال ويقال ايضا  
اثره بكسر الهمزة وسكون الاء قال الازهرى وهو الاستيثار اي يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل عليكم  
غيركم وعن ابي علي القالي الاثر الشدة وفي الكتاب الواعي عن ثعلب الاثر بالضم خاصة الجذب والحال  
غير المرضية وعن غيره التفضيل في العطاء وجمع الاثر اثر وجمع الاثر اثر وروى الاسمعيلى  
متعلقون بعدى اثره الانصار ورواه البخاري عن اسيد بن حضير في مناقب الانصار وعن عبدالله بن زيد  
ابن عاصم في غزوة الطائف وعن انس بن مالك بزيادة اثره شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فاني  
على الخوض وقالوا هذا يدل على ان الخلافة لا تكون فيهم الا ترى انه جعلهم تحت الصبر الى يوم القيامة  
والصبر لا يكون الا من مغلوب محكوم عليه **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه جواز اقطاع الامام  
من الاراضي التي تحت يده لمن شاء من الناس من اهلها اهلا لذلك قال الخطابي وذهب اهل العلم الى  
ان اهل العامر من الارض المحاصر النفع والاصول من الشجر كالنخل وغيرها واما الميساء التي  
في العيون والمعادن الظاهرة كالمخ والقيرو النفط ونحوها لا يجوز اقطاعها وذلك ان الناس كلهم  
شركاء في المخ والماء وما في معانها مما يستحقه الاخذة بالسبق اليه فليس لاحد ان يحجرها لنفسه  
او يحظر منافعتها على احدهم شركا للمسلمين واما المعادن التي لا يتوصلها الى نيلها ونفعها الا بكد وح  
واعمال واستخراج لما في بطونها فان ذلك لا يوجب الملك البات ومن اقطع شيئا منها كان له مادام



يعمل فيه فاذ قطع العمل عادى الى اصله وكان للامام اقطاعه غيره **ص** وفيه من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ما اخبر بقوله سترزون بعدى اثره **ص** باب **ص** كناية القطائع  
**ش** اى هذا باب في بيان كناية القطائع لمن اقطع الامام ارضا من الاراضى ليكون  
 وثيقة بيده حتى لا ينزعه احد **ص** وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن انس رضى الله تعالى  
 عنه دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار ليطع لهم بالبحرين فقالوا يا رسول الله ان فعلت فاكذب  
 لاخواننا من قريش بمثله فلم يكن ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انكم سترزون بعدى اثره  
 فاصبروا حتى نلقوني **ش** هذا تعليق علقه الليث بن سعيد عن يحيى بن سعيد الانصارى  
 وقال ابو نعيم ذكر البخارى حديث الليث بلارواية قال واما كانه كان عنده عن عبد الله بن صالح  
 فاذلك ارسله **قوله** ان فعلت اى ان فعلت الاقطاع **قوله** ذلك اى المثل وقيل معناه فلم يرد النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك وقد ذكرنا هذا عن ابن بطال في الباب الذى قبله **ص**  
**باب** **ص** حلب الابل على الماء **ش** اى هذا باب في بيان حقة حلب الابل على الماء الحلب  
 بفتح اللام يقال حلبت الناقة والشاة احلبها احلبا بفتح اللام وقال الجوهرى الحلب بالتحريك الابل المحلوب  
 والحلب ايضا مصدر **قوله** على الماء قال بعضهم اى عند الماء قلت لم يذكر احد من اهل اللغة والعربية  
 ان على نجى بمعنى عند بل على ههنا بمعنى الاستعلاء بمعنى على ما يقرب منه كافي قوله تعالى ( او اجد على  
 النار هدى ) معناه على ما يقرب من النار وههنا معناه حلب الابل على ما يقرب من الماء بمعنى على مكان  
 قريب من الماء الذى نورد اليه السقى **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال  
 حدثني ابي عن هلال بن على عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم قال من احق الابل ان تحلب على الماء **ش** **ص** ورجاله متا ابراهيم بن  
 المنذر بن عبد الله ابو اسحق الخزاعى المدينى وهو من افرادة ومحمد بن فليح بضم الفاء وبالهاء المهملة  
 مر في اول العلم وابوه فليح بن سليمان ابو يحيى الخزاعى وكان اسمه عبد الملك فغلب عليه لقبه فليح  
 وهلال بن على هو هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال الفهرى المدينى وعبد الرحمن بن ابي  
 عمرة بفتح العين المهملة الانصارى الثقة المشهور **قوله** من سقى الابل اراد به الحق المهود المتعارف  
 بين العرب من التصديق بالابن على المياه اذا كانت طوائف الضعفاء والمساكين ترتصد يوم ورود  
 الابل على المياه لتسال من رسلها وتشرب من لبنها وهذا حق حلبها على الماء لانه فرض لازم عليهم وقد  
 تأول بعض السلف في قوله تعالى ( واتوا حقه يوم حصاده ) هو انه يعطى المساكين عند الجذاذ  
 والحصاد ما يسر من غير الزكاة وهذا مذهب ابن عمر وبه قال عطاء ومجاهد وسعيد بن جبير وجهور  
 الفقهاء على ان المراد بالآية الزكاة المفروضة وهو تأويل ابن عباس وغيره وهذا كانهى عن جذاذ  
 الليل لاجل حضور المساكين بالنهار واجازه مالك ليلا **قوله** ان يحلب على صيغة المجهول  
 ويحلب بالحاء المهملة في جميع الروايات وعن الداودى انه روى بالجيم وقال اراد انها تحلب اى  
 تساق الى موضع سقيها ورد عليه بأنه لو كان كذلك لقال ان يحلب الى الماء لاعلى الماء  
 والمقصود من حلبها على الماء حصول الفع لمن يحضر من المساكين هناك ولان ذلك ينفع الابل  
 ايضا **قوله** على الماء قد ذكرنا وجهه وفي رواية ابو نعيم في المستخرج من طريق المعافى بن  
 سليمان عن فليح يوم ردها والله اعلم بحقيقة الحال **ص** **باب** **ص** الرجل يكون له عمر

او شرب في حائط او في نخل **ش** اى هذا باب في بيان امر الرجل الذى يكون له عمر اى حق  
 المرور او يكون له حق شرب بكسر الشين وهو النصب من الماء **قوله** في حائط يتعلق بقوله عمر  
 والحائط هو البستان **قوله** او في نخل يتعلق بقوله شرب وذلك بطريق الالف والنشر وحكم هذا  
 يعلم من احاديث الباب فانه اورد فيه خمسة احاديث كلها قد مضى **ص** قيل وجد دخول هذه الترجمة في الفقه  
 التنبيه على امكان اجتماع الحقوق في العين الواحدة بأن يكون لشخص ملك وللآخر الانتفاع  
 فيه مثلا لرجل ثمرة في حائط رجل فله حق الدخول فيه لاختصاصه او لرجل ارض وللآخر فيها  
 حق الشرب فله اخذ الشرب منها بالدخول فيها وبأنى بيان ذلك كله في احاديث الباب **ص**  
 وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من باع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتها للبائع **ش** هذا الحديث  
 مضى موصولا في كتاب البيوع في باب من باع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتها للبائع **ش** هذا الحديث  
 ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ومطابقه للترجمة في قوله فثمرتها للبائع لان الثمرة التى ابيع  
 بعد التأبير لما كانت للبائع لم يكن له وصول اليها الا بالدخول في الحائط فاذا كان كذلك يكون له حق  
 الممر ومعنى التأبير الاصلاح والاقحاح وقد مضى هناك مستوفى **ص** فللبائع الممر والسقى  
 حتى يرفع وكذلك رب العريفة **ش** **قوله** فللبائع الى آخره من كلام البخارى استنبطه  
 من احاديث الباب وفيه ايضا لما في الترجمة من الابهام ولا يظن احد ان قوله فللبائع الى آخره من الحديث  
 ومن ظن هذا فقط خطأ والفاء في قوله فللبائع تفسيرية ويروى للبايع بالواو **قوله** للمراى  
 حق لاختلاصة والسقى اى وسقى النخل لانه ملكه **قوله** حتى ترفع كلمة حتى للغاية اى الى  
 ان ترفع الثمرة اى تقطع وذلك لان الشارع لما جعل الثمرة بعد التأبير للبايع كان له ان يدخل في الحائط  
 لسقيها وتمهدها حتى يقطع الثمرة وليس لمشتري اصول النخل ان يمنعه من الدخول والتطرق  
 اليها **قوله** ترفع على صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم على معنى حتى يرفع البائع  
 ثمرة **قوله** وكذلك رب العريفة اى كالحكم المذكور حكم صاحب العريفة وهى النخلة التى يعبر  
 صاحبها ثمرتها لرجل محتاج عامها ذلك وقدمت تفسيرها مستوفى في كتاب البيوع وصاحب العريفة  
 لا يمنع ان يدخل في حائط المعري ليعهد عريته بالاصلاح والسقى ولا خلاف في هذا بين الفقهاء واما  
 من له طريق يملوكة في ارض غيره فقال مالك ليس له ان يدخل في طريقه بما شئته وغنمه لانه  
 يفسد زرع صاحبه وقال الكوفيون والشافعية ليس لصاحب الارض ان يزرع في موضع الطريق  
 وقال الكرماني رب العريفة صاحب النخلة الذى باع ثمرتها له الممر والسقى ويحتمل ان يراد به  
 صاحب ثمرتها قلت اذا باع لا يسمى عريفة وانما العريفة هى التى ذكرناها الان وعكس الكرماني في هذا فانه  
 جعل المعنى والمقصود محتملا جعله والذى هو محتمل جعله اصلا يفهم بالتأمل **ص** اخبرنا عبد الله بن  
 يوسف اخبرنا الليث حدثني ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يقول من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتها للبائع الا ان يشترط البتاع ومن ابتاع عبدا له مال  
 فانه لا يذى باعه الا ان يشترط المبتاع **ش** مطابقه للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذى فيها بان  
 ذلك ان الذى اشترى نخلا بعد التأبير يكون ثمرتها للبائع ثم ليس للمشتري ان يمنع البائع من الدخول في النخل  
 لان له حقا لا يصل اليه الا بالدخول وهو سقى النخل واصلاحها **قوله** الا ان يشترط المبتاع اى المشتري  
 بان تكون الثمرة له فينبغ للبائع حق اصلا والكلام مع الحديث قد مضى في كتاب البيوع مفصلا في باب



من باب نخلا قد ابرت **ص** وعن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عبد شمس  
قال الكرمانى ولفظ عن مالك اما تعلق من البخارى واما عطف على حديثنا الايت اى روى عمر  
الحديث فى شان العبد او قال عمر فى العبد ان ماله لبايعه او اراد لفظ فى العبد بعد الا ان يشترط  
المتاع وقال بعضهم وعن مالك هو معطوف على قوله حديثنا الايت فهو موصول والتقدير وحديثنا  
عبد الله بن يوسف عن مالك وزعم بعض الشراح انه معلق وليس كذا وقد وصله ابوداود من حديث  
مالك عن نافع عن ابن عمر فى النخل مرفوعا وعن نافع عن ابن عمر فى العبد قلت ان اراد هذا القائل  
بقوله وزعم بعض الشراح انه معلق انه الكرمانى والكرمانى لم يزعم انه معلق بل تردد فيه على ما ذكرنا  
واثنى سلمة زعم فزعمه بحسب الظاهر صحيح لان التقدير الذى قدره هذا القائل خلاف الظاهر ويؤكده  
زعمه بعد التسليم قول هذا القائل وقد وصله ابوداود الى آخره والكرمانى لم ينف اصل الوصل  
فى نفس الحديث بل زعم بحسب الظاهر ان البخارى لم يوصله ووصل ابى داود هذا لا يستلزم وصل  
البخارى واثنى سلمة انه موصول من جهة البخارى فاذا يدل عليه ههنا فهذا المقام مقام نظر وتأمل  
وليس مقام المجازفة وقال صاحب التوضيح قال الداودى فى حديث مالك عن نافع عن ابن عمر  
فى الثمرة ان مارواه عن عمرو هو وهم من نافع والحجج مارواه ابن شهاب عن سالم عن ابيه عن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فى العبد والثرى واعترض ابن التين فقال لا ادري من اين ادخل الداودى الوهم  
على نافع وما المانع منه ان يكون عمر قال ما تقدم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حديثنا  
محمد بن يوسف حديثنا سفيان عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى  
عنهم قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تباع العربا بخرصها ثمرا **ش** مطابقتها  
للترجة من حيث ان المعرى ليس له ان يمنع المعرى من دخوله فى الحائط لتهمد العربية والحديث قدمضى  
فى باب تفسير العربا فى كتاب البيوع فانه اخرجته هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى بن  
عقبة عن نافع عن ابن عمر عن زيد بن ثابت وخرجه هنا عن محمد بن يوسف ابى احمد البخارى  
البيكندى عن سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد الانصارى الى آخره **ص** حديثنا عبد الله بن  
محمد حديثنا ابن عيينة عن ابن جريج عن عطاء سمع جابر بن عبد الله فنهى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم عن المخابرة والمحاولة وعن المزانية وعن بيع الثمر حتى يبدو صلاحها وان لا يباع الا بالدينار  
والدرهم الا العربا **ش** مطابقتها للترجة تؤخذ من قوله الا العربا وقد ذكرنا الا ان المعرى  
ليس له ان يمنع المعرى من الدخول فى الحائط لتهمد العربية والحديث قدمضى فى باب بيع الثمر على رؤس  
النخل بالذهب والفضة ولكن ليس فيه ذكر المخابرة والمحاولة والمزانية وخرجه عن يحيى بن سليمان عن  
ابن وهب عن ابن جريج عن عطاء وابى الزبير عن جابر وهذا اخرجته عن عبد الله بن محمد بن عبد الله  
البخارى المعروف بالسندى عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي عن عطاء بن ابى  
رباح المكي وتفسير المخابرة قدمضى فى كتاب المزارعة وتفسير المحاولة فى حديث انس رضى الله تعالى عنه  
وتفسير المزانية فى حديث ابن عمر وابن عباس فى باب بيع المزانية وتفسير بقية الحديث فى باب بيع الثمر على  
رؤس النخل **ص** حديثنا يحيى بن قزعة اخبرنا مالك عن داود بن حصين عن ابى سفيان مولى ابى ابى  
احد عن ابى هريرة قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى بيع العربا بخرصها من الثمر فيما دون خمسة  
اوسق او فى خمسة اوسق شك داود فى ذلك **ش** مطابقتها للترجة فى قوله فى بيع العربا وقد ذكرنا وجه

ذلك فى الحديث السابق والحديث مضى فى باب بيع الثمر على رؤس النخل فانه اخرجته هناك عن  
عبد الله بن عبد الوهاب عن مالك الى آخره وداود بن حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد  
المهملة وهنا اخرجته عن يحيى بن قزعة بفتح القاف والزاى وقد مر الكلام فيما يتعلق به  
فى الباب المذكور **ص** حديثنا كريب بن يحيى اخبرنا ابو اسامة قال اخبرنى الوليد بن كثير  
قال اخبرنى بشير بن يسار مولى بنى حارثة ان رافع بن خديج وسهل بن ابى حمزة حدثاه  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن المزانية بيع الثمر بالنقر الا اصحاب العربا  
فانه اذنهم **ش** مطابقتها للترجة فى قوله الا اصحاب العربا وقد ذكرنا وجهه فيما سبق  
والحديث سبق ايضا فى باب بيع الثمر على رؤس النخل فانه اخرجته هناك عن على بن عبد الله عن  
سفيان قال قال يحيى بن سعيد سمعت بشيرا قال سمعت سهل بن ابى حمزة الى آخره وهنا اخرجته عن زكريا  
ابن يحيى الطائى الكوفى عن ابى اسامة عن الوليد بن كثير ضد القليل عن بشير بضم الباء الموحدة وفتح  
السين المهملة ابن يسار بفتح الياء آخر الحروف وبالسبب المهملة الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى  
**ص** قال ابو عبد الله وقال ابن اسحق حديثنا بشير مثله **ش** هكذا وقع فى رواية الاصبلى  
وكريمة وفى رواية ابى ذروابى الوقت قال وقال ابن اسحق وابو عبد الله هو البخارى نفسه وابن اسحق هو  
محمد بن اسحق بن يسار صاحب المغازى وبشير هو المذكور آنفا وعلى رواية الاصبلى هو معلق

**ص** سمى الله الرحمن الرحيم كتاب الاستقراض واداء الديون والحجر والتفليس **ش**

اى هذا كتاب فى بيان حكم الاستقراض وهو طلب القرض قوله والحجر وهو المنع لغة  
وشرعا منع عن التصرف واسبابه كثيرة محلها الفروع قوله والتفليس من فلسه الحاكم تفليسا  
يعنى يحكم بانه يصير الى ان يقال ليس معه فلس ويقال المفلس من زيد دونه على وجوده سمي مفلسا  
لانه صار ذا فلس بعد ان كان ذا درهم ودنانير وقيل سمي بذلك لانه يمنع التصرف الا فى الشئ  
التافه لانهم لا يتعاملون به فى الاشياء الخطيرة وهذه الترجة هكذا فى رواية ابى ذر ولكن لا بسلمة  
فى اولها وعند غيره بسلمة فى اوها وفى رواية النسقى باب بدل كتاب ولكن عطف الترجة التى  
تليه عليه بغير باب **ص** باب \* من اشترى بالدين وليس عنده ثمنه اولى بحضرته  
**ش** اى هذا باب فى بيان حكم من اشترى بالدين والحال انه ليس عنده ثمن الذى اشتراه قوله  
اولى اى الثمن بحضرته وقت الشراء وهذا اخص من الاول لان الاول يحتمل ان لا يكون الثمن  
عنده اصلا لا بحضرته ولا فى منزله والثانى لا يستلزم نفي الثمن الا بحضرته فقط وجواب من محذوف  
تقديره فهو جائز وقد اجعوا ان الشراء بالدين جائز لقوله تعالى اذا تم ايتكم بدين اجل مسمى فاكتبوه  
فان قلت روى ابوداود والحاكم من طريق سماعة عن عكرمة عن ابن عباس مرفوعا لا اشترى ما ليس عندي  
ثمنه قلت هذا الحديث ضعفه واختلف فى وصله وارسله ويحتمل ان البخارى اشار بهذه الترجة  
الى ضعف هذا الحديث المذكور **ص** حديثنا محمد اخبرنا جرير عن المغيرة عن الشعبي عن  
جابر بن عبد الله قال غزوت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كيف ترى جلال آتية فيه  
قلت نعم فبعته ياه فلما قدم المدينة غدوت اليه بالبيع فاعطاني ثمنه **ش** مطابقتها للترجة ظاهرة  
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى جبل جابر ولم يكن الثمن حاضرا ولم يعطه الا بالمدينة ومحمد هو ابى  
سلام وقال الغسانى وما وقع فى بعض النسخ محمد بن يوسف فليس بشئ قلت وقد وقع فى رواية







البخاري ادخل الدين في الامانة لتبوت الامر بادائه لان الامانة فسرت في الآية بالاوامر  
والوامر فيدخل فيها جميع ما يتعلق بالذمة ومالا يتعلق بقوله ان تحكموا بالعدل اي بان تحكموا  
بالعدل قوله ان الله نعماء يعظكم به قال البخاري نعماء يعظكم به اما ان تكون منصوبة موصوفة  
يعظكم به واما ان تكون مرفوعة موصولة كانه قيل نعم شيئا يعظكم به او نعم النبي الذي يعظكم  
به والمخصوص بالمدح محذوف اي نعم ما يعظكم به ذلك وهو المأمور به من اداء الامانات والعدل في الحكم  
وقرى نعماء بفتح الون قوله ان الله كان سمعاً بصيراً) هما من اوصاف الذات والسمع ادراك السموعات  
حال حدوثها والبصر ادراك المبصرات حال وجودها وقيل انهما في حقه تعالى صفتان يتكشف  
فيهما السموعات والمبصرات انكشافاً تاماً ولا يحتاج فيهما الى آله لان صفاته مخالفة لصفات المخلوقين  
بالذات فافهم **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابو شهاب عن الاعمش عن زيد بن وهب  
عن ابي ذر رضى الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما ابصر يعني احداً قال  
ما احب ان يحول لي ذهباً يمكث عندي منه دينار فوق ثلاث الا ديناراً ارصده لدين ثم قال ان الاكثرين  
هم الاقلون الامن قال بالمال هكذا وهكذا وأشار ابو شهاب بين يديه وعن يمينه وعن شماله  
وقليل ما هم وقال مكانك وتقدم غير بعيد فسمعت صوتاً فاردت ان آتيه ثم ذكرت قوله مكانك  
حتى آتيك فلما جاء قلت يا رسول الله الذي سمعت او قال صوت الذي سمعت قال وهل سمعت قلت نعم  
قال اناني جبريل عليه السلام فقال من مات من امك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قلت وان فعل  
كذا وكذا قال نعم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان فيه ما يدل على الاهتمام باداء الدين وهو  
قوله الا ديناراً ارصده لدين وفيه ما يدل على شدة امر الدين والمدين اذا نوى ادائه برزاه الله تعالى  
ما يؤديه منه **ذكر رجاله** وهم خمسة **الاول** احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس  
ابن عبد الله ابو عبد الله التميمي اليربوعي **الثاني** ابو شهاب واسمه عبد ربه الخطاط بالحاء المهملة  
والنون المشهور بالاصغر **الثالث** سليمان الاعمش **الرابع** زيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الجهمي  
**الخامس** ابو ذر واسمه جندب بن جنادة في الاشهر **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة  
الجمع في موضعين وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه مذكور باسم جده وانه  
والاعمش وزيد بن وهب كوفون وان ابا شهاب مدائني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي  
وفيه راو مذكور بكنيته وآخر بلقبه **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا  
في الاستيذان عن عمر بن حفص وفي الرقاق عن حسن بن الربيع وفيه عن قتيبة وفيه الخلق عن محمد بن بشار  
واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة وعن يحيى بن يحيى ومحمد بن عبد الله وابي بكر وابي كريب واخرجه  
الترمذي في الايمان عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن عبدة بن عبد الرحيم وعن بشر  
ابن خالد وعن يعقوب بن ابراهيم ومن الحسين بن منصور وعن عمران بن بكر وعن ابي قدامة عن  
معاذ بن هشام **ذكر معناه** قوله انه اي ان احداً قوله تحول بفتح التاء المثناة من فوق على  
وزن تفعل في رواية ابي ذر هكذا وفي رواية ذرية بضم الباء آخر الحروف على صيغة المجهول من  
باب التفعيل ومعنى تحول صار فيسندعي اسماء مرفوعة وخبراً منصوباً فالاسم هو الضمير في تحول  
والذي يرجع الى احداً والخبر هو قوله ذهباً قوله يمكث فعل وفاعله هو قوله دينار اي دينار واحد  
وهو جملة في محل النصب لانها صفة لقوله ذهباً قوله مند اي من الذهب قوله فوق ثلاث اي

فوق ثلاث ايال وهي ظرف والعامل فيه يمكث قوله الا ديناراً مستثنى مما قبله قوله ارصده جملة  
في محل النصب لانها صفة لقوله ديناراً وارصده بضم الهمزة من الارصاد يقال ارصدته اي هبته  
واعدته وحكى ابن النسيم انه روى ارصده بفتح الهمزة من قولك رصدته اي رقبته وقال ابن  
فرقول قوله الا ديناراً ارصده اي اعده بضم الهمزة وفتحها ثلاثي ورباعي يقال ارصدته ورصدته  
ارصده بالخير والشر اعدته له وقبل رصدته ترقبته وارصدته اعدته قال الله تعالى (وارصدا  
لن حارب الله) وقال تعالى (شهاباً رصداً) ومنه برصد لعير قريش والرصد الطلب قوله ان الاكثرين هم  
الاقلون اي ان الاكثرين مالا هم الاقلون ثواباً قوله الامن قال بالمال هكذا وهكذا معناه الامن  
صرف المال على الناس عينا وشمالاً واماماً قال هنا ليس من القول بمعنى الكلام بل معناه صرف او فرق  
او اعطى ونحو ذلك لان العرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير الكلام  
والاسان فتقول قال بيده اي اخذه وقال برجله اي مشى وقال الشاعر وقالت له العيان سمعوا طاعة اي  
اومأت وقال بالمال على يده اي قلب وقال بنو به اي رفعه وكل ذلك على الجواز والاتساع كما روى في  
حديث السهو قال ما يقول ذوالدين قالوا صدق روى انهم اومأوا برؤسهم اي نعم ولم يتكلموا  
ويقال قال بمعنى اقبل وبمعنى مال واستراح وضرب وغلب وغير ذلك قوله وأشار ابو شهاب  
هو عبد ربه الراوي المذكور في سند الحديث قوله وقيل ما هم جملة اسمية لان قوله هم مبتدأ وقوله  
قليل مقدما خبره وكلمة ما زائدة او صفة قوله مكانك بالنصب اي ازم مكانك قوله الذي سمعت  
خبر مبتدأ محذوف تقديره ما هو الذي سمعت قوله او قال شك من الراوي اي ما هو الصوت الذي  
سمعت قوله هل سمعت استفهام على سبيل الاستخبار قوله وان فعل كذا وكذا اي وان زنى وسرق  
ونحوهما والرواية التي في الرقاق تفسر هذا وهي قوله وان زنى وسرق ووقع في رواية المستطلي  
ومن فعل كذا وكذا عوض وان الشرطية **ومما استفاد من الحديث** الاهتمام بامر الدين  
ونهيته لادائه وصرف المال الى وجوه القربى عند القدرة عليه والخوف من استغراق الدين  
لان المدين اذا حدث كذب واذا وعد اخلف والاحتراز من المطل عند القدرة لانه في معنى  
الخيانة في الامانة وقد جاء في خيانة الامانة من الوعيد ما رواه اسمعيل بن اسحق من حديث داود  
عن عبد الله بن مسعود قال ان القتل في سبيل الله يكفر كل ذنب الا الدين والامانة قال واعظم ذلك  
الامانة تكون عند الرجل فيخونها فيقال له يوم القيامة ادا ماتك فيقول من اين وقد ذهبت  
الدنيا فيقال نحن نريكها فيمئل له في قعر حنظل فيقال له انزل فاخرجه فينزل فيحملها على عنقه حتى اذا كاد زلت  
فهوت وهو في اثرها ابداً وفيه ما يدل على فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم **ص** حدثنا احمد بن  
شبيب بن سعيد حدثنا ابي عن يونس قال ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قال قال ابو هريرة  
رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان لي مثل احد ذهباً مايسرن في ان لا يمر  
علي ثلاث وعدي منه شيء الا نسي ارصده لدين **ش** وجه مطابقة للترجمة مثل الوجه  
المذكور في الحديث السابق واحمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة لا ولي الخطي  
البصري وهو من افراده وابوه سعيد بن الخطي بفتح الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وبالطاء المهملة  
نسبة الى الخطبات من بني تميم وهو الحارث بن عمرو ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في الرقاق قوله ذهباً بالنصب على التمييز ونظيره قوله تعالى (واوجئنا بكم مدداً) وقال ابن



مالك وقوع التمييز بعد مثل قليل قوله ما يسنن جواب لو وقال ابن مالك الاصل في وقوع جواب لو ان يكون ماضيا مثبتا وهنا وقع مضارعا مثبتا فكأنه اوقع المضارع موضع الماضي او كان الاصل ما كان يسنن فحذف كان وهو جواب لو وفيه ضمير وهو اسمه وقوله ويسنن خبره قوله ان لا يمر في محل الرفع لانه فاعل ما يسنن قوله على بتشديد الباء لان كلمة على دخلت على باء المتكلم قوله ثلاث اي ثلاث لباي وارتقاعه على انه فاعل يسنن قوله وعندى الواو فيه الحال قوله منه اي من الذهب قوله شئ مرفوع على انه مبتدأ مقدم خبره هو قوله منه قوله الا شئ ارتفاع شئ على انه بدل من شئ الاول قوله ارصده جلة في محل الرفع لانه اضافة لذئ ووقع للاصلي وكرمة ما يسنن ان لا يملك وعندى منه شئ وكلمة لازمة قال بعضهم قلت اذا كانت كلمة ما في ما يسنن نافية فمما اذا كانت موصولة فلا **ص** رواه صالح وعقيل عن الزهري **ش** اي روى صالح بن كيسان وعقيل بضم العين ابن خالد كلاهما عن محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة في معنى حديث ابي ذر **ص** **باب** استقراض الابل **ش** اي هذا باب في بيان جواز استقراض الابل وهذه الترجمة على ما ذهب اليه من جواز استقراض الحيوان وهو مذهب الاوزاعي واليث بن سعد ابضاويه قال مالك والشافعي واحد واسحق وقال الثوري والحسن بن صالح وابو حنيفة واصحابه لا يجوز استقراض الحيوان واحتج المجوزون بحديث الباب وقدم الكلام فيه في الوكالة **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة اخبرنا سلمة بن كهيل قال سمعت اباسمة بينا يحدث عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعلظ له فهم به اصحابه فقال دعوه فان لصاحب الحق مالا واشتروا له بعيرا فاعطوه اياه وقالوا لا نجد الا افضل من سنه قال اشتروا فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه دفع الحيوان عوض الحيوان فان قلت ظاهر الحديث لا يدل على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقترض من الرجل سنو لم يبين في هذا بصورة القرض صريحا حتى يقال انه يدل على جواز استقراض الحيوان وهذا جاء في رواية مسلم في هذا الحديث قال ابو هريرة كان لرجل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حق فاعلظ له الحديث والحق اعم من القرض وكذلك في رواية الطحاوي في هذا الحديث كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دين فتقاضاه الحديث والدين يشمل القرض وغيره قلت صرح في رواية الترمذي فيه فقال ابو هريرة استقرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنا فاعطاه سنا خيرا من سنه وجاء في رواية لمسلم من حديث ابي رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكر الحديث وفي رواية النسائي عن ابي هريرة قال كان لرجل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الابل الحديث والاحاديث يفسر بعضها بعضها فدل على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقترض بعيرا ثم اعطى عوضه بعيرا احسن منه فدل على جواز الاستقراض في الحيوان وقد اجاب المانعون من استقراض الحيوان بما ذكرناه في ماضى في وكالة الشاهد والغائب جائزة ذكره في الوكالة فانه اخرجته هناك عن ابي نعيم عن سفيان عن سلمة عن ابي هريرة قال كان رجل الحديث وهنا اخرجته عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن شعبة بن الحجاج الى آخره ومضى الكلام فيه مستوفي هناك قوله بينا يحدث قد ذكرنا غير مرة ان بينا وبيننا ظرفا زمان بمعنى المفاجأة ايضا فان الى جلة ورأيت في نسخة صحيحة مقروءة سمعت اباسمة

بني يحدث وعلى هامشها سمعت اباسمة بينا يحدث ولم التزم صحة هذين والله اعلم قوله تقاضى اي طلب فضاه الدين من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاعلظ له يستعمل اغلاظ في طلب حقه ويستدبره فيه لاني كلام موزن يسمعه اياه فان ذلك كفر عن فعله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد يكون القائل بهذا غير مسلم من اليهود كما جاء مفسرا منهم في غير هذا الحديث لكن جاء في رواية عبد الرزاق انه كان امرابيا فكأنه جرى على عادته من جفائه وغلظه في الطلب قوله فهم به اصحابه اي عزمو ان يوقعوا به فعلا قوله دعوه اي اتركوه وهو امر من يدع قوله اشتروا له بعيرا وفي رواية عبد الرزاق التسوية مثل من بعيره قوله من سنه السن هي المعروفة ثم سمي بها صاحبها فان قلت في حديث مسلم عن ابي رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسلف من رجل بكرا فقدمت عليه ابل من ابل الصدقة فامر ابا رافع ان يقضى الرجل بكرا فرجع اليه ابو رافع فقال لم اجد فيها الا جلا خيارا رباعيا فقال اعطه اياه ان خيار الناس احسنهم قضاء انتهى فكيف الجمع بين الرويتين قلت امر بالشراء اولاهم قدمت ابل الصدقة فاعطاه منها او امره بالشراء من ابل الصدقة من استحق منها شيئا وبؤيده رواية ابن خزيمة استسلف من رجل بكرا فقال اذا جاءت ابل الصدقة قضيتك قوله فان خيركم اي اخيركم فالخير والشر يستعملان للتفضيل على لفظهما بمعنى الاخير والاشترى والله اعلم **ص** **باب** حسن التقاضى **ش** اي هذا باب في بيان استحباب حسن التقاضى اي حسن المطالبة **ص** حدثنا مسلم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربيعي عن حذيفة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مات رجل فقيل له قال كنت ابايع الناس فانجوز عن الموسر واخفف عن المعسر فقوله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله كنت ابايع الناس الى آخره فانه يتضمن حسن التقاضى ومسلم هو ابن ابراهيم الازدي البصري القصاب وعبد الملك هو ابن عم القرشي الكوفي وربيعي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف ابن خراش مر في باب اثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث قدمضى في كتاب البيوع في باب من انظر معسرا فانه اخرجته هناك عن احمد بن يونس عن زهير عن منصور ان ربيعي بن خراش حدثه الى آخره قوله فقيل له قال فيه حذف تقديره فقيل له ما كنت تصنع قال كنت ووقع هنا في رواية المستمل فقيل له ما كنت تقول **ص** قال ابو مسعود سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** ابو مسعود البدرى اسمه عتبة بن عمرو قوله سمعته اي سمعت هذا الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن صورته صورة التعليق واخرجه مسلم قال حدثنا علي بن حجر واسحق بن ابراهيم واللفظ لابن حجر قال حدثنا جرير عن المغيرة عن نعيم بن ابي هند عن ربيعي ابن خراش قال اجتمع حذيفة وابو مسعود قال حذيفة لقي رجلا فقال ما عملت قال ما عملت من الخير الا اني كنت رجلا ذاملا قال فكنت اطالب به الناس فكنت اقبل الميسور واتجاوز عن المعسر قال تجاوزوا عن عبدى قال ابو مسعود هكذا سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول **ص** **باب** هل يعطى اكبر من سنه **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يعطى المستقرض للقرض اكبر من السن الذي اقترضه وجواب هل محذوف تقديره نعم يعطى **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان قال حدثني سلمة بن كهيل عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتقاضاه بعيرا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطوه فقالوا ما نجد الاسنا افضل من سنه فقال الرجل اوفيتني



أوفى الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوه فان من خيار الناس احسنهم قضاء ش  
مطابقته لترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري وقدمت في الباب الذي قبل  
هذا باب قوله اوفيتني اى اعطيت حتى وافيا كاملا والفرق بين اوفى بك الله ان  
الاول الاكالا والثاني بمعنى ضد القدر يقال وفي بعده وافي ص باب حسن القضاء  
ش اى هذا باب في بيان استحباب حسن القضاء اى قضاء الدين اى اداؤه ص حدثنا  
ابونعيم حدثنا سفيان عن سلمة عن ابي هريرة قال كان رجل على النبي صلى الله عليه وسلم من  
من الابل فجاءه بتقاضاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعطوه فلم يجذوا له الا سنا فوقها فقال اعطوه  
فقال اوفيتني وفي الله بك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم احسنكم قضاء ش مطابقته  
لترجمة ظاهرة وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة قوله فوقها اى  
اغلى منها ثمننا من حيث الحسن والسق قوله ان خياركم وفي رواية ابي الوليد التي مضت فان  
خيركم احسنكم قضاء وفي رواية ثاني في الهبة فان من خيركم وفي رواية ابن المبارك افضلكم احسنكم  
قضاء ص حدثنا خلاد حدثنا مسعر حدثنا بحار بن دثار عن جابر بن عبد الله قال اتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد قال مسرأرا قال ضحى فقال صل ركعتين وكان لي عليه  
دين فقضاني وزادني ش مطابقته لترجمة في قوله بقضاني وزادني لان القضاء مع زيادة  
هو حسن القضاء وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي  
الكوفي وهو من افراد البخاري وفي بعض النسخ مذكور بابه ومسعر بكسر الميم ابن كدام  
ومحارب بضم الميم وكسر الراء ابن دثار بكسر الدال والثاء الثلاثة مر في الصلاة اذا قدم من سفر  
والحديث بعينه وبين الاساد المذكور قد مضى في كتاب الصلاة في باب الصلاة اذا قدم من سفر  
ومضى الكلام فيه هناك مستقصى ص باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز ش  
اى هذا باب يذكر فيه اذا قضى المديون دون حتى صاحب الدين او حله فهو جائز وقال ابن بطال  
وقع في الترجمة في النسخ كلها بكلمة او والصواب الواو لانه لا يجوز ان يقضى دون حقه ونسبة طه ماله  
بالباقى الا ان يحمل منه ولا خلاف فيه انه لو حله من جميع الدين وابرأه منه جاز ذلك فكذلك اذا حله  
من بعضه ص حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني ابن كعب بن مالك  
ان جابر بن عبد الله اخبره ان اباة قتل يوم احد شهيدا فاشتد الغرماء في حقوقهم فأتيت النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فسألهم ان يقبلوا تمر حائطي ويحللوا ابي فأبوا فلم يعطهم النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم حائطي وقال سغدو عليكم فقد اعلينا حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة فجددتها  
فقضيتهم وبقي لنا من ثمرها ش مطابقته لترجمة في قوله فسألهم ان يقبلوا تمر حائطي ويحللوا  
اى بيان ذلك ان تمر حائط جابر كان اقل من دين ابيه فسألهم ان يقضى دون حقههم ويحللوا اباة فلما أبوا  
اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صبيحة غد ذلك اليوم وشاهد النخل ودعا في ثمرها بالبركة  
فجده جابر وقضى دينهم وبقي من ذلك التمر ش بركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر رجاله  
وهم ستة الاول عبدان وهو عبد الله بن عثمان وعبدان لقبه الثاني عبد الله بن المبارك  
الثالث يونس بن يزيد الايلي الرابع محمد بن مسلم الزهري الخامس ابن كعب بن مالك  
واختلف فيه فذكر ابو مسعود الدمشقي وخلف الواطى في الاطراف والطرق انه عبد الرحمن

وتبعهم الحميدى في ذلك وذكر الحافظ المزي انه عبد الله وقال صاحب التلويح ولم يستدل على ذلك وتبعه  
صاحب التوضيح في ذلك قلت بل استدلل بأن وهبا روى الحديث عن يونس بسند الباب قسمه  
عبد الله وكذلك في رواية الاسمعيلى السادس جابر بن عبد الله ذكر لطائف اسناده فيه الحديث  
بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفي موضع  
بصيغة الافراد وفيه ان شيخه وشيخه مروزيان وان يونس ايلي وابن كعب مدني وفيه رواية  
التابعي عن التابعي قوله فاشتد الغرماء بمعنى في الطلب قوله ويحللوا ابي بمعنى يحملونه في حل  
ويرثونه عن الدين قوله فأبوا اى امتنعوا عن اخذ تمر الحائط لانه كان اقل من الدين قوله فجددتها من  
الجداد بالمهملتين وهو صرام النخل وهو قطع ثمرتها يقال جدالتمرة يجدها جدا قوله من ثمرها  
اى من تمر النخل وفيه من الفوائد تأخير الغريم الى الغد ونحوه بالندر كما أخر جابر غرماء  
رجاء بركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان وعده ان يمشى معه لحق الله رجاءه وظهرت  
بركته صلى الله تعالى عليه وسلم وثبت ما هو من اعلام نبوته وفيه مشى الامام في حوائج الناس  
لاجل استشفاعه في الديون ص باب اذا قاص او جازفه في الدين تمرات او غيره  
ش اى هذا باب يذكر فيه اذا قاص بتشديد الصاد من المقاصصة وهي ان يقاص كل واحد  
من الاثنين او اكثر صاحبه فيما هم فيه من الامر الذي بينهم وههنا المقاصصة في الدين قوله او جازفه  
من المجازفة وهي الحدس بلا كيل ولا وزن قوله في الدين يرجع الى كل واحد من قوله قاص  
وقوله او جازفه والضمير في قاص يرجع الى المديون بدلالة القرينة عليه وكذلك الضمير المرفوع  
في جازفه يرجع اليه واما الضمير المنصوب فيرجع الى صاحب الدين قوله تمرات او غيره اى سواء  
كانت المقاصصة او المجازفة تمرات او غير التمر نحو قمح بقمح او شمر بشمر ونحو ذلك وجواب اذا محذوف  
تقديره فهو جائز ص حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس عن هشام عن وهب بن كيسان عن جابر  
ابن عبد الله انه اخبره ان اباة توفي وترك عليه ثلاثين وسقا رجل من اليهود فاستنظره جابر فابى ان ينظره  
فكلم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع له اليه فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلم اليهودي  
ليأخذ تمر نخله بالذي له فأبى فدخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النخل فثنى فيها ثم قال لجابر جدله  
فأوف الذى له فجده بعدما رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأوفاه ثلاثين وسقا وفضلت له  
سبعة عشر وسقا فجاء جابر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخبره بالذي كان فوجده بصلى  
العصر فلما انصرف اخبره بالفضل فقال اخبر ذلك ابن الخطاب فذهب جابر الى عمر رضى الله تعالى  
عنه فاخبره فقال له عمر لقد علمت حين مشى فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليباركن  
فيها ش قال المهلب لا يجوز عند احد من العلماء ان يأخذ من له دين تمر من غريمه تمرأ مجازفة  
بدينه لما فيه من الجهل والغرر وانما يجوز ان يأخذ مجازفة في حقه اقل من دينه اذا علم الآخذ  
ذلك ورضى انتهى قلت غرضه من ذلك اظهار عدم صحة هذه الترجمة واجيب عن هذا  
بان مقصود البخاري ان الوفاء يجوز فيه ما لا يجوز في المعاوضات فان معاوضة الرطب بالتمر لا يجوز  
الا في العرايا وقد جوزة صلى الله تعالى عليه وسلم في الوفاء المحض وانس هو ابن عياض يكنى  
اباضرة من اهل المدينة وهشام هو ابن صروة بن الزبير ووهب بن كيسان ابو نعيم مولى عبد الله بن  
الزبير بن العوام المدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الصلح عن يندار واخرجه ابو داود



في الوصايا عن أبي كريب وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن المنثري وأخرجه ابن ماجه في الاحكام عن  
عبد الرحمن بن ابراهيم **ذكر معناه** **قوله** وسقا الوسق بفتح الواو ستون صاعا **قوله**  
فأبى ان ينظره اى امتنع عن انظاره وكلمة ان مصدرية **قوله** ثم نخله يروى بالثنية وبالمنشأة  
قاله الكرماني **قوله** جدله بضم الجيم امر من جديد وقد مر عن قريب **قوله** سبعة عشر  
ويروى تسعة عشر **قوله** بالذي كان اى من البركة والفصل على الدين **قوله** ابن الخطاب  
اى عمر رضى الله تعالى عنه وفائدة الاخبار له زيادة الايمان لانه كان معجزة اذ لم يكن يفي او لا وزاد آخره  
وتخصيصه عمر بذلك لانه كان معنيا بقضية جابر مهملها او كان حاضرا في اول القضية داخل فيها  
**قوله** لباركن بصيغة مجهول مؤكدا بالنون الثقيلة **قوله** فيها اى في الثمر وهو جمع ثمرة **ص**  
**باب** من استعاذ من الدين **ش** اى هذا باب في بيان من استعاذ بالله من ارتكاب الدين وفي بعض  
النسخ باب الاستعاذة من الدين **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنا اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن  
ابن شهاب عن عروة ان عائشة رضى الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو  
في الصلاة ويقول اللهم انى اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ما تستعبد يا رسول الله  
من المغرم قال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف **ش** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة لان المغرم هو الدين واسمعيل هو ابن ابي اويس واخوه عبد الحميد ابو بكر وسليمان هو  
ابن بلال وابن شهاب هو الزهري والرجال كلهم مديون والحديث مضى بأثم منه في كتاب  
الصلاة في باب الدعاء قبل السلام فانه أخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة  
الى آخره **قوله** من المأثم مصدر ميم بمعنى الائم وكذلك المغرم بمعنى الغرامة وهى لزوم الاداء واما  
الغريم فهو الذى عليه الدين **قوله** ووعد يعنى بالوفاء غدا او بعد غد مثلا والوعد وان كان نوعا  
من التحدث ولكن اتحدث بخص بالماضى والوعد بالمستقبل قال ابن بطلان فيه وجوب قطع  
الاذراع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما استعاذ من الدين لانه ذريعة الى الكذب  
والخلف في الوعد مع ما فيه من الذلة وما اصحاب الدين عليه من المقال **ص** **باب**  
الصلاة على من ترك دينا **ش** اى هذا باب في بيان حكم الصلاة على الميت الذى ترك  
دينا وشاربهذه الترجمة الى ان الدين لا يخل بالدين وان الاستعاذة منه ليست لذاته بل لما رتب  
عليه من عوائده وانه صلى الله تعالى عليه وسلم صار يصلى على من مات وعليه دين بعد ان كان  
لا يصلى عليه وعقد هذه الترجمة لبيان ذلك على ما ينسب الان **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا  
شعبة عن عدى بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ترك  
مالا فلورثته ومن ترك كالا فاليها **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان هذا الحديث روى  
عن ابي هريرة من وجوه في آخر كتاب الوكالة في باب الدين رواه ابو سلمة عنه وفي الفرائض رواه  
ابو سلمة ايضا عنه وفي سورة الاحزاب رواه عبد الرحمن بن ابي عمرة عنه وفي هذا الباب رواه ايضا  
عبد الرحمن عنه على ما يحى عن قريب وهنا ايضا رواه ابو حازم عنه أخرجه عن ابي  
الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن شعبة عن عدى عن ابي حازم بالخاء المعجمة  
والزاي واسمه سلمان الاشجعي وأخرجه مسلم ايضا في الفرائض عن عبيد الله بن معاذ عن ابي بكر بن  
نافع وعن زهير بن حرب وأخرجه ابو داود في الخراج عن حفص بن عمر كلهم عن شعبة وفيه

من جملة الالفاظ من ترك ديننا فعلى قال ابن بطلان هذا ناسخ لتركه الصلاة على من مات وعليه دين  
قلت وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلى عليه قبل فتح الفتوحات فلما فتح الله مناهما فتح  
صار صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى عليه فصار فعله هذا ناسخا لفعله الاول كما قال ابن بطلان و اشار  
بخارى بهذه الترجمة الى ذلك فخصت المطابقة بين الترجمة وحديث الباب من هذه الحثية **قوله**  
كلا بفتح الكاف وتشديد اللام قال ابن الاثير الكل الثقل من كل ما يتكلف والكل العيال قلت الدين من كل  
ما يتكلف **قوله** اليانامناه يرجع امر الكل اليانامناه كان على الميت دين فعليه وفاؤه كما نص عليه بقوله من ترك  
دينا فعلى وان لم يكن عليه دين وترك شيئا فلورثته ان كانوا والا فلا امر اليه صلى الله تعالى عليه وسلم  
وكذلك اذا تركه مالا ولم يترك شيئا لان امور المسلمين كلها يرجع اليه في كل حال **ص** حدثنا عبد الله بن  
محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة ان النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولى به في الدنيا والآخرة اقرؤا ان شئتم النبي اولى  
بالمؤمنين من انفسهم فاما مؤمن مات وترك مالا فليرثه عصبته من كانوا ومن ترك ديننا او ضياعا فليأتني  
فانا مولاه **ش** مطابقتها للترجمة من الحثية المذكورة في الحديث السابق ورجاله قد ذكروا  
على نسق واحد في باب كراء الارض بالذهب والفضة حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر حدثنا فليح عن  
هلال بن علي لكن فيه عن هلال بن عطاء بن يسار وهنا عن هلال بن عبد الرحمن بن ابي عمرة  
وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمسندى وابو عامر عبد الملك بن عمرو وفليح ابن سليمان والحديث  
أخرجه البخارى ايضا في التفسير عن ابراهيم بن المنذر الى آخره **قوله** ما من مؤمن الا وانا  
اولى به في الدنيا والآخرة يعنى احق واولى بالمؤمنين في كل شئ من امور الدنيا والآخرة من  
انفسهم واهذا اطلق ولم يعين فيجب عليهم امتثال اوامره والاجتناب عن نواهيه **قوله** اقرؤا  
ان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم في معرض الاحتجاج لما قاله تنبيهها لهم على ان هذا الذى  
قاله وحى غير متلو طابقه وحى متلو وتكلم المفسرون في قوله تعالى (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم)  
وروى عن ابن عباس وعطاء يعنى اذا دعاهم النبي الى شئ ودعتهم انفسهم الى شئ كانت طاعة  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اولى بهم من طاعة انفسهم وعن مقاتل يعنى طاعة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم اولى من طاعة بعضكم لبعض وقيل انه اولى بهم في امضاء الاحكام واقامة الحدود  
عليهم لما فيه من مصلحة الخلق والبعد عن الفساد وقيل لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم  
الى ما فيه نجاتهم وانفسهم تدعوهم الى ما فيه هلاكهم وقيل لان انفسهم تحرس من نار الدنيا  
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحرسهم من نار العقبي وقال ابن التين عن الداودى **قوله** اقرؤا ان  
شئتم احسبه من كلام ابي هريرة وايس كما ظن فقد روى جابر رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم **قوله** فليرثه عصبته عند اهل الفرائض اسم  
لمن يرث جميع المال اذا انفرد والفاضل بعد فرض ذوى السهام وقيل العصبية قرابة الرجل لابه  
سوا بذلك من قولهم عصب القوم بفلان اى احاطوا به وهم كل من يلتقى مع الميت في اب اوجد  
ويكونون معلومين واما المرأة فلا تسمى عصبية على الاطلاق قال ابو المعاني الواحد عاصب قياس  
غير مسموع وكذا قاله الازهرى **قوله** من كانوا كلمة من موصولة وانما ذكرها ليتناول انواع  
العصبية فان العصبية انواع ثلاثة لانه ان لم توقف على وجود غيره فهو عصبية بنفسه وان توقف



فان كان توقفه على وجود ذكر اوانتي فالاول عصبية بغيره والثاني عصبية مع غيره فان قلت من  
ابن العموم قلت العموم من كلمة من لان الفاظ الموصولات عامات وقال الكرماني ويحتمل ان تكون  
من شرطية ولم يبين وجه ذلك قوله اوضياعا بفتح الضاد المجمة مصدر ضاع بضيع وقال ابن  
الجوزي معناه من ترك شيئا ضائعا كالاطفال ونحوهم فليأتني ذلك الضائع فانما مولا اي وليه  
ورواه بعضهم ضياعا بكسر الضاد وهو جمع ضائع كما يقال جائع وجبايع قال والاول اصح وقال  
الخطابي الضيايع في الاصل مصدر ثم جعل اسم لكل ما هو بصدد ان يضيع من ولد او عيال  
ص باب مطلق الغنى ظلم ش اي هذا باب يذكر فيه مطلق الغنى  
ظلم فلفظ باب منون غير مضاف ومطل الغنى كلام اضافي وظلم خبره واصل المطل من مطللت الحديدية  
المطلها مطلقا اذا ضربتها ومددت التطول وكل مدود مطول ومنه اشتقاق المطل بالدين وهو اللبان به يقال  
مطله وماطله بحقه ص حدثنا مسدد حدثنا عبد الاعلى عن معمر عن همام بن منبه اخي وهب بن منبه  
انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مطل الغنى ظلم ش نفس الترجمة  
هو لفظ الحديث بعينه وهو جزء من حديث اخرجه في الحوالة في باب اذا احال على ملي حدثنا  
عبد الله بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال مطل الغنى ظلم ومن اتبع على ملي فليتبع وقدم الكلام فيه هناك وعبد الاعلى هو ابن عبد  
الاعلى البصري ومعمر هو ابن راشد ص باب لصاحب الحق مقال ش  
اي هذا باب يذكر فيه لصاحب الحق مقال يعني اذا طلب وكرر قوله فيه لا يلام ص  
وبذكر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته قال سفيان عرضه يقول  
مطلني وعقوبته الجلس ش ذكر الحديث المعلق ثم ذكر عن سفيان تفسيره ومطابقته للترجمة  
تؤخذ من قوله عرضه لان سفيان فسر العرض بقوله مطلني حتى وهو مقال على ما لا يخفى اما  
المعلق فوصله ابو داود والنسائي وابن ماجه من رواية محمد بن مجمر بن مسيكة عن عمرو بن الشريد  
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته والشريد  
بفتح الشين المجمة هو ابن سويد الثقفي قيل انه من حضرموت فحالف ثقيفا شهدا لحديثه رضي الله عنه  
قوله الى الواجد الى بفتح اللام وتشديد الياء المطل يقال لوا فريعه بدينه يلويه ليا واصله اويا  
ادغمت الواو في الياء والواجد هو القادر على قضاء دينه قوله يحل بضم الياء من الاحلال واما  
تفسير سفيان فوصله البيهقي من طريق القرطبي وهو من شيوخ البخاري عن سفيان بلفظ عرضه ان  
يقول مطلني حتى وعقوبته ان يجن وقال المحقق فسر سفيان عرضه اذاه بلسانه وعن وكيع عرضه  
شكايته واستدل به على مشروعية حبس المدين اذا كان قادرا على الوفاء تأديب له لانه ظالم حينئذ  
والظلم محرم وان قل وان ثبت اعساره وجب انظاره وحرم حبسه واختلف في ثابت العسرة  
واطلق من السجن هل يلزمه غريمه فقال مالك والشافعي لاحتمال ثبوت له مال آخر وقال ابو حنيفة لا يمنع الحاكم  
الغرماء من لزومه ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن سلمة عن ابي هريرة عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم رجل يتقاضاه فاعطاه فاهم به اصحابه فقال دعوه فان لصاحب  
الخطى مقالا ش مطابقته للترجمة في قوله فان لصاحب الحق مقالا ويحيى هو ابن سعيد  
القطان والحديث مر في باب استقراض الابل بأنهم منه فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة

الى آخره وعن مسدد عن يحيى عن سفيان عن سلمة الى آخره في باب حسن التفاضل وعن ابي نعيم عن سفيان  
عن سلمة الى آخره في باب حسن القضاء ص باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض  
والوديعة فهو احق به ش اي هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص ماله عند مفلس وهو  
الذي حكم الحاكم بافلاسه قوله في البيع يتعلق بقوله وجد صورته ان يبيع رجلا متاعا لرجل ثم افلس  
الرجل الذي اشتراه ووجد البائع متاعه الذي باعه عنده فهو احق به من غيره من الغرماء وفيه  
خلاف نذكره عن قريب قوله والقرض صورته ان يقرض رجلا مما يصح فيه القرض ثم افلس  
المستقرض فوجد المقرض ما اقرضه عنده فهو احق به من غيره وفيه الخلاف ايضا قوله  
والوديعة صورته ان يودع رجلا عند رجل وديعة ثم افلس المودع فالودع بكسر الهمزة والفتح  
من غيره بلا خلاف وقيل ادخل البخاري القرض والوديعة مع الدين اما لان الحديث مطلق واما  
لانه وارد في البيع والحكم في القرض والوديعة اولى اما الوديعة فلك ربها لم ينتقل واما القرض  
فانتقال ملكه عنه معروف وهو اضعف من تملك المعاوضة فاذا بطل التفليس ملك المعاوضة  
القوى بشرطه فالضعيف اولى قلت قوله والحكم في القرض والوديعة اولى غير مسلم في القرض  
لانه انتقل من ملك المقرض ودخل في ملك المستقرض فكيف يكون المقرض اولى من غيره وليس له فيه  
ملك واعترف هذا القائل ايضا ان القرض انتقل من ملك المقرض قوله فهو احق به جواب اذا التى  
تضمنت معنى الشرط فلذلك دخلت الفاء في جوابها والضمير في به يرجع الى قوله ماله يعني احق به  
من غيره من غرماء المفلس ص وقال الحسن اذا افلس وتبين لم يجز عتقه ولا بيعه  
ولا شراؤه ش الحسن هو البصري قوله اذا افلس اي رجل او شخص فالقرينة تدل  
عليه قوله وتبين اي ظهر افلاسه عند الحاكم فلا يجوز عتقه الى آخره وقيد به لانه مالم يتبين افلاسه  
عند الحاكم يجوز تصرفه في الاشياء كلها واما عند التبين ففيه خلاف فعند ابراهيم النخعي بيع  
المحجور واتباعه جائز وعند اكثر العلماء لا يجوز الا اذا وقع منه البيع لو فاء الدين وعند البعض وقف  
وبه قال الشافعي في قول واختلفوا في اقراره فالجمهور على قبوله ص وقال سعيد بن المسيب  
قضى عثمان رضي الله عنه ان من اقتضى من حقه شيئا قبل ان يفلس فهو له ومن عرف متاعه بعينه  
فهو احق به ش عثمان هو ابن عفان قوله من اقتضى من حقه معناه ان من كان له حق  
عند احد فاخذه قبل ان يفلسه الحاكم فهو له لا يتعرض اليه احد من غرمائه خاصة بل كل من اثبت عليه حقا  
بطالبه بخلاف ما اذا عرف احد متاعه بعينه انه عنده فانه احق به من غيره من سائر الغرماء وبه اخذ الشافعي  
ومالك واعد على ما يحيى بانه وهذا التعليق وصله ابو عبيد في كتاب الاموال عن اسمعيل بن جعفر قال  
حدثنا محمد بن ابي حرملة عن سعيد بن المسيب قال افلس مولى لام حبيبة فاختصم فيه الى عثمان رضي الله عنه  
فقضى ان من كان اقتضى من حقه شيئا قبل ان يتبين افلاسه فهو له ومن عرف متاعه بعينه فهو له ص  
حدثنا احمد بن يوسف حدثنا زهير حدثنا يحيى بن سعيد الانصاري قال اخبرني ابو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم  
ان عمر بن عبد العزيز اخبره ان ابا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ادرك بعينه عند  
رجل او انسان قد افلس فهو احق به من غيره ش مطابقته للترجمة لا تطابق الا بقوله في البيع لان  
احاديث هذا الباب تدل على ان حديث الباب وارد في البيع منها ما رواه مسلم من حديث ابي بكر بن عبد  
الرحمن عن حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجل الذي يعدم اذا وجد عنده



المتاع ولم يفرقه انه لصاحبه الذي باعه \* ومنها ما رواه ابن خزيمة وابن حبان من رواية يحيى بن سعيد  
 باسناد حديث الباب بلفظ اذا ابتاع الرجل سلعة ثم افلس وهي عنده بعينها فهو احق بها من الغرماء  
 \* ومنها ما رواه ابن حبان من طريق هشام بن يحيى الخزومي عن ابي هريرة بلفظ اذا افلس الرجل  
 فوجد البائع سلعته والباقي مثله \* ومنها ما رواه مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن  
 ابن الحارث مرسلان بما رواه رجل باع سلعة فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض البائع من ثمنه شيئا فوجده  
 بعينه فهو احق به \* قبل يلتحق به القرض والوديعة قلت قد ردنا هذا عن قريب بما فيه الكفاية  
 \* ذكر رجاله \* وهم سبعة الاول احدين بنونس هو احدين بن عبد الله بن بنونس التميمي اليربوعي \* الثاني  
 زهير مصفر الزهر ابن معاوية الجعفي مرفى الوضوء \* الثالث يحيى بن سعيد الانصاري \* الرابع  
 ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم بفتح الحاء المهمل وسكون الزاي مرفى الوحي \* الخامس عمر بن  
 عبد العزيز بن مروان الخليفة العادل القرشي الاموي \* السادس ابوبكر بن عبد الرحمن الذي يقال له  
 راهب قريش لكثرة صلاته \* السابع ابو هريرة رضى الله تعالى عنه \* ذكر لطائف اسناده \*  
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه  
 السماع في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شخذه مذكور بنسبته الى جده وانه وزهيرا كوفيان  
 والبقية مدينون وفيه اربعة من التابعين يحيى وثلاثة بعده وفيه ان يحيى ومن بعده كلهم وليوا القضاء  
 على المدينة وفيه ان يحيى وابابكر بن محمد وعمر بن عبد العزيز من طبقة واحدة وفيه شك احد الرواة  
 بين قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال بعضهم اظنه من زهير قلت الظن لا يجدي شيئا لان الاحتمال في غيره قائم \* ذكر من اخرجه غيره \*  
 اخرجه مسلم في البيوع عن احدين بن بنونس به وعن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن ابي الربيع  
 الزهراني ويحيى بن حبيب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن المثني وعن ابن ابي عمر وعن ابن ابي  
 حسين واخرجه ابوداود فيه عن القيلي وعن محمد بن عوف وعن القعني عن مالك وعن سليمان بن  
 داود واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن عبد الرحمن بن خالد  
 وابراهيم الحسن واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة به وعن محمد بن ربح به وعن  
 هشام بن عمار \* ذكر حكم هذا الحديث في الاحتجاج به \* احتج به عطاء بن ابي رباح وعروة بن  
 الزبير وطاوس والشعبي والاوزاعي وعبد الله بن الحسن ومالك والشافعي واحمد واسحق وداود  
 فانهم ذهبوا الى ظاهر هذا الحديث وقالوا اذا افلس الرجل وعنده متاع قد اشتراه وهو قائم بعينه فان صاحبه  
 احق به من غيره من الغرماء وقال ابو عمر اجمع فقهاء الحجاز واهل الاثر على القول بجملته اى بحملة  
 الحديث المذكور وان اختلفوا في اشياء من فروعه ثم قال واختلف مالك والشافعي في المفلس يا ابي  
 غرماؤه دفع السلعة الى صاحبها وقد وجدها بمينها ويردون دفع الثمن اليه من قبل انفسهم كالمهم في قبض  
 السلعة من الفضل فقال مالك لهم ذلك وليس لصاحبها اخذها اذا دفع اليه الغرماء الثمن وقال الشافعي  
 ليس للغرماء في هذا مقال قال واذا لم يكن للمفلس ولا لورثته اخذ السلعة فالغرماء ابعد من ذلك  
 وانما الخيار لصاحب السلعة ان شاء اخذها وان شاء تركها وضرب مع الغرماء لانه صلى الله تعالى  
 عليه وسلم جعل صاحبها احق بها منهم وبه قال ابو ثور واحد وجاعة واختلف مالك والشافعي  
 ايضا اذا اقتضى صاحب السلعة من ثمنها شيئا فقال ابن وهب وغيره عن مالك ان احب صاحب السلعة

ان يرد ما قبض من الثمن ويقبض سلعته كان ذلك له وقال الشافعي لو كانت السلعة عبدا فاخذ  
 نصف ثمنه ثم افلس الغريم كان له نصف العبد لانه بعينه وبيع النصف الثاني الذي بقي للغرماء  
 ولا يرد شيئا مما اخذ لانه مستوف لما اخذ وبه قال احمد \* واختلف مالك والشافعي في المفلس  
 يموت قبل الحكم عليه وقبل توقيفه ففسال مالك ليس حكم المفلس كحكم الميت وبايع السلعة  
 اذا وجدها بعينها اسوة للغرماء في الموت بخلاف التفلين وبه قال احمد وفي التوضيح مقتضى  
 الحديث رجوعه اى رجوع صاحب السلعة ولو قبض بعض الثمن لاطلاق الحديث وهو الجديد  
 من قول الشافعي وخالف في القديم فقال يضارب بياق الثمن فقط واستدل الشافعية بقوله من ادرك  
 ماله بعينه على ان شرط استحقاق صاحب المال دون غيره ان يجد ماله بعينه لم يغير ولم يتبدل والا فان  
 تغير العين في ذاتها بالنقص مثلا او في صفة من صفاتها فهو اسوة للغرماء \* وبسط بعض الشافعية الكلام  
 هنا وجعله على وجوه \* الاول لا بد في الحديث من اضمار ولم يكن البائع قبض ثمنها لانه اذا قبضه  
 فلا رجوع له فيه اجماعا \* الثاني خصص مالك والشافعي في قول قديم له رجوعه في العين بما اذا  
 لم يكن قبض من ثمنها شيئا فان قبض بعضه صار في بقية اسوة للغرماء وقد قلنا ان الشافعي لم يفرق  
 في الجديد بين قبض بعض الثمن وبين عدم قبضه لعموم الحديث \* الثالث استدل الشافعي واحمد  
 برواية عمر بن خلدة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
 من افلس او مات فوجد رجل متاعه الحديث رواه ابوداود وغيره على التسوية بين حالتي الافلاس  
 حيا وميتا ان لصاحب السلعة الرجوع ورفق مالك بينهما وقال هو في حالة الموت اسوة للغرماء \* الرابع  
 استدل بقوله ادرك ماله بعينه على انها اذا هلكت او اخرجها عن ملكه ببيع او هبة او عتق او نحوه  
 انه لا يرجع فيها لانها ليست على يد المشتري \* الخامس استدل به على ان التصرف الذي لا يزيل  
 الملك لا يبطل حق الرجوع للبائع كالتيدير واستيلاد ام الولد وهو كذلك بالنسبة الى المدير عندهم  
 يجوز بيعه وهو الصحيح واما بالنسبة الى ام الولد فليس له الرجوع فيها على الصواب قال شيخنا واما ما وقع في  
 فتاوى النووي من انه يرجع فهو غلط وقد عبره في تصحيح التنبيه بان الصواب انه لا يرجع \* السادس  
 ما المراد بالمفلس المذكور في الحديث وفي قول الفقهاء قال الرافعي نقلا عن الائمة ان المفلس من عليه  
 ديون لا تفي بماله واعترض عليه بامر من احدهما انه لا بد من تقييد ذلك بضرب الحاكم الجبر عليه  
 فان من هذه حاله ولم يضرب عليه الحجر يصح بيعه وشراؤه وبلا خلاف والثاني انه يتقيد الديون  
 بديون العباد اما ديون الله تعالى كالزكاة ونحوها فانه لا يضرب عليه الحجر بعجز ماله عنها اذا كان  
 ماله بقي بديون العباد كما جزم به الرافعي في كتاب الايمان \* السابع قوله ماله بعينه وفي رواية  
 الترمذي وغيره فوجد الرجل سلعته عنده بعينها دليل على انه لا يختص ذلك بالبيع بل لو اقرضه  
 دراهم ثم افلس فوجد الرجل الدراهم بعينها فهو احق بها من بقية الغرماء لان السلعة لغة المتاع  
 قاله الجوهري وفي بعض طرقه في الصحيح ايضا فوجد الرجل متاعه او ماله \* الثامن لو اجره  
 شيئا بمعمل وتفلس المستأجر قبل قبض الاجرة انه يفسخ الاجارة ويرجع بالعين المستأجرة  
 وقد صرح به الرافعي قال ابن الدقيق العبد وادراجه تحت لفظ الحديث متوقف على المنافع  
 هل يطلق عليها اسم المتاع والمال قال واطلاق المال عليها اقوى قلت يطلق عليها اسم المتاع لغة قال  
 الجوهري المتاع السلعة والمتاع المنفعة \* التاسع يدخل تحت ظاهر الحديث ما اذا التزم في ذمته  
 نقل متاع من مكان الى مكان ثم افلس والاجرة بيده فائمة فانه ثبت حق الفسخ والرجوع الى الاجرة



قاله ابن دقيق العيد العاشر فيه حجة لاحد الوجهين ان المفلس المضروب عليه الحجر يحل الديون المؤجلة عليه والصحيح انه لا يحل الحادي عشر قد استدله لصح الوجهين ان الغرماء اذا قدموا صاحب العين القائمة بثمنها لم يسقط حقه من الرجوع في العين \* الثاني عشر قد استدله على ان لصاحب العين الاستبداد في الرجوع في عينه وهو احد الوجهين وقيل ليس ذلك الا بالحاكم \* الثالث عشر قد استدله لصح الوجهين انه لو امتنع المشتري من تسليم الثمن او هرب او امتنع الوارث من تسليم الثمن وجرح الحاكم عليه انه ليس لصاحب العين الرجوع الى حقه لقوله ايا امرى افلس فهذا مفهوم شرط وصفة فيقتضى انه لا رجوع في حق غير الفلاس \* الرابع عشر استدله لصح الوجهين انه اذا باعه عشرين مثقالا فلهما رجوع في الباقي بحصته وقيل يرجع فيه بكل الثمن \* الخامس عشر استدله لاحد الوجهين انه اذا جردب السلعة سلعته عند المفلس بعد ان خرجت ثم عادت اليه بغير عوض انه يرجع كالميراث والهبة وهو الذي صححه الرافعي في الشرح الصغير وصحح النووي من زيادته في الروضة عدم الرجوع لانه تلقاه من مالك آخر غير صاحب العين \* السادس عشر استدله على رجوع البائع وان كان للمفلس ضامن بالثمن وقد فرق صاحب التتمة بين ان يضمن باذن المشتري او لافان ضمن باذنه فليس له الفسخ وان ضمن بغير اذنه فوجهان \* السابع عشر استدله من ذهب الى ان البائع يرجع فيه وان كان المبيع شقصا مشفوعا ولم يعلم الشفع حتى جرح على المشتري وهو وجهه والصحيح انه يأخذ الشفع ويكون الثمن بين الغرماء وقيل يأخذ الشفع ويخص البائع بالثمن جمعا بين الحقين \* الثامن عشر فيه انه يرجع وان وجدته معيبا \* التاسع عشر فيه انه لا يرجع بالزوائد المنفصلة لانها ليست متاعه \* العشرون استدله على ان البائع له الرجوع وان كان المشتري قد بنى وغرس فيها وفيه خلاف وتفصيل معروف في كتب الفقه انتهى \* قلت ذهب ابراهيم النخعي والحسن البصري والشمي في رواية ووكيع ابن الجراح وعبد الله بن شبرمة قاضي الكوفة وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن زفر الى ان بايع السلعة اسوة للغرماء وصح عن عمر بن عبد العزيز ان من اقتضى من ثمن سلعته شيئا ثم افلس فهو والغرماء فيه سواء وهو قول الزهري وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه نحو ما ذهب اليه هؤلاء وروى قتادة عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال هو فيها اسوة الغرماء اذا وجدها بعينه وبهذا يرد علي ابن المنذر في قوله ولا تعلم لعثمان في هذا مخالفا من الصحابة وقول عثمان مر عن قريب في اوائل الباب وروى الثوري عن مغيرة عن ابراهيم قال هو والغرماء فيه شرع سواء وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن الشعبي وسأله رجل انه وجد ماله بعينه ليست لك دون الغرماء واجاب الطحاوي عن حديث الباب ان المذكور فيه من دارك ماله بعينه والمبيع ليس هو عين ماله وانما هو عين مال قد كان له وانما ماله بعينه يقع على الغصوب والعواري والودائع وما شبه ذلك فذلك ماله بعينه فهو احق به من سائر الغرماء وفي ذلك جاء هذا الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي يدل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث سمرة رضي الله تعالى عنه فانه حدثنا محمد بن عمرو قال حدثنا ابو معاوية عن ججاج عن سعيد ابن زيد بن عقبة عن أبيه عن سمرة بن جندب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سرق له متاع او ضاع له متاع فوجده عند رجل بعينه فهو احق بعينه ويرجع المشتري على البائع بالثمن واخرجه الطبراني ايضا فهذا بين ان المراد من حديث ابي هريرة انه على الودائع والعواري

والغصوب ونحوها وان صاحب المتاع احق به اذا وجدته في يد رجل بعينه وليس للغرماء فيه نصيب لانه باق على ملكه لان يد الغاصب يد التعدي والظلم وكذلك السارق بخلاف ما اذا باعه وسأله الى المشتري فانه يخرج عن ملكه وان لم يقبض الثمن فان قلت حديث سمرة هذا فيه الحجاج بن ارقطة النخعي وفيه مقال قلت ما للحجاج وقد روى عنه مثل الامام ابو حنيفة والثوري وشعبة وابن المبارك وقال العجلي كان فقيرا وكان احد مفتي الكوفة وكان جازم الحديث وقال ابو زرعة صدوق مدلس وقال ابن حبان صدوق يكتب حديثه وقال الخطيب احد العلماء بالحديث والحفاظ له وفي الميراث احد الاعلام وابو معاوية محمد بن خازم الضرير وسعيد بن زيد وثقه ابن حبان وابو يزيد بن عقبة وثقه العجلي والنسائي وقد تكلم جماعة ممن بلو ح منهم اوضح الغصب بما فيه ترك مراعاة حسن الادب فقال القرطبي في المفهم تعسف بعض الحنفية في تأويل هذا الحديث بتأويلات لا تقوم على اساس وقال النووي وتأويله بتأويلات ضعيفة مردودة وقال ابن بطال قال الحنفية البائع اسوة للغرماء ودفعوا حديث التفليس بالقياس وقالوا السلعة مال المشتري وثمنها في ذمته والجواب انه لا مدخل للقياس الا اذا عدت السنة امامع وجودها فهي حجة على من خالفها فان قال الكوفيون نؤوله بانه يحول على المودع والمقرض دون البائع قلنا هذا فاسد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل لصاحب المتاع الرجوع اذا وجدته بعينه والمودع احق بعينه سواء كان على صفته او قد تغير عنها فلم يجوز حل الخبر عليه ووجب حله على البائع لانه انما يرجع بعينه اذا وجدته بصفته لم تغير فاذا تغير فانه لا يرجع وقال الكرماني وقال بعضهم هذا التأويل غير صحيح اذ لا خلاف ان صاحب الوديعة احق سواء وجدها عند مفلس او غيره وقد شرط الافلاس في الحديث وقال صاحب التوضيح وجل ابو حنيفة الحديث على الغصب والوديعة لانه لم يذكر البيع فيه واول الحديث بتأويلات ضعيفة مردودة وتعلق بشي يروى عن علي وابن مسعود وليس بثابت عنهما وتركوا الحديث بالقياس بأن يده قد زالت كيد الراهن وقال بعض الشافعية في الحديث المذكور حجة على ابي حنيفة حيث قال هو اسوة الغرماء واجابوا عن الحديث بأجوبة \* احدها انهم قالوا هذا الحديث مخالف للاصول الثابتة فان المتاع قد ملك السلعة وصارت في ضمانه فلا يجوز ان ينقض عليه ملكه قالوا والحديث اذا خالف القياس بشرط فيه روى ابو هريرة ليس كذلك \* والثاني ان المراد بالغصوب والعواري والودائع والبوع الفاسدة ونحوها \* والثالث انه يحول على البيع قبل القبض وهذه الاجوبة فاسدة \* اما الاول فان كل حديث اصل برأيه فلا يجوز ان يعترض عليه بسائر الاصول المخالفة له وقد ينقض ملك المالك في غير موضع كالشفعة والطلاق قبل الدخول بعد ان ملكك الصداق وتقديم صاحب الرهن على الغرماء واختلاف المتبايعين وتعيين المكاتب وغير ذلك وقد اخذت الحنفية بحديث القهقهة في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا \* واما الثاني فيبطله قوله ايا امرى افلس فان الغصوب منه ومن ذكر معه احق بمتاعه من المفلس وغيره \* واما الثالث فيبطله ووجد الرجل سلعته عنده وهي قبل القبض ليست عند المفلس ولا يقال وجدها صاحبها وادركها وهي عنده فانت هؤلاء كلهم صدروا عن مكرع واحد اما القرطبي والنووي فانهما ادعيا بان تأويل الحنفية ضعيف مردود ولم يبيئا وجه ذلك واما ابن بطال فانه قال الحنفية دفعوا حديث التفليس بالقياس ولا مدخل



للقياس الا اذا عدت السنة وليس كما قال لانهم مادعوا الحديث بالقياس بل علموا انهم افعالهم بالحديث  
 فظاهر قطعا لانه قال من ادرك ماله بعينه وادراك المال بعينه لا يتصور الا فيما قالوا نحو الغصوب  
 والعواري والودائع ونحو ذلك لان ماله في هذه الاشياء بحقة ولم يخرج عن ملكه بوجه من  
 الوجوه فلا يشاركه فيه احدهم واما علمهم بالقياس فظاهر قطعا ايضا لان المبيع خرج من ملك البائع  
 ودخل في ملك المشتري وان لم يكن الثمن مقبوضا فكيف يجوز تخصيص البائع به ومنع تشريك غيره  
 من اصحاب الحقوق التي هي متعلقة بزمان المشتري فهذا لا يقبله النقل والقياس على انه نقل عن امامه مالك  
 ابن انس ان القياس مقدم على خبر الواحد حيث يقول ان القياس حجة باجتماع الصحابة وفي اتصال  
 خبر الواحد بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتمال وكان القياس الثابت بالاجماع اقوى ونحن نقول  
 اجماع الصحابة على تقديم خبر الواحد على القياس وخبر الواحد حجة بالاجماع والشبهة بالقياس في الاصل  
 وفي الخبر في الاتصال فيرجح الخبر عليه ودعواه بان تأويل الكوفيين فاسد لانه جعل لصاحب المتاع  
 اذا وجده بعينه فاسدة لانا لا نشكر جعله لصاحب المتاع اذا وجده بعينه فكل من كان صاحب المتاع  
 فله الرجوع والبائع هنا خرج من كونه صاحب المتاع لان المتاع خرج من ملكه وتبدل الصفة هنا  
 كتبدل الذات فصار المبيع غير ماله وقد كان عين ماله أولا فان قلت انت ذكرت عقيب ذكر الحديث  
 ان احاديث الباب تدل على ان حديث الباب وارد في البيع ثم ذكرت عن مسلم وغيره ما يدل على ذلك  
 قلت انما ذكرت ذلك لاجل بيان ترجحة البخاري حيث قال باب اذا وجد ماله عند مفلس في البيع  
 الى آخره وذلك ان مذهب من يجعل البائع اسوة الغرماء قد ذكرت ما ذكرت لاجل بيان ذلك  
 ولجل المطابقة بين الترجمة والحديث واما حديث ابى بكر بن عبد الرحمن بن الحارث فانه مضطرب  
 لان مالك رواه في موطنه عن الزهري عن ابى بكر بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل  
 وقال ابو داود هو اصح ممن رواه عن مالك مسندا وقال الدارقطني ولا يثبت هذا عن الزهري مسندا  
 وانما هو مرسل وقال ابو عمر كذا هو مرسل في جميع الموطآت التي رأينا وكذلك رواه جماعة الرواة  
 عن مالك فيما علمنا مرسل الا عبد الرزاق فانه رواه عن مالك عن الزهري عن ابى بكر عن ابى هريرة  
 فاسنده وقد اختلف في ذلك عن عبد الرزاق فان قلت المرسل حجة عندكم قلت نعم ولكن المسند اقوى  
 لان عدالة الراوى شرط قبول الحديث وهي معلومة في المسند بالتصريح وفي المرسل مشكوك او معلومة  
 بالدلالة والصريح اقوى من الدلالة والعجب من هؤلاء انهم لا يرون المرسل حجة ثم يعملون  
 به في مواضع واما قول صاحب التوضيح تعلق ابو حنيفة بشي يروى عن علي وابن مسعود وليس  
 ثابت عنهما ليس كذلك لانا قد ذكرنا فيما مضى ان قتادة روى عن خلاص بن عمرو عن علي رضي الله  
 عنه انه اسوة الغرماء اذا وجدها بعينه وصححه ابن حزم واما نقلهم عن الحنفية بانهم قالوا والحديث  
 اذا خالف القياس يشترط فقه الراوى وابو هريرة ليس كذلك فهذا تشنيع منهم عليهم لان الشيخ  
 ابالحسن الكرخي قال ليس فقه الراوى شرطا لتقديم خبره على القياس بل يقبل خبر كل عدل فقيهها  
 كان او غيره اذ لم يكن معارضا بدليل اقوى منه وتبعه على ذلك جماعة من المشايخ وقال صدر  
 الاسلام واليه مال اكثر العلماء والذي ذكروه هو مذهب عيسى ابن ابان وبعض المتأخرين مع ان  
 احادهم لم يذكر ابهريرة بمائتة اليه من قلة الفقه وكيف لم يكن فقيهها وكان يفتى في زمن  
 الصحابة ولم يكن الفتوى في زمانهم الا للفقهاء وقد دعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

( بالخلف )

بالخلف فاستجاب الله دعاه فيه حتى انتشر في العالم ذكره واما قولهم كل حديث اصل برأيه فسلما  
 ذلك اذا كان كل واحد متعلقا باصل غير الاصل الذي يتعلق به الاخر واما اذا كان حديثان  
 او اكثر ونحوهما واحد فلا يفرق حينئذ بينهما واما قولهم وقد ينقض ملك المسالك  
 كالشفعة الى آخره غير صحيح لان مشتري الدار لا يثبت له الملك مع وجود الشفيع ولو قبضها فذلكه  
 على شرف السقوط ولا يتم له الملك الا بترك الشفيع شفيعه والمرأة لا تملك الصداق قبل الدخول  
 ملكا تاما وهو ايضا على شرف السقوط ولهذا اوقضت صداقها وطلقتها زوجها يرجع عليها  
 بنصف الصداق والمالك في الصورتين غير تام فكيف يقال وقد ينقض ملك المالك واما الزهري فان  
 يد المرتن يد استيفاء لا يد ملك ولهذا ليس له ان يتصرف فيه تصرف المالك واما عند اختلاف المتابعين  
 فلا يثبت الملك لاحدهما الا بعد الاتفاق على الاتمام او على الفسخ واما المكاتب فانه عبد واوبى  
 عليه درهم فتي يملك نفسه حتى يقال ينقض ملكه عند العجز واما قولهم واخذت الخفية بمحدث  
 الفقه في الصلاة مع كونه مخالفا للاصول وضعفه ايضا فانما اخذوا به ليكون راويه  
 معروفا بالعدالة والمعروف بالعدالة يقبل قوله وان لم يكن معروفا بالفقه سواء وافق خبره القياس  
 او خالفه واما تضعيفهم خبر الفقهية فغير صحيح لانه رواه جماعة من الصحابة الفقهاء كابى موسى  
 الاشعري وجابر وعمران وسلمة بن زيد رضي الله عنهم وقد اتفقا الكلام فيه في شرحنا للهداية  
 ص باب من أخر الغريم الى الغد ونحوه ولم يرد ذلك مطلقا شى اي هذا باب  
 في بيان حكم من أخر من الحكم غريم شخص اى أخر طلب حقه من غريمه الى الغد قوله او نحوه مثلا  
 الى يومين او ثلاثة ونحو ذلك قوله ولم يرد ذلك اى تأخيره الى الغد ونحوه مطلقا اى تسويها بالحق  
 وهذه الترجمة ساقطة في رواية النسفي وحديثها كذلك ولذلك لم يشرحها اكثر الشراح  
 ص وقال جابر اشند الغرماء في حقوقهم في دين ابى فساءلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقبلوا  
 ثم حاطى فأبوا فلم يعطهم الحائط ولم يكسرهم لهم فقال سأغدو عليك غدا فغدا علينا حين اصبح فغدا  
 في ثمرها بالبركة فغدا عليهم شى مطابقتها للترجمة في قوله سأغدو عليك غدا وهذا التعليق  
 قد اخرجهم موصولا في ماضى عن قريب في باب اذا قضى دون حقه او حله وفي الباب الذي يليه ايضا وفيه  
 زيادة وهي قوله ولم يكسرهم لهم وذكرها في كتاب الهبة ومعناه  
 من باع مال المفلس او المعدم فقسمة بين الغرماء او اعطاه حتى ينفق على نفسه شى اي هذا باب في بيان  
 حكم من باع من الحكم مال المفلس او المعدم بكسر الدال وهو الفقير قوله فقسمة اى قسم مال المفلس  
 بين غرمائه قوله او اعطاه اى او اعطى مال المعدم له بعد ان باعه لينفق على نفسه وفيه الالف والنشر  
 قاله الكرمانى ووجه ما ذكرته ص حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا حسين بن علي  
 حدثنا عطاء بن ابى رباح عن جابر بن عبد الله قال اعترق رجل منا غلاما له عن دبر فقال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتره منى فاشتراه نعيم بن عبد الله فاخذ منه فدفعه اليه شى  
 الترجمة جزآن احدهما بيع مال المفلس وقسمته بين الغرماء والثاني بيع مال المعدم ودفعه اليه لينفق  
 على نفسه فلامطابقة بينهما وبين حديث الباب بحسب الظاهر كما قال ابن بطال بكلام حاصله نفي  
 المطابقة واجيب بانه يحتمل ان يكون باعه عليه لكونه مديانا ومال المديان اما ان يقسمه الامام بنفسه او يسلمه  
 الى المديان ليقسمه فلهذا ترجح على التقديرين مع ان احدا لا يرين بخرج من الآخر لانه اذا باعه عليه



لحق نفسه فلان يبيعه عليه لحق الفرما اولى وقال بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لقا ونشرا  
 واو في الموضوعين للتبويب ويخرج احدهما من الآخر قلت اما قول الجيب الاول بانه يحتمل ان يكون  
 باعه عليه لكونه مديانا فليس بباطل ان يقال بالاحتمال بل هو في نفس الامر انما باعه لكونه مديانا كما  
 ثبت ذلك في بعض طرق حديث جابر انه كان عليه دين اخرجته النسائي وقال اخبرنا ابو داود قال  
 حدثنا محاضر قال حدثنا الاعشى عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال اعترف رجل من الانصار غلاما له  
 عن دبر وكان محتاجا وكان عليه دين فباعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانمائة درهم  
 فاعطاه فقال اقض دينك \* واما قول بعضهم والذي يظهر لي ان في الترجمة لقا ونشرا فليس له وجه  
 ان ينسب ذلك الى نفسه لانه مسبوق به فان الكرماني قال والكلام يحتمل اللف والنشر كما ذكرناه  
 عن قريب وقوله ايضا ويخرج احدهما من الآخر مسبوق به ايضا ومع هذا فيه نظر \* والتوجيه  
 الحسن في ذكر المطابقة بين الترجمة والحديث ان يقال ان حديث جابر المذكور له طرق \* منها هذا الذي  
 اخرجته النسائي فقيه ان الرجل كان مديونا وباع الذي صلى الله تعالى عليه وسلم الغلام الذي دبره فدفعه اليه  
 وقال له اقض دينك كافي حديثه وهذا يطابق الجزء الاول للترجمة غاية ما في الباب اقتصر في حديث الباب على  
 قوله فدفعه اليه وفي حديث النسائي فاعطاه فقل اقض دينك \* فان قلت ليس في الترجمة ان المديون هو الذي  
 دفعه فلامطابقة قلت لما امره بتفويض دينه من ثمن العبد فكانه هو الذي تولى قيمته بين غرمائه لان  
 التدبير حق من الحقوق فلما بطله الشارع هنا احتاج الى الحكم به وكان من ضرورة الحكم به  
 امره بقبضته بين الفرما لان البيع لم يكن الا لاجلهم ومن طرق حديث جابر ما رواه النسائي ايضا وقال  
 حدثنا هلال بن العلاء قال حدثني ابي قال حدثنا عبد الله بن عبد الكريم عن عطاء عن جابر رضي الله عنه ان  
 ان رجلا اعترف غلاما له عن دبر فاحتاج مولاه فباعه بدينار فباعه ثمانمائة درهم فقال له رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اتدفعه على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول وفي رواية  
 للنسائي ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلا هلك الحديث وهذا يطابق الجزء الثاني  
 للترجمة على الوجه الذي ذكرناه وحديث السباب مضي مختصرا في البيوع في باب بيع المديون  
 فانه اخرجته هناك عن ابن عمر عن وكيع عن اسمعيل عن سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر قال باع  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المديون قوله عن دبر معناه قال لعبدك انت حر بعد موتى او دبرتك  
 واسم المديون بفتح الباء بعقوب واسم مولاه ابو مذكور والثمن ثمانمائة درهم وقدم الكلام فيه هناك  
 ونعيم بضم النون وفتح العين المهملة ابن عبد الله النخام بفتح النون وتشديد الحاء المهملة القرشي العدوي  
 سمى النخام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم والنعمة السهلة اسما  
 قديما بمكة ثم هاجر عام الحديبية وشهد ما بعدها من المشاهد فذل يوم اليرموك سنة خمس عشرة من  
 الهجرة رضي الله عنه \* باب \* اذا افرضه الى اجل مسمى او اجله في البيع \* ش \*  
 اي هذا باب يذكر فيه اذا افرض الرجل رجلا دراهم او دنانير او شيئا مما يصح فيه القرض  
 الى اجل مسمى اي الى مدة معينة قوله او اجله اي او اجل الثمن في عقد البيع او اجل العقد فيه يعني باعه  
 الى اجل مسمى ولا يشال فيه اضمحار قبل الذكر لان القرينة تدل عليه وهي قوله في البيع  
 وهاتان مسائلتان جوالهما محذوف تقديره فهو جائز او يجوز او نحو ذلك \* اما المسألة الاولى ففيه  
 خلاف فقال ابن بطال اختلف العلماء في تأخير الدين في القرض الى اجل فقال ابو حنيفة واصحابه

سواء كان القرض الى اجل او غير اجل له ان يأخذه متى احب وكذلك العارية وغيرها لانه عندهم  
 من باب العدة والهبة غير مقبوضة وهو قول الحارث العكلي واصحابه وابراهيم النخعي وقال ابن  
 ابي شيبة به وتأخذ وقال مالك واصحابه اذا افرضه الى اجل ثم اراد اخذه قبل الاجل لم يكن له ذلك واما  
 المسألة الثانية فليس فيها خلاف بين العلماء لجواز الاجال في البيع لانه من باب المعاوضات فلا يأخذه قبل  
 محله وفي التوضيح وقال الشافعي اذا اخرا الدين الحال فله ان يرجع فidemتي شاء وسواء كان ذلك من  
 فرض او غيره \* ص \* وقال ابن عمر في القرض الى اجل لا بأس به وان اعطى افضل من  
 دراهمه مالم يشترط \* ش \* هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا جابر بن سلمة قال سمعت  
 شيخا يقال له المغيرة قلت لابن عمر اني اسلف جيرا الى العطاء فيقضوني اجود من دراهمي قال لا بأس مالم  
 تشترط قال وكيع وحدثنا هشام الدستوائي عن القاسم بن ابي بزة عن عطاء بن يعقوب قال اسلف  
 مني ابن عمر الف درهم ففوضاني دراهم اجود من دراهمي وقال ما كان فيهما من فضل فهو نائل مني  
 اليك انقبله قلت نعم \* ص \* وقال عطاء بن عمرو بن دينار هو الى اجله في القرض \* ش \*  
 عطاء هو ابن ابي رباح ووصل هذا التعليق عبد الرزاق عن ابن جريج عنهما وقال ابن التين قول  
 عطاء وعمرو به يقول ابو حنيفة ومالك قلت ليس هذا مذهب ابي حنيفة ومذهبه كل دين يصح تأجيله  
 الا القرض فان تأجيله لا يصح \* ص \* وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن  
 هرم عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل سأل  
 بعض بني اسرائيل ان يسلفه فدفعها اليه الى اجل مسمى الحديث \* ش \* مطابقة للترجمة ظاهرة  
 وهو قطعة من حديث مطول الذي يذكر فيه قضية الرجل الذي اسلف الف دينار في ايام بني  
 اسرائيل وقدم في الكفالة وممر الكلام فيه هناك وذكره في هذا الباب في معرض الاحتجاج  
 على جواز التأجيل في القرض وهذا مبني على ان شريعة من قبلنا تلتزمنا لا \* ص \* باب \* الشفاعة  
 في وضع الدين \* ش \* اي هذا باب في بيان الشفاعة في وضع الدين اي حط شيء من اصل الدين وكذا  
 فسر ابن الاثير في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من انظر ميسرا او وضع له وليس المراد من الوضع اسقاطه  
 بالكيفية \* ص \* حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن عامر عن جابر رضي الله عنه قال اصيب عبد الله وترك عيالا  
 ودينافطلبت الى اصحاب الدين ان يضعوا بعضا من دينه فأبوا فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستشفعت  
 به عليهم فأبوا فقال صنف تمرك كل شيء منه على حدة عنق ابن زيد على حدة والابن على حدة والعجوة على  
 حدة ثم احضرهم حتى آتيتك ففعلت ثم جاء صلى الله تعالى عليه وسلم فقمع عليه وقال لكل رجل حتى استوفي وبقي  
 التمركا هو كما لم يسر وغزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ناضح انا فاحذف الجمل فمخلف على فوكزه  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من خلفه قال بعينه ولتظهره الى المدينة فلما دنونا استأذنت قلت يا رسول الله  
 اني حديث عهد بعرس قال صلى الله تعالى عليه وسلم فارتز وحت بكرام ثيبا قلت ثيبا اصيب عبد الله  
 وترك جوارى صفارا فترز وحت ثيبا نعمان وتؤدبهن ثم قال انت اهالك فقدمت فاخبرت خالي  
 ببيع الجمل فلامني فاخبرته باعياء الجمل وبالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وركزه اياه  
 فلما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غدوت اليه بالجمل فاعطاني ثمن الجمل والجمل وسهمي مع  
 القوم \* ش \* مطابقة للترجمة في قوله فاستشفعت به عليهم والحديث مضي في كتاب البيوع في باب  
 الكيل على البائع والمعطى فانه اخرجته هناك عن عبدان عن جرير عن مغيرة عن الشعبي عن جابر  
 وهنا اخرجته عن موسى بن اسماعيل المقرئ التودكي عن ابي عوانة بفتح العين الواضحة بن



عبد الله الشكري عن مغيرة بن مقسم عن عامر الشعبي عن جابر بن عبد الله وقد مر الكلام فيه هناك ولشكلم فيما لم يذكر هناك قوله عبد الله هو ابو جابر استشهد يوم احد وهو معنى قوله اصيب وقال الذهبي عبد الله بن عمرو بن حرام بن ثعلبة الخزرجي السامي ابو جابر ثقيب بدرى قتل في احد قوله وترك عبالا بكسر العين جمع عيل بتشديد الياء بكباد جمع جيد من حال عباله مانهم وانفق عليهم وقدمضى انه ترك سبع بنات او تسعا قوله فطلبت الى اصحاب الدين اى انهيت طلبي اليهم وفي الاصل الطلب يستعمل بدون صلة فلما قصد المبالغة استعمله بحرف الغاية قوله صنف امر من التصنيف وهو ان يجعل الشيء اصنافا ويميز بعضها عن بعض قوله على حدة اى كل واحد على حباله والهاء عوض من الواو قوله عذق ابن زيد هو نوع من التمر جدد العذق بفتح العين وكسر ها وسكون الذال المجبة وقيل بالفتح النخلة قلت وفي التوضيح بخط الديلمى عذق زيد قوله واللين بكسر اللام وسكون الياء آخر الحروف نوع من التمر وقيل التمر الردي وهو جمع لينة وهي النخلة قاله ابن عباس او النخل كله ما حلا البرنى وقال الكرماني اللين الوان التمر ما خلا العجوة واما العجوة فهي من اجود تمر المدينة ويقال اهل المدينة يسعون العجوة الوان وقيل اللين الدقل واصله لون قلت الواو ياء لانكسار ما قبلها قوله وقال لكل رجل اى اعطى لكل رجل من اصحاب الديون حتى استوفي حقه وقدم ان قال يستعمل لعمان كثيرة فكل معنى بحسب ما يليق به قوله كما هو كلمة ما موصولة مبتدأ وخبره محذوف او زائدة اى كثره وفي رواية بقي منه بقية وفي اخرى بقي منه اوسق وفي رواية بقي منه سبعة عشر وسقا قوله لم يمس على صيغة المجهول قوله على ناضح بالضاد المعجمة والحاء المهملة وهو الجمل الذي يسقى عليه النخل قوله فازحف الجمل اى كل واعى ومادته زاي وحاء مهملة وفاء يقال ازحفه المسير اذا اعمياه واصله ان البعير اذا تعب يجر رسته وكأنه كنى بقوله ازحف على بناء الفاعل عن جره الرسن عن الاعياء وقال ابن النين صوابه فزحف ثلاثى الا انه ضبط بضم الهزة وكسر الحاء في اكثر النسخ وفي بعضها بفتحها والاول ايبين قوله فوكزه بازاي اى ضربه بالعصا كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستمل والحوى وركزه بالراء موضع الواو اى ركز فيه العصي والمراد به المبالغة في ضربه بها قوله ولك ظهره الى المدينة اراد به ركوبه عليه الى المدينة قوله فلامنى من اللوم وكان لومه امالكونه محتاجا اليه واملكونه باعه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يهبه منه قوله وسهمى بالنصب اى واعطاني ايضا سهمى من الغنيمة ويروى فسهمنى بلفظ فعل الماضي وفيه فوائد كثيرة ذكرناها هناك **ص** **باب** ما ينهى عن اضاعة المال وقول الله تعالى (والله لا يحب الفساد) ولا يصلح عمل المفسدين وقال في قوله اصلوا نك تأمر ان نترك ما يعبد آباؤنا او ان نفعل في اموالنا ما نشاء وقال (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) والحجر في ذلك وما ينهى عن الخداع **ش** اى هذا باب في بيان النهى عن اضاعة المال وكلمة ما مصدرية واضاعة المال صرفه في غير وجهه وقيل انفاقه في غير طاعة الله تعالى والاسراف والتبذير قوله وقول الله بالجرح عطف على ما قبله قوله والله لا يحب الفساد كذا وقع في رواية الاكثرين روقع في رواية النسفي ان الله لا يحب الفساد والاول هو الذي وقع في التلاوة والثاني سهو من الناسخ والفساد خلاف الصلاح قوله ولا يصلح عمل المفسدين كذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابن شويه والنسفي لا يجب بدل لا يصلح اصل التلاوة ان الله لا يصلح عمل المفسدين

وغير هذا سهو من الكاتب وقبل يحتمل انه لم يقصد التلاوة قلت فيه بعد لا يخفى قوله اصلوا نك في سورة هود وارلها قالوا يا شعيب اصلوا نك تأمر ان نترك الى قوله انك لانت الحليم الرشيد كان شعيب عليه السلام كثير الصلوات وكان قومه اذا راوه يصلى تغامروا وتضاحكوا فصدوا بقولهم اصلوا نك تأمر ان نترك السخريه والهز واستناد الامر الى الصلاة على طريق المجاز قوله ان نترك اى بان نترك اى بترك ما يعبد آباؤنا قوله او ان نفعل اى انما نأمرنا صلوا نك بان نفعل في اموالنا ما نشاء انت وهو ما كان يأمرهم من ترك التطفيف والبخس وقال زيد بن اسلم كان مما ينهاهم شعيب عليه الصلاة والسلام عنه وعذبوا لاجله قطع الدنانير والدراهم وكانوا يقرضون من اطراف الصحاح لتفضل لهم القراضه وكانوا يتعاملون بالصحاح عددا وبالكمسور وزنا ويخسون قوله (انك لانت الحليم الرشيد) قول منهم على سبيل الاستهزاء ونسبتهم اياه الى غاية السفه ووجه ذكر هذه الآية في هذه الترجمة في قوله او ان نفعل في اموالنا ما نشاء لان تصرفهم في الدراهم والدنانير على الوجه الذي ذكرناه اضاعة المال وكان شعيب عليه الصلاة والسلام ينهاهم عن ذلك فلما لم يتركوا هذه الفعل عذبهم الله تعالى قوله وقال اى وقال الله تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) هذه الآية في النساء وتامها التي جعل الله لكم قياما ورازقوهم فيها واكسوهم وقولوا لهم قولا معروفا ووجه ذكر هذه الآية هنا ايضا هو ان ابتاء الاموال للسفهاء اضاعتها وقال الضحاك عن ابن عباس المراد بالسفهاء النساء والصبيان وقال سعيد بن جبير هم البتاحى وقال قتادة وعكرمة ومجاهد هم النساء وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عثمان بن ابي العانكة عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء السفهاء الا التي اطاعت قبحها وقال ابن ابي حاتم ذكر عن مسلم بن ابراهيم حدثنا حرب بن شريح عن معاوية بن قرعة عن ابي هريرة (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) قال الخدم وهم شياطين الانس قوله قياما اى تقوم بها معايشكم من التجارات وغيرها قوله (وارزقوهم فيها واكسوهم) وعن ابن عباس لا تعتمد الى مالك وما خولك الله وجعله لك معيشة فتعطيه امرأك او بنك ثم تنظر الى ما في ايديهم ولكن امسك مالك واصلمه وانت الذي تنفق عليهم من كسوتهم ومؤنتهم ورزقهم وقال ابن جرير حدثنا ابن المنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى قال ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ورجل اعطى ماله سفها وقد قال تعالى (ولا تؤتوا السفهاء اموالكم) ورجل كان له دين على رجل فلم يشهد عليه وقال مجاهد وقولوا لهم قولا معروفا) يعنى في البر والصلة قوله والجرح في ذلك بالجرح عطف على قوله اضاعة المال اى الجرح في ذلك اى في السفه وقال ابن كثير في تفسيره ويؤخذ الجرح على السفهاء من هذه الآية اعنى قوله (ولا تؤتوا السفهاء) وهم اقسام فتارة يكون الجرح على الصغير فانه مساوب العبارة وتارة يكون الجرح للجنون وتارة يكون لسوء التصرف لنقص العقل او الدين وتارة يكون الجرح للفلس وهو ما اذا احاطت الديون برجل وضاق ماله عن وقائها فاذا سأل الفرماها لاكم الجرح عليه جرح عليه انتهى والسفه هو الذي يضيع ماله ويفسده بسوء تدبيره والجرح في اللغة المنع وفي الشرع المنع من التصرف في المال وقال اصحابنا السفه هو العمل بخلاف موجب الشرع واتباع الهوى ومن عادة السفه التبذير والاسراف في النفقة والتصرف لا لغرض او لغرض لا يعده العقل من اهل الديانة فضر ضاملا دفع المال الى المعنى واللعب



وشراء الحمام الطيارة ثمن غال والغبن في التجارات من غير محدة و ابو حنيفة لا يرى الحجر بسبب  
السفاه وبه قال زفر وهو مذهب ابراهيم النخعي و محمد بن سيرين وقال ابو يوسف و محمد ومالك والاوزاعي  
والشافعي واحدواصحق و ابو ثور يحجر على السفه و روى ذلك عن علي وابن عباس وابن الزبير وعائشة  
رضي الله عنهم واحجج ابو حنيفة بحدوث ابن عمر الذي يأتي الآن اذا بايعت فقل لا خلافة فانه صلى الله  
عليه وسلم وقف على انه كان يقين في البيوع فلم ينعهم من التصرف ولا جرح عليه وجحة الآخرين  
الآية المذكورة وهي قوله ولا تؤتوا السفهاء اموالكم الآية قوله وما ينهى عن الخداع عطف  
على ما قبله وتقديره اي باب في بيان كذا وكذا وفي بيان ما ينهى عن الخداع اي في البيوع **ص**  
حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رجل  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة فكان الرجل  
يقوله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الرجل كان يقين في البيوع وهو من اضاعه المال  
والحديث قد مر في البيوع في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن يوسف  
عن مالك عن عبد الله بن دينار الى آخره واخرجه هناك عن ابن نعيم الفضل بن دكين عن سفيان بن عيينة  
عن عبد الله بن دينار الى آخره وقدم الكلام فيه هناك والخلافة بكسر الخاء الموحدة الخداع **ص**  
حدثنا عثمان حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن وراذ مولى المغيرة بن شعبه قال قال النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم ان الله حرم عليكم عقوق الامهات وواد البنات ومنع وهات وكره لكم قبل  
وقال وكثر السؤال واضاعة المال **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واضاعة المال **ص** ورجاله  
ذكروا غير مرة وعثمان هو ابن ابي شيبة و جرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر والشعبي  
هو عامر بن شراحيل وهو لا، كلهم كوفيون لكن سكن جرير الري وفيه ثلاثة من السابعين على  
نسق واحد وهم منصور والشعبي وورادوا الحديث مر في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى (لا يسألون  
الناس الخافا) بأخصر منه فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل بن امية عن خالد  
الخداء عن الشعبي الى آخره قوله عقوق الامهات اصل العقوق القطع كأن العاق لامة يقطع  
ما بينهما من الحقوق وانما خص الامهات بالذكر وان كان عقوق الآباء ايضا حراما لان العقوق  
ليهن اسرع من الآباء لضعف النساء ولتنبيه على ان بر الام مقدم على بر الاب في التلطف والحنو  
ونحو ذلك ولان ذكر احدهما يدل على ان الآخر مثله بالضرورة ولكن تعيين الام لما ذكرنا قوله  
وواد البنات الواد مصدر وادت الواحدة ابنتها ثلثها اذا دفنتها حبة وقال ابن التين باسكان الهمزة  
وضبط ابن فارس بفتحها وقال ابو عبيد كان احدهم في الجاهلية اذا جاتته البنت يدفنها حبة حين  
تولد ويقولون القبر صهر ونعم الصهر وكانوا يفعلونه غيرة وانفة وبعضهم يدفنها تخفيفا  
للمؤنة قوله ومنع اي وحرم عليكم منع ما عليكم اعطاؤه قوله وهات اي وحرم  
عليكم طلب ما ليس لكم اخذه وقيل نهى عن منع الواجب من ماله وافواله وافعاله واخلاقه  
من الحقوق اللازمة فيها ونهى عن استدعاء ما لا يجب عليهم من الحقوق وتكليفه اياهم بالقيام  
بما لا يجب عليهم فكأنه ينتصف ولا ينصف وهذا من اسمعيل بن منصور فقلت لاحد  
ابن حنبل ما معنى منع وهات قال ان تمنع ما عندك فلا تصدق ولا تعطى فمديك فتأخذ من الناس  
وقال ابن التين وضبط منع بغير الف وصوابه منع بالالف لانه مقول حرم قلت صرح الكرماني  
بقوله منع بالالف حيث قال فان قلت كيف صح عطفه اي عطف هات على منع اجاب بقوله

تقديره هات وهات اذهو باعتبار لازم معناه وهو الاخذ انتهى قلت لان معنى هات اعطى  
ومن لازم العطاء الاخذ تقول هات يارجل بكسر التاء والاثني هاتيا مثل ايتا للجمع هاتوا  
والمرأة هاتي بالياء والرائتين هاتيا وللنساء هاتين مثل عاتين قوله قبل وقال اما فعلان واما مصدران  
فاذا كانا فعلين يكون قيل مجهول قال الذي هو ماض والمعنى على هذا نهى عن فضول ما يتحدث  
به المجالسون من قولهم قيل كذا وقال كذا وينأوهما على كونهما فعلين محكيين متضمنين  
للتصريح والاعراب على اجرائهما بحرى الاسماء خلويين من الضمير ومنه قولهم الدنيا قال وقيل وادخال  
حرف التعريف عليهما لذلك في قولهم لا تعرف القال من القيل واذا كانا مصدرين يكون معناه نهى  
عن قيل وقول يقال قلت قولا وقالا وقبلا واصل قال قولا قلبت الواو الفتح كرها وانفتاح ما قبلها  
واصل قيل قولا قلبت الواو باء لكسرة ما قبلها وقيل هذا النهى انما يصح في قول لا يصح ولا يعلم  
حقيقته فاما من حكى ما صح ويعرف حقيقته واسنده الى ثقة صادق فلا وجه لانهى عنه ولازم  
وقيل هذا الكلام يتضمن بعموم التبعة والغيبة فان تبليغ الكلام من اقبح الخصال والاصفاء اليه اقبح  
واخش قوله وكثرة السؤال فيه وجوه **ص** احدها السؤال عن امور الناس وكثرة البحث عنها **و** الثاني  
مسألة الناس من اموالهم وقال الثوري يشتى ولا ادري حله على هذا فان ذلك مكروه وان لم يبلغ  
حد الكثرة **و** الثالث كثرة السؤال في العلم الامتحان واظهار المراء **و** الرابع كثرة سؤال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال تعالى (لا تسألو عن اشياء ان تبدلكم تسؤمكم) وقال ابن بطال وكثرة السؤال اما في  
العمليات واما في الاموال قوله واضاعة المال قد مر تفسيره في اول الباب وقال الطيبي التقسيم  
الحاصر فيه الحاوي لجميع الاقسام ان تقول ان الذي يصرف اليه المال اما ان يكون واجبا كالنفقة  
وازكاة ونحوها وهذا لا ضياع فيه وهكذا ان كان مندوبا اليه واما ان يكون حراما او مكروها وهذا  
قليله وكثيره اضاعة وسرف واما ان يكون مباحا ولا اشكال الا في هذا القسم اذ كثير من الاموال  
بعده بعض الناس من المباحات وعند التحقيق ليس كذلك كتشديد الابنية وتزينها والاسراف في النفقة  
والتوسع في لبس الثياب والاطعمة الشبهة اللذيذة وانت تعلم ان القسوة وغلظة الطبع تتولد من  
ليس الرقاق واكل الرقاق ويدخل فيه تمويه الاواني والسقوف بالذهب والفضة وسوء القيام على  
ما يملكه من الرقيق والدواب حتى يضيع فيها وقعة ما لا ينفع الشريك به كالألوة والسيف  
يكسران وكذا احتمال الغبن الفاحش في البياعات وابتاء المال صاحبه وهو سفیه حقيق بالحجر **ص**  
**باب** العبد راع في مال سيده ولا يعمل الا باذنه **ش** اي هذا باب يذكرفيه العبد الى آخره واصل  
راع راعى فاعل اعلال قاض قوله ولا يعمل اي العبد في مال سيده الا باذنه الا فيما كان من  
المعروف المعتاد ان يعنى عنه مثل الصدقة بالكسرة فلا يحتاج فيه الى اذنه **ص** حدثنا ابو اليان  
اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما انه  
سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع ومسؤول عن رعيته فالامام راع وهو مسؤول عن  
رعيته والرجل في اهله راع وهو مسؤول عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية وهي مسئولة عن رعيته  
والخادم في مال سيده راع وهو مسؤول عن رعيته قال فسمعت هؤلاء من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واحسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال والرجل في مال ابيه راع وهو مسؤول عن رعيته فكذلك  
راع وكلكم مسؤول عن رعيته **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع لان المراد



من الخادم عناهو النعمان كان اعم منه وجاء في النكاح والعبراع على مال سبده ورجاله هم ذالنفق مرت  
مرارا وابواليمان هو الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حزة الحمصي والزهرى هو محمد  
ابن مسلم بن شهاب الزهرى المدني والحديث قد مر في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن فانه  
اخرجه هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن يونس عن الزهرى عن سالم بن عمر الى آخره قوله  
والخادم في مال سبده راع كذا هو للاكثرين وفي رواية ابي ذر والخادم في مال سبده وهو مسؤل عن رعيته

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الخصومات ش

اي هذا كتاب في بيان الخصومات وهو جمع خصومة وهي اسم قال الجوهري خاصمة مخاصمة  
وخصاما والاسم الخصومة والخصم معروف يستوى فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر  
ومن العرب من يثنيه ويجمعه فيقول خصمان وخصوم والخصم ايضا الخصم والجمع خصماء والخصم  
بكسر الصاد شديد الخصومة ووقع للاكثرين ما يذكروا في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهود  
ووقع لبعضهم واليهودى بالافراد وفي رواية ابي ذر ما يذكروا في الخصومات والملازمة والاشخاص وفي بعض  
النسخ باب ما يذكروا في الاشخاص والخصومة بين المسلم واليهودى قال ابن التين يقال شخص بشخص الخ  
من بلد الى بلد اى ذهب والمصدر شخوصا واتخصه غيره وشخص التاجر خرج من منزله وشخص  
بكسر الخاء رجع ذكره ابن سبده **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال عبد الملك بن ميسرة  
اخبرني قال سمعت النزال سمعت عبد الله يقول سمعت رجلا قرا آية سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
خلافها فآخذت بيده فأتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال كلاهما محسن قال شعبة اظنه قال  
لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فلهلكوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لا تختلفوا الى آخره  
لان الاختلاف الذي يورث الهلاك هو اشد الخصومة وأشار بعضهم الى ان الترجمة في قوله فآخذت  
بيده فأتيت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه المناسب للترجمة قلت الذي قلته  
هو الانسب لان فيما ذكره احتمال الخصومة والذي ذكرته فيه الخصومة المحققة على ما لا يخفى  
**ذ** كر رجاله **و** هم خمسة **الاول** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي **الثاني** شعبة بن الحجاج  
**الثالث** عبد الملك بن ميسرة الهلالي يقال له الزراد بالزاي وتشديد الراء **الرابع** النزال بفتح النون  
وتشديد الزاي ابن سيرة بفتح السين وسكون الباء الموحد الهلالي **الخامس** عبد الله بن مسعود رضى الله  
تعالى عنه **ذكر** لطائف استاده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد  
في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه تقديم الراوى على الصيغة وهو جائز عند المحدثين وفيه  
السماع في اربعة مواضع وفيه ان شيخه بصرى وشعبة واسطى وعبد الملك كوفي والنزال صحابي فيما  
ذكره ابو عمر فانه ذكره في جملة الصحابة وغيره ذكره في التابعين الكبار فعلى قول ابي عوفيه رواية  
الصحابي عن الصحابي وعلى قول غيره فيه رواية التابعي عن التابعي لان عبد الملك من التابعين وفيه ان  
النزال ليس له في البخارى الا هذا الحديث عن عبد الله بن مسعود وآخر في الاشربة عن  
عبد الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخارى ايضا في ذكر بني اسرائيل وفي فضائل القرآن  
عن سليمان بن حرب واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن محمد بن عبد الاعلى **ذكر** معناه **قوله**  
سورة الرحمن فخرجت الى المعجد عشية فجلست الى رهن فقلت لرجل اقرأ على فاذا هو يقرأ

حرفا لا اقرأوها فقلت من اقرأك قال اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلقنا حتى وقفنا على  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اختلفنا في قرائتنا فاذا وجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فيه تغيير ووجد في نفسه حين ذكرت الاختلاف وقال انما هلك من كان قبلكم بالاختلاف فامر عليا  
رضي الله تعالى عنه فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمركم ان يقرأ كل رجل منكم كما علم فانما هلك  
من كان قبلكم بالاختلاف قال فانطلقنا وكل رجل منا يقرأ حرفا لا يقرأ صاحبه انتهى فهذا يدل على ان كلا  
منهما ما خرج عن قراءة السبعة فلذلك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلا كما يحسن اى في القراءة  
وافرد الخبر باعتبار لفظ كلا واما اصل السبعة فخاروا ابن حبان في صحيحه من حديث ابي بن كعب قال  
قرأ رجل آية وقرأت على غير قراءته فقلت من اقرأك هذه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانطلقت فقلت يا رسول الله اقرأني آية كذا وكذا قال نعم فقال له الرجل اقرأني آية كذا وكذا قال نعم  
ان جبريل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام اتيانى فجلس جبريل عليه الصلاة والسلام عن يميني  
وميكائيل عليه الصلاة والسلام عن يساري فقال جبريل يا محمد اقرأ القرآن على حرف فقال ميكائيل  
استزده فقلت زدني فقال اقرأ على حرفين فقال ميكائيل استزده حتى بلغ سبعة احرف وقال  
كل كاف شاف وفي لفظ انزل على القرآن على سبعة احرف وعند الترمذى قال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يا جبريل اتى بعثت الى امة امة منهم العجوز والشيخ الكبير والغلام والجارية والرجل الذي لم يقرأ  
كتابا قط قال يا محمد ان القرآن انزل على سبعة احرف قوله قال شعبة هو بالاسناد المذكور قوله اظنه  
قال اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تختلفوا اى لا تختلفوا في القرآن والاختلاف فيه كفر  
اذا نفي انزاله اذا كان يقرأ خلاف ذلك ولا يخبر بين القراءتين لانهما كلاهما كلامه قديم غير مخلوق  
وانما التفضيل في الثواب وفي معجم ابي القاسم البغوي حدثنا عبد الله بن مطيع حدثنا اسمعيل بن جعفر  
عن يزيد بن خصيفة عن مسلم بن معبد عن ابي جهيم بن الحسارث بن الصمة ان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال ان هذا القرآن نزل على سبعة احرف فلا تماروا في القرآن فان المراء فيه كفر ورواه  
ايضا ابو عبيد بن سلام في كتاب القراآت تأليفه عن اسمعيل بن جعفر **ص** حدثنا يحيى بن قزعة  
حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة وعبد الرحمن الاعرج عن ابي هريرة قال استب رجلان  
رجل من المسلمين ورجل من اليهود قال المسلم والذي اصطفى محمد على العالمين فقال اليهودى والذي  
اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فطم وجه اليهودى فذهب اليهودى الى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بما كان من امره وامر المسلم فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله  
عن ذلك فاخبره فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس يصعقون يوم  
القيامة فاصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق  
ففاق قبلى او كان ممن استثنى الله عز وجل **ش** مطابقتها للترجمة في قوله استب رجلان  
فان الاستباب عن اثنين لا يكون الا بالخصومة ورجاله قد ذكرنا غير مرة والحديث اخرجه البخارى ايضا  
في التوحيد وفي الرقاق عن يحيى بن قزعة وعبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير  
ابن حرب وابي بكر بن ابي النضر واخرجه ابو داود في السنة عن حجاج بن ابي يعقوب ومحمد بن  
يحيى بن فارس واخرجه النسائي في التعمت وفي التفسير عن محمد بن عبد الرحيم **ذكر** معناه **قوله**  
عن ابي سلمة وعبد الرحمن الاعرج يعنى الزهرى يروى عنهما جميعا ورويان جميعا عن ابي هريرة  
ويروى عن ابن شهاب والاعرج قوله استب رجلان من السب وهو الشتم من سبه بسبه سببا وسببا



قوله رجل اى احدهما رجل من المسلمين قبل هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ووقع في جامع  
سفيان عن عمر بن دينار ان الرجل الذى لطم اليهودى هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله  
ورجل من اليهود اى والاخر رجل من اليهود ذكر في تفسير ابن اسحق ان اليهودى اسمه قحاص  
وفيه نزل قوله تعالى (فدسم الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن اغنياء) قوله والذى اصطفى محمدا  
اى والله الذى اختار محمدا على العالمين واصل مصطفى اصطفى لانه من الصفوة فلما نقل صفا الى باب  
الافعال قبل مصطفى قلبت تاؤه طاء لان الصاد من الجهورية والتاء من المهموسة فلا يعتدلان قوله  
لاتخبروني اى لا تفضلوني على موسى \* فان قلت نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم افضل الانبياء  
والمرسلين وقال انا سيد ولد آدم ولا فخر فاجبه قوله لاتخبروني اوى تفضلوني قلت الجواب  
عنه من اوجه \* الاول انه قبل ان يعلم انه افضلهم فلما علم قال انا سيد ولد آدم ولا فخر \* الثاني انه نهى عن  
تفضيل يؤدى الى تقبص بعضهم فانه كفر \* الثالث انه نهى عن تفضيل يؤدى الى الخصومة كما في الحديث  
من لطم المسلم اليهودى \* الرابع انه قال تواضعا وفي الكبر والعجب \* الخامس انه نهى عن التفضيل في نفس  
النسبة لاف ذوات الانبياء عليهم السلام وعموم رسالتهم وزيادة خصائصهم وقد قال تعالى (تلك الرسل  
فضلنا بعضهم على بعض) وقال ابن التين معنى لاتخبروا بين الانبياء بمعنى من غير علم والافقد قال تعالى  
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعضهم واغرب ابن قتيبة فاجاب بانه سيد ولد آدم يوم القيامة لانه الشافع  
يومئذ وله اواء الحمد والحوض قوله يصعقون بمعنى يخرون صراحا بصوت يسمونه يوجب فهم ذلك  
من صعق يصعق من باب علم وقال ابن الاثير الصعق ان يغشى على الانسان من صوت شديد يسمعه وربما  
مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا والصعقة المرة الواحدة منه وقال النووى الصعق والصعقة الهلاك  
والموت يقال منه صعق الانسان بفتح الصاد وضمتها وانكر بعضهم الضم منهم القزاز فانه قال لا يقال  
صعق بمعنى بالضم ولا هو مصعوق وقال الطبري باسناده عن ابن عباس فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً وترابا  
موسى صعقا قال مغشيا عليه وفي رواية فمزل صعقا ما شاء الله وقال ابن الجوزى وهو بالموت اشبه وفي تفسير  
الطبري عن قتادة و ابن جريج وخرموسى صعقا قالامينا وفي التهذيب للازهرى قوله تعالى فلما افاق دلي  
الغشى لانه يقال للذى غشى عليه وللذى ذهب عقله قداق وفي الميت بعث ونشر قوله فاكون  
اول من يفيق وفي لفظ اول من تنشق عنه الارض قبل هو مشكل لان الاحاديث دالة على ان موسى قد توفي  
وانه صلى الله تعالى عليه وسلم زاره في قبره وجده الاشكال ان نفخة الصعق انما يموت بها من كان  
حيا في هذه الدار فاما من مات فيستحيل ان يموت ثانيا وانما تنفخ في الموتى نفخة البعث وموسى قد مات  
فلا يصح ان يموت مرة اخرى ولا يصح ان يكون مستثنى من نفخة الصعق لان المستثنى احياء لم  
يموتوا ولا يموتون ولا يصح استثناءهم من الموتى وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة  
صعقة فزع بعد الموت حين تنشق السموات والارض وقال النووى يحتمل ان يكون موسى ممن لم يموت  
من الانبياء وهو باطل وقال القاضى يحتمل ان يكون المراد بهذه الصعقة صعقة فزع بعد الموت  
حين تنشق السموات والارض وقال النووى يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذا  
قبل ان يعلم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا صلى الله تعالى  
عليه وسلم اول من تنشق عنه الارض فيكون موسى عليه الصلاة والسلام من تلك الزمرة وهى والله  
اعلم زمرة الانبياء عليهم الصلاة والسلام \* فان قلت اذا جعلت له تلك عوضا من الصعقة فيكون حيا حاله  
الصعق وحيث لم يصعق قلت الموت ليس بعدم انما هو انتقال من دار الى دار فاذا كان هذا لشهداء  
كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ان الارض لا تأكل اجساد

الانبياء عليهم الصلاة والسلام وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجتمع بهم ليلة الاسراء بيت المقدس  
والسماء خصوصا بموسى عليه الصلاة والسلام فحصل من جملة هذا القطع بانهم غيبوا عنا بحيث  
لا ندرهم وان كانوا موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة عليهم الصلاة والسلام فانهم موجودون  
احياء لا يراهم احد من نوعنا الا من خصه الله تعالى بكرامته \* واذا تقرر انهم احياء فهم فيما بين السموات  
والارض فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السموات والارض الا من شاء الله فاما  
صعق غير الانبياء فموت واما صعق الانبياء فالظاهر انه غشى فاذا نفخ في الصور نفخة البعث فمات  
حي ومن غشى عليه افاق فاذا تحقق هذا علم ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اول من يفيق واول من  
يخرج من قبره قبل الناس كلهم الانبياء وغيرهم الاموسى عليه الصلاة والسلام فانه حصل له  
فيه تردد هل بعث قبله اوبقى على الحالة التى كان عليها وعلى اى الحالتين كان فهى فضيلة عظيمة لموسى  
عليه الصلاة والسلام ليست لغيره قلت لقائل ان يقول ان سيدنا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لما  
يرفع بصره حين الافاقة يكون الى جهة من جهات العرش ثم ينظر ثانيا الى جهة اخرى منه فيجد موسى  
وبه يلتزم قوله انا اول من تنشق عنه الارض قوله فاذا موسى باطش كلمة اذا اللفجاة ومعنى باطش متعلق  
به بقوة والبطش الاخذ القوى الشديد قوله فلا ادري الى آخره فان قلت باقى في حديث ابى سعيد  
عقيب هذا فلا ادري اكان فيمن صعق ام حوسب بصعقة الاولى فالجمع بين هذه الثلاثة قلت المعنى  
لا ادري اى هذه الثلاثة كانت من الافاقة او الاستثناء او المحاسبة والمستثنى قديكون نفس من له الصعقة  
في الدنيا قوله من استثنى الله يعنى في قوله تعالى فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله  
ان لا يصعق وهم جبريل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل وزاد كعب جملة العرش وروى انس مرفوعا ثم  
موت الثلاثة الاول ثم ملك الموت بعدهم وملك الموت يقبضهم ثم يميتهم الله وروى انس مرفوعا آخرهم موتا  
جبريل عليه الصلاة والسلام وقال سعيد بن المسيب الامن شاء الله الشهداء متقلدون بالسيف حول العرش  
حسن حديثا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله  
تعالى عنه قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس جاء يهودى فقال يا ابا القاسم ضرب وجهى  
رجل من اصحابك فقال من قال رجل من الانصار قال ادعوه فقال اضربته فقال سمعته بالسوق  
يحلف والذى اصطفى موسى على البشر قلت اى خبيث على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاخذتني غصبة ضربت وجهه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاتخبروا بين الانبياء فان الناس  
يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تنشق عنه الارض فاذا انا بموسى عليه الصلاة والسلام آخذ  
بقائمة من قوائم العرش فلا ادري اكان فيمن صعق ام حوسب بصعقة الاولى ش مطابقة  
لترجمة في قوله ادعوه فان المراد به اشخاصه بين يدي النبي عليه السلام \* ذكر رجالة \* وهم  
خسة \* الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة المنقرى التبوذكى \* الثاني وهيب مصغر وهب بن خالد  
ابوبكر \* الثالث عمرو بن يحيى الانصارى \* الرابع ابو يحيى بن عمار بن ابي حسن \* الخامس ابوسعيد  
الخدرى اسمه سعد بن مالك رضى الله تعالى عنه \* ذكر لطائف اسناده \* فيه الحديث بصيغة الجمع  
في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضعين وفيه ان شيخا وشيخة بصريان وعمر او اباه مدنيان \* ذكر تعدد  
موضعه ومن اخرجه غيره \* اخرجه البخارى ايضا في التفسير وفي الديات وفي احاديث الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام وفي التوحيد عن محمد بن يوسف وفي الديات عن ابى نعيم عن سفيان به مختصرا واخرجه



مسألة في أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام عن أبي بكر بن أبي شيبة وعن محمد بن عبد الله بن عمرو عن عمرو الناقد وآخرجه أبو داود في السنة عن موسى بن مختصر الأخير وابن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام **ذكر معناه** قوله بينما مر الكلام فيه غير مرة قوله رسول الله مبتدأ وخبره قوله جالس وقوله جاء يهودى جواب **ينبغي قوله** فقال من يعنى من ضربك قوله قال رجل اى قال اليهودى ضربنى رجل من الانصار قوله قال ادعوه اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادعوا اى اطلبوا هذا الرجل قوله فقال اضربته فيه حذف اى فحضر الرجل فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل ضربت الرجل قوله على البشر كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني على النبيين قوله اى حيث اى قالت باخيت على محمد اى اصطفى موسى على محمد والاستفهام فيه على سبيل الانكار قوله فادانا موسى كلمة اذا المفاجأة والباقي موسى للاتصاف المجازى معناه فاذا انا يمكن يقرب من موسى اى من رؤيته قوله اخذ على وزن فاعل مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو اخذ ومن جهة العربية يجوز ان يكون منصوبا على الحال قوله بقائمة القائمة في اللغة واحدة قوائم الدابة والمراد ههنا ما هو كالعمود للعرش وقال ابن بطال فيه ان لاتصاص بين المسلم والذمي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر بقصاص اللطمة **حذف** ص حدثنا موسى حدثنا همام عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس جارية بين حجرين قبل من فعل هذا بك أفلان أفلان حتى سمي اليهودى فأومت برأسها فاخذ اليهودى فاعترف فأمر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض رأسه بين حجرين **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يشتمل على خصومة بين يهودى وجارية من الانصار وموسى هو ابن اسماعيل المذكور وهمام على وزن فعال بالتشديد ابن يحيى بن دينار البصرى والحديث أخرجه البخارى ايضا في الوصايا عن حسان بن ابي عباد وفي الدييات عن حجاج بن منهال وعن اسحق عن حبان وأخرجه مسلم في الحدود عن هدية بن خالد وأخرجه أبو داود في الدييات عن محمد بن كثير وأخرجه الترمذى فيه والنسائي في القود جميعا عن علي بن حجر وأخرجه ابن ماجه في الدييات عن علي بن محمد عن وكيع **ذكر معناه** قوله رضى بنشدب الضاد المعجمة اى دق يقال رضضت الشي رضى فهو رضىض ومرضوض وقال ابن الاثير الرضى الدق الجربش قوله رأس جارية كانت هذه الجارية من الانصار كما صرح به في رواية ابي داود واختلف الفاظ هذا الحديث فهنا رضى رأس جارية بين حجرين وفي رواية للبخارى على ما سياتى ان يهوديا قتل جارية على اوضح لها فقتلها بين حجرين وفي رواية للطحاوى عدا يهودى في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على جارية فأخذ اوضحا كانت عليها ورضى رأسها وفي رواية لمسلم فرضى رأسها بين حجرين وفي رواية لابن داود ان يهوديا قتل جارية من الانصار على حلى لها ثم القاه في قلبه رضى رأسها بالحجارة فأخذ فأتى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر به ان يرجم حتى يموت فرجم حتى مات وفي رواية الترمذى خرجت جارية عليها اوضح فأخذها يهودى فرضى رأسها واخذ ما عليها من حلى قال فادركت وبها رمق فأتى بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من قتلك الحديث قلت الاختلاف في الالفاظ لافى المعانى فان الرضىض والرض والرجم كله عبارة ههنا عن الضرب بالحجارة والاضاح جمع وضح بالضاد المعجمة والحاء المهملة وهو نوع من الحلى يعمل من النفضة سميت بها لبيضها والرضىض بالضاد والحاء المعجمتين وهو الدق والكسر هنا ويحى بمعنى الشدخ ايضا وبمعنى العطية قوله أفلان أفلان الهمة فيهما للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله فأومت كذا ذكره ابن التين ثم قال صوابه فأومت وثلاثه ومأوى المطالع يقال

منه وما واما وفي الصحيح او مات اليه اشرب ولا تنقل او ميت ومات اليه امامي وما دافعة وهذا من اجل الفاء  
معه وزالام ذكر ما استفاد منه **الحجج** به عمر بن عبد العزيز وقتادة والحسن وابن سيرين ومالك  
والشافعي واحمد ابو ثور واسحق وابن المنذر وجاعة من الظاهرية على ان القاتل يقتل بما قتل به وقال  
ابن حزم قال مالك ان قتل بجرح او بعضا او بالنار او بالتفريق قتل بمثل ذلك يكرر عليه ابد حتى يموت  
وقال الشافعي ان ضربه بجرح او بهصا حتى مات ضرب بجرح او بعضا ابد حتى يموت فان حبسه بلا طعام  
ولا شراب حتى مات حبس مثل المدة حتى يموت فان لم يموت قتل بالسيف وهكذا ان غرقه وهكذا ان القاه  
من مهواة عالية فان قطع يديه ورجليه فأت قطع يد القاتل ورجلاه فان مات والا قتل بالسيف  
وقال ابو محمد ان لم يموت ترك كما هو حتى يموت لا يطعم ولا يسقى وكذلك ان قتله جوعا او عطشا عطش  
او جوع حتى يموت ولا تراعى المدة اصلا وقال ابن شبرمة ان غمس في الماء حتى مات غمس حتى يموت  
وقال عامر الشعبي وابراهيم النخعي والحسن البصري وسفيان الثوري وابو حنيفة وابو يوسف  
ومحمد رحمهم الله لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا في ذلك بما رواه ابو داود الطيالسي  
عن قيس عن جابر الجعفي عن ابي عازب عن النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا قود  
الا بحديدة ورواه الطحاوي حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا سفيان الثوري عن  
جابر عن ابي عازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بالسيف واخرجه  
الدارقطني حدثنا محمد بن سليمان النعماني حدثنا الحسن بن عبد الرحمن الجرجاني حدثنا موسى بن داود  
عن مبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بالسيف قيل للحسن عن  
قال سمعت النعمان بن بشير يذكر ذلك وقيل عن مبارك بن فضالة عن الحسن عن ابي بكرة مرفوعا  
رواه الوليد بن صالح عنه واخرجه ابن ابي شيبة مرسل حدثنا عيسى بن يونس عن اشعث وعمر بن  
عبيد عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بالسيف وجه الاستدلال  
به ان معناه لا قصاص حاصل الا بالسيف وقد علم ان النكرة في موضع النفي نعم ويكون المعنى  
لا قود من افراد القود الا وهو مستوفى بالسيف وقيل النفي والاستثناء وهو طريق من طرق  
القصور وتحقيق القصر فيه انه لما قيل لا قود توجه النفي الى ذات القود فاتفق القود المنكر الشامل  
لكل واحد من افراد القود ولما قيل الا بالسيف جاء القصر وفيه اثبات ذلك القود المنفي بالسيف وانما قلنا  
توجه النفي الى ذات القود لان القود معنى من المعاني وليس له قيام الا بالذات والذات لا توجه اليه  
النفي ولهذا نقول المنفي في قولنا انما زيد قائم هو اتصاف زيد بالقيام لاذات الزيد لان انفس الذوات  
اي الاجسام تمتنع نفيها كما بين ذلك في الطبيعيات **فان قلت** قال البيهقي هذا حديث لم يثبت له اسناد وجابر  
الجعفي مطعون فيه قلت الجعفي وان طعن فيه فقد قال وكيع مهمات شككتم فيه فلا تشكوا في ان جابر ثقة و  
قال شعبة صدوق في الحديث وقال الثوري لشعبة لئن تكلمت في جابر لتكلمت فيك وقال الذهبي في الكاشف  
ان ابن حبان اخرج له في صحيحه وقد تابع الثوري ايضا قيس بن الربيع كاذرنا في رواية الطيالسي وقال  
عفان كان قيس ثقة وثقه الثوري وشعبة وقال ابو داود الطيالسي هو ثقة حسن الحديث ثم انا  
ولئن سلنا ما قاله البيهقي فقد وجدنا شاهدا حديث النعمان المذكور وهو ما رواه ابن ماجه حدثنا  
ابراهيم بن المستر حدثنا اطر بن مالك العنبري حدثنا مبارك بن فضالة عن الحسن عن ابي بكرة قال قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بالسيف وسنده جيد و ابن المستر صدوق كذا قال النسائي والحر قال  
ابن ابي حاتم في كتابه سألت ابي عنه فقال صدوق والمبارك وان تكلم فيه فقد اخرج له البخاري في المبيعات



في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف واخرجه ابن حبان في صحيحه  
والحاكم في مستدركه ووثقه وقال عفان كان ثقة ووثقه ابن معين مرة ووثقه اخرى وكان يحيى  
القطان يحسن الثناء عليه وروى ايضا نحوه عن ابي هريرة اخرجه البيهقي من سننه من حديث ابن  
مصعب حديثه عن سليمان بن ابي هريرة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لا قود الا بالسيف ثم قال البيهقي ورواه بقبه بن الوليد عن ابن معاذ هو سليمان بن ارقم عن ابي هريرة  
هكذا وعن ابي معاذ عن عبد الكريم بن ابي المخارق عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بحديدة  
ضمرة عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا قود الا بحديدة  
وروى ايضا عن ابي سعيد الخدري اخرجه الدارقطني عن عبد الصمد بن علي عن الفضل بن عباس  
عن يحيى بن غيلان عن عبد الله بن بزيغ عن ابي شيبة ابراهيم بن عثمان عن جابر عن ابي عازب عن ابي سعيد  
الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القود بالسيف والخطا على العاقلة وهذا الحديث كما رأت  
قد روى عن الثعلبي بن بشير وابي بكرة وابي هريرة وعبد الله بن مسعود وعلي بن ابي طالب وابي سعيد  
الخدري رضي الله عنهم ولا شك ان بعضها يشهد لبعض واقل احواله ان يكون حسنا فاذا كان حسنا صح  
الاحتجاج به واجابوا عن حديث الباب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى ان ذلك القاتل يجب قتله لله  
تعالى اذا كان اثما قتل على مال قديين ذلك في الحديث الذي فيه الاوضح كما يجب دم قاطع الطريق  
لله تعالى فكان له ان يقتله كيف شاء بسيف او غيره وايضا روى في هذا الحديث فيما رواه مسلم وابو داود  
انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر به ان يرجم حتى يموت فرجم حتى مات وقدم عن قريب فدل  
ذلك ان قتل القاتل لا يتعين ان يكون بما قتل به وجواب آخر ان ذلك كان حين كانت المثلة مباحة  
كما فعل صلى الله تعالى عليه وسلم بالعربيين ثم نكحت بعد ذلك ونهى عنها صلى الله تعالى عليه وسلم  
وفيها ايماء تلك الجارية واختلف العلماء في اشارة المريض فذهب الليث ومالك والشافعي الى انه  
انما ثبت اشارته على ما يعرف من حضره جازت وصيته وقال ابو حنيفة والاوزاعي والثوري اذا سئل  
المريض عن الشيء فاورأه اويده فليس بشيء حتى يتكلم قال ابو حنيفة وانما يجوز اشارة الاخرس  
او من لحقته سكتة لا يتكلم واما من اعتقل لسانه ولم يجرم به ذلك فلا يجوز اشارته وقال صاحب  
التوضيح قلت الحديث حجة عليه قلت او ادرك ما ذكرناه آتيا بالاجتزأ بابر از هذا الكلام فلا يكثر مثل هذا على  
قاصر الفهم وقامت الادلة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكتب باشارة الجارية في قتل اليهودي وانما قتله  
باعترافه وقال الامم على من اطاق الابانة عن نفسه لم يكن اشارته فيما له عليه واقعة موقع الكلام لكن يقع  
موقع الدلالة على ما يراد لا فيما يؤدي الى الحكم على انسان باشارة غيره ولو كان كذلك لقبحت شهادة الشاهدين  
بالاشارة والايما وقال بعض الشافعية في هذا الحديث حجة على ابي حنيفة حيث لم يوجب القصاص فيمن قتل  
بثقل عمدا وانما يجب عنده دية مغاظة والحديث حجة عليه وخالفه غيره من الائمة مالك والشافعي واحمد  
وجاهير العلماء والجواب عن هذا ان عادة ذلك اليهودي كانت قتل الصغار بذلك الطريق فكان ساعيا  
في الارض بالفساد فقتل سياسته واعترضوا بانه لو قتل لسيده في الارض بالفساد لما قتل بمائلة برض رأسه بين  
الجربين ورد بان قتله بمائلة كان قبل تحريم المثلة فلما حرمت نسخت فكان القتل بعد ذلك بالسيف  
وفيه بيان ان الرجل يقتل بالمرأه وهو مجمع عليه عند من يعتمد باجاءه وفيه خلاف شاذ

وفيه قتل الكافر بالمسلم والله اعلم ص باب من رد امر السفيد والضعيف العقل وان  
لم يكن حجر عليه الامام ش اي هذا باب في بيان حكم من رد امر السفيد وهو ضد الرشيد وهو  
الذي يصلح دينه ودينه السفيد هو الذي يميل بخلاف موجب الشرع ويبيع هواه ويتصرف لا لغرض  
او لغرض لا يعمده العقل من اهل الديانة غرضا مثل دفع المال الى المغني والاعاب وشراء الحمام الطيارة  
عن غال وغير ذلك والضعيف العقل اعم من السفيد قوله وان لم يكن واصل بما قبله يعني حجر الامام  
عليه اولم يحجر فان بعضهم يرد تصرف السفيد مطلقا وهو قول ابن القاسم ايضا وعند اصبيغ لا يرد  
عليه الا اذا ظهر سفهه وقال غيرهما من المالكية لا يرد مطلقا الا ما تصرف فيه بعد الحزبه قالت  
الشافعية وعند ابي حنيفة لا يحجر بسبب سفه ولا يرد تصرفه مطلقا وعند ابي يوسف وعبد الجبار عليه  
في تصرفات لا تصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها كالاطلاق  
ونحوه وقال الشافعي يحجر عليه في الكل ولا يحجر عليه ايضا عند ابي حنيفة بسبب غفلة وهو  
ما قل غير مفسد ولا يقصده ولكنه لا يمتد الى التصرفات الرباعية وعندهما يحجر عليه كالسفيه  
ص ويذكر عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رد على المتصدق قبل ان ياتي ثم نهاه  
ش هذا التعليق ذكره البخاري في كتاب البيوع في باب بيع المزينة موصولا عن جابر  
ان عبد الله ان رجلا اعتق غلامه عن دبر فاحتاج الحديث ورواه النسائي موصولا ايضا واقله  
اعتق رجل من بني عذرة عبد الله عن دبر فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له الاك مال غيره  
قال لا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتريه مني فاشتره نعمين عبد الله العدوي ثمان مائة درهم  
فجاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدفعها اليه ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء  
فلا تملك فان فضل عن اهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول  
بين يديك وعن يمينك وشمالك فان قلت الذي ذكره البخاري في الساب المذكور صحيح فكيف  
ذكرهنا بصيغة التريض قلت هذا المقدار الذي ذكره هنا ليس على شرطه فلذلك ذكره بصيغة التريض ومن  
عادته غالبه لا يجوز الا ما كان على شرطه فان قلت ما المطابقة بين هذا المعلق والترجمة قلت هي انه صلى  
الله تعالى عليه وسلم انما رد على المتصدق المذكور صدقة مع احتياجه اليها لاجل ضعف عقله لانه ليس من  
مقتضى العقل ان يكون الشخص محتاجا فتصدق على غيره فلذلك امر في الحديث المذكور ان يتصدق على  
نفسه او لاثم ان فضل من ذلك شيء فيتصدق به على اهله فان فضل شيء فيتصدق به على قرابته فان فضل شيء  
يتصدق به على من شاء من غير هؤلاء قوله رد على المتصدق اي رد على المتصدق المذكور في حديث جابر  
صدقته مع احتياجه اليها قوله ثم نهاه اي عن مثل هذه الصدقة بعد ذلك ص وقال مالك اذا كان لرجل  
على رجل مال وله عبد لاشي له غيره فاعتقه لم يجز عتقه ش هكذا ذكره مالك في موطنه  
اخرجه عنه عبد الله بن وهب واستنبط مالك ذلك عن قضية المدير الذي باعه النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم على صاحبه واختلف العلماء في السفيد قبل الحكم هل ترد عقوده فاختر البخاري ردها  
واستدل بحديث المدير وذكر قول مالك في رد عتق المديان قبل الحجر اذا لحاظ الدين بماله ويلزم ما نكنا  
ردا فعال سفيد الحال لان الحجر في السفيد والمديان مطرد ص ومن باع على الضعيف ونحوه  
فدفع ثمنه اليه وامره بالاصلاح والقيام بشانه فان افسد بعد منه لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
نهى عن اضاغة المال وقال لا الذي يخدع في البيع اذا بايعت فقل لا خلافة وام ياخذ النبي صلى الله تعالى



عليه وسلم ماله ش ← هكذا وقع قوله ومن باع إلى آخره بالعطف على ما قبله في رواية لا كثر  
ووقع في رواية أبي ذر باب من باع على الضعيف إلى آخره وذكر لفظ باب ليس له فائدة أصلاً قوله على  
الضعيف أي ضعيف العقل والالاف واللام فيه للعهد وهو المذكور في الترجمة قوله ونحوه هو  
السفيه قوله فرفع وروى ودفع بالواو هذا حاصل ما فعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيع  
المدر المذكور لأنه لما باعه دفع ثمنه إليه ونهيه على طريق الرشد وأمره بالأصلاح والقيام بشأنه  
وما كان سفيهه حيث في ذلك الاناشئ عن الغفلة وعدم البصيرة بمواقع المصالح ولهذا سلم إليه  
الثن ولو كان منه لأجل سفيهه حقيقة لم يكن يسلم إليه الثمن قوله فان أفسد بعد بضم الدال لأنه  
مبنى على الضم وأضافه منوبة أي وإن أفسد هذا الضعيف الحلال بعد ذلك منه أي حجر  
عليه من التصرف قوله لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره تعليل لما ذكره  
من منعه بعد ذلك والنهي عن إضاعة المال قد مر عن قريب في باب إضاعة المال قوله  
وقال للذي أي وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل الذي كان يتخذه في البيع إلى آخره قد مر  
في باب ما يكره من الخداع في البيع قوله ولم يأخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ماله أي مال الرجل  
الذي باع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلامه إن لم يأخذ لأنه لم يظهر عنده سفيهه حقيقة إذا ظهر  
لمنه من أخذ الثمن وقدم ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا  
عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان رجل يتخذه في البيع فقال له النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم إذا باعت فقل لا خلافة فكان يفعله ش ← بين بهذا قوله الذي  
مضى الآن وهو قوله وقال للذي يتخذه إلى آخره وقد مر في باب ما يكره من الخداع في البيع فانه  
أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عبد الله بن دينار إلى آخره وهنا أخرجه عن  
موسى بن اسمعيل المقرئ البصري التبوذكي عن عبد العزيز بن مسلم عن أبي زيد القسبي المروزي ثم  
البصري والخلافة بكسر الخاء المعجمة وبعد الالف باء موحدة وهو الخداع وقد مر الكلام فيه  
هناك مستقصى ص حدثنا عاصم بن علي حدثنا ابن أبي ذئب عن محمد بن المنكدر عن جابر  
رضي الله عنه أن رجلاً اعتق عبد الله ليس له مال غيره فردده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابتاعه  
منه نعيم بن النحام ش ← قد مر هذا في كتاب البيوع في باب بيع المزايد أخرجه هناك عن بشر  
ابن محمد عن عبد الله عن حسين المكنبي عن عطاء بن أبي رباح عن جابر إلى آخره وأخرجه هنا عن عاصم  
ابن علي بن عاصم بن صهيب الواسطي وهو من أفراد البخاري عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب وقد مر  
غير مرة ص باب كلام الخصوم بعضهم في بعض ش ← أي هذا باب في بيان كلام الخصوم  
بعضهم مع بعض فيما لا يوجب شيئاً من الحد والتعزير وأراد بهذا أن كلام بعض الخصوم مع بعض من  
غير إفحاش لا يوجب شيئاً لأن الكلام لا بد منه ولكن لا يشكك بعضهم ببعض بكلام يجب فيه الحد أو التعزير  
ص حدثنا محمد بن أبي حمزة عن معاوية بن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف على عين وهو فيها فاجر لم يقطع بها مال امرئ مسلم إلى الله وهو عليه غضبان قال فقال الأشعث  
في والله كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود أرنس فجحدني فقدمته إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ألا تبنت قلت لا فقال لليهودي أحلف قال قلت إذا حلف يارسول  
الله وبذهب بمالي فآثر الله تعالى أن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمناً قليلاً إلى آخر الآية ش ←

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله إذا حلف وبذهب بمالي فانه نسب اليهودي إلى الحلف الكاذب ولم يجب عليه  
شيء لأنه أخبر بما كان يعلم منه ومثل هذا الكلام مباح فيمن عرف فسقه كما عرف فسق اليهودي الذي  
خاصم الأشعث وقلة مراقبته لله تعالى وأما القول بذلك في رجل صالح أو من لا يعرف له فسق  
فيجب أن يشكر عليه ويؤخذ له بالحق ولا يبيع له النيل من عرضه وقدمضى هذا الحديث في كتاب  
المساقاة في باب الخصومة في البئر والقضاء فيها فانه أخرجه هناك عن عبدان عن أبي حمزة  
عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله إلى آخره وهنا أخرجه عن محمد هو ابن سلام كذا  
ذكره أبو نعيم وخلف عن أبي معاوية محمد بن خازم بالمجتمعين الضمير عن سليمان الأعمش عن  
شقيق بن سلمة الأسدي الكوفي عن عبد الله بن مسعود وقد مر الكلام فيه هناك قوله وهو فيها  
فاجر جملة اسمية وقعت حالا وفاجر أي كاذب وإطلاق الغضب على الله تعالى على المعنى الثاني منه وهي  
إرادة اتصال الثمر لأن معناه غلبان دم القلب لإرادة الانتقام وهو على الله محال ص حدثنا  
عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمار أخبرنا يونس عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب رضي الله  
عنه أنه تقاضى ابن أبي حذر دينا كان له عليه في المسجد فارتفعت أصواتهم حتى سمعها رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهو في بيته فخرج حتى كشف سحيف حجرته فنادى يا كعب قال ليبيك يارسول الله  
قال ضع عن دينك هذا فأومأ إليه أي الشطر قال لقد فعلت يارسول الله قال ثم فافضه ش ←  
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فارتفعت أصواتهم لأن رفع الأصوات يدل على كلام كثير وقع  
بينهما وقدمضى هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب التقاضى والملازمة في المسجد فانه أخرجه هناك  
عن عبد الله بن محمد إلى آخره بعين هذا الاسناد وعين هذا المتن وفائدة التكرار على هذا الوجه  
لأجل هذه الترجمة ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن ابن شهاب  
عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القيس أنه قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه يقول سمعت هشام بن حكيم بن حزم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها  
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أقرأها وكنت أن أعجل عليه ثم أهملته حتى انصرف  
ثم لبسته بردائه فجئت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ على غير ما  
أقرأها فقال لي أرسله ثم قال له أقرأ فقرأ فقال هكذا أنزلت ثم قال لي أقرأ فقرأت فقال هكذا  
أنزلت أن القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرأوا منه ما تيسر ش ← مطابقته للترجمة تؤخذ  
من قوله ثم لبسته بردائه فان تلبسه يدل على كلام كثير وقع بينهما يقال لبث الرجل بالشديد تلبساً  
إذا جمعت ثيابه عند صدره في الخصومة ثم جررتة وهذا أقوى من مجرد القول لأن فيه امتداداً  
باليد زيادة على القول وكان جواز هذا الفعل بحسب ما أدى عليه اجتهاده ذكر رجاله وهم  
سنة عبد الله بن يوسف التميمي وهو من أفراد ومالك بن أنس ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري  
وعروة بن الزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عبد القاري بالقاف والراء الخفيفة وتشديد الهمزة نسبة إلى بني  
قارة بن الدبش بن محم بن غالب بن ربع بن الهون بن خزيم بن مدركة والمشهور أنه تابعي وقد يقال أنه  
صحابي توفي بالمدينة سنة ثمانين وله ثمان وسبعون سنة وهشام بن حكيم بفتح الحاء ابن حزام بكسر  
الحاء وتخفيف الزاي القرشي الصحابي أسلم يوم الفتح وكان من فضلاء الصحابة يأمر  
بالمعروف وينهى عن المنكر وروى هذا الحديث في فضائل القرآن من حديث عقيل عن ابن شهاب



عن عروة عن المسور وعبد الرحمن بن عبد القاري عن عمر بن الخطاب قال الدارقطني روى عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن  
عن معمر بن ابن شهاب عن عروة عن المسور عن عمرو روى مالك باسقاط المسور وكلها صحاح عن  
الزهري ورواه يحيى بن بكير عن مالك فقال عن هشام ورواه الصحيح ابن شهاب ذكر تعدد  
موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري في فضائل القرآن عن سعيد بن عفيرة وفي التوحيد  
عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل وفي استنباط المرتدين وقال الليث حدثني يونس وفي فضائل القرآن  
ايضا عن ابي ايمان عن شبيب وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك به وعن حرمة  
عن ابن وهب وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن حنبل وأخرجه ابو داود فيه عن القعني عن مالك  
به وأخرجه الترمذي في القراءة عن الحسن بن علي الخلال وأخرجه النسائي في الصلاة عن يونس  
ابن عبد الأعلى وعن محمد بن سفيان والخارث بن مسكين وفي فضائل القرآن ايضا عنهما ذكر معناه  
قوله وكنت ان اجعل عليه يعني في الانتكار عليه والتمريض له قوله حتى انصرف اي من القراءة  
قوله ثم لبثت بالتشديد من التليد وقدم تفسيره الآن قوله فقال لي ارسله اي فقال لي رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ارسله اي هشام بن حكيم وكان يسمو كما معه قوله هكذا انزلت قال ذلك  
عمر رضي الله تعالى عنه في قراءة الاثنين كليهما ولم يبين احد كيفية الخلاف الذي وقع بينهما قوله على  
سبعة احرف اختلفوا في معنى هذا على عشرة اقوال الاول قال الخليل هي القراءة السبعة وهي  
الاسماء والافعال المؤلفة من الحروف التي تنظم منها الكلمة فيقرأ على سبعة اوجه كقوله نزع  
ونلعب قرئ على سبعة اوجه فان قلت كيف يجوز اطلاق العدد على نزول الآية وهي اذا نزلت مرة  
حصلت كما هي الان ترفع ثم تنزل بحرف آخر فت اجابوا عنه بأن جبريل عليه الصلاة والسلام كان  
يأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن في كل رمضان ويعارضه اياه فقرأ في كل عرض  
بحرف ولهذا قال اقرأني جبريل عليه الصلاة والسلام على حرف فراجعته فلم ازل استزيد حتى  
انتهى الى سبعة احرف واختلف الاصوليون هل يقرأ اليوم على سبعة احرف فعه الطبري وغيره  
وقال انما يجوز بحرف واحد اليوم وهو حرف زيد ونحى اليه القاضي ابوبكر وقال الشيخ ابوالحسن  
الاشعري اجمع المسلمون على انه لا يجوز حظر ما وسعه الله تعالى من القراءات بالاحرف التي انزلها الله تعالى  
ولا يسوغ للائمة ان يمنع ما بطلقه الله تعالى بل هي موجودة في قراءتنا وهي مفرقة في القرآن غير معلومة  
باعتبارها فيجوز على هذا وبه قال القاضي ان يقرأ بكل ما نقله اهل النواتر من غير تمييز حرف من حرف  
فيحفظ حرف نافع بحرف الكسائي وحزة ولا حرج في ذلك لان الله تعالى انزلها تيسيرا على عبده  
ورفقا وقال الخطابي الاشبه فيه ما قبل ان القرآن انزل مرخصا للقاري بأن يقرأ بسبعة احرف على  
ما تيسر وذلك انما هو فيما اتفق فيه المعنى او تقارب وهذا قبل اجماع الصحابة رضي الله تعالى عنهم  
فاما الآن فلا يسهل ان يقرأ على خلاف ما اجعوا عليه القول الثاني قال ابو العباس احمد بن يحيى  
سبعة احرف هي سبعة لغات فصيحى من لغات العرب قريش ونزار وغير ذلك الثالث السبعة  
كلها المضمر لا تغيرها وهي مفرقة في القرآن غير مجمعة في الكلمة الواحدة الرابع انه يصح في الكلمة  
الواحدة الخامس السبعة في صورة التلاوة كالادغام وغيره السادس السبعة هي سبعة انحاء  
ذجر وامر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وامثال السابع سبعة احرف هي الاعراب لانه  
يقع في آخر الكلمة وذكر عن مالك ان المراد به ابدال خواتيم الآي فيجعل مكان غفور رحيم سبع

بصير مالم يبدل آية رجة بعذاب او عكسه \* الثامن المراد من سبعة احرف الحروف والاسماء  
والافعال المؤلفة من الحروف التي ينتظم منها كلمة فيقرؤ على سبعة احرف نحو عبد الطاغوت وزرع  
وناعب قرى على سبعة اوجه \* التاسع هي سبعة اوجه من المعاني المتفقة المتقاربة نحو اقبل وتعال  
وهلم وعن مالت اجازة القراءة بما ذكر عن عمر رضي الله تعالى عنه فامضوا الى ذكر الله قيل اراد به  
انه لا بأس بقراءته على المنبر كما فعل عمر ابين ان المراد به الجري \* العاشر ان المراد بالسبعة الامالة  
والفتح والترقيق والتفخيم والهمز والتسهيل والادغام والاظهار وقال بعض المتأخرين تدبرت  
وجوه الاختلاف في القرآت فوجدتها سبعة \* منها ما يتغير حركته ويبقى معناه وصورته مثل هن اطهر  
لكم واطهر \* ومنها ما يتغير معناه وبزول الاعراب ولا يتغير صورته مثل ربنا باعد وبعد \* ومنها  
ما يتغير معناه بالحروف ولا يختلف بالاعراب ولا يتغير صورته نحو تنشرها ونشرها \* ومنها  
ما يتغير صورته دون معناه كالعهد المنقوش قرأ سعيد بن جبير كالصوف \* ومنها ما يتغير صورته  
ومعناه مثل طلح منضود قرأ على رضي الله تعالى عنه وطلع \* ومنها التقديم والتأخير مثل وجاءت  
سكرة الموت بالحق قرأ ابو بكر وطلحة رضي الله تعالى عنهما وجاءت سكرة الحق بالموت \* ومنها  
الزيادة والنقصان مثل تسع وتسعون تعجبا نشي في قراءة ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وقال القاضي  
عياض قيل السبعة توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر وقال الاكثرون هو حصر العدد في السبعة  
قيل هي في صورة التلاوة وكيفية النطق من ادغام واظهار وتفخيم وترقيق ومدوامالة ليقرا كل بما يوافق  
لغته وبسهل على لسانه اى لا يكلف القرشي الهمز والبيني تركه والاسدي فتح حرف المضارعة وقال ابن  
ابن صفرة هذه السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث وهو الذي جمع عليه  
عثمان رضي الله تعالى عنه \* ذكر ما يستفاد منه \* فيه انقياد هشام لعلمه ان عمر رضي الله تعالى عنه لم يرد الا خيرا  
\* وفيه ما كان عليه عمر رضي الله تعالى عنه من الصلاة وكان هشام من اصحاب الناس بعده وكان عمر رضي الله  
تعالى عنه اذا كره شيئا يقول لا يكون هذا ما بقيت انا وهشام بن حكيم \* وفيه مشروعية القراءة  
بما تيسر عليه دون ان يتكلف وهو معنى قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الحديث فاقروا وما  
يسر منه اى ما تيسر لكم من القرآن حفظه \* ص \* باب \* اخراج ادل المعاصي والخصوم  
من البيوت بعد المعرفة ش \* اى هذا باب في بيان جواز اخراج اهل المعاصي الى آخره قوله  
بعد المعرفة اى بعد العرفان بأحوالهم وهذا على سبيل التأديب لهم والزجر عن ارتكاب مالم  
يجزه الشرع \* ص \* وقد اخرج عمر رضي الله تعالى عنه اخذت ابى بكر رضي الله تعالى عنه  
حين ناحت ش \* اى اخرج عمر بن الخطاب اخذت ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهي ام  
فروة وهذا التعليق وصله ابن سعد في الطبقات الكبير انبأنا عثمان بن عفان ان ابى بكر رضي الله تعالى عنه  
سعد بن المسيب قال لما توفي ابو بكر رضي الله تعالى عنه اقامت عائشة عليه النوح فبلغ عمر فنهاه عن فائين ان ينتهين  
فقال له هشام بن الوليد اخرج الى ابنة ابى حنيفة يعني ام فروة فعلاها بالدرة ضربات فتفرق النواح  
حين سمعن ذلك وقال صاحب التلويح هذا منقطع في ابين سعيد وعمر فينظر في جزم البخاري ووصله  
اسحق بن راهويه في مسنده من وجه آخر عن الزهري وفيه فجعل يخرجهن امرأة امرأة وهو  
يضربهن بالدرة \* ص \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن ابى عدي عن شعبة عن سعيد بن ابراهيم  
عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال



لقد رمت ان امر بالصلاة فقام ثم اختلف الى منازل قوم لا يشهدون الصلاة فأحرق عليهم ش  
مطابقته للترجمة من حيث ان هؤلاء الذين لا يشهدون الصلاة لو احرقت منازلهم عليهم لاسرعوا  
في الخروج وهو لا يكون الا باخراجهم من بيوتهم لكونهم اهل المعاصي يتركهم الجماعة وقدمضى  
الحديث في كتاب الصلاة في باب وجوب صلاة الجماعة فانه اخرجهم هناك عن عبدالله بن يوسف  
عن مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة الى آخره بانهم منه واخرجه هناك عن محمد بن  
بشار الى آخره بأخصر منه قوله اختلف يقال خالف اليه اذا اتى اليه وفيه ان العقوبة تعدى  
الى المال عن البدن فان حرق المنازل معاقبة في المال على عمل الابدان وفيه ان المعاقبة على الامور التي  
لا حدود فيها مؤكولة الى الامام **ص** باب **دعوى الوصى للميت ش** اي هذا باب  
في بيان حكم دعوى الوصى للميت اي لاجله في الحقوق منها الاستحقاق في النسب وحديث الباب فيه  
**ص** حديثنا عبدالله بن محمد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى  
عنها ان عبد بن زمة ومدين بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنهما اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
في ابن امة زمة فقال سعد بن رسول الله اوصاني اخي اذا قدمت ان انظر ابن امة زمة فاقبضه فانه ابني  
وقال عبد بن زمة اخي وابن امة ابى ولد علي فراش ابى فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهابينا  
بعبة فقال هولك يا عبد بن زمة الولد للفراش واخبي منه يا سودة **ش** مطابقته للترجمة  
تؤخذ من قوله اوصاني اخي فليظرفيه والحديث مضى في اوائل كتاب البيوع في باب تفسير المشبهات  
فانه اخرجهم هناك عن يحيى بن زعدة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة الى آخره وهنا  
اخرجه عن عبدالله بن محمد البخاري المعروف بالسندی عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره  
قوله ان عبد بن زمة لفظ عبد خلاف الحر هو ابن زمة بفتح الزاي والميم والعين المهملة ابن قيس  
العامري الصحابي قوله اختصما كانت خصومتهم امام الفتح قوله اوصاني اخي اخوه هو عتبة بن ابى وقاص  
اختلفوا في اسلامه وهو الذي شج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكسر ربا عيته يوم احد  
قوله اذا قدمت اي مكة قوله ان انظر ابن امة زمة هذا الابن المختصم فيه اسمه عبد الرحمن صحابي  
قوله شهابينا بعبة هو عتبة بن ابى وقاص وقد حكم صلى الله تعالى عليه وسلم هنا بان الولد للفراش  
ولم يحكم فيه بالشبه وهو حجة قوية للحنفية في منع الحكم بالقائف وانما قال لسودة بنت زمة وهي  
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبي منه اي من ابن امة زمة تورع المشابهة الظاهرة بين ابن امة زمة  
وعتبة والله اعلم **ص** باب **التوثيق من يخشى معرته ش** اي هذا باب في بيان مشروعية  
التوثيق من يخشى معرته بفتح الميم والعين المهملة وتشديد الراء وهي الفساد والعبث وقال ابن الاثير المعرفة الامر  
القبيل المكروه والاذى وهي مفعة من العرو في المغرب المعرة المساء والاذى مفعة من العرو وهو الحرب  
او من عره اذا لطمه بالعره وهي السرقين والتوثيق الاحكام يقال عقد وثيق اي محكم ووثيق به وثافة  
اي اتجه واوثقه ووثقه بالتشديد اي احكمه وشده بالوثاق اي بالقيد وهو بفتح الواو والكسرية  
لغة ثم التوثيق تارة يكون بالقيد وتارة يكون بالحبس على ما يحكي ان شاء الله تعالى **ص**  
وقيد ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عكرمة على تعليم القرآن والسنن والفرائض **ش**  
عكرمة هو مولى عبدالله بن عباس اصله من البربر من اهل الغرب كان لحسين بن ابى الحر العنبري  
قوهه لعبد الله بن عباس حين جاءه والبا على البصرة لعلي بن ابى طالب رضي الله عنه روى عن جماعة

من الصحابة واكثر عن مولاة وروى عنه ابراهيم النخعي ومات قبله والاعمش وقنادة والامام ابو حنيفة  
واخرون كثيرون ومن عبد الرحمن بن حسان سمعت عكرمة يقول طلبت العلم اربعين سنة وكنت افني  
بالباب وابن عباس في الدار ومن الشعبي ما بقي احد اعلم بكتاب الله من عكرمة مات بالمدينة سنة خمس  
ومائة وهو ابن ثمانين سنة والتعليق المذكور وصله ابن سعد عن احدين عبدالله بن يونس وعارم بن  
الفضل قالوا حدثنا حاد بن زيد عن الزبير بن الخريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء عن عكرمة قال كان ابن  
عباس يجعل في رحلي الكيل يعني القرآن ويعني السنة والكيل بفتح الكاف وسكون الباء الموحدة وفي  
آخره لام وهو القيد **ص** حديثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد بن ابى سعيد انه سمع ابا هريرة يقول بعث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيلا قبل نجد فجهت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال  
سيد اهل النمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما عنده  
يا ثمامة قال عندي يا محمد خير فذكر الحديث وقال اطلقوا ثمامة **ش** اي مطابقته للترجمة في قوله  
فربطوه في سارية وذلك كان للتوثيق خوفا من معرته والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب  
الاغتسال اذا اسلم وربط الاسير ايضا في المسجد فانه اخرجهم هناك عن عبدالله بن يوسف عن الليث  
عن سعيد بن ابى سعيد انه سمع ابا هريرة الى آخره واخرجه ايضا هناك في باب دخول المشرك المسجد  
بهذا الاسناد عن قتيبة عن الليث عن سعيد بن ابى سعيد هو المقبري قوله خيلا اي ركبانا قوله قبل  
يحمد بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اي جهة نجد ومقابلها قوله ثمامة بضم الثاء الثلاثة وتخفيف الميم  
واثال بضم الهمزة وتخفيف الثاء الثلاثة وبلاد مصر وفا قوله النمامة بفتح الناء آخر الحروف  
وتخفيف الميم مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف قوله فذكر الحديث اي ثمامة وطوله  
وساقي في كتاب المغازي ان شاء الله تعالى قوله اطلقوا الامر من الاطلاق وفيه الامر بالتوثيق بالقيد  
وبالحبس ايضا وقد روى ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يحبس في الدين وروى معمر عن ايوب  
عن ابن سيرين قال كان شريح اذا قضى على رجل امر بحبسه في المسجد الى ان يقوم فان اعطى حقه  
والامر به الى السجن وقال طاوس اذا لم يقر الرجل بالحكم حبس وروى معمر عن بهز بن حكيم عن  
ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حبس رجلا في ثمة وحديث ثمامة اصل  
في هذا الباب والله اعلم بالصواب **ص** باب **الربط والحبس في الحرم ش**  
اي هذا باب في بيان مشروعية ربط الغريم وحبسه في الحرم وفيه رد على طاوس حيث كره السجن  
بمكة فروى ابن ابى شيبة من طريق قيس بن سعد عن طاوس انه كان يكره السجن بمكة ويقول لا  
ينبغي لي بيت عذاب ان يكون في بيت رحمة قلت هذا نظر مليح ولكن العمل على خلافه **ص**  
واشترى نافع بن عبد الحارث دارا للسجن بمكة من صفوان بن امية على ان عمره ان رضي قالبع بعه  
وان لم يرض عمره لصفوان اربعمائة **ش** نافع بن عبد الحارث الخزاعي من فضلاء الصحابة  
استعمله عمر رضي الله تعالى عنه على مكة وكان من جملة عمال عمر رضي الله تعالى عنه وصفوان بن امية  
الجمحي المكي الصحابي وهذا التعليق وصله عبد الرزاق وابن ابى شيبة والبيهقي من طرق عن عمرو بن  
ديسار عن عبد الرحمن بن فروخ به وليس نافع بن عبد الحارث ولا لصفوان بن امية في البخاري  
سوى هذا الموضع **ذكر معناه** قوله للسجن بفتح السين مصدر من سجن يسجن من باب نصر



ينصر سجننا بالفتح والسجن بالكسر واحد السجون قوله على ان عمر كلفة على دخلت على ان الشرطية  
نظر الى المعنى كأنه قال على هذا الشرط فاعترض بأن البيع بمثل هذا الشرط فاسد واجيب بأنه  
لم يكن داخلا في نفس العقد بل هو وعد او هو بما يقتضيه العقد او كان بيعا بشرط الخيار لم يرضى  
الله تعالى عنه اوانه كان وكيل لعمرك ولا وكيل ان يأخذ لنفسه اذ اردته الموكل بالعيب ونحوه وقال  
فلان بالثمن المذكور لنافع باربع مائة وهذا بيع جائز قوله وان لم يرض عمر فليصفوا ان اربعة مائة اى  
وان لم يرض عمر بالاتباع المذكور يكون لصفوا ان اربعة مائة في مقابلة الانتفاع بتلك الدار الى ان يعود  
الجواب من عمر رضى الله عنه ولا يظن ان هذه الاربعة مائة هي الثمن لان الثمن كان اربعة آلاف فان قلت هذه  
الاربعة آلاف دراهم او دينار قلت يحتمل كلاهما ولكن الظاهر انه دراهم وكانت من بيت مال المسلمين  
وبعد ان عمر رضى الله تعالى عنه يشتري دارا للسجن باربعة آلاف دينار لشدة احترازه على بيت  
المال **ص** وسجن ابن الزبير بمكة **ش** اى سجن عبدالله بن الزبير بمكة ايام ولايته  
عليها ومفعول سجن محذوف تقديره سجن المديون ونحوه وحذف للعلم به وهذا التعليق ذكره  
ابن سعد من طريق ضعيف عن محمد بن عمر حدثنا ربيعة بن عثمان وغيره عن سعد بن محمد بن جبير والحسين  
ابن الحسن بن عطية العوفي عن ابيه عن جده فذكره **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا  
الليث قال حدثني سعيد بن ابى سعيد سمع ابا هريرة قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبلا  
قبل نجد فجهات برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد  
**ش** مضى هذا الحديث في الباب السابق بأنهم منه فانه اخرجهم هناك عن قتيبة عن الليث  
وهنا عن عبدالله بن يوسف عن الليث ومطابقته للترجمة في قوله فربطوه بسارية من سواري المسجد  
اى مسجد المدينة قال المهلب السنة في مثل قضية ثمامة ان يقتل او استعبد او يفادى به او يمن عليه  
فحبسه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرى الوجوه اصلح للمسلمين في امره **ص**  
**باب** الملازمة **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية ملازمة الدائن مديونه وفي بعض  
النسخ باب في الملازمة ووقع في رواية الاصيلي وكريمة قبل قوله باب الملازمة بسم الله الرحمن الرحيم  
باب الملازمة وسقطت في رواية الباقرين **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر  
ابن ربيعة وقال غيره حدثني الليث قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن عبد الرحمن  
ابن كعب بن مالك الانصاري عن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه انه كان له على عبدالله بن ابى  
حدرد الاسلبي دين فلقبه فلزمه فشكلما حتى ارتفعت اصواتهما فربهما النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال يا كعب وأشار يده كأنه يقول النصف فأخذ نصف ما عليه وترك نصفه **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله فلزمه اى فلزم كعب بن مالك عبدالله بن ابى حدرد ولم ينكر عليه النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم حين وقف عليهما وامر كعبا بحط النصف وقدم هذا الحديث  
في باب التقاضى والملازمة في المسجد قوله وقال غيره اى غير يحيى قال حدثني جعفر  
ابن ربيعة والفرق بين الطريقتين ان الاول روى بمن والثاني بلفظ حدثني جعفر بن ربيعة وفيه  
جواز ملازمة الغريم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على كعب ملازمته لغريمه كما ذكرنا واختلفوا

في ملازمته المعدم هل يلزمه بعد ثبوت الاعداء وانطلاقه من الحبس فعند ابى حنيفة له ان يلزمه  
وبأخذ فضل كسبه ويقاسمه اصحاب الديون ان كان عليه الجماعة وعند ابى يوسف ومحمد يحال بينه  
وبين غرمائه الا ان يقيموا البيعة ان له مالا **ص** باب التقاضى **ش** اى هذا  
باب في بيان تقاضى الدين اى مطالبته **ص** حدثنا اسحق حدثنا وهب بن جرير بن حازم  
اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لى على  
العاص بن وائل دراهم فأتته انتقاضا فقال لا اقضيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا والله لا اكفر  
بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يميتك الله ثم يميتك قال فدعنى حتى اموت ثم ابعت فأتى  
مالا وولدا ثم اقضيك فزلت (افرايت الذى كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا الآية **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله فأتته انتقاضا وقدمضى هذا الحديث في كتاب البيوع في باب ذكر القين  
والحداد فانه اخرجهم هناك عن محمد بن بشار عن ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابى الضحى الى آخره  
وهنا اخرجهم عن اسحق هو ابن راهويه عن وهب بن جرير بن حازم الازدى البصرى عن شعبة  
عن سليمان الاعمش عن ابى الضحى مسلم بن صبيح الكوفي عن مسروق بن الاجدع الكوفي عن خباب  
ابن الارت قوله قينا القين الحداد قوله اقضيك من القضاء ويروى اقضك من الاقباض

### **ص** بسم الله الرحمن الرحيم كتاب في اللقطة **ش**

اى هذا كتاب في بيان احكام اللقطة هكذا وقع للمستقلى والنسفي كتاب في اللقطة وكذا وقع في  
كتاب ابن التين وابن بطال وتبعهما على ذلك صاحب التلويح وفي رواية الباقرين بسم الله الرحمن  
الرحيم باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه على ما يحى واللقطة بضم اللام وفتح القاف  
اسم للمال الملتقط قال بعض شراح كتب الحنفية ان هذا اسم الفاعل للمبالغة ويسكون القاف  
اسم مفعول كالضحكة ومعنى المبالغة فيه زيادة معنى اخنص به وهو ان كل من رآها يميل الى رفعها  
فكانها تأمره بالرفع لانها حاملة اليه فاسند اليها مجازا فجعلت كأنها هي التي رفعت نفسها  
ونظيره قولهم ناقة حلوب ودابة ركوب وهو اسم فاعل سميت بذلك لان من رآها يرغب في الحلب  
والركوب فزلت كأنها احلبت نفسها واركتب نفسها قلت فيه تعسف وليس كذلك بل  
اللقطة سواء كان بفتح القاف او سكونها اسم موضوع على هذه الصيغة للمال الملتقط وليس هذا  
مثل الضحكة ولا مثل ناقة حلوب ودابة ركوب هذه صفات تدل على الحدوث والتجدد  
غير ان الاول للمبالغة في وصف الفاعل او المفعول والثاني والثالث بمعنى المفعول للمبالغة  
وقال ابن سيده اللقطة واللقطة واللقطة ما التقط وفي الجامع اللقطة ما التقطه الانسان فاحتاج  
الى تعريفه وفي التلويح وقبل اللقطة هو الرجل الذى يلتقط واسم الموجود لقطة وعن الاصمعي  
وابن الاعرابى والفراء بفتح القاف اسم المال وعن الخليل هو بالفتح اسم الملتقط كسائر ما جاء على هذا  
الوزن يكون اسم الفاعل كهمزة ولزمة ويسكون القاف اسم المال الملقوط قال الازهرى هذا قياس  
اللغة ولكن كلام العرب في اللغة على غير القياس فان الرواة اجعوا على ان اللقطة بمعنى بالفتح  
اسم للشئ الملتقط والالتقاط العثور على الشئ من غير قصد وطلب وفي ادب الكتاب تسكين القاف من الحن  
العامة ورد عليه بما ذكرنا عن الخليل وقال النووى ويقال لها ايضا لقطة بالضم ولقط بفتح القاف  
واللام بلاهاء **ص** باب اذا اخبر رب اللقطة بالعلامة دفع اليه **ش** اى هذا باب



بذكر فيه اذا اخبر الى آخره واخبر على صيغة المعلوم قوله رب اللقطة بالرفع لانه فاعل اخبر  
قوله دفع على صيغة المعلوم ايضا اى دفع الملقط اللقطة الى ربها وفي بعض النسخ اذا اخبره بالصغير  
المصوب اى اذا اخبر الملقط رب اللقطة بالاملاء دفع اليه **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة (ح) وحدثني  
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سلمة سمعت سويد بن غفلة قال لقيت ابي بن كعب رضى الله  
تعالى عنه فقال اخذت صرة مائة دينار فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عرفها حولا ففرقتها حولا  
فلم اجد من يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولا ففرقتها فلم اجد ثم أتيت ثلثا فقال احفظ وعاءها وعددها  
ووكاهها فان جاء صاحبها والا فاستمع بها فاستمعت فلقيتها بعد بمكة فقال لا ادري اثلاثة احوال  
او حولا واحدا **ش** ليس في هذا الحديث ما يشعر صريحا على الترجعة الا انهم اذا قيل وقع  
في بعض طرق هذا الحديث ما يشعر على الترجعة فكأنه اشار الى ذلك وهو في رواية مسلم فانه روى  
هذا الحديث معولا بطرق متعددة وفي بعضها قال فان جاء احد يخبرك بعددها ووكاهها ووكاهها فاعطها  
اياها **ف** فان قلت قال ابو داود هذه زيادة زادها جاد بن سلمة وهي غير محفوظة قلت ليس كذلك بل هي  
محافظة صحيحة فان سفيان وزيد بن ابى انيسة واقفا جاد بن سلمة في هذه الزيادة في رواية مسلم وكذلك  
سفيان في رواية الترمذى حيث قال حدثنا الحسن بن على الخلال حدثنا يزيد بن هارون وعبد الله  
ابن عمر عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن سويد بن غفلة الحديث وفيه وقال احص عذنها ووكاهها ووكاهها  
فان جاء طالبها فخيرك بعدتها ووكاهها فادفعها اليه والا فاستمع بها **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة  
لانه اخرجه من طريقين **الاول** عن آدم بن ابى اياس عن شعبة بن الحجاج عن سلمة بن كهيل بضم  
الكاف عن سويد بضم السين المهملة ابن غفلة بالغين المجمة والقاف واللام مفتوحات الجوف الكوفي ادرك  
الجاهلية ثم اسلم ولم يهاجر مات سنة ثمانين وله مائة وعشرون سنة وقيل انه صحابي **والاول** اصح وروى  
عنه انه قال ان الله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولدت عام الفيل قدم المدينة حين نفضت الايدي من  
دفن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدرى عنه انه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **والاول** اثبت  
الطريق الثاني عن محمد بن بشار عن غندرو هو محمد بن جعفر عن شعبة الى آخره وهذا التزل ولم يسق المتن  
الاعلى النازل واخرجه البخارى ايضا عن عبدان واسمه عبد الله بن عثمان وعن سليمان بن حرب  
فرقهما واخرجه مسلم في اللقطة ايضا عن ابى بكر بن نافع وبنار كلاهما عن غندربه وعن عبد الرحمن  
ابن بشر وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن  
ابن بشر واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن كثير عن شعبة به وعن مسدد بن مسرهد وعن موسى بن  
اسماعيل جاد بن سلمة به واخرجه الترمذى في الاحكام عن الحسن بن على الخلال وقد ذكرناه الآن  
واخرجه النسائي في اللقطة عن محمد بن قدامة وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عمرو بن على الفلاس وعن  
عمرو بن يزيد وعن عمرو بن على واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن على بن محمد الطنافسى عن وكيع  
**و** ذكر من اخرج غيره من احاديث هذا الباب **و** لما روى الترمذى هذا الحديث قال وفي الباب  
عن عبد الله بن عمرو والجارود بن المعلى وعياض بن حار وجري بن عبد الله قلت وفي الباب  
عن عمر بن الخطاب وابى سعيد الخدرى وسهل بن سعد وابى هريرة وجابر وعبد الله بن الشخير وبعلى  
ابن مرة وسويد ابى عقبة وزيد بن خالد ومائشة ورجل من الصحابة والمقداد **اما** حديث عبد الله  
ابن عمرو واخرجه ابو داود من رواية ابن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله عمرو

ابن العاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن النمر المعلق الحديث وفيه وسئل  
عن اللقطة فقال ما كان فيها في طريق الميثاء والقربة الجامعة فمرها سنة فان جاء طالبها فادفعها اليه  
فان لم يأت فهي لك **و** ما كان في الخراب فقسمها **و** في الركاز الخمس ورواه النسائي ايضا  
قوله الميثاء بكسر الميم الطريق المسلوك على وزن مفعال من الاتيان والميم زائدة وبابه الهزلة **و** اما  
حديث الجارود بن معلى فاخرجه النسائي عنه قال اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن على ابل  
عجاف فقلنا اتاننا بموضع قد سماه فوجد ابلنا فركبها قال ضالة المسلم حرق النار وله حديث آخر رواه  
احد وفيه فان وجدت ربها فادفعها اليه والا فالله يؤتيه من يشاء **و** اما حديث عياض بن حار فاخرجه  
ابوداود والنسائي وابن ماجه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجد لقطة فليتها  
ذو اعدل ولا يكتسب ولا يغب فان وجد صاحبها فليردها عليه والا فهو مال الله **و** اما حديث جرير بن عبد الله  
فرواه ابو داود عنه ولفظه لا يؤوى الضالة الاضال ورواه النسائي وابن ماجه ايضا **و** اما حديث  
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فرواه ابو داود عنه ولفظه عرفها سنة **و** اما حديث ابى سعيد  
الخدرى فرواه ابو داود ايضا مطولا فينظر في موضعه **و** اما حديث سهل بن سعد فرواه ابو داود  
ايضا مطولا فينظر في موضعه **و** اما حديث ابى هريرة فرواه الطبراني عنه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا تحل اللقطة من التقط شيئا فليبره فان جاء صاحبها فليردها اليه فان لم يأت فليصدق بها  
فان جاء فليخبره بين الاجر وبين الذل **و** لابي هريرة حديث آخر رواه البراء **و** اما حديث جابر  
فرواه ابو داود عنه قال رخص لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العصا والسوط والحبل  
واشبهه يلتقطه الرجل يتفقد به **و** اما حديث عبد الله بن الشخير فرواه ابن ماجه عنه قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار **و** اما حديث يعلى بن مرة فرواه احمد في مسنده عنه قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من التقط لقطة بسيرة درهما او حبلا او شبه ذلك فليبره ثلاثة ايام وان كان  
فوق ذلك فليبره سنة ايام **و** اما حديث سويد فرواه ابن قانع في محممه عنه قال سألت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة فان جاء صاحبها فادفعها اليه والا فأتق صرارها ووكاهها فان جاء  
صاحبها فادفعها اليه والافشالك بها واسمها ابن قانع سويد بن عقبة الجهني وقال ابن عبد البر في الاستيعاب  
سويد ابو عقبة الانصاري وقال حديثه في اللقطة صحيح **و** اما حديث زيد بن خالد فرواه الائمة الستة  
على ما يجهى ان شاء الله تعالى **و** اما حديث عائشة فرواه سعيد بن منصور عنها انها كانت ترخص  
للمسافر ان يلتقط السوط والعصا والاداة والتعلين والمزود والظاهرا نه يحول على السماع وعن ام  
سلمة مثله **و** اما الحديث عن رجل من الصحابة فرواه النسائي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل عن  
الضالة فقال احرف عفاصها ووكاهها ثم عرفها ثلاثة ايام على باب المسجد فان جاء صاحبها والافشالك  
بها **و** اما حديث المقداد فرواه ابن ماجه عنه انه دخل خربة فخرج جرد ومعه دينار ثم آخر حتى اخرج  
سبعة عشر دينارا فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبرها فقال لاصدقة فيها برك الله لك فيها  
**و** ذكر معناه **قوله** اخذت هكذا رواية الاكثر وفي رواية المستلى اصبت وفي رواية الكشميهني  
وجدت **قوله** مائة دينار نصب على انه بدل من صرة ويجوز الرفع على تقدير فيها مائة دينار **قوله**  
فمرها بالتشديد امر من التعريف وهو ان ينادى في الموضع الذي لقاها فيه وفي الاسواق والشوارع  
والمساجد ويقول من ضاع له شيء فليطلبه عندي **قوله** ففرقتها ايضا بالتشديد من التعريف وحولا



نصب على الظرف قوله من يعرفها بالتخفيف من عرف يعرف معرفة وعرفانا قوله ثم أتيت ثلاثا ثلاثا ثلاث  
مرات والمعنى انه أتى ثلاث مرات وليس معناه انه أتى بعد المراتين الاوليين ثلاث مرات وان كان ظاهر  
الكلام يقتضي ذلك لان ثم اذا تخلفت عن معنى التثنية في الحكم والترتيب والمهلة تكون زائدة فلا تكون  
حاملة البنية قاله الاخفش والكوفون وحملوا على ذلك قوله تعالى (حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما  
رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم) وبوضح ما ذكرنا رواية مسلم فقال  
اي ابي بن كعب اتي وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
عرفها حولها قال فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولها فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم  
أتيت فقال عرفها حولها فلم اجد من يعرفها فقال احفظ عددها الحديث وقد اختلفت الروايات  
في هذا ففي رواية عرفها ثلاثا وفي اخرى او حولها واحدا وفي اخرى في سنة او في ثلاث سنتين  
وفي اخرى حامين او ثلاثة وروى مسلم عن جماعة هذا الحديث ثم قال وفي حديثهم جميعا ثلاثة احوال  
الاجاد بن سلمة فان في حديثه حامين او ثلاثة وقال المنذري لم يقل احد من أئمة الفتوى بظاهره من ان  
اللقطة تعرف ثلاثة احوال الرواية جاءت عن عمر رضي الله عنه وقد روى عن عمر انها تعرف سنة  
مثل قول الجماعة وفي الحاوي عن شواذ من الفقهاء انها تعرف ثلاثة احوال وقال ابن المنذر عن عمر رضي الله  
تعالى عنه يعرفها ثلاثة اشهر قال وروى عنه ثلاثة ايام ثم يعرفها سنة وزعم ابن الجوزي ان رواية الثلاثة  
احوال امان يكون غلطاً من بعض الرواة واما ان يكون الم عرف عرفها تعريفا غير جيد كما قال للمسي  
صلاته ارجع فصل فالك لم تصل وذاكر ابن حزم عن عمر بن الخطاب يعرف اللقطة ثلاثة اشهر وفي  
رواية اربعة اشهر وعن الثوري الدرهم يعرف اربعة ايام وقال صاحب الهداية ان كانت اقل من  
عشرة دراهم يعرفها اربعة وان كانت عشرة فصاعدا عرفها حولها وهذه رواية عن ابي حنيفة  
وقدر محمد الحول من غير تفصيل بين القليل والكثير وهو ظاهر المذهب وفي التوضيح كذا قاله ابو  
اسحق في تنبيهه والمذهب الفرق فالكثير يعرف سنة والقليل يعرف مدة يغلب على الظن قلة اسف  
صاحبه عليه ومن روى عنه تعريف سنة على وابن عباس وسعيد بن المسيب والشعبي واليه ذهب  
مالك والكوفون والشافعي واحدا ونقل الخطابي اجماع العلماء فيه وقال ابن الجوزي ابتداء  
الحول من يوم التعريف لا من الاخذ قوله احفظ وعاءها بكسر الواو وقد يضم وبالمسند وقرأ  
الحسن بالضم في قوله وعاء اخيه وقرأ سعيد بن جبيرة عاء اخيه بقلب الواو همزة مكسورة  
والوعاء ما يجعل فيه الشيء سواء كان من جلد او خرق او خشب او غير ذلك ويقال الوعاء هو الذي  
يكون فيه النفقة وقال ابن القاسم هو الخرقه قوله ووكاهها بكسر الواو وبالمسند وهو الذي يشد به  
رأس الكيس او الصرة او غيرها ويقال او كيه ابكاه فهو بواو بلا همز وزاد في حديث زيد بن  
خالد العقاص كما يحكى عن قريب قوله فان جاء صاحبها شرط جزاؤه محذوف نحو فارددها اليه قوله  
والا اي وان لم يحكى صاحبها فاستنعى به استدله به قوم وبقوله فشالكها في حديث سويد الذي مضى  
على ان بعد السنة يملك الملتقط اللقطة وهذا خرق لاجماع أئمة الفتوى في انه يرددها بعد الحول ايضا  
اذا جاء صاحبها لانها ودبغة عنده ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فادها اليه قوله فلقبته بمكة  
القائل بقوله لقبته شعبة والضمير المنصوب فيه يرجع الى سلمة بن كهيل قوله بعد بضم الدال  
اي بعد ذلك قوله بمكة حال من الضمير المنصوب اي حال كون سلمة بمكة يعني كان ملاقة شعبة بسلمة

في مكة وقد اوضح ذلك مسلم في روايته حيث قال قال شعبة فسمعت بعد عشر سنين يقول عرفها  
حاما واحدا وكذلك صرح بذلك ابو داود الطيالسي في مسنده يقال في آخر الحديث قال شعبة فلقبت  
سلمة بعد ذلك فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولها واحدا وقال الكرماني قوله فلقبته اي قال سويد  
لقبت ابي بن كعب بعد ذلك بمكة قلت تبع في ذلك ابن بطلال حيث قال الذي شك فيه هو ابي بن كعب  
والقائل هو سويد بن غفلة ولكن يرد هذا ما ذكرناه عن مسلم والطيالسي قوله فقال لا ادري اي قال  
سلمة بن كهيل وهو الشاك فيه وعلى قول ابن بطلال الشاك هو ابي بن كعب والسائل منه هو سويد بن غفلة  
كما ذكرناه \* ذكر ما استفاد منه \* فيه التعريف بثلاثة احوال ولكن الشك فيه يوجب سقوط المشكوك  
وهو الثلاثة وقال ابن بطلال لم يقل احد من أئمة الفتوى بظاهره بان اللقطة تعرف ثلاثة احوال  
وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب \* وفيه الامر بحفظ ثلاثة اشياء وهي الوعاء والعدد والوكاه  
وانما امر بحفظ هذه الاشياء لوجوه من المصالح \* منها ان العادة جارية بالقاء الوعاء والوكاه اذا فرغ من  
النفقة وامره بمعرفته وحفظه لذلك \* ومنها انه اذا امر بحفظ هذين فحفظ ما فيهما اولى \* ومنها ان  
يتميز عن ماله فلا يختلط به \* ومنها ان صاحبها اذا جاء بفئة فربما غلب على ظنه صدقه فيجوز له  
الدفع اليه \* ومنها انه اذا حفظ ذلك وعرفه امكنه التعريف لها والاشهاد عليه وامره صلى الله  
تعالى عليه وسلم بحفظ هذه الاوصاف الثلاثة هو على قول من يقول بمعرفة الاوصاف يدفع اليه بغير  
بينة وقال ابن القاسم لا بد من ذكر جميعها ولم يعتبر اصبع العدد وقول ابن القاسم اوضح فاذا اتى  
بجميع الاوصاف هل يختلف مع ذلك ام لا قولان النفي لابن القاسم وتحليفه لاشبه ولا تلزمه بينة عند  
مالك واصحابه واحدا وداود وهو قول البخاري وبوب عليه باب المذكور وبه قال الليث بن سعد  
ايضا \* وقال ابو حنيفة والشافعي واصحابهم لا يجب الدفع الا بالبينة وتأواوا الحديث على جواز الدفع  
بالوصف اذا صدقه على ذلك ولم يقم البينة واستدل الشافعي على ذلك بقوله في الحديث الاخر البينة على  
المدعى وهذا مدع وقال الشافعي ولو وصفها عشرة انفس لا يجوز ان يقسم بينهم ونحن نعلم ان  
كلهم كاذبون الا واحدا منهم غير معين فيجوز ان يكون صادقا ويجوز ان يكون كاذبا وانهم عرفوا  
الوصف من الملتقط ومن الذي ضاعت منه وقال شيخنا هذا معنى كلامه وظاهر الحديث يدل لما قال  
مالك والليث واحدا والله اعلم \* ولو اخبر طالب اللقطة بصفات المذكرة فصدق الملتقط ودفعها  
اليه ثم جاء طالب آخر لها واقام البينة على انها ملكه فقد اتفقوا على انها تنزع عن اخذها اولا  
بالوصف وتدفع لثاني لان البينة اقوى من الوصف فان كان قد تلفها ضمنها \* واختلفوا هل  
للمقيم البينة ان يضمن الملتقط فقال الشافعي له تضمينه لانه دفعه لغير مالكه وقالت المالكية لا يضمن لانه  
فعل ما امر به الشارع وقال ابن القاسم يقسم بينهما كما يحكم في نفسين ادعيا شيئا واقاما بيته \*  
وقال اصحابنا الحنفية وان دفعها لذكر العلامة ثم جاء آخر واقام البينة بانها له فان كانت قائمة اخذها منه  
وان كانت هالكة يضمن ايها شاء ويرجع الملتقط على الاخذ ان ضمن ولا يرجع الاخذ على احد  
وللملتقط ان يأخذ منه كفيلا عند الدفع وقيل بخير وان دفعها اليه بتصديقه ثم اقام آخر يدعيها  
له فان كانت قائمة اخذها منه وان كانت هالكة فان كان دفع اليه بغير قضاء فله ان يضمن ايها شاء  
فان ضمن القابض فلا يرجع به على احد وان ضمن الملتقط فله ان يرجع به على القابض والمملتقط ان يأخذ  
به كفيلا وان كان دفعها اليه بقضاء ضمن القابض ولا يضمن الملتقط لان مقهور وان اقام الحاضر



بينة انه الله فقضى بالدفع اليه ثم حضر آخر واقام بينة انه الله لم يضمن \* وفيه الاستماع باللقطة  
اذا لم يجز صاحبها واحتج بظاهره جاعة وقالوا يجوز للفقير اذا مر بها حولا ان يستمتع بها  
وقد اخذها علي بن ابي طالب وهو يجوز له اخذ النفل دون الفرض وابي ابن كعب وهو من مياسير  
الصحابه وقال ابو حنيفة ان كان غنيا لم يجز له الانتفاع بها ويجوز ان كان فقيرا ولا يتصدق بها علي  
عني ويتصدق بها علي فقير اجنبيا كان او قريبا منه وكذا له ان يتصدق بها علي ابويه وزوجته  
وولده اذا كانوا فقراء \* فان قلت ظاهر الحديث جهة عليكم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يباي فاستمتع  
بها قال فاستمعت قلت هذا حكاية حال فلانتم ويجوز انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرف فقره او كانت عليه  
ديون ولئن سلمنا انه كان غنيا فقال له استمتع بها وذلك جائز عندنا من الامام علي سبيل العرض ويحتمل  
انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرف انه في مال حربي كافر \* ثم لو ضاعت اللقطة قبل الحول فهل يضمن او لا  
فقال ابو حنيفة ومحمد بن الحسن ان كان حين اخذها اشهد عليه ليردها لم يضمن والا ضمن لحديث عياض  
ابن جابر وقد ذكرناه عن ابي يوسف لا يشترط الاشهاد كالأخذها باذن المالك وبه قال الشافعي ومالك  
واحدا وان لم يشهد عليه عند الالتقاط وادعى انه اخذها ليردها وادعى صاحبها انه اخذها لنفسه فالقول  
لصاحبها ويضمن الملتقط قيمتها عندهما وقال ابو يوسف القول قول الملتقط فلا يضمن واذا لم يمكنه الاشهاد  
بان لم يجز احدا وقت الالتقاط او خاف من الظلمة عليها فلا يضمن بالاتفاق \* واختلف في ضياعها بعد الحول  
من غير تقربط فالجمهور على عدم الضمان ونقل ابن التين عن الشافعية انه اذا نوى تملكها ثم ضاعت ضمنها  
وعند البعض لا ضمان ثم عند الشافعية لا يحتاج في اتفاقها على نفسه الى اختيار التملك بل اذا انقضت السنة  
دخلت في ملكه بدل عليه ما في رواية النسائي فان لم يأت فهي لك قال شيخنا هذا وجه لاصحاب الشافعي  
والصحيح عندهم انه لا بد من اختيار التملك قبل الاتفاق وهو الذي صححه النووي فقال لا بد من اختيار  
التملك لفظا \* وفيه وجه آخر انه لا يملكها الا بالتصرف بالبيع ونحوه ونقل ابن التين عن جميع  
فقهاء الامصار انه ليس له ان يملكها قبل السنة ونقل عن داود انه يملكها ثم يضمنها \* وفيه دلالة على  
ابطال قول من يدعي علم الغيب بكمهاته او سحره لانه لو كان يعلم شيء من الغيب بذلك لما ذكر النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم لصاحب اللقطة معرفة الاوصاف التي ذكرها فيه **باب ضالة الابل**  
**ش** اي هذا باب في بيان حكم النقاط ضالة الابل هل يجوز التقاطها ام لا واكتفي بما في الحديث عن  
الجزم بالجواب والمراد بالضالة هنا الابل والبقر مما يحمي نفسه ويقدر على الابعاد في طلب المرعى والماء قيل هي  
الضاربة في كل ما يقتني من الحيوان وغيره يقال ضل الشيء اذا ضاع وضل عن الطريق اذا حار والضالة  
في الاصل فاعلة ثم اتسع فيها فصارت من الصفات الغالبة ويقع على الذكرو الانثى والاشبين والجمع ويجمع  
على ضوال **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن ربيعة حدثني زيد  
مولى المنبث عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه قال جاء اعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فسأله  
عما يلتقط فقال عرفها سنة ثم احفظ عفاصها ووكاهها فان جاء احد يخبرك بها والا فاستنقها فقال  
يا رسول الله فضالة الغنم قال لك اولاً خبك اولاً ذئب قال ضالة الابل فتمر وجه النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال مالك وإمامها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر **ش** مطابقتها للترجمة  
في قوله ضالة الابل وقدمت الحديث في كتاب العلم في باب الغضب في الموعدة فانه اخرجها هناك  
عن عبد الله بن محمد عن ابي عامر عن سليمان بن بلال المدني عن ربيعة بن عبد الرحمن الى آخره وهما  
اخرجه عن عمرو بن عباس بالباه الموحدة والسين المهملة عن عبد الرحمن بن مهدي بن حسان عن

سفيان الثوري عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن المعروف بالرأي بسكون الهزة عن يزيد من الزيادة  
مولى المنبث وقدمت الكلام فيه هناك مستقصى قوله جاء اعرابي وفي رواية مالك عن ربيعة جاء  
رجل وفي رواية سليمان بن بلال المدني عن ربيعة سأله رجل عن اللقطة وقدمت في كتاب العلم  
وفي رواية الترمذي سئل عن اللقطة وفي رواية مسلم جاء رجل بسأله عن اللقطة وفي رواية اخرى  
له ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقطة وفي رواية له اني رجل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وانامه فسأله عن اللقطة وفي رواية اخرى مثل رواية الترمذي وكذا في رواية للبخاري وفي رواية له  
جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة وفي رواية حديث هذا الباب جاء اعرابي  
وزعم ابن بشكوال ان هذا السائل عن اللقطة هو بلال رضي الله تعالى عنه وعزاه لابي داود ورد عليه  
بعضهم بانه ليس في نسخ ابي داود شيء من ذلك وفيه بعد ايضا لانه لا يوصف بانه اعرابي قلت ابن بشكوال لم  
يصرح بأن اعرابي الذي سأل هو بلال رضي الله تعالى عنه وانما قال السائل المذكور في رواية سليمان بن  
بلال وهو قوله سأله رجل وفي رواية الترمذي سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو بلال  
ولفظ السائل اعم من اعرابي وغيره وبلال وغيره وابن بشكوال اوضح السائل بانه بلال رضي الله  
عنه فانه كلام ليس فيه غبار وليس فيه بعد ولو صرح بقوله اعرابي هو بلال لكان ورد عليه  
ما قاله وامعزو ابن بشكوال ذلك الى ابي داود فليس بصحيح لان ابا داود روى هذا الحديث بطرق  
كثيرة وليس فيه ما عزاه ابن بشكوال اليه وانما لفظه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وفي رواية ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن اللقطة وليس لبلال ذكر اصلا فافهم  
ثم قال هذا القائل ثم ظفرت بتسمية السائل وذلك فيما أخرجه الحميدي والبخاري وابن السكن والماوردي  
والطبراني كلهم من طريق محمد بن معن الغفاري عن ربيعة عن عقبة بن سويد الجهني عن ابيه  
قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم اوثق وعافها الحديث  
قال وهو اولى ما فسره هذا المبهم لكونه من رهط زيد بن خالد الجهني انتهى قلت حديث سويد  
ابن عقبة الذي يرويه عنه ابيه عقبة غير حديث زيد بن خالد فكيف يفسر المبهم الذي في حديث  
زيد بن خالد بحديث سويد ولا يلزم من كون سويد من رهط زيد ان يكون حديثهما واحدا بحسب  
الصورة وان كانا في المعنى من باب واحد ايضا هو استبعد كلام ابن بشكوال في اطلاق اعرابي على  
بلال وكيف لا يستبعدنا اطلاق اعرابي على سويد بن عقبة ولا يلزم من سؤال سويد رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة ان يكون هو اعرابي الذي في حديث زيد بن خالد قوله فسأله  
عما يلتقطه اي عن الشيء الذي يلتقطه ووقع في اكثر الروايات انه سأل عن اللقطة ووقع في رواية  
لمسلم سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة الذهب والورق وهذا ليس بقيد وانما هو كالمثال  
وحكم غير الذهب والفضة حكمهما ووقع في رواية لابي داود وسئل عن النفقة قوله عرفها بالتشديد  
امر من التعريف قوله ثم احفظ عفاصها بكسر العين المهملة وتخفيف الفاء وبالصاد هو الوعاء  
الذي يكون فيه النفقة سواء كان في جلد او خرقه او حرير او غيرها واشتقاقه من العفص وهو الشيء  
والعطف لان الوعاء يثني على ما فيه ووقع في زوائد المسند لعبد الله بن احمد من طريق الاعمش عن سلمة  
في حديث بن ابي خرقتم ابدل عفاصها ووقع في حديث ابي ايضا احفظ وماها واعددها ووكاهها وفي حديث  
زيد بن خالد احفظ عفاصها ووكاهها فاسقط ذكر العدد وزاد ذكر العفاص وقد اختلف في العفاص



فذهب ابو عبيد الى انه ما ربط فيه النفقة وقال الخطابي اصله الجلد الذي يلبس رأس القارورة  
وقال الجمهور هو الوعاء قال شيخنا قول الخطابي هو الاولى فانه جع في حديث زيد بين الوعاء  
والعقاص فدل على انه غيره قلت الذي ذكره شيخنا هو في رواية الترمذي وفي رواية البخاري  
ذكر العقاص والوكاء الذي يقول العقاص هو الوعاء هو الاولى ولم يجمع في حديث زيد الا العقاص  
والوكاء لان الاصل حفظ العقاص الذي هو الوعاء فان قلت في رواية الترمذي ثم اعرف وعاءها  
ووكاءها وعقاصها فعلى ما ذكرت يكون ذكر الوعاء او ذكر العقاص تكرار قلت قد ذكرت ان العقاص  
فيه اختلاف فعلى قول من فسر العقاص بالجلد الذي يلبس رأس القارورة لا يكون تكرارا فان قلت  
ذكر العدد في حديث ابي ولم يذكره في حديث زيد قلت قد جاء ذكر العدد في حديث زيد ايضا  
في رواية لمسلم والظاهر ان تركه هنا بهو من الراوي والله اعلم قوله فان جاء احد يخبرك بها جواب  
الشرط محذوف تقديره فان جاء احد يخبرك باللقطة واوصافها فادها اليه وفي رواية محمد بن يوسف  
عن سفيان كاسياني فان جاء احد يخبرك بعقاصها ووكائها قوله والا فاستنفقها اي وان لم يأت احد  
بعد التعريف حولا فاستنفقها من الاستنفاق وهو استفعال وباب الاستفعال للطلب لكن الطلب  
على قسمين صريح وتقديرى وهما لا يتأتى الصريح فيكون للطلب التقديرى كافي قولك استخرجت الوتد  
من الحائط فان قلت في رواية مالك كما يحكى به باب اعرف عقاصها ووكاءها ثم عرفها سنة وفي رواية  
ابي داود من طريق عبد الله بن يزيد مولى المنبث بلفظ عرفها حولا فان جاء صاحبها فادفعها اليه  
والاعرف وكاءها وعقاصها ثم اقبضها في مالك فرواية مالك تقتضى سابق المعرفة على  
التعريف ورواية ابي داود بالعكس قلت قال الثوري الجمع بينهما بأن يكون مأورا بالمعرفة في حالتين  
فيعرف العلامات اول ما يلتقط حتى يعلم صدق واصفها اذا وصفها ثم بعد تعريفها سنة  
اذا اراد ان يملكها فيعرفها مرة اخرى معرفة وافية بحقيقة يعلم قدرها وصفها لاحتمال ان ينجى صاحبها  
فيقع الاختلاف في ذلك فاذا عرفها الملقط وقت التملك يكون القول قوله لانه امين واللقطة ودبعة عنده وقال  
بعضهم بمحمل ان يكون ثم في الراويين معنى الواو فلا يقتضى ترتيبا فلا يقتضى تحالفا يحتاج الى الجمع قلت  
خروج ثم عن معنى التشريك في الحكم والمهلة والترتيب انما يمتشى على قول الكوفيين فيكون  
حيثما زائدة وذلك انما يكون في موضع لا يتحمل بالمعنى وهما لا اوجه لما قاله ولئن سلمنا انه يكون  
بمعنى الواو والواو ايضا تقتضى الترتيب على قول البعض فلا يتم الجواب بما قاله فان قلت  
هذا العرفان واجب ام سنة قلت قيل واجب اظاهر الامر وقبل مستحب وقبل يجب عند  
الالتقاط ويستحب بعده قوله فضالة الغنم اي ما حكم فضالة الغنم قوله قال لا ولا خيك  
اول الذئب كلفا وفيه للتقسيم والتوزيع والمعنى ان فضالة الغنم لا ان اخذتها وعرقها ولم تجد صاحبها  
قوله ولا خيك يعني ان اخذتها وعرقها وجاء صاحبها فهي له واراد به الاخ في الدين وهو صاحب  
الغنم قوله اول الذئب يعني ان تركتها ولم يتفق آخذ غيرك فهي طعمة للذئب غالبا لانها لا تنحى  
نفسها وذكر الذئب مثال وليس بقيد والمراد جنس ما يأكل الشاة ويفترسها من السباع ووقع  
في رواية اسماعيل بن جعفر عن ربيعة كما سيأتي بعد ابواب فقال اخذها فانما هي لك الى آخره وهو  
صريح بالامر بالاخذ وفيه رد على احد في احدي روايته انه يترك النقاط الشاة به تمسك مالك في انه  
يأخذها ويملكها بالاخذ ولو جاء صاحبها لانه صار حكمه حكم الذئب فلا فرامة ورد عليه

بأن اللام ليست للتمليك لان الذئب لا يملك وانما يأكلها الملتقط بالضمان وقد اجمعوا على انه  
اوجاه صاحبها قبل ان يأكلها الملتقط فانه يأخذها لانها باقية على ملكه قوله قال ضالة الابل اى  
ما حكم ضالة الابل قوله فتعمر وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى تغير وجهه من الغضب  
ومادة تعمر ميم وعين مهملة وراء واصله فى الشجر اذا قل مأؤه فصار قليل النضرة عديم الاشراق  
ويقال للوادى المجذب امره وقال بعضهم واو روى بالعين المعجمة اكان له وجه اى صار بلون  
المفرة وهى حرة شديدة الى كودة ويقويه قوله فى رواية اسماعيل بن جعفر فغضب حتى اجرت  
وجنتاه او وجهه قلت اذا لم تثبت فيه الرواية فلا يحتاج الى هذا التعسف قوله مالك يعنى ليس لك  
هذا ويدل عليه رواية سليمان بن بلال عن ربيعة التى سبقت فى كتاب العلم فنذرنا حتى يلقاها  
ربها قوله معها خذاؤها بكسر الحاء المهملة وبالنون المعجمة ممدودا اى خفها قوله وسقاؤها السقاء  
بالكسر فى الاصل ظرف الماء من الجلد والمراد به هنا جوفها وذلك لانها اذا شربت يوما تصير اياما  
على العطش وقيل المراد به عنقها لانها تتناول الماء كقول بغير تعب لطول عنقها فلا يحتاج الى ملتقط  
وما يتعلق به الحكم قدمضى فى كتاب العلم ولندكر شيئا تزرا \* اختلف العلماء فى ضالة الابل هل تؤخذ  
على قولين احدهما لا يأخذها ولا يعرفها قاله مالك والاوزاعى والشافعى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم  
عن ضائنة الابل الثانى اخذها وتعرفها افضل قاله الكوفيون لان تركها سبب لضاعها وفيه قول  
ثالث ان وجدها فى القرى عرفها وفى الصحراء لا يعرفها وقالت الشافعية الاصح انه ان وجدها بمغارة  
فلاقاضى التقاطها للحفظ وكذا غيره ويحرم التقاطها للتملك وان وجدها بقرية فيجوز التملك وقال ابن  
المنذر ومن رأى ضالة البقر كضالة الابل طاوس والاوزاعى والشافعى وبعض اصحاب مالك  
وقال مالك والشافعى فى ضالة البقر ان وجدت فى موضع يخاف عليها فهى فى منزلة الشاة والافكالبعير  
وقيل ان كانت لها قرون تمنعها فكالبعير والا فكالشاة حكاه ابن التين وقال القرطبى عندنا فى البقر والغنم  
قولان ورأى مالك الحاقها بالغنم ورأى ابن القاسم الحاقها بالابل اذا كانت بموضع لا يخاف عليها  
من السباع وكان هذا تفصيل احوال لا اختلاف اقوال ومثلها جاء فى الابل الحاقها \* واختلف فى التقاط  
الخليل والبغال والحمير فظاهر قول ابن القاسم الجواز ومنه اشهب وابن كنانة وقال ابن حبيب  
والخليل والبغال والعبيد وكل ما يستقل بنفسه ويذهب هو داخل فى الضالة وقال ابن الجوزى  
الخليل والابل والبقر والبغال والحمير والشاة والغنم لا يجوز عندنا التقاطها الا ان يأخذها الامام المحفوظ فى  
التوضيح اذا عرف المال وشبهه وانقضى الحول او قبله وجاء صاحبه اخذه بزيادته المنصلة وكذا  
المنصلة ان حدثت قبل التملك وان حدثت بعده رجع فيها دون الزيادة **ص** باب \* ضالة  
الغنم **ش** اى هذا باب فى بيان حكم التقاط ضالة الغنم وانما افرد هذا الباب بترجمة وان كان  
مذكورا فى الباب السابق لزيادة فيه اشارة الى ان حكم هذا الباب غير حكم ذاك الباب **ص**  
حدثنا اسماعيل بن عبد الله قال حدثنى سليمان بن يحيى عن يزيد مولى المنبعث انه سمع زيد بن خالد يقول  
سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاقطة فرغم انه قال اعرف عقاصها ووكاهها ثم عرفها سنة يقول  
يزيد ان لم تعرف استنفق بها صاحبها وكانت ودیعة عنده قال يحيى فهذا الذى لا ادري اى حديث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ام شئ من عنده ثم قال كيف ترى فى ضالة الغنم قال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم خذها فانما هى لثا ولا خبيك اول الذئب قال يزيد وهى تعرف ايضا ثم قال كيف ترى فى



في ضالة الابل قال فقال دعها فان معها حذاؤها وسقاؤها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يجد هاربها  
 ش مطابقة للترجمة في قوله كيف ترى في ضالة الغنم وهذا الحديث مضى في الباب السابق  
 فانه اخرجه هناك عن عمرو بن عباس عن عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان الثوري عن ربيعة عن يزيد الى  
 آخره وهنا اخرجه عن اسماعيل بن عبد الله هو ابن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد  
 الانصاري عن يزيد الى آخره قوله فزعم اي قال فالزعم يستعمل مقام القول المحقق كثير او الزاعم هو  
 زيد بن خالد قوله انه قال اي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعرف من المعرفة قوله  
 يقول زيد يعني قال يحيى بن سعيد الانصاري يقول زيد وهذه الجملة مقول قول يحيى فافهم  
 وهو موصول بالاسناد المذكور قوله ان لم تعرف بلفظ المجهول من التعريف وروى ان لم تعرف  
 من المعرفة على صيغة المجهول ايضا قوله صاحبها اي ملقطها قوله قال يحيى اي يحيى بن  
 سعيد الراوى وهو موصول بالاسناد المذكور والحاصل ان يحيى بن سعيد شك هل قوله وكانت  
 ودبة عنده من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا وهو الذى اشار اليه بقوله فهذا الذى  
 لا ادري اي لا اعلم افي حديث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الممثلة فيه للاستفهام على سبيل  
 الاستخبار قوله هو يرجع الى قوله وكانت ودبة عنده قوله ام شئ من عنده اي او هو شئ  
 قاله من عنده وقد جزم يحيى بن سعيد بذلك انه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يشك فيه  
 وهو فيما رواه مسلم عن القعني والاسمعيلى من طريق يحيى بن حسان كلاهما عن سليمان بن بلال  
 عن يحيى فقال فيه فان لم تعرف فاستنفقها ولتكن ودبة عندك وقد اشار البخارى الى رفعها على  
 ما يحيى بعد ابواب لانه ترجم بقوله اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها ودبة  
 عنده قوله قال زيد وهي تعرف ايضا اي قال زيد مولى المنبعت الراوى المذكور وهو  
 موصول بالاسناد المذكور وقوله تعرف بتشديد الراء من التعريف على صيغة المجهول قوله  
 حتى يجدها ربا اي صاحبها فيه دليل على جواز ان يقال لما لك السلعة رب السلعة والاحاديث  
 متظاهرة بذلك الا انه قد نهي عن ذلك في العبد والامة في الحديث الصحيح فقال لا يقل احدكم ربي  
 وقد اختلف العلماء في ذلك ففكره بعضهم مطلقا وازجازه بعضهم مطلقا وورق قوم في ذلك بين بن له  
 روح ومالاروح له فكره ان يقال رب الحيوان ولم يكره ذلك في الامتعة والصواب تقييد الكراهة  
 او التحريم بخمس المملوك من الآدميين فالما غير الادنى بقدرور في عدة الاحاديث فقال ههنا حتى يجدها  
 ربا وقال في الابل حتى يلقيها ربا ص باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهي  
 لمن وجدها ش اي هذا باب يذكر فيه اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد التعريف بسنة  
 فهي اي اللقطة لمن وجدها وهو بمومه يتناول الواجد الغنى والفقير وهذا خلاف مذهب  
 الجمهور فان عندهم اذا كانت العين موجودة يجب الرد وان كانت استهلك يجب البدل ولم يخالفهم  
 في ذلك الا الكرابيسى من اصحاب الشافعى وداود الظاهرى ووافقهما البخارى في ذلك  
 واحتجوا في ذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب فان جاء صاحبها والافشائك  
 بها وهذا تفويض الى اختياره واحتجوا ايضا بما رواه سعيد بن منصور في حديث زيد بن خالد عن  
 الدراوردي عن ربيعة بلفظ والافتصم بهما تصنع بمالك ومن جهة الجمهور قوله في حديث الباب السابق  
 وكانت ودبة عنده وقوله في رواية بسر بن سعيد عن زيد بن خالد فاعرف عفاصها ووكاها ثم

كلها فان جاء صاحبها فادها اليد فان ظاهر قوله فان جاء صاحبها الى آخره بعد قوله كلها يفتضى  
 وجوب ردها بعد اكلها فيحمل على رد البدل وقال ابن بطال اذا جاء صاحب اللقطة بعد الحول  
 لزم ملقطه ان يردّها اليه على هذا الجاع ائمة الفتوى وزعم بعض من نسب نفسه الى العلم انها لا تؤدى اليه بعد  
 الحول استدلالا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فشاكت بها قال فهذا يدل على ملكها قال وهذا القول  
 يؤدى الى تناقض السنن اذ قال فادها اليه قلت قوله فادها اليه دليل على انه اذا استنفقها او تلفت عنده  
 بعد التملك انه يضمنها لصاحبها اذا جاء ويدل عليه ايضا قوله في رواية بسر بن سعيد عن زيد بن  
 كاه فان جاء صاحبها فادها امره بادائها بعد الهلاك اذا كان قد ملكها اما اذا تلفت عنده بغير تقربط  
 منه فانه لا يضمنها لصاحبها اذا جاء لان يده عليها يد امانة فصارت كالودبة ص حدثنا  
 عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن زيد مولى المنبعت عن زيد بن خالد  
 رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن اللقطة فقال  
 اعرف عفاصها ووكاها ثم عرفها سنة فان جاء صاحبها والافشائك بها قال فضالة الغنم قال هي لك  
 او لاختيك اول الذئب قال فضالة الابل قال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد المال وتأكل  
 الشجر حتى يلقيها ربا ش مطابقة للترجمة في قوله فشاكت بها بنصب النون اي الزم  
 شائك ملتبس بها وقال الطيبى قيل انه منصوب على المصدر يقال شأنت شأنه اي قصدت قصده واشأن  
 شأنك اي اعمل ما تحسنه وقال الكرماني قوله فشاكت بالنصب وبالرفع فقال في النصب اي الزم  
 شأنك ولم يبين الرفع ووجهه ان يكون مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف تقديره فشاكتك مباح او جاز  
 او نحو ذلك والشأن الخطب والامر والحال قوله مالك ولها اي مالك واخذها والحال انها مستقلة باسباب  
 تعيشها فيكون قوله معها سقاؤها على تقدير الحال وبقيّة الكلام قد مرّت ص باب  
 اذا وجد خشبة في البحر او سوطا او نحوه ش اي هذا باب يذكر فيه اذا وجد شخص  
 خشبة في البحر او وجد سوطا في موضع او وجد شيئا ونحو ذلك مثل عصا وحبل وما شبههما  
 وجواب اذا محذوف تقديره ماذا يصنع به هل يأخذها ويتركها فاذا اخذها هل يملكها او سبيله سبيل اللقطة  
 بغير اختلاف العلماء فروى ابن عبد الحكم عن مالك اذا التقى البحر خشبة فتركها افضل وقال ابن شعبان فيها  
 قول آخر ان وجدها يأخذها فان جاء ربا غرم له قيمتها ورخصت طائفة في اخذ اللقطة البسيرة والانتفاع  
 بها وترك تعريفها ومن روى عنه ذلك عمرو بن ابي وائل وعرو واثبتوه وهو قول عطاء والنخعي وطاوس وقال  
 ابن المنذر رويانا عن مائة رضى الله عنهم في اللقطة لا بأس بما دون الدرهم ان يستمتع به وعن جابر كانوا  
 يرخصون في السوط والحبل ونحوه ان ينتفع به وقال عطاء لا بأس للمسافر اذا وجد السوط  
 والسقاء والنعلين ان ينتفع بها استدلال من يبيح ذلك بحديث الخشب لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اخبر انه اخذها حطبيا لاهله ولم يأخذها ليعرفها ولم يقل انه فعل مالا ينبغي وفي الهداية  
 وان كانت اللقطة مما يعلم ان صاحبها لا يتطلبها كالنواة وقشور الرمان قاله او باحة اخذها فيجوز  
 الانتفاع به من غير تعريف ولكنه يبقى على ملك مالك لان التملك من المجهول لا يصح وقال ابن  
 رشد الاصل في ذلك ما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بمرة في الطريق فقال لولا ان تكون من  
 الصدقة لا كنتها ولم يذكر فيها تعريفها وهذا مثل العصا والسوط وان كان اشبه قد استحسن  
 تعريف ذلك فان كان يسيرا الا ان له قدرا ومنفعة فلا خلاف في تعريفه سنة وقيل اياما وان كان  
 مما لا يبقى في يد ملقطه ونحوه عليه التلف فان هذا با كاه الملتقط فقيرا كان او غنيا وهل يضمن



فيه روايتان الاشهر ان لاضمان عليه وان كان مما يوسع اليد الفساد في الحاضرة فقبل لاضمان عليه  
وقيل عليه الضمان وقيل بالفرق ان تصدق به او يأكله اعني انه يضمن في الاكل ولا يضمن في الصدقة  
وفي الواقعات المختار في القشور والنواة يملكها وفي الصيد لا يملكه وان جمع سنبلا بعد الحصاد  
فهو له لاجماع الناس على ذلك وان ملخ شاة ميتة فهو له ولصاحبها ان يأخذ هامته وكذلك الحكم  
في صوفها **ص** وقال اليت حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني اسرائيل وساق الحديث فخرج ينظر  
لعل مركبا جاء بماله فاذا هو بالخشب فاخذها لاهله حطبيا فلما انشراها وجد المال والصحيفة **ش**  
مطابقته لترجمة في قوله فاذا هو بالخشب فاخذها وقيل ليس في الباب ذكر السوط واجيب بانه  
استنبطه بطريق الاطلاق وقيل كانه فاته عنه وقال بعضهم اشار بالسوط الى اثر يأتي بعد ابواب  
في حديث ابي بن كعب او اشار الى ما أخرجه ابوداود من حديث جابر قال رخص انما رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم في العصا والسوط والحبل واشباهه بلمنطقة الرجل ينفع به انتهى  
قلت او اشار بالسوط الى اثر يأتي الى آخره على ما قاله هذا القائل كان الاصول ان يذكر السوط  
هناك وذكره هنا وأشارته الى هناك فيه ما فيه وقوله او اشار الى ما أخرجه ابوداود الى  
آخره ليس بشيء لانه كثيرا ما يذكر ترجمة مشتملة على شيئين او اكثر ولا يذكر بعضها  
حديثا او اثر افيجاب عنه بانه ذكره على ان يجد شيئا صحافذا **ك**رهه ولكن لم يجد فسدكت  
منه وهذا الحديث الذي ذكره ابوداود ضعيف واختلف في رفعه ووقفه فكيف يرضى بالاشارة  
اليه وقد مضى الحديث بتمامه في الكفالة وقد ذكره هناك ايضا تعليقا عن اليت وقد مضى الكلام  
فيه مستوفي قوله وجد المال اي الذي به المستقرض اليه والصحيفة التي كتبها المستقرض اليه  
يذكر فيها بعث مال القراض **ص** **باب** اذا وجد ثمرة في الطريق **ش** اي هذا  
باب يذكر فيه اذا وجد شخص ثمرة في الطريق وجواب اذا محذوف تقديره يجوز له اخذها  
واكلها وذكر الثمرة ليس بقيد وكذا كل ما كان نحوها من المحقرات **ص** حدثنا محمد بن يوسف  
عن منصور عن طلحة عن انس قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثمره في الطريق قال لولا اني اخاف  
ان تكون من الصدقة لا كنتها **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف ابن واقد ابو  
عبد الله القريابي قاله ابو نعيم وغيره ومنصور هو ابن المعتمر وطلحة هو ابن مصرف على وزن اسم  
فاعل من التصريف **ص** والحديث أخرجه البخاري ايضا في البيوع في باب ما ينزله من الشبهات عن قبيصة  
عن سفيان عن منصور عن طلحة عن انس الى آخره وقد مر الكلام فيه هناك **ص** وفيه جواز اكل ما يوجد  
من المحقرات ملقى في الطرقات لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر انه لم يمنع من اكلها الا ثورعا  
لخشيت ان تكون من الصدقة التي حرمت عليه لالكونها مرمية في الطريق **ص** وفيه حرمة الصدقة  
على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والاحتراز عن الشبهة وقيل هذا شد ما روي في الشبهات **ص** وفيه  
اباحة الشيء النافع بدون التعريف وانه خارج عن حكم اللقطة لان صاحبه لا يطلبه ولا ينشأ فيه  
وقد روي عبد الرزاق ان عليا رضي الله تعالى عنه التقط حبا او حبة من رمان فاكلها وعن ابن عمر انه  
وجد ثمرة فاخذها فأكل نصفها ثم لقيه مسكين فاعطاه النصف الآخر **ص** وفيه اسقاط الغرم عن  
اكل الطعام المنتقط وقيل يضمنه وان اكله محتاجا اليه ذكره ابن الجلاب **ص** وقال يحيى حدثنا

سفيان حدثني منصور وقال زائدة عن منصور عن طلحة حدثنا انس (ح) وحدثنا محمد بن مقاتل  
اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر بن همام بن منبه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال اني لانتقل الى اهل فاجد الثمرة ساقطة على فراشي فأرفعهما الا كلاهما خشى ان تكون  
صدقة فالتقيها **ش** يحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري وهذا التعليق وصله  
مسدد في مسنده عن يحيى واخرجه الطحاوي من طريق مسدد قوله وقال زائدة اي ابن قدامة وهذا  
التعليق وصله مسلم فقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة عن زائدة عن منصور عن طلحة بن  
مصرف قال حدثنا انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مر بثمره في الطريق فقال  
اولا ان تكون من الصدقة لا كنتها قوله عبد الله هو ابن المبارك ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد وهما بنو شبيب  
الميم على وزن فعال ابن منبه بن كامل اليماني الابناوي وهذا الحديث في كتاب البيوع في باب ما ينزله  
من الشبهات معلقا وقد مر الكلام فيه هناك قوله فالتقيها بضم الهمزة من الالتقاء وهو الرمي وقال  
الكرماني فالتقيها بالرفع لا غير يعني لا يجوز نصب الياء فيه لانه معطوف على قوله فأرفعهما فاذا نصب  
ربما يظن انه عطوف على قوله ان تكون فيفسد المعنى **ص** **باب** كيف تعرف لقطة اهل  
مكة **ش** اي هذا باب يذكر فيه كيف تعرف بالتشديد من التعريف على صبغة المجهول وهذه  
الترجمة تبين اثبات لقطة الحرم وفيه رد على من يقول لا يلتقط لقطة اهل الحرم واستدلوا في ذلك  
بما رواه مسلم باسناده عن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه نهي عن لقطة  
الحاج واجابت العامة عن ذلك بأن المراد التقاطها للتملك لا للحفظ وقد اوضح هذا حديث الباب  
وقيل لم يبين ان كيفية لقطة الحرم مثل كيفية لقطة غيره في التعريف والتملك ام هي مقتصرة على  
الحفظ فقط قلت بل هي مقتصرة على الحفظ فقط بدل عليه حديث الباب واكتفى بما في الحديث عن  
تصريح ذلك في الترجمة **ص** وقال طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يلتقط  
لقطتها الا من عرفها **ش** هذا قطعة من حديث وصلها البخاري في الحج في باب لا يحل القتل  
قوله لا يلتقط لقطتها اي لقطة اهل مكة الا من عرفها يعني للحفظ لصاحبها **ص** وقال خالد عن عكرمة  
عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يلتقط لقطتها الا من عرف **ش** خالد هو الخذاء  
وهذا ايضا قطعة وصلها البخاري في اوائل البيوع في باب ما قبل في الصواع وقد مر الكلام فيه هناك  
**ص** وقال احمد بن سعيد حدثنا روح حدثنا كريب حدثنا عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يعضد عضاهها ولا يفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمنشد ولا يخل  
خلاها فقال عباس بن رسول الله الا الاذخر فقال الا الاذخر **ش** **ص** اختلف في احدين سعيد هذا فقال  
محمد بن طاهر المقدسي هو ابو عبد الله احمد بن سعيد الباطي وقال ابو نعيم هو احمد بن سعيد الدارمي وروح  
هو ابن عباد وزكرياء هو ابن اسحق المكي ووصل هذا التعليق الاسمعيلى من طريق العباس بن عبد العظيم  
وابو نعيم من طريق خلف بن سالم كلاهما عن روح بن عباد قوله لا يعضد بالجزم اي لا يقطع وقال  
الكرماني بالجزم والرفع قلت الجزم على انه نهي والرفع على انه نفي والعضاء شجر ارم غيلان وكل  
شجر له شوك عظيم الواحدة عضه بالياء واصلاها عضه وقيل واحدة عضاه وعضه العضاء  
اذ اقطعها قوله الا لمنشد هو المعروف يقال انشدته اي عرفته وقال ابن بطال قيل معنى المنشد من سمع  
ناشده يقول من اصاب كذا فنبذ يجوز للملئق ان يرفعه اليك يردوها وقال النضر بن شميل المنشد الطالب



وهو صاحبها وقال ابو عبيد لا يجوز في العربية ان يقال للطالب المئشدا انما هو المعروف والطالب الناشد  
وقيل انما لا يتكلم لفظها لا مكان اتصالها الى ربها ان كانت للمكي فظاهر وان كانت للغريب فيقصده  
في كل عام من اقطار الارض اليها فيسهل التوصل اليها قوله ولا يختل خلاها خلا مقصورا النبات  
الطيب الرقيق مادام رطبا واختلاؤه قطعه واختلت الارض كثر خلاها فاذا يبس فهو حشيش  
والاذخر بكسر الهمزة حشيشة طيبة الرائحة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزها زائدة  
قاله ابن الاثير واختلاف العلماء في لفظه مكة فقالت طائفة حكمها حككم سائر البلدان وقال ابن المنذر  
وروينا هذا القول عن عمرو بن عباس وعائشة وابن المسيب وبه قال ابو حنيفة ومالك واحمد وقالت  
طائفة لا تحل البتة وليس لواجدها الانشادها وهو قول الشافعي وابن مهدي وابي عبيد بن سلام  
ص حدثنا يحيى بن موسى حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير  
قال حدثني ابوسلمة بن عبد الرحمن قال حدثني ابو هريرة قال لما فتح الله على رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم مكة قام في الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله حبس من مكة القتل وملك عليها رسوله  
والمؤمنين فانها لا تحل لاحد كان قبلي وانها احلت لي ساعة من نهار لا تحل لاحد بعدى فلا ينفر صيدها  
ولا يختل شوكتها ولا تحل ساقطتها الا لمنشد ومن قتل له قتل فهو بخير النظرين اما يفدى واما ان يقيد  
فقال عباس الا الاذخر فانما نجعله لقبورنا ويوتا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الاذخر  
فقام ابوشاه رجل من اهل اليمن فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اكتبوا لابي شاه قلت للاوزاعي ما قوله اكتبوا لي يا رسول الله قال هذه الخطبة التي  
سمعتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقة للترجمة في قوله ولا تحل  
ساقطتها الا لمنشد ذكر رجاله \* وهم سنة \* الاول يحيى بن موسى بن عبدربه ابو زكريا  
لختياني البخني يقاله خت \* الثاني الوليد بن مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام \* الثالث عبد الرحمن  
ابن عمر والاوزاعي \* الرابع يحيى بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح \* الخامس ابوسلمة بن عبد الرحمن  
ابن عوف \* السادس ابو هريرة \* ذكر لطائف اسناده \* فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع  
وبصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وهذا من الغرائب ان كل واحد من الرواة صرح بالحديث  
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شخه من افراده وفيه ان الوليد والاوزاعي شاميان ويحيى  
يماحي وابوسلمة مدني وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ثلاثة من المدلسين على نسق  
واحد \* ذكر من اخرجهم غيره \* اخرجهم مسلم في الحج عن زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما  
عن الوليد بن مسلم به واخرجهم ابو داود فيسه عن احمد بن حنبل عن الوليد بن مسلم به  
الا انه لم يذ كر قصة ابي شاه وفي العلم عن مؤمل بن الفضل عن الوليد بن مسلم به مختصر او عن  
علي بن سهل الرملي عن الوليد بن مسلم وفي الدييات عن العباس بن الوليد بن يزيد عن ابيه  
عن الاوزاعي بعضه واخرجه الترمذي في الدييات عن محمود بن غيلان ويحيى بن موسى  
كلاهما عن الوليد بن مسلم بعضه وفي العلم بهذا الاسناد واخرجه النسائي في العلم عن العباس  
ابن الوليد بن يزيد عن ابيه وعن محمد بن عبد الرحمن وعن احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه  
في الدييات عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم عن الوليد بن مسلم بعضه من قتل له قتل الى قوله يفدى  
\* ذكر معناه \* قوله لما فتح الله على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قام في الناس

ظاهرة ان الخطبة وقعت عقيب الفتح وليس كذلك بل وقعت بعد الفتح عقيب قتل رجل من خزاعة  
رجلا من بني ليث والدليل على ذلك ان البخاري اخرج هذا الحديث عن ابي هريرة من وجه آخر  
في العلم في باب كتابة العلم عن ابي نعيم عن شيان عن يحيى عن سلمة عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا  
من بني ليث عام فتح مكة بقتل منهم قتلوه فاخبر بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فركب راحلته  
فخطب فقال ان الله قد حبس عن مكة الفيل او القتل الحديث قوله القتل في رواية الاكثرين  
بالقاف والتاء المثناة من فوق وفي رواية الكشيحي بالقاف وبالياء آخر الحروف والمراد به الفيل الذي  
اخر الله في كتابه في سورة الم تركب فعل ربك باصحاب الفيل قوله لا تحل لاحد كان قبلي  
كلمة لا بمعنى لم اى لم تحل قوله ولا ينفر على صيغة المجهول من التنفير يقال نفر نفر تنفورا  
وتنفارا اذا فر وذهب قوله ولا تحل على بناء المعلوم والساقطة هي اللفظة قوله الا لمنشد اى لمعرف  
يعنى لا تحل لقطنها الا لمن يريد ان يعرفها فقط لا لمن اراد ان يملكها قوله من قتل له قتل فدمرانه  
صلى الله تعالى عليه وسلم انما قال هذا لما اخبر ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام فتح مكة  
بقتل منهم اى بسبب قتل منهم قوله فهو بخير النظرين اى بخير الامرين يعنى القصاص والدية  
فانهما اختار كان له اما ان يفدى على صيغة المجهول اى يعطى له الفدية اى الدية وفي رواية  
للبخاري وغيره اما ان يودى له من وديت القتل اديه دية اذا اعطيت دينه واما ان يقيد اى يقتل  
من القود وهو القصاص وفي رواية واما ان يقادله قوله فقام ابوشاه بالهاء لا غير قال النووي وقد جاء  
في بعض الروايات بالتاء وكذا عن ابن دحية وفي المطالع وابو شاه مصر وفا ضبطه بعضهم وقرأه انا معرفة  
ونكرة قلت معنى قوله مصر وفا انه بالنون ومعنى شاه بالفارسية ملك ويجمع على شاهان وقد ورد  
النهى عن القول بشاهان شاه يعنى ملك الملوك ويقدم المضاف اليه على المضاف في اللغة الفارسية  
\* ذكر ما يستفاد منه \* وهذا الحديث مشتمل على احكام \* منها احكام تتعلق بحرم مكة وقدم ابحاثه  
في كتاب الحج \* ومنها ما يتعلق باللقطة وقدم ابحاثها في كتاب اللقطة \* ومنها ما يتعلق بكتاب ابي شاه  
وقدم في كتاب العلم \* ومنها ما يتعلق بالقصاص والدية وهو قوله ومن قتل له قتل وقد اختلفوا  
فيه وهو ان من قتل له قتل عمدا فويله بالخيارين ان يعفو وبأخذ الدية او يقتل اى يقتل  
القاتل او لم يرض وهو مذهب سعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين ومجاهد والشعبي والاوزاعي واليه  
ذهب الشافعي واحمد واسحق وابو ثور وقال ابن حزم صح هذا عن ابن عباس وروى عن عمر بن  
عبد العزيز رضى الله عنهم واحجوا في ذلك بالحديث المذكور وقال ابراهيم النخعي وعبد الله بن  
ذكوان وسفيان الثوري وعبد الله بن شبرمة والحسن بن حى وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد  
رحمهم الله ليس لولى المقتول ان يأخذ الدية الا برضى القاتل ولا يرسله الا القود او العفو واحج  
هؤلاء بما رواه البخاري عن انس ان الربيع بن النضر عمه اطمت جارية فكسرت سنها فعرضوا  
عليهم الارش فابوا فطلبوا العفو فابوا فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم بالقصاص فجاء  
اخوه انس بن النضر فقال يا رسول الله اتكسر سن الربيع والذي بعثك بالحق لا تكسر سنها  
فقال يا انس كتاب الله القصاص فعفا القوم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد  
الله لو اقسم على الله لآبره ثبت بهذا الحديث ان الذى يجب بكتاب الله وسنة رسول الله في العمد هو  
القصاص لانه او كان للحجنى عليه الخيار بين القصاص وبين اخذ الدية اذا خير رسول الله صلى الله



تعالى عليه وسلم لما حكم لها بالقصاص بعينه فاذا كان كذلك وجب ان يحكم قوله فهو بخير النظرين  
اما ان يقدي واما ان يقيد على اخذ الدية برضى القاتل حتى تنفق معاني الآثار ويؤديه مارواه  
بخاري ايضا من ابن عباس قال كان في بني اسرائيل القصاص ولم يكن فيهم الدية فقال الله لهذه  
الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الآية قوله من عني له من اخيه شيء فلعفو ان يقبل الدية في العمد  
قوله ذلك تخفيف من ربكم يعني مما كتب على من كان قبلكم او نقول التخيير من الشرع تجوز الفعلين  
وبين المشروعية فيهما ونفي الحرج عنهما كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الرويات اذا اختلف  
الجنسان فبيعوا كيف شئتم معناه تجوز البيع مفاضلة ومماثلة بمعنى نفي الحرج عنهما وايضا فيه ان  
يستقل به دون رضى المشتري فكذا هنا جواز القصاص وجواز اخذ الدية وليس فيه استقلال يستغنى  
به عن رضى القاتل فان قلت قد اخبر الله تعالى في الآية المذكورة ان لاولى العفو واتباع القاتل باحسان  
فياخذ الدية من القاتل وان لم يكن اشترط ذلك في عفوه قلت العفو في اللغة البذل خذ العفو اي  
ما سهل فاذا المعنى فن بذل له شيء من الدية فليقبل والابدال لا تجب الا برضى من يجب له ورضى من  
يجب عليه **ص** **باب** لا يحتلب ماشية احد بغير اذن شيء **ش** اي هذا باب يذكر  
فيه لا يحتلب ماشية احد بغير اذن صاحبها والماشية تقع على الابل والبقر والغنم ولكنه في الغنم  
اكثر قاله ابن الاثير قوله بغير اذن بالنوين وروى بغير اذنه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا  
مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحلبن احد ماشية امرئ  
بغير اذنه يحب احكم ان تؤتى مشربته فتكسر خزانه فينقل طعامه فانما تخزن لهم ضرع مواشيم  
اطعمناهم فلا يحلبن احد ماشية احد الا باذنه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **ش** ورجاله قد  
ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في القضاء وابوداود في الجهاد جميعا بالاسناد الذي رواه  
بخاري **ش** ذكر معناه **ش** قوله عن نافع في موطأ محمد بن الحسن اخبرنا نافع وفي رواية ابن قطن  
في الموطآت للدارقطني قلت لمالك احدثك نافع قوله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي  
رواية يزيد بن الهاد عن مالك عند الدارقطني ايضا انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقول قوله لا يحلبن بضم اللام والنون الثقيلة كذا في البخاري واكثر الموطآت وفي رواية ابن  
الهاد لا يحلبن من الاحتلاب من باب لا فتعال قوله ماشية امرئ وفي رواية ابن الهاد وجاعة من  
رواه الموطأ ماشية رجل وفي بعض شروح الموطأ بلفظ ماشية اخيه وكل واحد منهما ليس بقيد  
لانه لا اختصاص له بالرجال ولا بالمسلمين لانهم سواء في هذا الحكم قيل فرق بين المسلم والذمي فلا  
يحتاج الى الاذن في الذمي لان الصحابة شرطوا على اهل الذمة من الضيافة للمسلمين وصح ذلك عن  
عمر رضي الله تعالى عنه وذكر ابن وهب عن مالك في المسافر ينزل بالذمي قال لا يأخذ منه شيئا  
الا باذنه قيل له فالضيافة التي جعلت عليهم قال كانوا يومئذ يخفف عنهم بسببها واما لا ن فلا وقال  
بعضهم نسخ الاذن وجعلوه على انه كان قبل فرض الزكاة قالوا وكانت الضيافة واجبة حينئذ ثم  
نسخ ذلك بفرض الزكاة وذكر الطحاوي كذلك ايضا قوله مشربته بضم الراء وقبحها هي  
الموضع المصون لما تخزن كالغرفة وقال الكرماني هي الغرفة المرتفعة عن الارض وفيها خزانة  
المنافع انتهى والمشرية بفتح الراء خاصة مكان الشرب والمشرية بكسر الراء انا الشرب قوله خزانه  
بكسر الخاء المعجمة الموضع او الوعاء الذي يخزن فيه الشيء مما مراد حفظه وفي رواية ايوب عند

احد فيكسر بابها قوله فينقل بالنون والقاف من الانتقال وهو الخويل من مكان الى مكان  
وهكذا هو في اكثر الموطآت عن مالك وحكى ابن عبد البر عن بعضهم فيقتل بنون ثم ثاء  
مثلة من فوق ثم ثاء مثلية من الانتقال من النزل وهو النثر مرة واحدة بسرعة ويقال نزل  
ما في كذا انه اذا صعبا ونثرها وهكذا اخرجه الاسعدي من طريق روح بن عباد ومسلم من رواية  
ايوب وموسى بن عتبة وغيرهما عن نافع ورواه عن الثابت عن نافع بالقاف وهو عند ابن ماجه من  
هذا الوجه بالثاء وقوله تؤتى وقوله فتكسر وقوله فينقل كلها على بناء المجهول قوله تخزن بضم  
الراء على بناء الفاعل وضرع مواشيم كلام اضافي مرفوع لانه فاعل تخزن وقوله اطعمناهم  
بالصحب مفعوله وهي جمع اطعمة والاطعمة جمع طعام والمراد به هنا اللبن والضرع جمع ضرع  
وهو لكل ذات خف وظلف كاللدى للمرأة وفي رواية الكشميني تحرز ضرع مواشيم بضم  
الهاء وسكون الخاء المعجمة وكسر الراء وفي آخره زاي والمعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم شبه  
اللبن في الضرع بالطعام المحزون المحفوظ في الخزانة في انه لا يحل اخذه بغير اذن ولا فرق بين  
اللبن وغيره **ش** ذكر ما يستفاد منه **ش** قال ابو عمر يحمل هذا الحديث على مالا يطيب به النفس  
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحلب مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس منه وقال صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم عليكم حرام وانما خص اللبن بالذكر لانه اهل الناس  
في تناوله ولا فرق بين اللبن والتمر وغيرهما في ذلك وقال القرطبي ذهب الجمهور الى انه لا يحل  
شيء من لبن الماشية ولا من التمر الا اذا علم طيب نفس صاحبه وذهب بعضهم الى ان ذلك يحل وان  
لم يعلم حال صاحبه لان ذلك حق جعله الشارع له يريد مارواه ابوداود من حديث الحسن عن سمرة  
رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا اتى احدكم على ماشية فان كان فيها  
صاحبها فليستأذنه فان اذن له والا فليحلب ويشرب وان لم يكن فيها فليصوت ثلاثا فان اجاب  
فليستأذنه فان اذن له والا فليحلب ويشرب ولا يحمل ورواه الترمذي ايضا وقال حديث سمرة  
حديث حسن غريب صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبيقول احدوا سحق وقال علي بن  
الديلمي سمع الحسن من سمرة صحيح وقد تكلم بعض اهل الحديث في رواية الحسن عن سمرة وقالوا انما تحدث  
عن صحيفة سمرة واستدلوا ايضا بحديث ابى سعيد رواه ابن ماجه باسناد صحيح من رواية ابى نضرة  
عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا أتيت على راع فناده ثلاث مرات فان اجابك  
والا فاشرب من غير ان تفسدوا اذا أتيت على حائط بستان فناده ثلاث مرات فان اجابك والا فكل  
من غير ان تفسد **ش** ومراروا الترمذي ايضا من حديث يحيى بن سليم عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن التمر المعلق فقال من اصاب منه من ذى حاجة غير مخذ خبنة  
فلا شيء عليه وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث يحيى بن سليم **ش** وروى ايضا من حديث  
عمر بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن التمر المعلق الى آخره  
نحوه والخبنة بضم الخاء المعجمة وسكون الباء الموحدة بعدها تون قال الجوهري هو ما يحمله في  
حضنك وقال ابن الاثير الخبنة معطف الازار وطرف الثوب اي لا يأخذ منه في طرف ثوبه يقال  
اخبن الرجل اذا خبأ شيئا في خبنة ثوبه او سراويله والمراد من التمر المعلق هو التمر على النخل قبل  
ان يقطع وليس المراد ما كانوا يعلقونه في المسجد من الاقواء في ايام التمرة فان ذلك مسيل مأذون فيه



واستدلوا ايضا بقضية الهجرة وشرب ابي بكر والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غنم الراعي وقال  
 جمهور الفقهاء الامصار منهم الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واصحابهم لا يجوز لاحد ان يأكل من  
 بستان احد ولا يشرب من لبن غنمه الا باذن صاحبه اللهم الا اذا كان مضطرا فحينئذ يجوز له ذلك قدر دفع  
 الحاجة والجواب عن الاحاديث المذكورة من وجوه الاول ان التمسك بالقاعدة المعلومة اولى قاله  
 القرطبي والثاني ان حديث النهي اصح والثالث ان ذلك يحول على ما اذا علم طيب نفوس ارباب  
 الاموال بالعادة او بغيرها والرابع ان ذلك يحول على اوقات الضرورات كما كان في اول الاسلام  
 واجاب الطحاوي بأن هذه الاحاديث كانت في حال وجوب الضيافة حين امر رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم بها واوجبها للمسافرين على من حلوا به فلما نسخ وجوب ذلك وارتفع حكمه ارتفع  
 ايضا حكم الاحاديث المذكورة وقال القرطبي وشرب ابي بكر رضي الله تعالى عنه حين الهجرة  
 من غنم الراعي واعطائه للشارع كان ادلالا على صاحب الغنم لعرفته اياه او انه كان يعلم انه اذن  
 للراعي ان يسقي من مربه او انه كان عرفة انه اباح ذلك او انه مال حربي لا امان له وقال ابن ابي  
 صفرة حديث الهجرة في زمن المكارمة وهذا في زمن التشاح لما علم صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من تغير الاحوال بعده وقال الداودي انما شرب الشارع والصدوق لانهما ابنا سبيل ولهما ما شرب ذلك اذا  
 احتاجا وفي الحديث استعمال القياس تشبيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللبن في الضرع بالطعام المخزون  
 وهذا هو قياس الاشياء على نظائرها واشباهها وفيه اباحة خزن الطعام واحتكاره خلافا لغلاة  
 المترهدة حيث يقولون لا يجوز الادخار مطلقا وفيه ان اللبن يسمى طعاما فيجوز به من حلف لا  
 يتناول طعاما الا ان يكون له نية تخرج اللبن وقال ابو عمر فيه ما يدل على ان من حلب من ضرع شاة  
 او بقرة او ناقة بعد ان يكون في حرزها ما يبلغ قيمته ما يجب فيه القطع ان عليه القطع الاعلى قول  
 من لا يرى القطع في الاطعمة الرطبة من الفواكه وفيه بيع الشاة اللبن بالطعام لقوله فانما يخزن  
 لهم ضرع مواشهم اطعماتهم فجعل اللبن طعاما وقد اختلف الفقهاء في بيع الشاة اللبن  
 باللبن وسائر الطعام نقدا او الى اجل فذهب مالك واصحابه الى انه لا بأس ببيع شاة اللبن باللبن  
 ببايد ما لم يكن في ضرعها لبن فان كان في ضرعها لبن لم يجوز ببايد باللبن من اجل المزانية فان كانت  
 الشاة غير لبون جاز في ذلك الاجل وغير الاجل وقال الشافعي وابو حنيفة واصحابه لا يجوز  
 بيع الشاة اللبن بالطعام الى اجل ولا يجوز عند الشافعي بيع شاة في ضرعها لبن بشئ من اللبن  
 ببايد ولا الى اجل وفيه ذكر الحكم بعلته وامادته بعد ذكر العلة تأكيدا وتقريرا وفيه ان  
 القياس لا يشترط في صحته مساواة الفرع للاصل بكل اعتبار بل ربما كانت الاصل مزينة لا يضر  
 سقوطها في الفرع اذا تشارك في اصل الصفة لان الضرع لا يساوي الخزانة في الخزن لما ان الضر  
 لا يساوي القفل فيه ومع ذلك فقد اخلق الشارع الضرع المصروع بالحكم بالخزانة المقفلة في تحريم  
 تناول كل منهما بغير اذن صاحبه وفيه ضرب الامثال للتقريب للافهام وتمثيل ما يخفى بما هو  
 اوضح منه **ص** باب **ص** اذا جاء صاحب اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها ودبعة  
 عنده **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا جاء صاحب اللقطة الى آخره قوله بعد سنة اي  
 بعد مضي سنة التعريف قوله لانها اي لان اللقطة ودبعة عند الملتقط فيجب ردها الى صاحبها  
**ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسماعيل بن جعفر عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن يزيد

مولى المنبعت عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن  
 اللقطة فقال عرفها سنة ثم اعرف وكاها وعفاصها ثم استفق بها فان جاء بها فادها اليه وقالوا يا رسول الله  
 فضالة الغنم قال خذها فانما هي لك ولا خيلك او للذئب قال يا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم حتى احمرت وجنتاه او احمر وجهه ثم قال مالك ولها معهما حذاق وسقاؤها  
 حتى يلقاها ربهما **ش** مطابقة لترجمة في قوله فان جاء بها فادها اليه فان قلت ليس في الحديث  
 لفظ لانها ودبعة عنده قلت اجيب بجوابين احدهما انه ذكر هذه اللفظة في باب ضالة الغنم قبل هذا  
 الباب بخمسة ابواب ولكنه ذكره بالشك هناك وذكره هنا مترجما بالمعنى لان قوله ادها اليه بعد  
 الاستئذان يدل على وجوب الرد على انه لا يملكها فيكون كالودبعة عنده والجواب الاخر انه  
 اسقطه هذا اللفظ من حيث اللفظ وذكرها ضمنا من حيث المعنى لان قوله فان جاء صاحبها فادها اليه  
 يدل على بقاء ملك صاحبها خلافا لمن اباحها بعد الحول بلا ضمان والجوابان متقاربان وقدر  
 الكلام فيه مستقصى ثم انه يستدل من قوله لانها ودبعة عنده على انها اذا تلفت من غير تقصير منه فانه  
 لا ضمان عليه ويدل على هذا اختياره كما هو قول جماعة من السلف فان قلت كيف يتصور الاداء  
 بعد الاستئذان قلت بدلا يقوم مقامها وكيفية ذلك مع ما قالوا فيه قدممت بحرة قوله حتى  
 احمرت وجنتاه او احمر وجهه شك من الراوي والوجنتان تشبة وجنته وهي ما ترتفع من الخدين  
 وفيها اربع لغات بالواو وبالهمزة وبالفتح فبهما وبالكسر ايضا والله اعلم **ص** باب **ص** هل  
 يأخذ اللقط ولا يدعها تضيع حتى لا يأخذها من لا يستحق **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل  
 يأخذ الملتقط اللقطة ولا يدعها حال كونها تضيع بتركه اياها قوله حتى لا يأخذها كذا هو بحرف  
 لا بعد حتى في رواية الاكثرين وفي رواية ابن شوية حتى يأخذها بدون حرف لا وقال بعضهم  
 واظن الواو سقطت من قبل حتى والمعنى لا يدعها تضيع ولا يدعها يأخذها من لا يستحق قلت لا يحتاج  
 الى هذا الظن ولا الى تقدير الواو لان المعنى صحيح والتقدير لا يتركها ضائعة ينهي الى اخذها  
 من لا يستحق وكلمة هل هنا ليست على معنى الاستفهام بل هي بمعنى قد للتحقيق والمعنى باب يذكر  
 فيه قد يأخذ اللقطة الى آخره ولهذا لا يحتاج الى جواب وشارحه الترجمة الى الرد على من كره اخذ  
 اللقطة روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وهو قول عطاء بن ابي رباح وروى  
 ابن القاسم عن مالك انه كره اخذها والابق فان اخذ ذلك وضاعت وابق من غير تضييعه لم يضمن  
 وكره اخذها ايضا ومن حجتهم في ذلك ما رواه الطحاوي حدثنا ابراهيم بن مرزوق قال حدثنا  
 سليمان بن حرب قال حدثنا جابر بن زيد عن ابي يوب عن ابي العلاء بن زيد بن عبد الله بن الشخير عن ابي مسلم  
 الجذمي عن الجارود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ضالة المسلم حرق النار واخرجه  
 النسيان عن عمرو بن علي عن ابي داود عن المثني بن سعيد عن قتادة عن زيد بن عبد الله عن ابي مسلم  
 الجذمي عن الجارود نحوه واخرجه الطبراني ايضا قلت سليمان بن حرب شيخ البخاري وابوب  
 هو الخثيماني وابو مسلم الجذمي بفتح الجيم والذال المعجمة نسبتته الى جذيمة عبد القيس لا يعرف  
 اسمه والجارود هو ابن المعلى العبدي واسمه بشرو والجارود لقب به لانه اغار في الجاهلية على بكر  
 ابن وائل فاصابهم وجردهم وفد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة عشر في وفد عبد القيس  
 فاعلم وكان نصرانيا ففرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسلامه واكرمه وقربه والضالة هي



الضامة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره يقال ضل الصبي اذا ضاع وصل عن الطريق اذا حار  
وقدمر الكلام فيه مرة قوله حرق النار بفحنتين وقد تسكن الرائحة وحرق النار ايهما والمعنى  
ان ضالة المسلم اذا اخذها انسان ليملكها ادته الى النار وهذا تشبيه بليغ وحرف التشبيه محذوف  
لاجل المباعدة وهو من تشبيه المحسوس بالمحسوس وقال الحسن البصري والنخعي والثوري  
وابو حنيفة ومالك والشافعي واحد في رواية وابو يوسف ومحمد لا يحرم اخذ الضوال وعن الشافعي  
في قول واحد في رواية نذب تركها وعن الشافعي في قول نجب رفعها وقال ابن حزم قال ابو حنيفة  
ومالك كلا الامرين باح والافضل اخذها وقال الشافعي مرة اخذها افضل ومرة قال الورع تركها واجاب  
الطحاوي عن الحديث المذكور انه صلى الله عليه وسلم اراد اخذها لغير التعريف وقد بين ذلك  
ماروى عن الجارود ايضا انه قال قد كنا اتيانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن على ابل عجاف  
فقلنا يا رسول الله انا قد نمر بالحرف فنجده ابل فتركها فقال ان ضالة المسلم حرق النار وكان  
سؤالهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اخذها لان يركبها لالان يرفعوها فاجابهم بان قال  
ضالة المسلم حرق النار اى ان ضالة المسلم حكمها ان تحفظ على صاحبها حتى تؤدى الى صاحبها  
لالان ينتفع بها لركوب ولاغير ذلك فبان بذلك معنى الحديث **ص** حدثنا سليمان بن حرب  
حدثنا شعبة عن سلة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال كنت مع سلمان بن ربيعة وزيد بن صوحان  
في غزاة فوجدت سوطا فقالا لى الفه قلت لا ولكن ان وجدت صاحبها والا استمعت به فلما رجعنا  
بجعتنا فررت بالمدينة فسألت ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فقال وجدت صرة على عهد  
النبي صلى الله عليه وسلم فيها مائة دينار فأتيت بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال عرفها حولا فعرفتها حولا  
ثم أتيتها فقال عرفها حولا فعرفتها حولا ثم أتيتها فقال عرفها حولا ثم أتيتها فقال عرفها حولا  
فقال اعرف عذتها ووكاها ووعاءها فان جاء صاحبها والا استمتع بها **ش** مطابقتها لترجمة  
من حيث ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بالتعريف يدل على ان اخذ اللقطة مشروع اثلا  
نضيع اذا تركها وتقع في يد غير مستحقها والحديث مضى في اول كتاب اللقطة ولكنه اخرج  
هنا من طريق آخر مع زيادة فيه ورجاله قد ذكرنا مع ترجمة سويد بن غفلة هناك وسلمان بن  
ربيعة الباهلي يقال له صحبة ويقال له سلمان الخليل خبرته بها وكان اميرا على بعض المغازي في فتوح  
العراق سنة ثلاثين في عهد عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما وهو اول من تولى قضاء الكوفة  
واستشهد في خلافته في فتوح العراق وليس له في البخارى سوى هذا الموضع وزيد بن صوحان بضم  
الصاد المهملة وسكون الواو بعدها حاء مهملة وبعد الالف نون العبدى تابعي كبير مخضرم ايضا وزعم  
ابن الكلبي ان له صحبة وروى ابو يعلى من حديث علي رضى الله عنه مرفوعا من صره ان يظن الى من سبقه  
بعض اعضائه الى الجنة فليظن الى زيد بن صوحان وكان قدوم زيد في عهد عمر رضى الله عنه وشهد الفتوح  
وروى ابن منده من حديث بريدة قال ساقى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة فقال زيد بن زيد الخير فسئل عن ذلك فقال  
رجل سبقه به الى الجنة فقطعت يد زيد بن صوحان في بعض الفتوح وقتل مع علي رضى الله عنه يوم الجمل  
قوله في غزاة زاد احد من طريق سفيان عن سلمة حتى اذا كنا بالعذيب بضم العين المهملة وقبح  
الذال المعجمة وفي آخره باء موحدة مصغر عذب وهو موضع قاله بعض الشراح وسكت قلت  
عذيب وادبظا الكوفة وقال ابراهيم بن محمد في شرحه لشعر ابي الطيب عند قوله عند كرت ما بين

العذيب وبارق العذيب ما لبثي تميم وكذلك بارق قال الرشاطي والبكري ديار بني تميم بالجماعة وعذبة  
تأثيت الذي قبله موضع في طريق مكة بين الجمار وينبع فقول له الله امر من الاقاوه هو الرمي فقول له قلت لا اى  
لا لقيه فقول له الرابعة هي رابعة باعتبار مجيئه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثة باعتبار التعريف وقال  
الكرمانى فان قلت تقدم اول اللقطة انها الثالثة قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفى الزائد انتهى  
والاصوب ما قلناه فقول له عندهاى عددها وقال الكرمانى هذا يدل على تأخير المعرفة عن التعريف يعنى قوله  
اعرف عندها والروايات المسابقة بالعكس قلت مضى الجواب عن هذا عن قريب وهو انه مأمور  
بمعرفتين يعرف اولها يعلم صدق وصفها ويعرف ثانيا معرفة زائدة على الاولى من قدرها وجودها  
على سبيل التحقيق ليردها على صاحبها بلا تفاوت **ص** حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن  
شعبة عن سلمة بهذا قال فلقينه بعد بمكة فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولا واحدا **ش**  
عبدان اسمه عبد الله وعبدان لقب عليه وابو عثمان ابن جبلة بالجيم والباء الموحدة المفتوحين الازدي  
البصري وسلمة هو ابن كهيل فقول له بهذا اى بالحدث المذكور فقول له قال فلقينه اى قال سويد بن  
غفلة فلقيت ابي بن كعب رضى الله عنه بمكة فقال لا ادري اى لا اعلم الى آخره ورواه مسلم حدثنا  
محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة وحدثني ابو بكر بن نافع واللفظ له حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت سويد بن غفلة قال خرجت انا وزيد بن صوحان وسلمان بن ربيعة  
غازين فوجدت سوطا فاخذته فقال لاى دعه فقلت لا ولكنى اعرف به فان جاء صاحبه والا استمعت  
به قال فابيت عليهما فلما رجعا عن غزانا قضى لى انى حججت فأتيت المدينة فلقيت ابي بن كعب رضى الله  
عنه فأخبرته بشأن السوط وبقولهما فقال انى وجدت صرة فيها مائة دينار على عهد رسول صلى الله  
تعالى عليه وسلم فأتيت بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عرفها حولا قال فعرفتها فلم اجد من  
يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولا فعرفتها فلم اجد من يعرفها ثم أتيت فقال عرفها حولا فلم اجد من  
يعرفها فقال احفظ عدددها وعاها وعاها فان جاء صاحبها والافاستمع بها فاستمعت بها فلقينه بعد ذلك  
بمكة فقال لا ادري ثلاثة احوال او حولا واحدا انتهى وانما سقت حديث مسلم هذا بطوله لانه كالشرح  
لرواية البخارى هذه **ص** باب **من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان ش**  
اى هذا باب في بيان حكم من عرف بالتشديد من التعريف فقول له ولم يدفعها من الدفع في رواية الاكثرين  
وفي رواية الكشميني ولم يرفعها بالراء موضع الدال وحاصل هذه الترجمة ان الملتقط لا يجب عليه  
ان يدفع اللقطة الى السلطان سواء كانت قليلة او كثيرة لان السنة وردت بان واجد اللقطة هو الذى  
يعرفها دون غيره لقوله عرفها الا اذا كان الملتقط غير امين فان السلطان يأخذها منه ويدفعها الى  
امين ليعرفها على ما ذكره عن قريب واشبارها ايضا الى رد قول من يفرق بين القليل والكثير حيث  
يقولون ان كان قليلا يعرفه وان كان كثيرا يرفعه الى بيت المال والجمهور على خلافه ومن ذهب الى  
ذلك الاوزاعى وفرق بعضهم بين اللقطة والضوال وفرق بعض المالكية وبعض الشافعية بين المؤمن  
 وغيره فالزموا المؤمن بالتعريف وامروا بدفعها الى السلطان في غير المؤمن ليعطيها لمؤمن يعرفها  
**ص** حدثنا محمد بن يوسف عن ربيعة عن يزيد مولى المنبعث عن زيد بن خالد ان اعرابا سأل  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اللقطة قال عرفها سنة فان جاء احد يخبرك بمفاسها ووكائها  
والافاستنق بها وسأله عن ضالة الابل فتمرو وجهه فقال مالك ولها معها سقاؤها وحذاؤها ترد المال



وتأكل الشجر دعما حتى يجدها ربا وسأله عن ضالة الغنم فقال هي لك اولادك اولادك ش  
 مطابقة لترجمة من حيث ان لا يجب على المذنب دفعها الى السلطان بل هو امر فيها وهو حاصل معنى قوله  
 من عرف اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والحديث مضى مكررا مع شرحه **ص** باب **ش**  
 اي هذا باب وهو كالفصل لما قبله وهكذا وقع بغير ترجمة وليس هو بوجود في رواية  
 ابى ذر **ص** حديثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا النضر اخبرنا اسرائيل عن ابى اسحق قال اخبرني البراء  
 عن ابى بكر رضى الله عنه (ح) وحديثنا عبد الله بن رجاء حديثنا اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء عن  
 ابى بكر قال انطلقت فاذا انابراعى غنم يسوق غنمه فقلت لمن انت قال رجل من قريش فسماه  
 فمرته فقلت هل في غنمك من لبن فقال نعم فقلت هل انت حالب لي قال نعم فامرته فاعتقل  
 شاة من غنمه ثم امرته ان ينفض ضرعها من الغبار ثم امرته ان ينفض كفيه فقال هكذا ضرب  
 احدى كفيه بالآخرى فحلب كسبة من لبن وقد جعلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اداة  
 على فيها خرقة فصبيت على اللبن حتى برد اسفله فانتهيت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اشرب  
 يا رسول الله فشرب حتى رضيت **ش** وجه ادخال هذا الحديث في هذا الباب الذي  
 كالفصل من الباب المترجم الذي قبله من حيث ان الباب المترجم مشتمل على حكم من احكام اللقطة وهذه  
 ايضا فيه شئ يشبه حاله حال اللقطة وهو الشرب من لبن غنم لها راع واحد في الصحراء وهو في حكم  
 الضائع في هذه الحالة فصار كالسوط او الحبل او نحوهما الذي يباح التقاطه وقال الكرماني فان قلت  
 ما التفتيق بينه وبين ما تقدم آتيا من حديث لا يجلب احدا مناسية احد قلت كان ههنا اذن عادي او كان  
 صاحبه صديق الصديق او كان كافرا حرييا او كان حالهما حال اضطرار او من جهة النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اولى بالمؤمنين انتهى قلت لا تطلب المطابقة الا بين حديث الباب والباب الذي توج عليه  
 وههنا الباب الذي فيه هذا الحديث مجرد من الترجمة وهو داخل في الباب الذي قبله وهو باب من عرف  
 اللقطة ولم يدفعها الى السلطان والذي ذكره الكرماني ليس له مناسبة ههنا اصلا وانما يستقيم ما ذكرنا  
 بين هذا الحديث وبين باب لا يجلب ماشية احدا باذن وبينهما ثلاثة ابواب والاصل بيان المطابقة  
 بين كل باب وحديثه ثم ان البخاري اخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن اسحق بن ابراهيم المعروف  
 بابن راهويه عن النضر بسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصغر شمل عن اسرائيل بن يونس بن ابى  
 اسحق عن جده ابى اسحق عمر بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب الثاني عن عبد الله  
 ابن رجاء بن المثنى الفدائي البصري ابى عمرو عن اسرائيل الى آخره والحديث اخرج به البخاري  
 ايضا في علامات النبوة عن محمد بن يوسف وفي الهجرة عن محمد بن بشار وفي الاشرية عن محمود عن  
 النضر واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن زهير بن حرب وعن اسحق بن ابراهيم وعن سلمة بن شبيب  
 وفي الاشرية عن ابى موسى قوله فاذا اناكله اذا الفاجاء قوله انطلقت اي حين كان مع رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم قاصدين الهجرة الى المدينة قوله يسوق غنمه جلة حاله قوله هل في غنمك من  
 لبن بفتح الباء الموحدة في رواية الاكثرين وحكى عياض رواية ضم اللام وسكون الباء اي شاة ذات  
 لبن كذا قاله بعضهم وليس كذلك وانما الابن بضم اللام وسكون الباء جمع لبنة وكذلك ابن بكسر  
 اللام ومن يونس قال كم لبن غنمك ولبن غنمك اي ذوات الدرمنها قوله فامرته اي بالاعتقال وهو الامساك  
 بشال اعتقلت الشاة اذا وضعت رجلها بين فخذيك اوساقيك لتحلبها قوله كسبة بضم الكاف

وسكون التاء المثناة وفتح الباء الموحدة وهو قدر حلبة وقيل القليل منه وقيل القدر من اللبن  
 قوله اداة وهي الزكوة وفي الحديث من الفوائد استحباب الادوية في السفر وخدمة التابع للنبوة  
 وفيه من التأدب والتنظيف ما صنعه ابو بكر رضى الله تعالى عنه من نفذ يد الراعى ونفذ الضرع  
 وقال ابن بطال سألت بعض شيوخى عن وجه استجازه الصديق لشرب اللبن من ذلك الراعى فقال  
 لي يحتمل ان يكون الشارع قد كان اذن له في الحرب وكانت اموال المشركين له حلالا فعرضته على  
 المهلب فقال لي ليس هذا بشئ لان الحرب والجهاد انما فرض بالمدينة وكذلك الغنائم انما نزل تحليها  
 يوم بدر بنص القرآن وانما مشربا بالمعنى المتعارف عندهم في ذلك الزمن من المكارمات وربما استفهم به  
 الصديق الراعى من انه حالب او غير حالب ولو كان بمعنى الغنيمة ما سقاهمه وبحلب على ما اراد  
 الراعى او كره والله اعلم

### ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المظالم والغصب ش

اي هذا كتاب في بيان تحريم المظالم وتحريم الغصب والمظالم جمع مظلمة مصدر ميم من ظلم يظلم ظلما  
 واصله الجور ومجاوزة الحد ومعناه الشرعى وضع الشئ في غير موضعه الشرعى وقيل انصرف  
 في ملك الغير بغير اذنه والمظلمة ايضا اسم ما اخذ منك بغير حق وفي المغرب المظلمة الظلم واسم للمأخوذ  
 في قولهم عند فلان مظلمتى وظلامتى اي حق الذى اخذمنى ظلما والغصب اخذ مال الغير ظلما وعدوانا  
 يقال غصبه بغصبه غصبا فهو غاصب وذلك مغصوب وقيل الغصب الاستيلاء على مال الغير  
 ظلما وقيل اخذ حق الغير بغير حق وهذه الترجمة هكذا هي في رواية المستمل وفي رواية غير مستمل  
 لفظ كتاب هكذا في المظالم والغصب وفي رواية الفسفى كتاب الغصب باب في المظالم **ص** وقول الله  
 تعالى ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار مهطعين مقنعى رؤسهم  
 رافعى رؤسهم المقنع والمقمح واحد **ش** وقول الله بالجرح عطف على ما قبله ووقع في رواية ابى ذر  
 من قوله ولا تحسبن الله غافلا الى قوله عزير ذو انتقام هي ست آيات في او اخر سورة ابراهيم عليه الصلاة  
 والسلام وفي رواية غير مستمل ولا تحسبن الله غافلا وساق الاية فقط قوله ولا تحسبن الله غافلا ان كان الخطاب  
 للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فعنايه التثبيت على ما كان عليه من انه لا يحسبه غافلا كما في قوله تعالى  
 ولا تكونن من المشركين وان كان الخطاب لغيره من يجوز ان يحسبه غافلا لجهله بصفاته فلا يحتاج الى تقدير  
 شئ وقال الزمخشري ويجوز ان يراد ولا تحسبنه بعاملهم معاملة الغافل عما يعملون ولكن معاملة الرقيب  
 عليهم المحاسب على التقير والقصير قوله انما يؤخروهم ليوم تشخص فيه الابصار اي ابصارهم لا تقرب  
 اما كنهها من هول ما ترى قوله مهطعين يعنى مسرعين الى الداعي وقيل الاطعام ان تقبل بصرك على  
 المرتى وتديم النظر اليه لا تطرف قوله مقنعى رؤسهم اي رافعى رؤسهم كذا فسره مجاهد ولا يرتد اليهم  
 طرفهم اي لا يطرفون ولكن عيونهم مفتوحة ممدودة من غير تحريك الاجفان واقتد بهم هواى  
 خلاء وهو الذى لم تشهله الاجرام اي لا قوة في قلوبهم ولا جراءة ويقال لاحق ايضا قلبه هواى وعن  
 ابن جريج هواى اي صفر من الخير خالية عنه قوله المقنع والمقمح واحد كذا ذكره ابو عبيدة اي  
 هذه الكلمة بالنون والعين وبالميم والحاء معانها واحد وهو رفع الصوت وحكى ثعلب ان لفظه  
 اقنع مشترك بين معنيين يقال اقنع اذا رفع رأسه واقنع اذا طأطا ويحتمل الوجهين هنا ان يرفع  
 رأسه ينظر ثم يطأطئه ذلا وخضوعا **ص** قال مجاهد مهطعين اي مديعي النظر ويقال مسرعين



لا يرتد اليهم طرفهم واخذتهم هواه بمعنى جوقا لاعتقولهم **ش** تفسير مجاهد اخرجه الفريابي عنه وقد ذكرناه معنى لا يرتد اليهم طرفهم واخذتهم هواه قوله جوقا بضم الجيم جمع اجوف قواه بمعنى لاعتقولهم كذا في نسخة ابو عبيدة في المجاز وقيل معنى واخذتهم هواه تزعت افئدتهم من اجوافهم **ص** ص والذر الاس يوم ياتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب **ش** قد ذكرنا في رواية ابى ذر سبق من قوله ولا تحبين الله تعالى الى قوله عز وجل ذو انتقام ست آيات وفي رواية غير آية واحدة فقط وهي الآية الاولى قوله والذر الناس الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم امره بالذر الناس وتحويلهم قواه يوم ياتيهم العذاب وهو يوم القيامة وهو مفعول ثان لانذر قوله اخرنا الى اجل قريب بمعنى ردنا الى الدنيا وامهنا الى اجل وجهد من الزمان قريب تدارك ما فرطنا فيه من اجابة دعوتك واتباع رسالتك قوله اولم تكونوا اقمتم اى يقال لهم اولم تكونوا احلفتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت والفتنة حتى كفرتم بالله وتكونوا في مساكن الذين ظلموا من قبلكم (وتبين لكم) ظهر لكم ما فعلنا بهم من انواع الزوال بهوتهم وخراب مساكنهم والانتقام منهم بعضها بالمشاهدة وبعضها بالاخبار (وضربناكم الامثال) اى صفات ما فعلوا بالامثال المضروبة لكل ظالم قوله وقد مكرهم وامكرهم بمعنى بالنى صلى الله تعالى عليه وسلم حين هموا بقتله (وعند الله مكرهم) اى عالمه لا يخفى عليهم فيجازيهم قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال بمعنى وان كان مكرهم ليبلغ في الكيد الى ازالة الجبال فان الله يتصرف دينه والمراد بالجبال هنا الاسلام وقيل جبال الارض مبالغة والاول استعارة ثم طعن قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ولا تحبين الله مخلف وعده رسوله (ان الله عز وجل) اى منبع (ذو انتقام) من الكفار **ص** باب قصاص المظالم **ش** اى هذا باب في بيان قصاص المظالم يوم القيامة والقصاص اسم بمعنى المقاصة وهو مقاصة قولي المقتول القاتل والمجروح الجرح وهى مساواته اياه في قتل او جرح ثم عم في كل مساواة ويقال اقصه الحاكم بقصه اذا مكنته من اخذ القصاص **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا معاذ بن هشام حدثني ابي عن قتادة عن ابي المتوكل الناجي عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خلاص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار فيقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا حتى اذا نقوا وهذبوا اذن لهم بدخول الجنة فوالذي نفس محمد بيده لاحدهم يسكنه في الجنة اعدل بمنزله كان في الدنيا **ش** مطابقته للترجمة في قوله فيقاصون مظالم كانت بينهم واسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه ومعاذ بن هشام البصري سكن ناحية اليمن يكنى ابا عبد الله وابوه هشام بن ابي عبد الله الدستوائي ودستوا من ناحية الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فتسب البهائم سنة ثلاث وخمسين ومائة وابو المتوكل على بن دؤاد بضم الدال المهمل الاولى الناجي بالنون وبالجم وبابو سعيد الخدري سعيد بن مالك والحديث اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن الصلت بن محمد عن يزيد بن زريع وقد ترجم هناك في باب القصاص يوم القيامة قوله اذا خلاص المؤمنون بفتح اللام اى اذا سلوا ونجوا من النار والمراد بعض المؤمنين قوله حبسوا على صيغة المجهول اى عوقوا قوله بقنطرة قال ابن التين القنطرة كل شئ ينصب على عين او واد وقال الهروي سمي البناء قنطرة لتكاثف بعض البناء على بعض وسماها القرطبي الصراط الثاني والاول لاهل المحشر كلهم الامن دخل الجنة بغير حساب او يلتقطه عنق من النار فاذا خلاص من خلاص من الاكبر ولا يخلص منه الا المؤمنون حبسوا

على صراط خاص بهم ولا يرجع الى النار من هذا احد هو معنى قوله اذا خلاص المؤمنون من النار اى من الصراط المضروب على النار وقال مقاتل اذا قطعوا جسر جهنم حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فاذا هذبوا قال لهم رضوان (سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين) قوله بين الجنة والنار اى بقنطرة كانت بين الجنة والصراط الذى على متن النار ولهذا سمي بالصراط الثاني وبهذا ورد على بعضهم في قوله بقنطرة الذى يظهر انها طرف الصراط مما يلي الجنة ويحتمل ان يكون من غيره بين الصراط والجنة انتهى قلت سبحانه ان الله ما هذا التصرف بالنصف فان الحديث يصرح بان تلك القنطرة بين الجنة والنار وهو يقول انها طرف الصراط وطرف الصراط من الصراط وقوله بين يدل على انها قنطرة مستقلة غير متصلة بالصراط وهذا هو المعنى قطعاً وجعل هذا القائل هذا المعنى بالاحتمال وما عر هذا القائل الاحكامية ابن التين عن الداودى ان القنطرة هنا يحتمل ان تكون طرف الصراط والكرمانى ايضا تصرف هنا قريبا من كلام الداودى حيث قال قوله قنطرة فان قلت هذا يشعر بان في القيامة جسر بين هذا والاخر على متن جهنم المشهور بالصراط قلت لا يحذور فيه وان ثبت بالدليل انه واحد فلا بد من تأويله ان هذه القنطرة من تمة الصراط وذنبه ونحو ذلك انتهى قلت سبحانه الله فلا حاجة الى هذا السؤال بقوله بشعر الى آخره لانه ينادى بأعلى صوته ان القنطرة المذكورة غير الصراط ولا من تمة كما ذكرنا وقوله وان ثبت ولم يثبت ذلك فلا حاجة الى التأويل الذى ذكره قوله فيقاصون بتشديد الصاد المهمل من القصاص بمعنى يتبع بعضهم بعضا فيما وقع بينهم من المظالم التي كانت بينهم في الدنيا في كل نوع من المظالم المتعلقة بالابدان والاموال وقال ابن بطال المقاصة في هذا الحديث هى لقوم دون قوم هم قوم لانستغرق مظالمهم جميع حسناتهم لانها لو استغرقت جميع حسناتهم لكانوا ممن وجب لهم العذاب ولما جاز ان يقال فيهم خلاصوا من النار فعنى الحديث والله اعلم على الخصوص ان لم يكن لهم تبعات يسيرة اذ المقاصة اصلها في كلام العرب مقاصصة وهى مفاعلة ولا يكون ابدا الا بين اثنين كالمشاة والمقاتلة فكان لكل واحد منهم على اخيه مظنة وعليه له مظنة ولم يكن في شئ منها ما يستحق عليه النار فيقاصون بالحسنات والسيئات فن كانت مظلمته اكثر من مظنة اخيه اخذ من حسناته فيدخلون الجنة ويقطعون فيها المنازل على قدر ما بقى لكل واحد منهم من الحسنات فلهذا يتقاصصون بعد خلاصهم من النار لان احدا لا يدخل الجنة ولا احد عليه تباعة وقال المهلب هذه المقاصة انما تكون في المظالم في الابدان من اللطمة وشبهها مما يمكن فيه اداء القصاص بحضور يده فيقال للظلم ان شئت ان تنصف وان شئت ان تغفر وقال غيره لا قصاص في الآخرة في العرض والمال الا بالحسنات والسيئات قيل فيه نظر لان ابا الفضل ذكر في كتاب التريعيب والترهيب بسند صالح عن سعيد بن المسيب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا فرغ الله من القضاء اقبل على البهائم حتى انه يجعل للجماء التي نطحتهما القرناء قرنين فينطح بهما الاخرى ويقال معنى يتقاصصون بباركون لانه ليس موضع مقاصة ولا محاسبة لكن يلقي الله عز وجل في قلوبهم العفو لبعضهم عن بعض او يعوض الله تعالى بعضهم من بعض قوله حتى اذا نقوا بضم النون وتشديد القاف من التقية وهو افراد الجيد من الردى ووقع للمستعلى هنا حتى اذا تقصوا بفتح التاء المشقة من فوق وتشديد الصاد المهمل اى اكلوا النقص قواه وهذبوا على صيغة المجهول من النهذيب وهو التخليص من الآثام بمقاصصة بعضهم بعض ويشهد بهذا الحديث قوله في حديث جابر رضى الله عنه الا فى ذكره في التوحيد لا يحل



لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولاحد قبله **مقالة** فان قلت ذكر الدارقطني حديثا فيه ان الجنة بعد الصراط وهذا يعارض حديث القنطرة قلت لان المراد بعد الصراط الثاني هو القنطرة كما ذكرنا **فان قلت** صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اصحاب الحشر محبوسون بين الجنة والنار يسألون عن فضول اموال كانت بأيديهم وهذا يعارض حديث الباب قلت لان معناهما يختلف لاختلاف احوال الناس لان من المؤمنين من لا يحبسون بل اذا خرجوا بشوا على انهار الجنة قوله لاحدهم اللام فيه للتاكيد وهي مفتوحة واحدهم مرفوع بالابتداء فخبره قوله ادل بمنزله الذي كان في الدنيا قال الملهب انما كان ادل لانهم عرفوا مساكنهم بغير بضاعتهم بالغداة والعشي **فان قلت** يعارض هذا ما روى عن عبدالله بن سلام ان الملائكة تدلهم على طريق الجنة قلت لا تعارض فان هذا يكون من لم يحبس على القنطرة ولم يدخل النار او يخرج منها فطرح على باب الجنة وقد يحتمل ان يكون ذلك في الجميع فاذا وصلت بهم الملائكة كان كل احد عرف بمنزله وهو معنى قوله تعالى ( ويدخلهم الجنة عرفهم ) وقال اكثر اهل التفسير اذا دخل اهل الجنة الجنة يقال لهم تفرقوا الى منازلكم فهم اعرف بها من اهل الجنة اذا انصرفوا وقبل ان هذا التعريف الى المنازل بدليل وهو الملك المؤكل بممل العبد عشي بين يديه وحديث الباب يرد فلي نظر **ص** وقال بونس بن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا ابو المنوكل **ش** بونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي وشيان هو ابن عبد الرحمن النخعي يكنى ابا معاوية سكن الكوفة واصله بصري وكان مؤدبا لبني داود بن علي مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة وابو المنوكل الناجي قدم عن قريب وهذا تعليق وصله ابن منده في كتاب الايمان واراد البخاري به بيان سماع قتادة لهذا الحديث من ابي المنوكل بطريق التحديث وفي التلويح ورواه ايضا ابو نعيم الحافظ عن ابي علي محمد بن احمد قال حدثنا اسحق بن الحسين بن ميمون بن محمد المروزي حدثنا شيان عن قتادة حدثنا ابو المنوكل فذكره قبل ابو نعيم رواه عن اسحق بن الحسين بن محمد **ص** باب **ف** قول الله تعالى الالعة الله على الظالمين **ش** اي هذا باب في قول الله تعالى حكاية عن الملائكة او الرسل انهم يقولون يوم القيامة الالعة الله على الظالمين وهذا آخرة في سورة هود واول الآية هو قوله (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا او لئك يعرضون على ربهم ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين) الاشهادهم الرسل وقيل الملائكة وقيل النبيون وقيل امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بشهودون على الناس ويقولون (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) اي زعموا ان له شركا وولدا (الالعة الله على الظالمين) اي المشركين والاشهاد جمع شاهد مثل ناصر وانصار وصاحب واصحاب ويجوز ان يكون جمع شهيد مثل شريف واشراف وبوضع ذلك حديث الباب وهو الحديث الذي رواه صفوان بن محرز عن ابن عمرو وفيه فينادي على رؤس الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا همام قال اخبرني قتادة عن صفوان بن محرز المازني رحمه الله قال بينما انا امشي مع ابن عمر رضي الله عنهما آخذ بيده اذ عرض رجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الجوى فقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره فيقول اعرف ذنب كذا اعرف ذنب كذا فيقول نعم اي رب حتى اذا فرره بذنوبه ورأى في نفسه انه هالك قال سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك

اليوم فيعطى كتاب حسنة واما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الالعة الله على الظالمين **ش** **مطابقته** للترجمة في آخر الحديث وهمام هو ابن يحيى بن دينار الشيباني البصري وصفه وان بن محرز يضم اليهم وسكون الماء المملة وكسر الراء بالزاي المازني البصري مات سنة اربع وتسعين والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن مسدد وفي الادب وفي التوحيد عن مسدد ايضا واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وعن ابي موسى وعن بنادر واخرجه النسائي في التفسير عن احمد بن ابي عبدالله وفي الرقائق عن سويد بن نصر واخرجه ابن ماجه في السنة عن حميد بن مسعدة **ف** ذكر معناه **ف** قوله **ش** يروى بينا قوله آخذ بيده اي يدان عمرو آخذ على وزن فاعل مرفوع على انه بدل من امشي وقد ذكر في موضعه انه بدل كل من الاسم والفعل والجملة من مثله وقوله امشي في محل الرفع لانه خبر لمبتدأ وهو قوله انا وسمى الفعل المضارع مضارعا اي مشاهبا لاسم الفاعل في الحركات والسكنات وغير ذلك فاذا كان كذلك يجوز ان يبدل اسم الفاعل من المضارع ويجوز نصب آخذ على الحال من جهة العربية **قوله** اذ عرض جواب **ش** في قوله في الجوى اي الذي يقع بين الله تعالى وبين عبده المؤمن يوم القيامة وهو فضل من الله تعالى حيث يذكر المعاصي له بعد سر **قوله** يدني يضم الياء من الادناء وهو التقريب الرئي لا المسكن **قوله** فيضع عليه كنفه يفتح النون والقاف قال الكرماني الكنف الجانب والساو والعون يقال كنف الرجل اي صنته وحطته واعتنه انتهى وقال الطبري كنفه حفظه وستره من اهل الموقف وصونه عن الخزي والتفضيح مستعار من كنف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه ويستتر به بيضه فيحفظه وقال الكرماني وفي بعضها اي وفي بعض الروايات كنفه بالفوقانية قلت هذه الرواية وقعت من ابي ذر عن الكشميهني قال عياض وهو نصيب فيجب **قوله** الاشهاد جمع شاهد وقد مر الكلام فيه عن قريب **قوله** على الظالمين المراد بالظلم هنا الكفر والنفاق وليس كل ظلم يدخل في معنى الآية ويستحق الالعة لانه لا يكون عقوبة الكفر عند الله كعقوبة صغائر الذنوب واللعن الابعاد والطرود وهذا الحديث يبين ان قوله تعالى (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) ان السؤال عن النعيم الحلال انما هو سؤال تقرير وتوقيف له على نعمه التي انعم بها عليه الا يرى ان الله تعالى يوقفه على ذنوبه التي عصاه فيها ثم يغفرها له واذا كان كذلك فسؤاله عن عبادته عن النعيم الحلال اولى ان يكون سؤال تقرير لا سؤال حساب وانتقام وفيه حجة لاهل السنة ان اهل الذنوب من المؤمنين لا يكفرون بالمعاصي كما زعمت الخوارج وفيه حجة ايضا على المعتزلة في مغفرة الذنوب الا لكبار **ص** **باب** **ل** لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا يظلم المسلم المسلم الاول مرفوع على الفاعلية والثاني منصوب على المفعولية **قوله** ولا يسلمه يضم الياء يقال اسلم فلان فلانا اذا القاه الى الهلكة ولم يحمه من عدوه ويقال معنى لا يسلمه لا يتركه مع من يؤذيه بل ينصره ويدفع عنه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالما اخبره ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات يوم القيامة ومن ستره الله يوم القيامة **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل يضم العين ابن خالد وابن شهاب هو بن محمد مسلم الزهري وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكراه



عن يحيى وأخرجه مسلم وأبو داود جميعاً والترمذي في الحدود وأخرجه النسائي في الرجم وفي الباب  
عن أبي هريرة أخرجه الترمذي من حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال من نفس من مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر  
على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا  
والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه وعن عتبة بن عامر أخرجه أبو داود والنسائي  
من رواية أبي الهيثم عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن أحيى  
موتة من أحياءكم في المستدرك من قهرها وقال هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه وعن ابن عباس أخرجه  
ابن ماجه من حديث عكرمة عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ستر عورة أخيه المسلم  
ستر الله عورته يوم القيامة وعن كعب بن عجرة أخرجه الطبراني من حديث محمد بن كعب القرظي عن  
كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفس عن مؤمن كربة من كرب نفس الله عنه كربة يوم القيامة  
ومن ستر على مؤمن عورة ستر الله عليه عورته ومن فرج عن مؤمن كربة من كرب فرج الله عنه كربة وعن مسلمة  
ابن مخلد أخرجه أحمد في مسنده من حديث أبي أيوب عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من  
ستر مسلماً في الدنيا ستره الله في الدنيا والآخرة الحديث وإسناده صحيح وعن أبي سعيد أخرجه  
الطبراني في الأوسط من حديث يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لا يرى مؤمن من أخيه عورة فسترها عليه إلا أدخله الله الجنة وعن جابر بن عبد الله  
أخرجه الطبراني أيضاً في الأوسط من حديث محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم من ستر على أخيه عورة فكأنما أحيى مؤتة وضعفه ابن عدي وعن نبط بن شريط أخرجه  
الطبراني في الصغير عن أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبط بن شريط عن أبيه عن جده عن أبيه نبط قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ستر حرمه مؤتة ستره الله من النار وعن أبي بكر الصديق رضي الله  
تعالى عنه أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من رواية محمد بن أسحق المكاشي عن عمرو  
ابن وثاب عن قبيصة بن ذؤيب عن أبي بكر الصديق قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من  
ستر مؤمناً فأنما يستر الله عز وجل والمكاشي ضعيف ذكر معناه قوله المسلم أخو المسلم يعني  
أخوه في الإسلام وكل شيئين يكون بينهما اتفاق يطلق عليهما اسم الأخوة وقوله المسلم يتناول الحر  
والعبد والبالغ والمميز قوله لا يظلم نفي بمعنى الأمر وهو من باب التأكييد لأن ظلم المسلم للمسلم حرام  
قوله ولا يسلمه قد فسرناه الآن وزاد الطبراني في روايته عن سالم ولا يسلمه في مصيبة وقال ابن التين  
لا يظلمه فرض ولا يسلمه مستحب وظاهر كلام الداودي أنه كظلمه قال وفيه تفصيل الوجوب إذا  
خلفه عدو وشبه ذلك الاستحباب فيما كان من إغاة في شيء من الدنيا وقال ابن بطال نصر المظلوم  
فرض كفاية وتعين فرضيته على السلطان قلت الوجوب والاستحباب بحسب اختلاف الأحوال  
والستر على المسلم لا يمنع الإنكار عليه خفية وهذا في غير الجاهل وأما المجاهر فخارج عن هذا ولا  
خفية له لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أترعون عن ذكر الفاجر متى يعرفه الناس أذكروه  
بما فيه يحذره الناس روى صاحب التلويح بإسناده عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده وقال صاحب  
التوضيح هو ضعيف وجده هو معاوية بن حيدة بن معاوية القشيري وعن يحيى بن معين  
بهز بن حكيم عن أبيه عن جده إسناده صحيح إذا كان دونة ثقة وقال عبد الرحمن بن أبي حاتم

سمعت أبي يقول بهز شيخ يكتب حديثه ولا يخرج به وقال النسائي ثقة وقال أبو داود هو حجة عندي  
استشهد به البخاري في الصحيح وروى له في الأدب وروى له الأربعة قوله كربة بضم الكاف وهو  
الغم الذي يأخذ النفس وكذلك الكرب على وزن الضرب تقول منه كربه الغم إذا اشتد عليه قوله  
من كربات جمع كربة ويروى من كرب بضم الكاف وقبح الراء وابن التين اقتصر على الأول وقال  
نبط بضم الراء ويجوز فتحها وإسكانها قوله ومن ستر مسلماً أي رآه على قبيح فلم يظهره للناس وليس  
في هذا ما يقتضي ترك الإنكار عليه خفية وفي الحديث حض على التعاون وحسن المعاشرة والألفة  
والستر على المؤمن وترك التسميع به والاشهار الذنوب وفيه إن المجازاة فتكون من جنس الطاعة  
في الدنيا وهذا الحديث يحتوى على كثير من آداب المسكين وقال الكرماني الستر إغاة وفي مصيبة وقعت  
وانقضت أما فيما تلبس الشخص بها فيجب المبادرة بإنكارها ومنعها وأما ما يتعلق بجرح الرواة  
والشهود فلا يحل الستر عليهم وليس هذا من الغيبة المحرمة بل من التصحیح الواجبة **باب**  
**عن أخاك ظالماً أو مظلوماً** أي هذا باب يذكر فيه إغاة أخيه سواء كان ظالماً أو مظلوماً  
**عن** حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا هشيم أخبرنا عبد الله بن أبي بكر بن أنس وحيد الطويل  
سمع أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنصر أخاك  
ظالماً أو مظلوماً حدثنا مسدد حدثنا معمر عن حديد عن أنس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قالوا يا رسول الله هذا ننصره مظلوماً فكيف ننصره ظالماً قال تأخذ فوق يديه  
**عن** مطابقتها للترجمة في قوله أخاك ظالماً أو مظلوماً فإن قلت الحديث أنصر أخاك قلت  
النصرة تستلزم الإغاة فيكفي هذا المقدار في وجه المطابقة وقيل أشار بلفظ الإغاة إلى ما روى  
عن جابر مرفوعاً عن أخاك ظالماً أو مظلوماً أخرجه أبو نعيم في مسخره من الوجه الذي أخرجه  
منه البخاري بهذا اللفظ وروى هذا الحديث من طريقين الأول عن عثمان بن حديد والحديث من  
أفراد وهشيم مصغر هشيم بن بشير مصغر بشر الواسطي وعبد الله بن أبي بكر بن أنس بن مالك الأنصاري  
قوله سمع الضمير فيه يرجع إلى حديد وروى بمعاب التثنية والضمير فيه يرجع إلى حديد وعبد الله الطريق  
الثاني عن مسدد عن معمر بلفظ الفاعل من الاعتبار ابن سليمان البصري عن حديد الطويل وفي هذا  
من زيادة وهي قوله قالوا يا رسول الله إلى آخره وهي رواية أبي الوقت وفي رواية البخاري في الأكرام  
وقال رجل وفي رواية قال يا رسول الله بالافراد ورواية قال رجل يوضح أن فاعل قال يضم فيه  
يرجع إلى الرجل قوله هذا إشارة إلى ما في ذهنهم من الرجل الذي ينصرونه ومظلوماً نصب على  
الحال من الضمير المنصوب في نصرة وكذلك مظلوماً نصب على الحال قوله تأخذ فوق يديه أي  
تتمه عن الظلم وكلمة فوق مقحمة أو ذكرت إشارة إلى الأخذ بالاستعلاء والقوة وفي رواية الأسمعي  
من حديث حديد عن أنس قال تكفه عن الظلم فذاك نصرة إياه وفي رواية مسلم من حديث جابر أن كان  
ظالماً فلينه نصرة وقوله تأخذ يدل على أن القائل واحد أو كان جمعا قال تأخذون وقال  
ابن بطال النصرة عند العرب الإغاة وتفسيره لنصر الظالم بمعه من الظلم من تسمية الشيء بما يؤول  
إليه وهو من وجير البلاغة وقال البيهقي معناه أن الظالم مظلوم في نفسه فيدخل فيه ردع المرء عن ظنه  
لنفسه حساو معنى فلورأى انساناً يريد أن يحجب نفسه لظنه أن ذلك يزيل مفسدة ظلمه الزائلاً من  
ذلك وكان ذلك نصراً له واتحد في هذه الصورة الظالم والمظلوم وفي التلويح ذكر المفضل بن  
سامة الضبي في كتابه الفاخر أن أول من قال أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جذد بن العنبر بن عمرو بن



تبعه بقوله سعد بن زيد مناة لما مره بالمرء الكرم . انصر اخاك ظالما او مظلوما وانشد  
النار يخى للامع بن عبد الله اذا نال انصر اخي وهو ظالم . على القوم لم انصر اخي حين بظلم . فارادوا  
بذلك ما اعتادوه من حجة الجاهلية لا على ما قدره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم . باب ٥ نصر  
المظلوم ش . اي هذا باب في بيان وجوب نصر المظلوم . حدثنا سعيد بن الربيع  
حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم قال سمعت معاوية بن سويد سمعت البراء بن عازب قال امرنا النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع . فذكر عبادة المريض واتباع الجنائر وتشميت العاطس  
ورد السلام ونصر المظلوم واجابة الداعي وابرار المقسم ش . مطابقة للترجمة في قوله  
ونصر المظلوم وهو واحد السبعة المذكورة . ورجاله خمسة قد ذكرنا وسعيد بن الربيع بفتح الراء  
البصري يباع الثياب الهروبية مرفى جزاء الصيد والاشعث بن سليم بضم السين المهملة الكوفي المكنى  
بابي الشعثاء مرفى التين في الوضوء ومعاوية بن سويد بضم السين المهملة مرفى الحديث في اول الجنائر  
والحديث مرفى باب الامر باتباع الجنائر مع اسمائه على السبعة المنهى عنها بالسند المذكورة الاشجيه  
فانه هناك ابو الوليد عن شعبة الى آخره قوله وابرار المقسم ويروى وابرار المقسم قال العلماء نصر  
المظلوم فرض واجب على المؤمنين على الكفاية فمن قام به سقط عن الباقيين ويتعين فرض ذلك على  
السلطان ثم على من له قدرة على نصرته اذ لم يكن هناك من ينصره غيره من سلطان وشبهه وعبادة المريض  
سنة مربية واتباع الجنائر من فروض الكفاية وتشميت العاطس سنة وقيل فرض كفاية حكاه  
ابن بطال وبه قال ابن سراقه من الشافعية وقيل واجب كرد السلام واجابة الداعي سنة الا انه  
في الولاية قبل فرض عين وقيل فرض كفاية وقال ابن بطال هو في الولاية آكد وابرار المقسم مندوب  
اليه اذا اقسم عليه في مباح يستطيع فعله فان اقسم على ما لا يجوز او يشق على صاحبه لم يندب الى الوفاء به  
حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن بريد عن ابى بردة عن ابى موسى رضى الله  
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك  
بين اصابعه ش . مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان المؤمن اذا شد المؤمن فقد  
نصره و ابواسامة حاد بن اسامة وبريد بضم الباء الواحدة ابن عبد الله بن ابى بردة يروى عن جده  
ابى بردة بضم الباء واسم ابى بردة الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كذبه وهو ابن ابى موسى الاشعري  
واسمه عبد الله بن قيس وفي هذا السند رواية الراوى عن جده ورواية الراوى عن ابيه فالاول  
بريد والثاني ابو بردة والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب تشيك الاصابع في المسجد وغيره  
وقدم الكلام فيه هناك ورواه هناك عن خلاد بن يحيى عن سفيان عن بريد الى آخره قوله بعضه  
في رواية الكشميهني يشد بعضهم بصيغة الجمع والله اعلم بحقيقة الحال . باب ٦  
الانتصار من الظالم ش . اي هذا باب في بيان الانتصار اى الانتقام . ص ل قوله جل  
ذكره لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما ش . هذا تعليل لجواز  
لانتصار من الظالم وقال علي بن ابى طلحة عن ابن عباس لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم  
يقول لا يحب الله ان يدعو احدا على احد الا ان يكون مظلوما فانه قد اخص له ان يدعو على من ظلمه  
وذلك قوله الا من ظلم وان صبره وخبره وقال عبد الرزاق اخبرنا المثنى بن الصباح عن مجاهد في قوله  
لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم قال ضاف رجل رجلا فلما يؤد اليه حق ضيافته فلما

خرج اخبر الناس فقال ضفت فلانا فلم يؤد الى حق ضيافتي قال فذلك الجهر بالسوء من القول  
الا من ظلم حين لم يؤد اليه الاخر حق ضيافته وقال عبد الكريم بن مالك الجزري في هذه الآية  
هو الرجل يشتمك فتشتمه ولكن ان افترى عليك فلا تفتري عليه لقوله تعالى ولئن انصر بعد ظلمه  
فاؤا لك ما عليهم من سبيل وروى ابو داود من حديث ابى هريرة ان رسولا لله صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال المستبان ما قالا فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم . ص والذين اذا  
اذا اصابهم البغي هم ينتصرون ش . البغي الظلم اى الذين اذا اصابهم بغي المشركين  
في الدين انتصروا عليهم بالسيف او اذا بغي عليهم باغ كره ان يستذلوا اثلا يجترى عليهم الفساق  
فاذا قدروا عفا وروى الطبري من طريق السدى في قوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون  
قال يعنى فن بغي عليهم من غير ان يعتدوا وروى النسائي وابن ماجه من حديث عائشة رضى الله  
عنها قالت دخلت على زينب بنت جحش فسميتني فردعها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابت  
فقال لي سبها فسميتها حتى جفريقها في فها فرأيت وجهه بهل . ص قال ابراهيم كانوا  
يكروهون ان يستذلوا فاذا قدروا عفا ش . ابراهيم هو النخعي قوله كانوا الى السلف  
قوله ان يستذلوا على صيغة المجهول وهو من الذل وهذا التعليق ذكره عبد بن حيد في تفسيره  
عن قبيصة عنه وفي رواية قال منصور سألت ابراهيم عن قوله والذين اذا اصابهم البغي هم  
ينتصرون قال كانوا يكروهون للمؤمنين ان يذلوا انفسهم فيجترى الفساق عليهم . ص باب ٧  
عفو المظلوم ش . اي هذا باب في بيان حسن عفو المظلوم عن ظلمه . ص ل قوله  
تعالى ( ان تبدوا خيرا او تحفهوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا ش . هذا تعليل  
لحسن عفو المظلوم قوله ان تبدوا اي تظهروا ( خيرا ) بدلا من السوء ( او تحفهوا ) اي او اخفيتموه او عفوتم  
عن اساء اليكم فان ذلك مما يقربكم الى الله تعالى ويجزل ثوابكم لديه فان من صفاته تعالى ان يعفو  
عن عباده مع قدرته على عقابهم ولهذا قال ( فان الله كان عفوا قديرا ) ولهذا ورد في الاثر ان حلة  
العرش يسبحون الله تعالى فيقول بعضهم سبحانك على حلك بعد علك ويقول بعضهم سبحانك على  
عفوك بعد قدرتك وفي الصحيح ما نقص مال من صدقة وما زاد الله عبدا بعفو الاعزاء ومن تواضع  
لله رفعه الله وروى ابو داود من حديث ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يكر  
رضى الله تعالى عنه ما من عبد ظلم مظلة فعفا عنها الا اعز الله به انتصره واخرج الطبري عن السدى  
في قوله او تعفوا عن سوء اي عن ظلم . ص وجزاء سيئة سيئة مثلها فن عفاوا اصلح فاجر . على الله  
انه لا يحب الظالمين ش . اي وقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة الاية وقوله وجزاء سيئة الى  
قوله من سبيل آيات متناقضة من سورة حم عسق وروى ابن ابى حاتم عن السدى في قوله  
وجزاء سيئة سيئة مثلها قال اذا شتمك شتمته بمثلها من غير ان تعتدى وعن الحسن رخص له اذا  
سبه احد ان يسبه ويقال يريد بقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها القصاص في الجراح المتثلة  
واذا قال اخزاء الله اولعنه الله قابله بمثله وسميت الثانية سيئة لازدواج الكلام ليعلم انه  
جزاء على الاولى . ص ولئن انتصر بعد ظلمه فاؤا لك ما عليهم من سبيل انما السبيل على الذين يظنون  
الناس ويبيعون في الارض بغير الحق او اؤا لك لهم عذاب اليم ولئن صبر وغفران ذلك لمن عزم الامور  
ومن يضل الله فاهه من ولى من بعده وترى الظالمين لما رآوا العذاب يقولون هل الى مرد من سبيل



ش **اللام** في قولنا انصر لنا كيد اي انقم قوله بعد قوله من اضاعة المصدر الى المفعول قوله فاذا نكث  
اشارة الى معنى من دون لفظه (ما عليهم من سبيل) للعاقب والمعنى اخذ حقه بعد ان ظلم فاولئك ما عليهم من  
سبيل الى يومه وقيل ما عليهم من اثم انما السبيل باللام والاثم على الذين يظنون الناس يقدرون الناس بالظلم  
ويغفون في الارض يتكبرون فيها ويقتلون ويفسدون عليهم بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم اي مؤام  
ولمن صبر على الظلم والاذى ولم يتصبر وفوض امره الى الله ان ذلك الصبر والمغفرة منه لمن عزم الامور اي  
من الامور التي تدب اليها والعزم الاقدام على الامر بعد الروية والفكرة قوله ومن يضل الله اي ومن  
يخلق الله تعالى فيه الضلالة فانه من ولي من بعده وليس له من ناصر يتولاه من بعد اضلاله اياه قوله وتري  
الظالمين اي الكافرين لما راوا العذاب اي لما يرون فجاء بلفظ الماضي تحققة يقولون هل الى مرد من سبيل  
اي هل الى رجعة الى الدنيا من حيلة فتؤمن بك وذكر هذه الآيات الكريمة لانها تتضمن عفو المظلوم  
وصفحه واستحقاقه الاجر الجليل والثواب الجزيل **ص** **باب** **الظلم ظلمات يوم**  
**القيامة ش** اي هذا باب يذكر فيه الظلم ظلمات وهو جمع مظلمة وهو خلاف النور وضم  
اللام فيه لغة ويجوز في الظلمات ضم اللام وقبحها وسكونها ويقال اظلم الليل والظلام اول الليل  
والظلمة الظلمة وربما وصف بها يقال ليلة ظلمة اي مظلمة وظلم الليل بالكسر واطلم بمعنى وعن الفراء  
اظلم القوم دخلوا في الظلام قال الله تعالى فاذا هم مظلون قوله يوم القيامة نصب على الظرف  
**ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا عبد العزيز الماجشون اخبرنا عبد الله بن دينار عن عبد الله  
ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الظلم ظلمات يوم القيامة **ش**  
الترجمة هي عين الحديث واحد هو ابن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي اليربوعي الكوفي  
وعبد العزيز ابن عبد الله بن ابي سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة  
والماجشون بضم الجيم وقبحها وكسرهما وهذا لقب يعقوب بن ابي سلمة وسمى بذلك ولده واهل  
بيته ولهذا يروى هنا عبد العزيز بن الماجشون وليس بلقب خاص لعبد العزيز وسمى بذلك  
لان وجنته كانتا حروان وهو بالفارسية وقدم عبد العزيز في العلم ومر الكلام في معنى الماجشون  
والحديث اخرجه مسلم في الادب عن محمد بن حاتم واخرجه الترمذي في البر عن عباس الغبري وقال  
هذا حديث حسن غريب ورواه احمد بن محمد بن حارث بن دينار عن ابن عمر وزاد في اوله يا ايها  
الناس اتقوا الظلم وفي رواية واياكم والظلم واخرجه مسلم ايضا من حديث جابر بلفظ اتقوا الظلم  
فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح الحديث وقال ابن الجوزي الظلم يشتمل على معصيتين اخذ مال  
الغير بغير حق ومبارزة الامر بالعدل بالمخالفة وهذه ادهى لانه لا يكاد يقع الظلم الا للضعيف  
الذي لا ناصر له غير الله وانما ينشأ من ظلمة القلب لانه لو استار بنور الهدى لنظر في العواقب وقال  
المهلب الذي يدل عليه القرآن انها ظلمات على البصر حتى لا يهتدى سبيلا قال الله تعالى في المؤمنين  
يسمى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم وقال في المنافقين انظرونا نقبس من نوركم فاناب الله المؤمن بلزوم  
نور الايمان لهم ولذذهب بالنظر اليه وقوى به ابصارهم وعاقب الكفار والمنافقين بأن اظلم عليهم  
ومنعهم لذة النظر اليه وقال القرطبي انما الظلم هو الشرك اي هو عليهم ظلام وعي ومن هذا زعم بعض  
الغويين ان اشتقاق الظلم من الظلام كأن فاعله في ظلام عن الحق والذي عليه الاكثر ان الظلم  
وضع الشيء في غير موضعه كاذكرناه عن قريب **ص** **باب** **الافتاء والحذر من دعوة المظلوم**

المظلوم **ش** اي هذا باب في بيان الافتاء اي الاجتناب والخوف والحذر من دعوة المظلوم  
لانه لا ترد **ص** حدثنا يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا زكريا بن اسحق المكي عن يحيى  
ابن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد مولى ابن عباس عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذ  
الى اليمن فقال اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب **ش** مطابقته للترجمة  
في قوله اتق دعوة المظلوم والحديث مضى في اواخر كتاب الزكاة في باب اخذ الصدقة من الاغنياء  
فانه اخرجه هناك بأنهم من عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن زكريا بن اسحق الى آخره واخرجه  
هما عن يحيى بن موسى بن عبد ربه ابي زكريا السخني الحنفي الذي يقال له خت عن وكيع  
ابن الجراح عن زكريا الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستوفي قوله فانه اي فان دعوة المظلوم  
ويروى فانه اي فان الشأن ليس بين دعوة المظلوم وبين الله حجاب ومعنى عدم الحجاب انها مجابة وقد جاء  
في حديث آخر مفسرا دعوة المظلوم مجابة وان كان فاجرا ففجوره على نفسه رواه ابن  
ابي شيبة عن ابي هريرة مرفوعا **ص** **باب** **من كانت له مظلمة عند الرجل فليطلبها له**  
يبين مظلمته **ش** اي هذا باب في بيان من كانت له مظلمة اي المأخوذ بغير حق عند الرجل  
ويروى عند رجل قوله هل بين مظلمته اي هل يحتاج الى بيان تلك المظلمة حتى يصح التحليل  
وفيه خلاف فلذلك لم يذكر جواب هل **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا سعيد  
المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلمة لاخيه من عرضه او شيء  
فليتحلل منه اليوم قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم  
تكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث  
فانه اعم من ان يبين قدر ما يتحلل به او لا يبين وهذا يقوى قول من قال بحكمة الابرار المجهول ورجاله  
قد ذكروا غير مرة وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن والحديث من افرادة **ص** ذكره معناه  
قوله من كانت له مظلمة قال بعضهم اللام فيه بمعنى على اي من كانت عليه مظلمة لاخيه قلت لا يحتاج الى ذلك بل  
اللام هنا بمعنى عند كقولهم كتبته لحس خلون والدليل عليه ما رواه البخاري عن مالك عن المقبري  
في الرقاق بلفظ من كانت عنده مظلمة لاخيه را الاحاديث تفسر بعضها بعضها قوله مظلمة قال ابن  
مالك مظلمة بفتح اللام وكسرهما والكسر اشهر وقد روى بالضم ايضا وفي التوضيح قال القرطبي  
بضم اللام وكسرهما وفي ادب الكاتب لابن قتيبة بفتح اللام ونقل ابن النين عن ابن قتيبة فتح اللام  
وكسرهما قال وضبط عن الصحاح ضمها وهو خطأ قوله من عرضه بكسر العين وعرض الرجل  
موضع المدح والذم منه سواء كان في نفسه او في سلفه او من يلزمه امره وقيل هو جانبه الذي يصونه  
من نفسه وحسبه ويحامي عنه ان ينقص او يثلب وقال ابن قتيبة عرض الرجل نفسه وبدنه  
لا غير قوله او شيء اي من الاشياء وهو من عطف العام على الخاص فيدخل فيه المال باصنافه والجراحات  
حتى اللطمة ونحوها وفي رواية الترمذي من عرض او مال قوله فليتحلل له قال الخطابي معناه يستويهبه  
ويقطع دعواه عنه لان ما حرم الله من الغيبة لا يمكن تحليله وجاء رجل الى ابن سيرين فقال اجعلني  
في حل فقد اغتبتك فقال اني لا احل ما حرم الله تعالى ولكن ما كان من قبلنا فانت في حل ويقال  
معنى فليتحلل اذا سألته ان يحمله في حل يقال تحلته واستحلته قوله اليوم نصب على الظرف  
اراد به في الدنيا قوله قبل ان لا يكون دينار ولا درهم يعني يوم القيامة قوله ان كان له عمل



صالح الى آخره معنى اخذ الحسنات والسيئات ان يجعل نوابها لصاحب المظلة ويجعل على الظالم عقوبة  
سيئته قال الكرمانى فان قلت ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى ( ولا تزوروا زورا ) قلت  
لا تعارض بينهما لانه انما يعاقب بسبب فعله وظلمه ولم يعاقب بغير جنابة منه لانه لما توجهت عليه  
حقوقي للفرمان دفعتم اليهم حسنة والمالم يبق منها بقية قبول على حسب ما اقتضاه عدل الله تعالى  
في عباده فأخذوها من سيئاته فعوقب بها انتهى قلت فيه ما فيه بعلم بالتأمل ذكر ما يستفاد منه  
فام الاجماع على انه اذا بين مظلمه عليه فابراه فهو نافذ واختلفوا فيمن بينهما ملازمة او معاملة  
ثم حمل بعضهم بعضا من كل ماجرى بينهما من ذلك فقال قوم ان ذلك براءة له في الدنيا والآخرة  
وان لم يبين مقدارها وقال آخرون انما تصح البراءة اذا بين له وعرف ماله عنده او قارب ذلك بمال مشاحة  
في ذكره وهذا الحديث حجة لهذا لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذتمته بقدر مظلمته يدل انه  
يجب ان يكون معلوم القدر المشار اليه وكان ابن المسيب لا يحمل احدا وكان ابن يسار يحمل من العرض  
والمال وقال مالك امام المال فنعيم وامان العرض قائم السبيل على الذين يظلمون الناس وقال الداودي  
احسب مالك اراد ان اصاب من عرض رجل لم يجز لو ارثه ان يحمله وقال ابن التين واره خلافا  
لقول مالك لانه قال ان مات ولا ولاء عنده فلا فضل ان يحمله وامان ظلم او اغتاب فلا وذكر الآية  
وكان بعضهم يحمل من عرضه ويتأول الحسنة بعشر امثالها وكان القاسم يحمل من ظلمه وقال الخطابي  
اذا اغتاب رجل رجلا فان كان بلغ القول منه ذلك فلا بد ان يستحمله وان لم يبلغه استغفر الله ولا يخبره  
واما التحمل في المال فانما يصح ذلك في امر معلوم وقال بعض اهل العلم انما يصح ذلك في المنافع التي  
هي اعراض مثل ان يكون قد غصبه دارا فسكنها او دابة فركبها او ثوبا فلبسه او يكون اعبانا فقلقت  
فاذا تحمل منها صح التحمل فان كانت الدار قائمة والدرهم في يده حاصلة لم يصح التحمل منها الا  
ان يهب اعبائها منه فيكون هبة مستأنفة **ص** قال ابو عبد الله قال اسماعيل بن ابي اويس انما سمي  
المقبري لانه كان نزل ناحية المقابر **ش** ابو عبد الله هو البخاري واسماعيل بن ابي اويس من شيوخه  
واسم ابي اويس عبد الله الاصمعي المدني ابن اخ مالك بن انس قوله انما سمي ابي سعيد المذكور  
في سند الحديث المقبري لنزوله ناحية المقابر بالمدينة النبوية وقوله قال ابو عبد الله الى آخره تاملت في رواية  
الكشيحي وحده **ص** قال ابو عبد الله وسعيد المقبري هو مولى بني ليث وهو سعيد بن ابي سعيد  
واسم ابي سعيد كيسان **ش** هذا ايضا في رواية الكشيحي وحده وابو عبد الله هو البخاري وكان  
اسم ابي سعيد كيسان كان مكاتبا لامرأة من اهل المدينة من بني ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة وكيسان روى  
عن عمر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وابي هريرة وابي سعيد الخدري وروى عنه ابنه سعيد وآخرون  
وقال محمد بن عمر كان ثقة كثير الحديث توفي سنة مائة في خلافة عمر بن عبد العزيز وقال  
الحري جملة عمر رضي الله تعالى عنه على حفر القبور فسمى المقبري وامامه سعيد فروى عن ابي  
هريرة وانس بن مالك وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمرو معاوية بن ابي سفيان وابي سعيد الخدري  
وعائشة وام سلمة وآخرين وقال علي بن المديني ومحمد بن سعد وابو زرعة والنسائي وآخرون  
ثقة وكذا قال ابن خراش وزاد جليل اثبت الناس فيه الليث وقال محمد بن سعد مات سنة ثلاث  
وعشرين ومائة بالمدينة وروى له الجماعة وآخرون **ص** باب اذا حمل من ظلمه فلا رجوع  
فيه **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا حمل المظلوم من ظلمه فلا رجوع فيه ان كان مملوما عنده من

بشرطه او مجهولا عند من يحيزه على الخلاف الذي ذكرناه في الباب السابق **ص** حدثنا  
محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها في هذه الآية  
وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا قالت الرجل عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد  
ان يفارقها فقالت اجعلك من شاتي في حل فنزلت هذه الآية في ذلك **ش** قال الداودي  
ليست الترجمة مطابقة للحديث لان هذا فيما يأتي وليس بظلم وقال الكرمانى فان قلت كيف دل على  
الحديث على الترجمة قلت الخلع عقد لازم لا رجوع فيه وكذا لو كان التحليل بطريق الصلح او الهبة  
او البراء ورد عليه بعضهم بقوله قال الكرمانى كذا فوهم ومورد الحديث والآية انما هو في حق  
من يسقط حقها من القسمة وليس من الخلع في شيء انتهى قلت نعم قوله الخلع عقد لازم لا رجوع  
فيه ليس بشيء لانه ما في الترجمة ولا في الحديث شيء يدل على الخلع ولكن قوله وكذا الى آخره  
وجه لان الترجمة في تحليل من ظلمه ولا رجوع فيه والحديث ايضا في التحليل على ما لا يخفى ولكن  
يعكر عليه شيء وذلك لان التحليل اسقاط الحق من المظلمة الفاشية ومضمون الآية اسقاط الحق المستقبل  
حتى لا يكون عدم الوفاء به مظلمة لسقوطه ولكن وجه هذا بان يقال بأن البخاري تأنيق في الاستدلال  
فكانه قال اذا نفذ الاسقاط في الحق المتوقع فنفذ في الحق المتحقق اولى واجدرو هذا هو وجه المطابقة بين  
الترجمة والحديث ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن مقاتل الثاني عبد الله بن المبارك الثالث  
هشام بن عروة الرابع عروة بن الزبير بن العوام الخامس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى  
عنها ومن لطائف اسناده ان فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك  
في موضعين وان فيه العنينة في موضعين وان شيخه وشيخه شيخه مروزيان وان هشام وابو عروة  
مدنيان والحديث اخرجه البخاري ايضا في التفسير عن محمد بن عبد الله ايضا ولكنه في التفسير نسبهما  
وهنا لم ينسبهما كما ترى **ص** ذكر معناه قوله في هذه الآية اشار به الى قوله تعالى وان امرأة خافت  
الآية قوله قالت اي عائشة قوله الرجل عنده المرأة الى آخره مقول القول والرجل مرفوع بالابتداء  
وخبره قوله يريد ان يفارقها وقوله عنده المرأة ليس بمستكثر منها جلستان حالتان والجل بعد المعرفة  
تقع حالا وبعد النكرة صفة ومعنى قوله ليس بمستكثر منها ليس بطالب كثرة الصبغة منها ويريد  
مفارقها امالكبرها اولدما متها اولسوه خلقها اولكثرة شرها او غير ذلك قوله فقالت اي تلك  
المرأة اجعلك من شاتي اي من اجل شاتي في حل من مواجب الزوجية وحقوقها قوله فنزلت هذه الآية  
اي قوله تعالى وان امرأة خافت من بعلها الآية قوله في ذلك اي في امر هذه المرأة قوله وان  
امرأة خافت اي وان خافت امرأة من بعلها اي من زوجها نشوزا والنشوز منه ان يسي عشرتها  
وبعنها النفقة قوله او اعراضا الاعراض منه كراعتة اياها وارادته مفارقتها فاذا كان كذلك فلا  
جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا وهو ان يقبل منها ما تسقطه من حقها من نفقة او كسوة او ميتة  
عندها او غير ذلك من حقوقها عليه فلا جناح عليهما في بذلها له ذلك ولا عليه في قبولها منها ولهذا قال  
(فلا جناح عليهما ان يصالحا بينهما صلحا) ثم قال (والصلح خير) اي من الفراق ولهذا لما كبرت سودة بنت  
زمنة وعزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على فراقها صالحته على ان يمسكها وتترك يومها  
لعائشة رضي الله تعالى عنه فقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها وابقها على ذلك فقال  
ابوداود الطالسي حدثنا سليمان بن معاذ عن سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى







بما قول قدر شبر وما فوقه ومادونه وابو اليان الحليم بن نافع الحمصي وشعيب بن ابي حزة الحمصي  
والزهري محمد بن مسلم بن شهاب وطلحة ابن عبد الله بن عوف بن اخي عبد الرحمن بن عوف  
وعبد الرحمن بن عمرو بن سهل الانصاري المدني وقد نسب الى جده وقد نسب الى الزبي الانصاري  
ايضا وليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط وفي هذا السند ثلاثة من التسابعين على  
نسب واحد وهم الزهري وطلحة وعبد الرحمن رضي الله تعالى عنهم وسعيد بن زيد بن عمرو بن  
نضيل القرشي احد العشرة المبشرة بالجنة اسلم قديما وكان بحجاب الدعوة وقد اسقط بعض اصحاب  
الزهري في روايتهم عنه هذا الحديث عبد الرحمن بن عمرو بن سهل وجعلوه من رواية طلحة من سعيد  
بن زيد نفسه وفي مسندى احمد وابي يعلى وصحح ابن خزيمة من طريق ابن اسحق حديثي الزهري  
عن طلحة بن عبد الله قال اتيت ابا روي بنت اويس في نفر من قريش فيهم عبد الرحمن بن سهل فقالت  
ان سعيد انقص من ارضي الى ارضه ما ليس له وقد احدث ان تأتوه فتكلموه قال فركبنا اليه وهو بارضه  
بالعقيق فذكر الحديث وقال الكرمانى روى ان مروان ارسل الى سعيدنا سايلكمونه في شان اروي بنت اويس  
وكانت شكتها الى مروان في ارض فقال سعيد تروني ظلمتها وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يقول الحديث فترك سعيد لها ما دعت وقال اللهم ان كانت كاذبة فلا تمتها حتى تعمى  
بصرها وتجعل قبرها في بئر قالوا فوالله ما ماتت حتى ذهب بصرها فجعلت تمشي في دارها فوقعت  
في بئرها فماتت طوفة على بناء المجهول قال الخطابي له وجهان احدهما انه يكلف نقل ما ظلم منها في القيامة  
الى المحشر فيكون كالطوق في عنقه والاخر ان يعاقب بالخسف الى سبع ارضين كما في الحديث الآخر  
الذي بعده وقال النووي واما التطويق فقالوا لا يحتمل ان معناه ان يحمل منه من سبع ارضين ويكلف  
اطاقته ذلك او يجعل له كالطوق في عنقه ويطول الله عنقه كما جاء في غلط جلد الكافرو عظم ضرره  
او يطوق اتم ذلك ويلزم كازوم الطوق بعنقه وقال ابن الجوزي هو من تطويق التكليف لامن التقليد  
قال وليس ذلك بمنع فانه صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا الفين احكم  
تأني على رقبته بعير او شاة واما الخسف ان يخسف به الارض بعد موته او في حشره وفي تهذيب  
الطبري بيان لهذا التطويق قال حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا حسن بن علي حدثنا زائدة عن  
الربيع عن ابي عبد الله بن علي بن مرة سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ايما رجل ظلم شبرا من  
الارض كلفه الله ان يحفره حتى يبلغ سبع ارضين ثم يطوفه يوم القيامة حتى يقضى بين الناس وفي رواية  
الشعبي عن ابي ايمن عن ابي سفيان عن ابي روي عن ابي روي عن ابي روي عن ابي روي عن ابي روي عن ابي روي  
وفي رواية كلف ان يحمل ترابها الى المحشر وفي التوضيح والصواب ايمن عن يعلى ووهب ابن منده  
وابو نعيم في ظنهما ان لا يمين حجة قلت وكذا قال الذهبي في تجريد الصحابة انهما وهما في ذلك وذكر  
ما يستفاد منه في دليل ان من ملك ارضاء ملك اسفلها الى منتهائها وله ان يمنع من حفر تحتها سربرا او  
بئرا سواء اضر ذلك بارضه او لا قاله الخطابي وقال ابن الجوزي لان حكم اسفلها تبع لاعلاها وقال  
القرطبي وقد اختلف فيما اذا حفر ارضه فوجد فيها معدنا او شيئا فقبل هو له وقيل بل للمسلمين  
وعلى ذلك فله ان ينزل بالحفر ما شاء ما لم يضر بجاره وكذلك له ان يرفع في الهواء المقابل لذلك القدر  
من الارض من البناء ما شاء ما لم يضر بأحد واستدل الداودي على ان السبع الارضين بعضها على  
بعض لم يفتق بعضها من بعض قال لانه لو فتقت لم يطوق منها ما ينفع به غيره وقيل بين كل ارض

وارض خمس مائة عام مثل ما بين كل سماء وسماء وفيه تهديد عظيم للغصاب وفيه دليل على ان  
الارضين سبع كما قال تعالى (ومن الارض مثلهن) وقال الكرمانى وفيه غصب الارض خلافا للحقيقة  
قلت رمى الكرمانى كلامه جزافا من غير وقوف على كيفية مذهب الحنيفة فان مذهبهم فيه خلاف فعند  
ابي حنيفة وابي يوسف الغصب لا يتحقق الا فيما نقل ويحول لان ازالة اليد بالنقل ولان نقل في العقار  
فاذا غصب عقارا فهلك في يده لا يضمن وقال محمد يضمن وهو قول ابي يوسف الاول وبه قال زفر  
والشافعي ومالك واحمد لان الغصب عندهم يتحقق في العقار والخلاف في الغصب لا في الانلاف وبعض  
مشايخنا قالوا لا يتحقق الغصب في العقار ايضا عند ابي حنيفة وابي يوسف لكن لا على وجه يوجب الضمان  
والاكثرون على انه لا يتحقق في العقار اصلا والاستدلال بحديث الباب على ما ذهبوا اليه غير مستقيم  
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل جزاء غصب الارض التطويق يوم القيامة ولو كان الضمان  
واجبا لبيته لان الضمان من احكام الدنيا فالحاجة اليه امس والمذكور جيع جزائه فن زاد عليه  
كان نسخا وهذا يجوز بالقياس واطلاق لفظ الغصب عليه لا يدل على تحقق الغصب الموجب للضمان  
كانه صلى الله تعالى عليه وسلم اطلق لفظ البيع على الحر بقوله من باع حرا ولا يدل ذلك على البيع  
الموجب للحكم على انه جاء في الصحيحين بلفظ اخذ فقال من اخذ شبرا في الارض ظلما فانه بطوقه الله  
يوم القيامة من سبع ارضين فعلم ان المراد من الغصب الاخذ ظلما لا غصبا موجبا للضمان فان قلت  
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى ترد يدك على ذلك باطلاقة والتقييد بالمقول  
خلافه قلت هذا مجاز لان الاخذ حقيقة لا يتصور في العقار لان حدا لاخذ ان يصير المأخوذ تبع اليده  
فافهم **ح** حدثنا ابو ميمون حدثنا عبد الوارث حدثنا حسين عن يحيى بن ابي كثير قال حدثني  
محمد بن ابراهيم ان ابا سلمة حدثه انه كانت بينه وبين اناس خصومة فذكر لعائشة رضي الله تعالى عنها  
فقاتل يا ابا سلمة اجتنب الارض فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الارض  
طوفه من سبع ارضين **ش** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الماضي ورجاله سبعة الاول  
ابو ميمون عبد الله بن عمرو بن الحجاج المقعد البصري الثاني عبد الوارث بن سعيد الثالث حسين  
المعلم الرابع يحيى بن ابي كثير الطائي الهامى الخامس محمد بن ابراهيم التيمي السادس ابو سلمة بن  
عبد الرحمن السابع ام المؤمنين عائشة والحديث اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن علي عن  
اسماعيل بن امية واخرجه مسلم في البيوع عن احمد بن ابراهيم الدروقي وعن اسحق بن منصور  
قوله بين اناس خصومة وفي رواية مسلم من طريق حرب بن شداد عن يحيى بلفظ وكان بينه وبين قومه  
خصومة في ارض وهذا يفسر ان الخصومة كانت في ارض وانها كانت بينه وبين قومه وعلم منه ان  
المراد من قوله اناس هم قومه ولكن ما علمت اسماءهم قوله فذكر لعائشة فيه حذف المفعول  
وسبأ في بدء الخلق من وجه آخر بلفظ فدخل على عائشة فذكر لها ذلك قوله قيد شبر بكسر القاف  
وسكون الباء آخر الحروف اي قدر شبر قوله ارضين بفتح الراء وجاء اسكانها ايضا **ح** حدثنا  
مسلم بن ابراهيم حدثنا عبد الله بن المبارك حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم من اخذ من الارض شيئا بغير حقه لان الاخذ بغير الحق ظلم ورجاله كلهم ذكر واخير  
مطابقته للترجمة في قوله من اخذ من الارض شيئا بغير حقه لان الاخذ بغير الحق ظلم ورجاله كلهم ذكر واخير  
مرة وسالم هو ابن عبد الله بن عمرو بن ابيه والحديث اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن بشر بن محمد



عن ابن المبارك قوله شيئا يتأزل قليلا وكثيرا قوله خفف بهاي بذلك الشيء الذي اخذه من الارض بفيرحق وقد ذكرناه يخفف به بعد موته او في حشره ولكن بعد ان يقل جميع ما اخذه الى سبع ارضين ويجعل كله في عنقه طوقا ثم يخفف به وروى الطبري وابن حبان من حديث يعلى بن مرة مرفوعا الحديث مضى في الباب الذي قبله وروى ابن ابي شيبة باسناد حسن من حديث ابي مالك الاشعري اعظم الغلول يوم القيامة ذراع ارض يسرقه الرجل فيطوقه من سبع ارضين **ص** قال الفربري قال ابو جعفر بن ابي حاتم ش **ص** ابو جعفر هو محمد بن ابي حاتم البخاري وروى البخاري وقد ذكر عنه الفربري في هذا الكتاب فوائد كثيرة عن البخاري وغيره وثبتت هذه الفائدة في رواية ابي ذر عن مشايخه الثلاثة وسقطت لغيره فافهم **ص** قال ابو عبد الله هذا الحديث ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك املأه عليهم بالبصرة ش ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله هذا الحديث اشار به الى حديث الباب قوله ليس بخراسان في كتاب ابن المبارك اراد ان عبد الله بن المبارك صنف كتبه بخراسان وحدث بها هناك وحملها عنه اهلها الا هذا الحديث فانه املأه عليهم بالبصرة قوله في كتاب وروى في كتب قوله املأه كذا هو في رواية الكشي مبنى وفي رواية المستملي والسرخسي املأ عليهم بخذف المفعول وهو الضمير المنصوب قيل لا يلزم من كونه ليس في كتبه التي حدث بها في خراسان ان لا يكون حدث به بخراسان فان نعم بن حاد المرزوي ممن حل عنه بخراسان وقد حدث عنه بهذا الحديث واخرجه ابو عوانة في صحيحه من طريقه ويحتمل ان يكون نعم ايضا انما سمعه من ابن المبارك بالبصرة وهو من غرائب الصحيح **ص** باب \* اذا اذن انسان لا آخر شيئا جاز ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه اذا اذن انسان لا انسان آخر قوله شيئا اي في شيء فلا حذف حرف الجر تعدى الفعل فنصب كافي قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا اي من قومه قوله جاز جواب اذا **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن جلة كنا في المدينة في بعض اهل العراق قاصبا سنة فكان ابن الزبير يزفنا القم فكان ابن عمر يرمينا فيقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن الاقران الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه وجلة بالجيم والباء الموحدة واللام المفتوحات ابن محجب بضم السين المهملة وقح الحاء المهملة الشيباني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة عن آدم وفي الشركة عن ابي الوليد واخرجه مسلم في الاطعمة عن محمد بن المثنى وعن عبيد الله بن معاذ وعن بنادر وعن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى ايضا واخرجه ابو داود فيه عن واصل بن عبد الأعلى واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الوصية عن علي بن خنيس وعن محمد بن عبد الأعلى وعن عبد الحميد بن محمد واخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن بنادر وروى احمد من حديث الحسن بن سعد مولى ابي بكر قال قدمت بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمرا فجلعوا يقرنون فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقرنوا ورواه ابن ماجه ايضا عن سعد مولى ابي بكر ولفظه وكان يتخدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحبه خدمته ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن الاقران يعني في التمر وروى البرار في مسنده من حديث الشعبي عن ابي هريرة قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الا باذن صاحبه ورواه الحاكم في المستدرک بلفظ كنت في الصفة فبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمر عجوة فسكبت بيننا فكننا نقرن الثنتين من الجوع

فكننا اذا قرن احدا قال لا يصحابه اني قد قرنت فاقرونوا وقال هذا صحيح الاسناد ولم يخبرناه وروى الطبراني في الكبير من حديث ابي طحفة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن الاقران **ص** ذكر معناه **ص** قوله في بعض اهل العراق وعند الترمذي في بعض اهل العراق قوله سنة اي غلاء وجذب قوله فكان ابن الزبير اي عبد الله بن الزبير بن العوام قوله نهي عن الاقران بكسر الهمزة من الثلاثي المزيد فيه قال ابن القين كذا وقع في البخاري رابعا والمعروف خلافة والذي في اللغة ثلاثي وقال القرطبي كذا لجميع روافد مسلم الاقران وليست معروفة والصواب الاقران ثلاثي وقال الفراء لا يقال اقرن وقال غيره انما يقال اقرن على الشيء اذا قوى عليه واطافه ومنه قوله تعالى وما كناله مقرنين اي مطبقين وفي الصحاح اقرن الدم العرق واستقرن اي كثر فحتمل ان يكون الاقران في هذا الحديث على ذلك ويكون معناه النهي عن الاكثار من اكل التمر اذا كان مع غيره ويرجع معناه الى القران المذكور في الرواية الاخرى ونقل المنذري عن ابي محمد المغافري انه يقال قرن بين الشيئين واقرن اذا جمع بينهما قوله الا ان يستأذن الرجل منكم اخاه قال الخطيب هذا من قول ابن عمر وليس من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين ذلك آدم بن ابي اياس وشباب بن سوار عن شعبة وقال عاصم بن علي ارى الاذن من قول ابن عمر قيل رد علي هذا ما خرجه البخاري بعد من حديث جلة بن سحيم سمعت ابن عمر يقول نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الرجل بين التمرتين جيمحتي يستأذن اصحابه قلت احتمال الادراج باق فيه ايضا فليتمل **ص** ذكر ما يستفاد منه **ص** فيه النهي عن الاقران قال ابو موسى المديني في كتابه المغيب للنهي عن القران وجهان الاول ذهب عائشة وجابر رضي الله عنهما الى انه قبيح وفيه شرم وهلع وهو يري بصاحبه الثاني كان التمر من جهة ابن الزبير وكان ملكهم فيه سواء فيصير الذي يقرن اكثرا كلاما من غيره فاما اذا كان التمر ملكا له ان يأكل كل كاشاء كما روى ان سالما كان يأكل التمر كفا كفا وقيل اذا كان الطعام بحيث يكون شبعيا للجميع كان مباحا له لو اكله وجازله ان يأكل كل كاشاء وقال القرطبي وحل اهل الظاهر هذا النهي على التحريم مطلقا قال وهو منهم ذهول عن مساق الحديث ومعناه **ص** وحله جمهور الفقهاء على حالة المشاركة بدليل مساق الحديث وقال النووي اختلفوا في ان هذا النهي على التحريم او على الكراهة والادب والصواب التفصيل كما سبق **ص** واختلف العلماء فيما عدا من الطعام حين وضعه فان قلنا انهم يملكونه بوضعه بين ايديهم فيحرم ان يأكل احدا اكثر من الآخر وان قلنا انما يملك كل واحد منهم ما رفع اليه فهو وسواء ادب وشره ودناءة ويكون مكروها قال ابن التين وحله بعضهم على ما اذا استوت اثمانهم فيه مثل ان يتخارجوا في ثمنه او يهه لهم رجل او يوصي لهم به وامان اطعمهم هو فروى ابن نافع عن مالك لا بأس به وفي رواية ابن وهب ليس يحتمل ان يأكل كل تمرتين او ثلاثا في لقمته دونهم **ص** فان قلت روى البرار والطبراني في الاوسط من رواية يزيد بن زريع عن عطاء الخراساني عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنت نهيتكم عن الاقران في التمر فان الله قد وسع عليكم فاقرونوا قلت هذا الحديث رواه ابن شاهين ايضا في كتابه النامخ والمنسوخ ثم قال الحديث الذي فيه النهي عن الاقران صحيح الاسناد والذي فيه الاباحة ليس بذلك القوي لان في مسنده اضطرابا وان صح فيحمل على انه ناسخ للنهي وقال الحازمي وذكر الحديثين اسناد الاول صحيح واشهر من الثاني غير ان الخطيب في هذا الباب يسير لانه ليس من باب العبادات والتكاليف وانما هو من قبيل المصالح الدنياوية



فيكون في ذلك الحديث الثاني ثم يشبهه اجماع الامة على خلاف ذلك وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما نهى عن ذلك حيث كان العيش زهيدا والقوت منعذرا مراعاة لجانب الفقراء والضعفاء والمساكين وحشا على الاثار والمواساة ورغبة في تعاطي اسباب المعدلة حالة الاجتماع والاشراك فلما وسع الله الخيرة وعم العيش الفنى الفقير قال فشأنكم اذا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن الاعشى عن ابى وائل عن ابى مسعود ان رجلا من الانصار يقال له ابو شعيب كان له غلام لحام فقال له ابو شعيب اصنع على طعام خمسة اهل ادعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خامس خمسة وابصر في وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجوع فدماه فبهم رجل لم يدع فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا قد اتبعنا اناذن له قال نعم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اناذن له قال نعم فان معنى الترجمة يشمل ذلك **و** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري والاعشى سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وابو مسعود عقبة بن عمرو والحديث مضى في كتاب البيوع في باب ما قبل في اللحام والجزار فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعشى الى آخره ومر الكلام فيه هناك قوله وابصر جملة ماضية وقعت حالا قوله قد اتبعنا كذا هو في رواية ابى الحسن وفي رواية ابى ذر تبعا وقال الداودي معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم خلفهم وقال ابن فارس تبعنا اذا تلوته واتبعته اذا لحقته وتبعوه ذكره الجوهرى تبعنا القوم اذا تلوتهم واتبعهم اذا سرت معهم وقال الاخفش تبع واتبع سواء وقال ابن التين والصواب ان يقرأ اتبعنا بتشديد التاء على باب افعل من تبع فعناه مثل معنى تبع وضبط الداودي هنا لظنه ان الهمزة همزة قطع فقال معنى اتبعنا سار معنا وتبعهم اى اتبعهم **ص** **باب** قول الله تعالى وهو الد الخصام **ش** اى هذا باب ما جاء في الحديث ما يوافق لفظ القرآن ومعناه في قوله تعالى وهو الد الخصام وتام هذا هو قوله تعالى (ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام) وقال السدى هذه الآية وثلاث آيات بعدها نزلت في الاخس بن شريق الثقفي جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واطهر الاسلام وفي باطنه خلاف ذلك وعن ابن عباس انها نزلت في نفر من المنافقين تكلموا في خبيب واصحابه الذين قتلوا بالرجم وعابوهم فآثر الله ذم المنافقين ومدح خبيبا واصحابه وقيل بل ذلك تام في المنافقين كلهم وهذا قول قتادة ومجاهد والربيع بن انس وغير واحد وهو الصحيح وقال ابن جرير حدثني يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن القرظي عن نوف وهو البكالى وكان ممن يقرأ الكتب قال انى لاجد صفة ناس من هذه الامة في كتاب الله المنزل قوم يحتالون الدنيا بالدنيا يستهم احلى من العسل وقلوبهم امر من الصبر يلبسون لباس مسوك الضأن وقلوبهم قلوب الذئاب فعلى يجرؤن وفي يفترقون حلفت بنفسى لابعث عليهم فتنة تترك الحليم فيها حيران قال القرظي تدبرتها في القرآن فاذا هم المنافقون قوله ويشهد الله على ما في قلبه اى يظهر للناس الاسلام ويباير الله تعالى بما في قلبه من الكفر والتناق في هذا ما روى عن ابن اسحق عن محمد بن ابى محمد عن عكرمة او سعيد بن جبير عن ابن عباس وقيل معناه انه اذا اظهر للناس الاسلام حلف واشهد الله لهم ان الذى في قلبه موافق لسانه وهذا المعنى صحيح قوله وهو الد الخصام الالد في اللغة هو الاعوج (وتدبر به قومالدا) اى عوجا وهكذا المنافق في حال خصومته يكذب ويترور

من الحق ولا يستقيم معه بل يفترى ويفجرو ويقال الالد هو شديد الجدال والاضافة فيه بمعنى في كقولهم ثبت القدر او جعل الخصام الد على المبالغة وفي الجامع والادد مصدر الالد ورجل الد اذا اشتد في الخصومة والاثني لداء والدد الجدال اخذ من لديد الوادى اى جانبه كانه اذا منع من جانب جاء من جانب آخر وفي تفسير عبد الرحمن عن ابن عباس الد الخصام اى ذو جدال اذا كلمك وراجعك وعن الحسن كاذب القول وعن مجاهد ظالم لا يستقيم وعن قتادة شديد القسوة في معصية الله جدل بالباطل وقال ابن سيدة لددت لدا صرت الد ولدته ألد له اذا خصمته وقيل مأخوذ من الالدين وهما صفتا العنق والمعنى من اى جانب اخذ في الخصومة قوى والخصام جمع الخصم كصعب وصعاب قاله الزجاج وقيل هو مصدر خاصته **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابى مليكة عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان ابغض الرجال الى الله الالد الخصم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو عاصم النبيل الضحاك بن مخلد وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وابن ابى مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابى مليكة واسم ابى مليكة زهير بن عبد الله المكي الاحول كان قاضيا لعبد الله بن الزبير **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في الاحكام عن مسدد وفي التفسير عن قبيصة واخرجه مسلم في القدر عن ابى بكر بن ابى شيبة واخرجه انترمى في التفسير عن ابن ابى عمر واخرجه النسائي فيه وفي القضاء عن اسحق بن ابراهيم قوله الخصم بفتح الخاء وكسر الصاد المولع بالخصومة الماهر فيها قال الله تعالى (بل هم قوم خصمون) وقال الكرماني فان قلت الابغض هو الكافر قلت اللام للعهد من الاخس بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح النون وبالمهملة ابى شريق بفتح الشين المعجمة وكسر الراء الذى نزل فيه الآية وهو موافق او هو تغليظ في الزجر او المراد الالد في الباطل المستحل له **ص** **باب** اثم من خاصم في باطل وهو يعلم **ش** اى هذا باب في بيان اثم من خاصم في امر باطل والحال انه يعلم اى يعلم انه باطل **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ام سلمة اخبرته ان امها ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر وانه يأتيني الخصم فلعن بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صدق فاقضى له بذلك فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها او فليتركها **ش** مطابقتها تؤخذ من قوله فانما هي قطعة من النار **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوىسى **و** الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف **و** الثالث صالح بن كيسان مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز **و** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **و** الخامس عروة بن الزبير بن العوام **و** السادس زينب بنت ام سلمة وهى بنت ابى سلمة عبد الله بن عبد الاسد وكان اسمها برة فسمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زينب سمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند البخارى **و** السابع سلمة واسمها هذيل بنت ابى امية **و** ذكر اطائف اسناده **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الاخبار في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه رواية التابعي عن التابعي وهم صالح على قول من قال رأى عبد الله بن عمر والزهري وعروة وفيه رواية الصحابة عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم



وذكر تعدده وضعه ومن أخرجه غيره في أخرجه البخاري أيضا في الأحكام عن أبي أيمن وفي الشهادات  
والأحكام أيضا عن القعني عن مالك وفي ترك الخيل عن محمد بن كثير وأخرجه مسلم في القضاء عن  
محمد بن يحيى وعن أبي بكر بن أبي شيبة وعن أبي كريب وعن عمرو الناقد وعن حرمة بن يحيى وعن  
محمد بن حبيب وأخرجه أبو داود في الأحكام مختصرا عن هرون بن اسحق ولم يذكره المزني في الأطراف  
وكأنه نقل عنه وذكره عنه قوله إنما أنا بشر أي لا أعلم الغيب وبواطن الأمور كما هو مقتضى  
حالة البشرية وأنه إنما يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر ولو شاء الله لاطعاه على بواطن الأمور حتى  
يحكم باليقين لكن أمر الله أمته بالافتدائه فأجرى أحكامه على الظاهر لتطبيب نفوسهم للانقياد قوله أبلغ  
من بعض أي أفصح ببيان حجة وقال الزجاج بلغ الرجل يبلغ بلاغة وهو بليغ إذا كان بليغ بعبارة لسانه كنه  
ما في قلبه وقال غيره البلاغة أي اتصال المعنى إلى القلب في أحسن صورة من اللفظ وقيل الإيجاز  
مع الإفهام والتصرف من غير اضطرار وذكر ابن رشي في العمدة ومن خطه فيما قبل البلاغة قليل يفهم  
وكثير لا يسأم وقال آخر البلاغة إجماع اللفظ وإشباع المعنى وقال آخر البليغ أسهلهم لفظا وأحسنهم  
بديهة وقال خلف الأحمر البلاغة لحمة دالة وقال الخليل البلاغة كلمة تكشف عن الغيبة وقيل الإيجاز من  
غير عجز والاطناب من غير خطأ وقبل البلاغة معرفة الوصل والفصل وقيل أن يدل أول الكلام  
على آخره وآخره على أوله وفي حديث أبي هريرة روى ابن أبي شيبة ولعل بعضهم أن يكون الحن  
بمحجته من بعض فن قطعت له من حق أخيه قطعة فأنما تقطع له قطعة من النار والحن بالتحريك قال  
الخطابي الفطنة وقد حن بالكسر يحن حنا يسكون الحنا الخطأ في الأعراب قوله فاحسب بالنصب عطف  
على قوله أن يكون أبلغ وأدخل أن تشبها لعل يعسى قوله فن قضيت أي حكمت له بحق مسلم إنما  
ذكر مسلماتنا أو اهتماما بحاله أو نظرا إلى لفظ بعضهم فانه خطاب للمؤمنين قوله قطعة من النار  
أي هو حرام ماله النار قوله فلما أخذها أمر تهديد لاختير كقوله تعالى (فمن شاء فليؤمن ومن شاء  
فليكفر) وقوله اعلموا ما كنتم في ذكر ما استفاد منه في دلالته على الحكم بالظاهر ثم يرفى بالامة  
وهو كقوله أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وقوله في حديث المتلاعنين لولا  
الايمن لكان لي وإلهاشان وقال القرطبي وقد روي في هذا إنما الحكم بما سمع وإنما للحصر فكأنه قال  
لا حكم الا بما سمع وقد اختلف في هذا فقال مالك في المشهور عنه أن الحكم لا يحكم بعلمه في شيء  
وبه قال أحمد واسحق وابو عبيد والشعبي وروى عن شريح وذهب طائفة إلى أنه يقضى بعلمه في  
كل شيء من الأموال والحدود وبه قال أبو ثور وهو أحد قولي الشافعي وذهب طائفة إلى التفريق  
فيهم من قال يقضى بعلمه بما سمعه في مجلس قضائه خاصة لا قبله ولا في غيره إذا لم يحضر مجلسه بينة  
في الأموال خاصة وهو قول الأوزاعي وجماعة من أصحاب مالك وحكوه عنه أيضا ومنهم من قال يحكم  
بما سمعه في مجلس قضائه وفي غيره لا قبل قضائه ولا في غير مصره في الأموال خاصة سواء سمع ذلك في  
مجلس قضائه أو في غيره لا قبل ولا يته أو بعدها وبه قال أبو يوسف ومحمد وهو أحد قولي الشافعي قال وذهب  
بعض أصحابنا إلى أنه يقضى بعلمه في الأموال والقذف خاصة ولم يشترط مجلس القضاء واتفقوا  
على أنه يحكم بعلمه في الجرح والتعديل لأن ذلك ضروري في حقه وقال المهلب دل الحديث  
على أن القوى على البيان البليغ في تأدية الحجة ببلغ الباطل ما يقضى له على خصمه وليس ذلك  
بما يحل له ما حرم الله عليه وهو معنى قوله تعالى (وتدلوها إلى الأحكام لتأكلوا فريقتا من أموال

الناس فيه وفيه دلالة أن البيعة مسوعة بعد اليمين وهو الذي فهمه البخاري وبوب له بعد باب  
من أقام البيعة بعد اليمين وفيه دلالة على حكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بالاجتهاد قال عياض  
وهو قول المحققين قاله الخطابي وفيه دليل على أنه ليس كل مجتهد مصدقا وإن ائتم الخطأ مرفوع عنه  
إذا اجتهد وفيه العمل بالظن قال فاحسب أنه صدق وهو أمر لا يختلف فيه في حق الحاكم وقال  
الطحاوي ذهب قوم إلى أن كل ما يقضى به الحاكم من تملك مال وإزالة ملك أو إثبات نكاح  
أو طلاق أو ما شابه ذلك على ما حكمه وإن كان في الباطن على خلاف ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف  
ما حكم به شاهدتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تملك ولا تحليل ولا تحريم  
ومن قال ذلك أبو يوسف وخالفهم آخرون فقالوا ما كان من ذلك من تملك مال فهو على حكم الباطن  
وما كان من ذلك من قضاء بطلاق أو نكاح يشهد بظاهرهم العدالة وباطنهم الجرح فحكم الحاكم بشهادتهم  
على ظاهرهم فانه ينفذ ظاهرا وباطنا وهذا قول أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله **باب** **ص**  
إذا خاصم فجر ش أي هذا باب يذكر فيه أثم من إذا خاصم فجر من الفجور وهو الكذب والفسوق  
والعصيان وأصل الفجر الشق والفتح يقال فجر الماء إذا شقه ومنه فجر الصبح وكأن الفاجر يفتح معصية  
ويتسع فيها **ص** حدثنا بشر بن خالد أخبرنا محمد بن شعيب عن سليمان عن عبد الله بن مرة عن مسروق  
عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أربع من كن فيه كان منافقا كانت فيه خصلة  
من أربعة كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ما عهد غدر  
وإذا خاصم فجر ش مطابقته للترجمة في قوله وإذا خاصم فجر وبشر بكسر الباء الموحدة  
وسكون الشين المعجمة ابن خالد أبو محمد العسكري شيخ مسلم أيضا ومحمد هو ابن جعفر وصرح به في  
بعض النسخ وسليمان هو الأعمش والحديث مضى في كتاب الايمان في باب علامات المنافق فانه  
أخرجه هناك عن قبيصة بن عقبة عن سفيان عن الأعمش إلى آخره ومرا الكلام فيه وذكر هناك  
موضع إذا وعد أخلف وإذا أنحن خان وذلك لأن المترول في الموضعين داخل تحت المذكور منهما  
**ص** **باب** **ص** فصاص المظلوم إذا وجد مال ظالمه **ش** أي هذا باب في بيان حكم قصاص  
المظلوم الذي أخذ منه المال إذا وجد يعني إذا ظهر بمال الذي ظلمه وجواب إذا لم يجد فانه  
يأخذ منه بقدر حقه يعني يأخذ ما اكتفى به ذكر ابن سيرين عن ذكر الجواب واستمرت عادته على هذا  
الوجه وهي مسألة الظفر وفيها خلاف وتفصيل فقال ابن بطال اختلف العلماء في الذي يجحد  
وديعه غيره ثم المودع يجذله ما لاهل يأخذ عوضا من حقه فروى ابن القاسم عن مالك أنه  
لا يفعل وروى عنه أنه أن له أن يأخذ حقه إذا وجد من ماله إذا لم يكن فيه شيء من الزيادة وهو  
قول الشافعي وقال النووي من له حق على رجل وهو عاجز عن استيفائه يجوز له أن يأخذ من ماله  
قدر حقه من غير إذنه وهذا مذهبا ومنع من ذلك أبو حنيفة ومالك وقال ابن بطال وروى ابن وهب  
عن مالك أنه إذا كان على الجاحد للمال دين فليس له أن يأخذ الا مقدار ما يكون فيه أسوة الغرماء وعن  
أبي حنيفة يأخذ من الذهب والذهب ومن الفضة الفضة ومن المكيل المكيل ومن الموزون الموزون ولا  
يأخذ غير ذلك وقال زفر له أن يأخذ العرض بالقيمة انتهى قلت مذهبا أنه إذا بنحس حقه فله أن يأخذ  
والأفلا **ص** وقال ابن سيرين يقاصه وقرأ وأن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به **ش**  
أي قال محمد بن سيرين إذا وجد مال ظالمه يقاصه بالتشديد وأصله يقاصصه أراد يأخذ مثل



ماله وهذا التعليق وصله عبد الله بن حديد في تفسيره من طريق خالد الحذاء عنه بلفظ ان اخذ احد  
ملك شيئا فخذ منه قوله وقرأ اشارة الى انه اخرج فيما ذهب اليه بقوله تعالى (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل  
ما عوقبتهم به يعني لا يزيد ولا ينقص **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني  
عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله ان ابا  
سفيان رجل مسيك فهل علي حرج ان اطعم من الذي له عيالنا فقال لا حرج عليك ان تطعمهم  
بالمعروف **ش** مطابقة للترجمة من حيث اذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهند بالاخذ  
من مال زوجها قال ابن بطال فهذا يدل على جواز اخذ صاحب الحق من مال من لم يوفه او جمده  
قدر حقه واسناد هذا الحديث على هذا النسق بعينه قدم غير مرة وابو اليان الحكم بن نافع وهند  
بنت عتبة بضم العين وسكون التاء المشاة من فوق ابن ربيعة ام معاوية اسلمت يوم الفتح وماتت في  
خلافة عمر رضي الله عنه وزوجها ابوسفيان اسمه صخر بن حرب بن امية والد معاوية قوله  
مسيك بفتح الميم وتخفيف السين على وزن فاعيل بفتح الفاء وروي بكسر الميم وتشديد السين على  
وزن فاعيل بالكسر والتشديد وهو صيغة مبالغة كسكين وخير معناه بخيل شديد المسك بما في يديه  
وقال عياض في رواية كثير من اهل الاتقان بالفتح والتخفيف وقده بعضهم بالوجهين وقال ابن الاثير  
في كتب الحديث الفتح والتخفيف والمشهور عند المحدثين الكسر والتشديد قوله حرج اي اثم قوله ان  
تطعمهم كلمة ان مصدرية تقديره لا حرج عليك باطعامك اياهم بالمعروف اي بقدر ما يتعارف ان يأكل العيال  
وهذا الحديث يشتمل على احكام وهي الثقة الاولاد وانها مقدرة بالكفاية لا بالامداد وجواز سماع كلام  
الاجنية وذكر الانسان بما يكره عند الحاجة وان المرأة مدخلا في كفالة اولادها وجواز خروج المرأة من بيتها  
لحاجتها وقدا استدلل به من يرى بجواز الحكم على الغائب قلت هذا استدلال فاسد من وجهين احدهما انه  
كان فتوى لاحكما والاخر ان اباسفيان كان حاضرا في البلد **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف  
حدثنا الليث قال حدثني يزيد عن ابى الخير عن عقبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قلنا النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم انك تبغنا فنزل يقوم لايقرونا فأتى فيه فقال لنا ان تراتم يقوم فامر لكم بما ينبغي للضيف  
فأقبلوا فان لم تفعلوا فخذوا منهم حق الضيف **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ بالتشكاف من قوله  
فخذوا منهم حق الضيف فانه اثبت فيه حقا للضيف ولصاحب الحق اخذ حقه من تعين في جهته وفيه  
معنى قصاص المظلوم **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة ويزيد من الزيادة هو ابن ابى حبيب وابو الخير  
ضد الشرواسمه مرند بالياء المثلثة ابن عبد الله البرقي وهو لاء كلهم مصريون ما خلا شيخه فانه نيسبي  
ولكن اصله من دمشق وعدم المصريين **و** الحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن قتيبة واخرجه  
مسلم في المغازي عن قتيبة ومحمد بن ربح واخرجه ابوداود في الاطعمة عن قتيبة واخرجه الترمذي  
في السير عن قتيبة وقال حسن واخرجه ابن ماجه في الادب عن محمد بن ربح **و** ذكر معناه **قوله**  
لايقرونا بفتح الباء وسكون القاف واسقاط نون الجمع كذا هو في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية  
غيرهما لايقرونا على الاصل لان نون جمع المذكر لا يسقط الا في مواضع معروفة واصله من قرية  
الضيف قرى مثل قتيبة قلى وقرأ اذا احسنت اليه فاذا كسرت القاف فصرت واذا فتحها مددت  
وقال الكرماني لايقرونا بالتشديد والتخفيف اي لا يضيفونا قوله فخذوا منهم وفي رواية الكشميني  
فخذوا منه اي من مالهم وفي رواية الترمذي عن ابى الخير عن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله انا

عمر يقوم فلاهم يضيفونا ولاهم يؤدون مالنا عليهم من الحق ولا نحن نأخذ منهم فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابوا الان ياخذوا كرها فخذوا ثم قال وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه انه كان يأمر بنحو هذا **و** ذكر ما يستفاد منه **و** فيه ان ظاهر الحديث وجوب قرى  
الضيف وان المأزول عليه لو امتنع من الضيافة اخذت منه كرها واليه ذهب الليث مطلقا وخصه احد  
بأهل البوادي دون القرى وبما استدلل به على ذلك مارواه ابوداود من حديث ابى كريمة قال قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة الضيف حق على كل مسلم فمن اصبح بفنائنه فهو عليه دين فان  
شاء اقتضى وان شاء تركوا وكريمة هو المقدم بن معدي كرب وصرح به الطحاوي في روايته عنه وروى  
الطحاوي ايضا من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايما ضيف نزل يقوم  
فاصبح الضيف محروما فله ان يأخذه بقدر قراء ولا حرج عليه **و** قال الجمهور الضيافة سنة وليست  
بواجبة وقد كانت واجبة فتسخ وجوبها قاله الطحاوي واستدل على ذلك بحديث المقداد بن الاسود  
قال جئت انا وصاحب لي حتى كادت تذهب اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نعرض للناس  
فلما يصفنا احد في رواية مسلم فجعلنا نعرض انفسنا على اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فلم يس احد منهم يقبلنا فأتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلق بنا الى اهله فادنا ثلاثة اعز  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتلبوا هذا اللبن بيننا الحديث بطوله قال الطحاوي افلا يرى اصحاب  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يضيفوهم وقد بلغت بهم الحاجة ثم لم يعنفهم رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم على ذلك فدل على نسخ ما كان واجب على الناس من الضيافة ثم روى من حديث عبد الله  
ابن السائب عن أبيه عن جده انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يأخذ احدكم متاع صاحبه  
لا عبا ولا جادا واذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه واخرجه ابوداود والترمذي ايضا وقيل  
الحديث محمول على المضطربين ثم اختلفوا **و** هل يلزم المضطر العوض ام لا قيل يلزم وقيل لا وقيل  
كان هذا في اول الاسلام فكانت المواساة واجبة فلما فتحت الفتوح نسخ ذلك ويدل عليه قوله في حديث  
ابى شريح عنده سلم في حق الضيف وجائزته يوم وليلة والجارثة تفضل لا واجبة وقيل هذا كان مخصوصا  
بالعمال المبعوثين لقبض الصدقات من جهة الامام فكان على المبعوث اليهم انزالهم في مقابلة علمهم  
الذي يتولونه لانه لا قيام لهم الا بذلك حكاه الخطابي قال وكان هذا في ذلك الزمان اذ لم يكن للمسلمين  
بيت مال قاما اليوم فارزاق العمال من بيت المال قال والى نحو هذا ذهب ابو يوسف في الضيافة على اهل  
نجران خاصة وقيل كان هذا خاصا باهل النمة وقد شرط عمر رضي الله تعالى عنه حين ضرب الجزية على  
نصارى الشام ضيافة من نزل بهم وقال ابن التين نسخ قوله تعالى (لانا كوا اموالكم بينكم بالباطل)  
قال وقيل كان ذلك في اهل العمود والمواطن التي لا اسواق فيها **ص** باب **ما جاء في السقائف**  
**ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في السقائف وهو جمع سقيفة على وزن فاعيلة بمعنى مقعولة وهي  
المكان المظلل كالسباط والحوانيت بجانب الدار وكان مراده من وضع هذه الترجمة الاشارة الى  
ان الجلوس في الامكنة العسامة جائز وان اتخاذا صاحب الدار سباطا او مستظلا جائزا  
لم يضر المارة وقال ابن التين لما كان لاهل المواضع ان يرتفعوا بسقائهم واقفيتهم جاز الجلوس فيها  
وقال ابن بطال السقائف والحوانيت قد علم الناس لم وضعت ومن اتخذها مجلسا فذلك مباح له اذا  
الترمذي ما في ذلك من غرض البصير ورد السلام وهداية الضال وجب شرطه **ص** وجلس



الذي صلى الله تعالى عليه وسلم واحبائه في سقفة بني ساعدة ش **هذا** قطعة من حديث طويل رواه البخاري من سهل بن سعد في الاثرية على ما يأتي ان شاء الله تعالى وسقفة بني ساعدة كانوا يجتمعون فيها وكانت مشتركة بينهم وجلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معهم فيها وقتت المأبذة بخلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وبنو ساعدة في الانصار في الخزرج وساعدة هو كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة امم من اسماء الاسد **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك واخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس اخبره عن عمر رضي الله عنه قال حين توفي الله نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الانصار اجتمعوا في سقفة بني ساعدة فقلت لابي بكر انطلق بنا لنشاهم في سقفة بني ساعدة ش **مطابقته** للترجمة ظاهرة فيل ليس لادخال هذا الباب في كتاب المظالم وجه قلت قال الكرماني الغرض بيان ان الجالوس في السقفة التي للعامة ليس ظما وفيه ما قيد ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي تزيل مصر وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلبي وابن شهاب هو الزهري قوله واخبرني اي قال ابن وهب ويونس ايضا اخبرني به وهذا تحويل من اسناد الى اسناد آخر وكان ابن وهب حريصا على التفرقة بين الحديث والاخبار مراعاة للاصطلاح ويقال انه اول من اصطاح على ذلك بمصر والحديث مختصر من قصة بعة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وسيأتي في الفجرة وفي كتاب الحدود بطول ان شاء الله تعالى **ص** **باب** لا يمنع جار جاره ان يغرز خشبة في جداره ش **اي** هذا باب يذكر فيه لا يمنع جار الى آخره قوله خشبة بالافراد والتنوين في رواية ابي ذر وفي رواية غيره خشبا بصيغة الجمع ورأيت صاحب التلويح قد ضبط بيده خشبا بضم الخاء وسكون الشين قلت يجمع الخشبة على خشب بفتحين وخشب بضم الخاء وسكون الشين وخشب بضمين وخشبان وروى الطحاوي عن جماعة من المشايخ انهم روه في الحديث بالافراد وانكر ذلك عبد الغني بن سعيد فقال الناس كلهم يقولونه بالجمع الا الطحاوي قلت انكار عبد الغني ليس بوجه لان الطحاوي ما انفرد به وانما رواه عن المشايخ فكيف يقول الناس كلهم وقال ابو عمر قد روى اللفظان يعني الافراد والجمع في الموطأ والافراد احسن لان امره اخف في مساححة الجار بخلاف الجمع لانه اشق عليه بالنسبة الى الواحد **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يمنع جار جاره ان يغرز خشبة في جداره ثم يقول ابو هريرة مالي اراكم عنها معرضين والله لارمين بها بين اكتافكم ش **مطابقته** للترجمة من حيث انها سواء ورجاله قد ذكروا غير مرة والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن يحيى بن يحيى وعن زهير بن حرب وعن ابي الطاهر وحرمة ابن يحيى وعن عبد بن حديد واخرجه ابوداود في القضاء عن مسدد ومحمد بن احمد بن ابي خلف واخرجه الترمذي في الاحكام عن سعيد بن عبد الرحمن واخرجه ابن ماجه عن هشام بن عمار ومحمد بن الصباح **ذكر معناه** قوله عن ابن شهاب كذا في الموطأ وقال خالد بن مخلد عن مالك عن ابي الزناد بدل بن شهاب وقال يثرب عن عمر عن مالك عن الزهري عن ابي سلمة بدل الاعرج ووافقه هشام بن يوسف عن مالك ومعمر عن الزهري ورواه الدارقطني في الغرائب وقال اخفوط عن مالك الاول وقال في العال رواه هشام الدستوائي عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب بدل الاعرج وكذا قال

عقيل عن الزهري وقال ابن ابي حفصة عن الزهري عن حديد بن عبد الرحمن بدل الاعرج والمخفوط عن الزهري عن الاعرج وبذلك جزم ابن عبد البر ايضا ثم اشار الى انه يحتمل ان يكون عند الزهري عن الجميع قوله لا يمنع بالجرم على ان كلمة لانه في رواية ابي ذر بالرفع على ان لانه في رواية الزهري وفي رواية احمد لا يمنع بزيادة نون التأكيذ وفي رواية ابن ماجه لا ضرر ولا ضرار ولا رجل ان يضع خشبة في حائط جاره قوله ان يغرز اي يغرز خشبة في جدار جاره قوله ثم يقول ابو هريرة وفي رواية ابي داود عن ابن عيينة عن الزهري عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استأذن احدكم اخاه ان يغرز خشبة في جداره فلا يمنعه فلكسوا فقال ابو هريرة مالي اراكم قد اعرضتم لالقينها بين اكتافكم وفي رواية احمد فلما حدثهم ابو هريرة بذلك طأطأوا رؤسهم قوله عنها اي عن هذه المقالة او عن هذه السنة قوله لارمين بها وفي رواية لارمينها وفي رواية ابي داود لالقينها كما مررت الآن قوله بين اكتافكم قال ابن عبد البر وبناه في الموطأ بالتاء المتعاقبة بالنون يعني بالوجهين باكتافكم جمع كنف بالتاء وبالكسرة بالنون جمع كنف وهو الجانب قال الخطابي معناه ان لم تقبلوا هذا الحكم وتعملوا به راضين لاجل معناه اي الخشبة على رقابكم كارهين واراد بذلك المبالغة ووقع ذلك من ابي هريرة حين كان يلى امره المدينة لمروان ووقع في رواية عند ابن البر من وجه آخر لارمين بها بين اعينكم وان كرهتم **ذكر** ما استفاد منه **اختلف** العلماء في معنى هذا الحديث فقال قوم معناه التنبذ الى الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وروى ابن عبد الحكم عن مالك قال ليس يقضى على رجل ان يغرز خشبة في جدار جاره وانما ترى ان ذلك كان من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الوصاة بالجار قال واكثر علماء السلف ان ذلك على التنبذ وحلوه على معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعه وقدم في حديث ابي داود اذا استأذن احدكم اخاه وقيد بعضهم الوجوب بالاستئذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن في ذلك مضرة على صاحب الجدار وبه قال الشافعي واحمد وداود وابو ثور وجماعة من اصحاب الحديث وهو مذهب عمر بن الخطاب وروى الشافعي عن مالك بسند صحيح ان الضحاك بن خليفة سأل محمد بن مسلمة ان يسوق خيلها له فيبره في ارض محمد بن مسلمة فامتنع فكلهم عمر رضي الله تعالى عنه في ذلك فابى فقال والله لا يمر به ولو على بطنك فحمل عمر الامر على ظاهره وعدها الى كل ما يحتاج الجار الى الانتفاع به من دار جاره واراضه وقال بعضهم وقد قوى الشافعي في القديم القول بالوجوب بأن عمر رضي الله تعالى عنه قضى به ولم يخالفه احد من اهل عصره وكان اتفاقا منهم على ذلك انتهى قلت هذا مجرد دعوى يحتاج الى اقامة دليل وعن الشافعي في الجديد قولان اشهر هما اشتراط اذن المالك فان امتنع لم يجبر وهو قول اصحابنا وحلوا الامر فيما جاء من الحديث على التنبذ والنهي على التنزيه جمعاً بينه وبين الاحاديث الدالة على تحريم مال المسلم الارضاء وهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما زال جبريل عليه الصلاة والسلام يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه وكقوله ما آمن من بات شبعان وجاره طاووق قبل ان الهاء في جداره يرجع الغارز لان الجدار اذا كان بين اثنين هو لاحدهما فاراد صاحبه ان يضع عليه الجذوع ويبنى ريمانه جاره لئلا يشرف عليه فاخبر الشارح انه لا يمنعه ذلك وقال ابن التين عورض عذا بانه احداث قول ثالث في معنى الخبر وذلك ممنوع عند كثير الاصوليين ولا يسم له والله اعلم **ص** **باب** صب الخمر في الطريق ش **اي** هذا باب في بيان صب الخمر في طريق الناس



هل ينبغي ذلك أم لا قبل أن يجمع من ذلك لانه لا يعلل برفضه أو يشترط تركها وذلك انه ارجح في المصلحة  
من التاخر في بصره في الطريق واليه اشار المهلب وقيل يجمع من ذلك فقال ابن التين هذا الذي في الحديث كان  
في اول الاسلام قبل ان ترتب الاشياء وتظف فاما الآن فلا ينبغي صب الفحاشات في الطرق خوفا ان يؤذى  
المسلمين وقد منع من ان يصب الماء من بئر وقعت فيه فأرة في الطريق قوله في الطريق ويروى في الطريق  
ص حديثنا محمد بن عبد الرحيم ابو يحيى اخبرنا عفان حدثنا جاد بن زيد حدثنا ثابت عن انس  
رضي الله تعالى عنه كنت ساقى القوم في منزل ابي طلحة وكان خرمهم يومئذ الفضخ فامر رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم مناديا ينادى الا ان الخمر قد حرمت فقال لي ابو طلحة اخرج فاهرقها فخرجت  
على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية ش مطابقة للترجمة في قوله  
فاهرقها فخرجت في سكك المدينة فقال بعض القوم قد قتل قوم وهي في بطونهم فأتى الله تعالى (ليس  
وعفان هو ابن مسلم الصغار وروى عنه البخاري في الجناز بدون الوسطة والحديث أخرجه  
البخاري ايضا في التفسير عن ابي النعمان عن جاد وفي الاثرية عن اسمعيل بن عبد الله وأخرجه  
مسلم في الاثرية عن ابي الربيع الزهراني عنه به وأخرجه ابو داود فيه عن سليمان بن حرب عنه  
نحوه ذكر معناه قوله كنت ساقى القوم في منزل ابي طلحة وابو طلحة زوج ام انس واسمه  
زيد بن سهل الانصاري شهد العبة وبدر واحد وسائر المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم وهو واحد النقاء وعاش بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة ومات  
بالشام قاله ابو زرعة الدمشقي وعن انس انه غزا البحر فأتى فيه فاجزيرة فدفنوه فيها الا بعد سنة  
ايام ولم يتغير وفي القوم كان ابو عبيدة وابي بن كعب علي ما يأتي في رواية البخاري في الاثرية وفي رواية  
لمسلم اني لقائم اسبقها باطلحة وابو ابوب ورجالا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية  
له اني لقائم على الحى على عومتي اسقيهم وفي رواية له كنت اسقى ابا طلحة وابا دجانة ومعاذ بن جبل في رهط  
من الانصار وفي رواية له اني لاسقى ابا طلحة وابا دجانة وسهيل بن بيضاء من مزادة قوله وكان خرمهم يومئذ  
الفضخ اصل الخمر من الخامرة وهي الخالطة سميت بها لخالطتها العقل ومن التخمير وهو التغطية سميت بها  
لتغطيتها العقل يذكر ويؤث وجزم ابن التين بالتأنيث وقال ابن سيدة هي ما اسكر من عصير  
العنب والاعرف فيها التأنيث وقد ذكر والجمع خور وقال ابن المسيب فيما حكاه النحاس في ناسخه  
سميت بذلك لانهما صعد صفوها ورسب كدرها وقال ابن الاعراب لانها تركت فاختمرت واختارها  
تفسير ريجها وجعلها ابو حنيفة الدينوري من الحبوب واطه تسميها منه لان حقيقة الخمر انما هي  
للعنب دون سائر الاشياء وعند ابي حنيفة الامام الخمر هي التي من ماء العنب اذا غلا واشتدولها عدة  
اسماء نحو الماشين ذكرناها في شرحنا المعاني الآثار والفضخ بفاء مفتوحة وضاد مخمصة ميمتين شراب  
يتخذ من البسر من غير ان يسمه النار وقال ابن سيدة هو شراب يتخذ من البسر المفصوخ يعني المشدوخ وفي  
جمع الغرائب ويروى عن ابن عمارة قال ليس بالفضخ ولكنه الفصوخ وقال ابو حنيفة عن الاعراب  
هو ما اعتصر من العنب اعتصارا فهو الفضخ لانه يفضخ وكذلك فضخ البسر وقال الداودي يهشم البسر  
ويجعل معه الماء وقاله الليث ايضا قوله فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مناديا ينادى وفي رواية  
فأنا هم آت يعني ان آتى اخبرهم بالنداء والنداء عن الامر ينزل في العمل به منزلة سماع قوله فاهرقها

الهاء فيه زائدة واصلة اراقها من الازاقة وهي الاسالة والصب ويقال اراق وهراق واهراق قوله  
في سكك المدينة اى في طرقها جمع بكاء بالكسر قوله فأتى الله تعالى ليس على الذين آمنوا الآية وقال  
الامام احمد حدثنا اسود بن عامر ان ابا اسرائيل عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال لما حرمت الخمر قال  
انس يا رسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم يشربونها فأتى الله تعالى (ليس على الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات جناح فيما طعموا) قال ولما حوت القبله قال انس يا رسول الله اصحابنا الذين ماتوا وهم  
يصلون الى بيت المقدس فأتى الله تعالى (وما كان الله ليضيع ايمانكم) وقال ابو داود الطيالسي حدثنا شعبه  
عن اسحق عن البراء بن عازب قال لما نزل تحريم الخمر قالوا كيف بمن كان يشربها قبل ان تحرم فزلت ليس على  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا الآية ورواه الترمذي عن بندار عن غندر عن شعبه نحوه  
وقال حسن صحيح ذكر ما يستفاد منه في تحريم الخمر وذكر ابن سعد وغيره ان تحريم الخمر كان  
في السنة الثالثة بعد غزوة احد وفيه قبول خبر الواحد وفيه حرمة امساكها ونقل النووي  
اتفاق الجمهور عليه وفيه قول من قال قتل قوم وهي في بطونهم صدر عن غلبة خوف وشبهة  
او عن غفلة عن المعنى لان الخمر كانت مباحة اولاً ومن فعل ما ايجله لم يكن له ولا عليه شيء لان المباح  
مستوى الطرفين بالنسبة الى الشرع وفيه فحرمت سكك المدينة واستدل به ابن حزم على طهارة  
الخمر لان الصحابة كان اكثرهم يمشي حافيا فابصيص قدمه لا ينجس به فلت هذه جرأة عظيمة لان القرآن  
اخبر بنجاستها ص باب اقية الدور والجلوس فيها والجلوس على الصدقات ش  
اى هذا باب في بيان حكم الجلوس في اقية الدور والافنية جمع فناء بكسر الفاء وبالنون والمد وهو ما امتد  
من جوانب الدار وفي المغرب وهو سعة امام البيوت وقال ابن ولاد الفناء حريم الدار قوله  
والجلوس على الصدقات اى وبيان حكم الجلوس على الصدقات وهي بضمين الطرقات  
وهو جمع صعيد مثل طريق يجمع على طرقات وقيل الصدقات جمع صعد بضمين والصعد  
جمع صعيد فيكون الصدقات جمع الجمع كطرق فانه جمع طريق ويجمع على طرقات وقال ابن الاثير  
وقيل هي جمع صعدة كظلمة وهي فناء باب الدار وممر الناس بين يديه ص وقالت عائشة  
رضي الله تعالى عنها فأتى ابو بكر رضي الله عنه مسجدا بفناء داره يصلى فيه ويقرأ القرآن  
فينقصف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ بكاء  
ش ذكر هذا التعليق دليلا على جواز التصرف من صاحب الدار في فناء داره وهو  
ايضا يوضح الحكم الذي ابهمه في الترجمة ووصله في كتاب الصلاة في باب المسجد يكون في الطريق  
من غير ضرر للناس فيه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان عائشة  
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الحديث وفيه ثم بدا لابي بكر فأتى مسجدا بفناء داره  
فكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فتقف عليه نساء المشركين وابناؤهم يعجبون منه وينظرون اليه  
الحديث وأخرجه ايضا في الهجرة بهذا الاسناد بعينه مطولا وفيه ثم بدا لابي بكر فأتى  
مسجدا بفناء داره وكان يصلى فيه ويقرأ القرآن فيتنقصف عليه نساء المشركين وابناؤهم  
وهم يعجبون منه وينظرون اليه ويروى فيتنقصف عليه ومرة هذا ايضا في الكفالة في باب جوار  
ابي بكر رضي الله عنه في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه فيتنقصف عليه نساء المشركين  
ومعناه يزدجون عليه واصله من القصف وهو الكسر والدفع الشديد لفرط الزحام وهذا كما رأيت  
هنا روى ابواب الاولى فتقف عليه نساء المشركين في باب المسجد على الطريق والثانية هنا فيتنقصف



... الثالثة في الحجرة فيقذف بالذال المجبة بدل الصاد من القذف وهو الرمي بقوة والمعنى يرمون أنفسهم عليه  
 ويترجون هو الرتبة فيقذف من القذف ايضا ولكن الفرق بينهما ان يقذف على وزن يفعل من باب التفعّل  
 ويقذف على وزن يفعل من باب الانفعال وقال ابن الاثير وفي حديث الحجرة فيقذف عليه نساء المشركين  
 وفي رواية فيقذف والمعروف فيتصرف قلت وقد قيل رواية اخرى وهي يتصرف من الصف اي  
 يصطفون عليه ويقفون صفا صفا قوله يعجبون جملة حالية وكذلك قوله والنبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يومئذ بمكة **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا ابو عمر حفص بن ميسرة عن زيد بن  
 اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال اياكم والجلوس على الطرقات فقالوا ما لنا بناهناهي مجالسنا تحدث فيها قال فاذا ايتم الا المجالس  
 فاعطوا الطريق حقها قالوا وما حق الطريق قال غض البصر وكف الاذى ورد السلام وامر  
 بالمعروف ونهى عن المنكر **ش** **ط** ايمنه لترجمة في قوله اياكم والجلوس على الطرقات  
 فان قلت الترجمة على الصدقات قلت الصدقات هي الطرقات كما ذكرنا ولا فرق بينهما في المعنى  
 وعندنا داود يلفظ الطرقات ورجاله قد ذكرناه **و** والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاستيذان عن  
 عبد الله بن محمد واخرجه مسلم فيه وفي الباب عن سويد بن سعيد عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن رافع  
 واخرجه ابوداود في الادب عن القعني عن الدرا وروى به قوله اياكم والجلوس بالنصب على  
 التحذير اي اتقوا الجلوس واركوه على الطرقات قوله ما لنا بناهناهي ما لنا في المجالس وهذا هكذا في رواية الكشميني  
 وفي رواية غيره فاذا ايتم الى المجالس من الايتان وبكلمة الى التي للغاية قوله قال غض البصر اي قال  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حق الطريق غض البصر واراد به السلامة من التعرض الى احد  
 بالقول والفعل مما ليس فيهما من الخير قوله ورد السلام يعني على الذي يسلم عليه من المارين  
 قوله وامر بالمعروف وهو كل امر جامع اسكل ما عرف من طاعة الله تعالى والتقرب اليه  
 والاحسان الى الناس وكل ما ندب اليه الشرع من المحسنات ونهى عنه من المنكرات والمنكر  
 ضد المعروف وكل ما يجهل الشرع وحرمة وكرهه وزاد عند ابي داود وارشاد السبيل وتشيعت  
 العاطس اذا جد ومن حديث عمر رضي الله عنه عند الطبراني واقائمة الماهوف زيادة على ما ذكر  
 قالوا نهى صلى الله تعالى عليه وسلم من الجلوس في الطرقات لئلا يضعف الجالس عن الشروط  
 التي ذكرها وقال القرطبي فهم العلماء ان هذا المنع ليس على جهة التحريم وانما هو من باب سد  
 الذرائع والارشاد الى الصلح قال وفي رواية وحسن الكلام من رد الجواب قال يريد ان من جلس على  
 الطريق فقد تعرض للكلام الناس فليحسن لهم كلامه ويصلح شأنه وروى هشام بن عروة عن عبد الله بن  
 الزبير قال المجالس خلق الشيطان ان يروا حقا لا يقومون به وان يروا باطلا فلا يدفعونه وقال عامر كان  
 الناس يجلسون في مساجدهم فلما قتل عثمان رضي الله تعالى عنه خرجوا الى الطريق يسألون عن الاخبار  
 وقال طحمة بن عبيد الله مجلس الرجل بابه مروه وقال ابن ابي خالد رايت الشعبي جالسا في الطريق  
 وفيه الدلالة على التدب الى لزوم المنازل التي يسلم لازمها من رؤية ما يكره رؤيته وسماع ما لا يحل  
 له سماعه وما يجب عليه انكاره ومن اغائة مستغيت تلزمه اغائته وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اتما اذن في الجلوس بالافنية والطرق بعد نهيه عنه اذا كان من يقوم بالمعاني التي ذكرها واذا

كان كذلك فالاسواق التي تجمع المعاني التي امر الشارع الجالس بالطرق باجتنابها مع الامور  
 التي هي اوجب منها والزم من ترك الكذب والحلف بالباطل وتحسين السلع بما ليس فيها وغش  
 المسلمين وغير ذلك من المعاني التي لا تنطبق الكلام بما يلزمه منها الا من عصمه الله احق واولى بترك  
 الجلوس منها في الافنية والطرق **ص** **ط** باب **ط** الا بار على الطريق اذا لم يتأذ بها **ش**  
 اي هذا باب في بيان حكم الابار التي حفرت على الطريق اذا لم يتأذ بها وهو على صيغة المجهول  
 يعني اذا لم يحصل منها اذى لاحد من المارين والحكم لم يفهم من الترجمة ظاهر الكن من حديث الباب يفهم  
 الحكم وهو الجواز لان فيه منفعة للحاقق والبهائم غير انه مقيد بشرط ان لا يكون في حفرها اذى لاحد  
 والابار جمع بئر كما لا حال جمع حل وهو جمع القلة وجمع الكثرة بئرا وذكرت في شرحنا ان البئر  
 يجمع في القلة على ابور وباريمزة بعد الباء ومن العرب من يقلب الهمزة الفا فيقول ابار فاذا كثرت  
 فهي البئرا وقد بارت بئرا وقال ابو زيد بارت ابارا **ص** **ط** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك  
 عن سمي مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بيئنا  
 رجل في طريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث بأكل  
 الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ مني فنزل البئر  
 فلاء خفه ماء فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم لاجرا فقال في كل  
 ذات كبد رطبة اجر **ش** **ط** مطابقته لترجمة من حيث انه مشتمل على ذكر بئر في طريق ولم  
 يحصل منها الامنعة لآدمي وجوان وقدم الحديث في كتاب الشرب في باب فضل سقي الماء فانه  
 اخرجه هناك بهذا الاسناد بعينه غير شيخه فان رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهذا  
 اخرجه عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك ومرا الكلام فيه مستوفي وقال المهلب هذا يدل ان  
 حفر الابار بحيث يجوز للحمار حفرها من ارض مباحة او مملوكة له جائز ولم يمنع ذلك لما فيه  
 من البركة وتلافي العطشان ولذلك لم يكن ضامنا لانه قد يجوز مع الانتفاع بها ان يستضر بها بساقط  
 بليل او تقع فيها ماشية لكنه لما كان ذلك نادرا وكانت المنفعة اكثر فغلب عليه حال الانتفاع على حال  
 الاستضرار فكان جبار الادمية لان هلك فيها **ص** **ط** باب **ط** اماطة الاذى **ش** **ط** اي هذا باب  
 في بيان اجراماطة الاذى اي ازالته عن المسلمين قال ابو عبيد عن الكسائي مطت عنه الاذى وامطته  
 تحبته وكذلك مطت غيري وامطيته وانكرا لاصمعي ذلك وقال مطت انا وامطت غيري ومادته ميم  
 وياء وطاء **ص** **ط** وقال همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نميط الاذى  
 عن الطريق صدقة **ش** **ط** همام على وزن فعال بالتشديد هو ابن منبه اخو وهب بن منبه وهذا  
 التعليق وصله البخاري في الجهاد في باب من اخذ بالركاب بلفظ ونميط الاذى عن الطريق صدقة  
 قوله نميط تقدير من ان نميط وان مصدرية اي اماطة الاذى عن الطريق صدقة كما تقدّر كذا في قولهم تسمع  
 بالمعدي خير من ان ترام اي تسمع اي سماعك وقيل هذا من قول ابي هريرة وقال ابن بطال هذا القول  
 ليس من ابي هريرة لان الفضائل لا تدرك بالقياس وانما تؤخذ توقيفا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال قدوا اسند مالك معناه من حديث ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال بينما رجل يمشي  
 اذ وجد غصن شوك على الطريق فأخذه فشكر الله له فغفر له يأتي هذا الحديث عن قريب ان شاء الله  
 تعالى فان قلت كيف تكون اماطة الاذى عن الطريق صدقة قلت معنى الصدقة ايصال النفع الى



التصدق عليه والذي اماط الادنى عن الطريق قد تصدق عليه بالسلامة فكان له اجر الصداقة  
 ص باب الفرفة والعلية المشرفة وغير المشرفة في السطوح وغيرها ش اي هذا  
 باب في بيان جواز استعمال الفرفة بضم الغين المحجمة وسكون الراء وقبح الفاء قال الجوهري الفرفة  
 العلية والجمع غرفات وغرفات وغرف قوله والعلية بكسر العين المحجمة وضمها وكسر اللام  
 المشددة وبالياء آخر الحروف المشددة وهي الفرفة على تفسير الجوهري لانه فسر الفرفة بالعليه في باب  
 الفرف ثم فسر العلية بالفرفة في باب علام قال والجمع العلالى وقال وهو فعيلة مثل مزينة واصلاها عليه  
 فابدلت الواو ياء وادغمت وهي من علوت وقال بعضهم هي العلية بالكسر على فعيلة وبعضهم يجعلها  
 من المضاعف ووزنها فعيلة قال وليس في الكلام فعيلة انتهى كلامه واعترض عليه في قوله وبعضهم يجعلها  
 من المضاعف ووزنها فعيلة بانه لا يصح لان العلية (من علو) وليست من (علل) وقوله ليس في الكلام  
 فعيلة سهولانه قد ذكر مزينة واذا كان كذلك يكون عطف العلية على الفرفة عطفا تفسيريا قوله  
 المشرفة بضم الميم وسكون الشين المحجمة من الاشراف على الشيء وهو الاطلاع عليه قوله في السطوح  
 اي سواء كانت العلية المشرفة على مكان او غير المشرفة كأنة على سطح او منفردة قائمة مرتفعة  
 من غير ان يكون على سطح ففهم من كلامه انها على اربعة اقسام \* الاول علية مشرفة على مكان على  
 سطح \* الثاني مشرفة على مكان على غير سطح \* الثالث غير مشرفة على مكان على سطح \* الرابع  
 غير مشرفة على مكان على غير سطح وقال ابن بطال الفرفة على السطوح مباحة ما لم يطلع منها على  
 حرمة احد قلت الذي ذكره هي العلية على السطح غير المشرفة فيهم منها اذا كانت مشرفة على مكان فهي  
 غير مباحة وكذلك اذا كانت على غير سطح وكانت مشرفة ولم أر احدا من شراح البخاري حقق هذا الموضع  
 ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن ابي هريرة عن عروة عن اسامة بن زيد رضي الله تعالى  
 عنهما قال اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على اطام من أطام المدينة ثم قال هل ترون ما اري مواقع الفتن  
 خلال بيوتكم كواقع القطرش مطابقتها لترجمة في قوله اشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على اطام من أطام المدينة لان الاطم بضمين بناء مرتفع قاله ابن الاثير وهو كالعلية المشرفة لانها ايضا مرتفع  
 غير انه تارة تبنى على سطح وتارة تبنى على غير سطح وقال غيره الاطم بضم الهمزة والطاء وسكونها  
 والجمع اطام وهي حصون لاهل المدينة والواحدة اطمه مثل اكمة وقيل الاطم حصن مبنى بالحجارة  
 وعبد الله بن محمد بن عبد الله الجعفي البخاري المعروف بالمسندى وابن عيينة بضم العين وقبح الياء آخر  
 الحروف الاولى وسكون الثانية وبالنون المفتوحة هو سفيان بن عيينة وقدمت في هذا الحديث  
 في اخر كتاب الحج في باب اطام المدينة فانه اخرجها هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان الى آخره  
 ومرا الكلام فيه هناك قوله مواقع منصوب بدل عما اري وهذا اخبار بكثرة الفتن في المدينة وقد  
 وقع كما اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن  
 شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن ابي ثور عن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما قال  
 لم ازل حريصا على ان اسأل عمر رضي الله تعالى عنه عن المرائين من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اللتين قال الله لهما ان توبا الى الله فقد صغت قلوبكما فخرجت معه فعدل وعدلت معه بالاداة  
 فبرزتم جاء فسكبت على يديه من الاداة فتوضأ فقلت يا امير المؤمنين من المرائين من ازواج النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اللتين قال الله لهما ان توبا الى الله فقالوا يحيى لابي ابن عباس عائشة وحفصة ثم استقبل

عمر الحديث بسوقه فقال اني كنت وجاري من الانصار في بني امية بن زيد وهي من عوالي المدينة  
 وكنا تناوب النزول على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينزل يوما ونزل يوما فاذا نزلت جنته من  
 خبر ذلك اليوم من الامر وغيره واذا نزل فعل مثله وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الانصار  
 اذاهم قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من أدب نساء الانصار فصحت على امرأتى فراجعتني  
 فانكرت ان تراجعني فقالت ولم تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ليراجعنه وان احداهن لتهمجه اليوم حتى الابل فاقرعني فقلت خابت من فعل منهن بعظيم ثم جئت على  
 ثيابي فدخلت على حفصة فقالت اي حفصة اتغاضب احدا كن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى  
 الابل فقالت نعم فقلت خابت وخسرت افتأمن ان يغضب الله لغضب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قتلين لا تستكثري على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجره واسأليني  
 ما بدالك ولا يغرنك ان كانت جارتك هي اضو منك واحب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يريد عائشة رضي الله تعالى عنها وكنا نحدثنا ان غسان نعل النعال لغزونا فنزل صاحبي يوم توبته  
 فرجع عشاء فضرب بابي ضربا شديدا وقال انا ثم هو فقزعت فخرجت اليه فقال حدث امر  
 عظيم قلت ماهو اجابت غسان قال لابل اعظم منه واطول طلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسلم نساءه قال قد خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن ان هذا بوشك ان يكون فجئت على  
 ثيابي فصليت صلاة الفجر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل مشربله فاعتزل فيها  
 فدخلت على حفصة فاذا هي تبكي قلت ما يبكيك اولم اكن حذرتك اطلقك كن رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قالت لا ادري هوذا في المشربة فخرجت فجيئت المنبر فاذا حوله رهط يبكي بعضهم  
 فجلست معهم قليلا ثم غلبني ما جدد فجيئت المشربة التي هو فيها فقلت لغلام له اسود استأذن  
 لعمر فدخل فكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم خرج فقال ذكرتك له فصمت فانصرفت حتى  
 جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما جدد فجيئت فذكر مثله فجلست مع الرهط الذين عند المنبر  
 ثم غلبني ما جدد فجيئت الغلام فقلت استأذن لعمر فذكر مثله فلما ولبت منصرفا فاذا الغلام يدعوني  
 قال أذن لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخلت عليه فاذا هو مضطجع على رمال حصر  
 ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال بحبسه متبكي على وسادة من آدم حشوها ليف فسلمت عليه ثم  
 قلت وانا قائم طلعت نساءك فرفع بصره الى فقال لا ثم قلت وانا قائم استأنس يا رسول الله لورائتي وكنا  
 معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على قوم تغلبهم نساؤهم فذكره فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ثم قلت لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لا يغرنك ان كانت جارتك هي اضو منك  
 واحب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يريد عائشة فتبسم اخرى فجلست حين رأته تبسم  
 ثم رفعت بصرى في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير اهبة ثلاثة فقلت ادع الله فليوسع  
 على امتك فان فارس والروم وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله وكان متكئا فقال اي  
 شك انت يا ابن الخطاب او انك قوم عجبت لهم طياتهم في الحياة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر لي فاعتزل  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة الى عائشة وكان قد قال  
 ما نابداخل عليهن شهرا من شدة موجودته عليهن حين عاتبه الله فلما مضت تسع وعشرون دخل على عائشة  
 فبدأ بها فقالت له عائشة انك أقعمت ان لا تدخل عليا شهرا وانا اصبحنا لتسع وعشرين ليلة اعددها عدا  
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشهر تسع وعشرون وكان ذلك الشهر تسع وعشرون قالت







قوله من اجل ذلك الحديث اي اعترافه انما كان من اجل افشاء ذلك الحديث وهو ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بمارية في يوم عائشة وعلت بذلك حفصة فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتمى على وقد حرمت مارية على نفسي ففشت حفصة الى عائشة ففضبت عائشة حتى حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يقرب من شهر او هو معنى قوله ما نأبدا دخل ما بين شهرين قوله من شدة موبدته اي من شدة غضبه والموجدة مصدر ميمى من وجد يجد وجدا وموجدة قوله حين عاتبه الله تعالى ويروى حتى عاتبه الله وهذه هي الاظهر وعاتبه الله تعالى بقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك قوله لتسع وعشرين ليلة بالام في رواية الكشيته وفي رواية غيره تسع بالياء الموحدة قوله الشهر تسع وعشرون اي الشهر الذي آيت به تسع وعشرون واشاربه الى انه كان ناقصا يوما قوله وكان ذلك الشهر تسع وعشرون ويروى تسعا وعشرين وجه الرواية الاولى ان كان فيها ثمانية فلا يحتاج الى خبر وتسع بالرفع يجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي وجد ذلك الشهر وهو تسع وعشرون ويجوز ان يكون بدلا من الشهر وفي الرواية الثانية ان كان ناقصا وتسعا وعشرين خبرها قوله فازلت آية التخيير وهي قوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا الى قوله اجرا عظيما اختلاف العلماء هل خيرهن في الطلاق او بين الدنيا والآخرة وهل اختيارها صريح او كتابة وهل هو فرقة ام لا وهل هو بالجلس او بالعرف وقال القرطبي اختلاف العلماء في كيفية تخيير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارواجه على قولين الاول خيرهن باذن الله تعالى في البقاء على الزوجية او الطلاق فاخترن البقاء الثاني خيرهن بين الدنيا فيفارقهن وبين الآخرة فيمسكن ولم يخيرهن في الطلاق ذكره الحسن وقتادة ومن الصحابة علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فيما رواه احمد بن حنبل عنه انه قال لم يخير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه الا بين الدنيا والآخرة وقالت عائشة خيرهن بين الطلاق والمقام معه وبذلك قال مجاهد والشعبي ومقاتل واختلفوا في سببه فقل لان الله خيرهم بين ملك الدنيا ونعيم الآخرة فاخترنا الآخرة على الدنيا فلما اختار ذلك امر الله بخير نساءه ليكن على مثل حاله وقبل لانهم تغايرن عليه قال منهن شهرا وقبل لانهم اجتمعن يوما فقلن زيد ما يريد النساء من الحلى حتى قال بعضهن او كنا عند غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لكان لنا شأن وثياب وحلى وقيل لان الله تعالى صان خلوة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فخبرهن على ان لا يتزوجن بعده فلما اجبن الى ذلك امسكنه وقبل لان كل واحدة طلبت منه شيئا وكان غير مستطيع فطلبت ام سلمة وميمونة حللة يمانية وزينب ثوبا مخططا وهو البردالياني وام حبيبة ثوبا سموليا وحفصة ثوبا من ثياب مصر وجويرة ميجرا وجودة قطيفة خيرية الاعائشة فلم تطلب شيئا وكانت تحته صلى الله تعالى عليه وسلم تسع نساء خمس من قرين عائشة وحفصة بنت عمروام حبيبة بنت ابي سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابي الحارث الهلالية واربع من غير قرين صفية بنت حيي الخيرية وميمونة بنت الحارث وزينب بنت جحش الاسدية وجويرة بنت الحارث المصطلقية قوله يا ايها النبي قل لازواجك قال المقصرون كان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سألته شيئا من عرض الدنيا وآذنه بزيادة النفقة والفيرة فم ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففجرهن وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم يخرج الى اصحابه في الصلاة فقالوا ما شأنه قال عمر رضي الله عنه ان شئتم لاعلم لكم ما شأنه فاتي النبي صلى الله

عليه وسلم فجرى منه ما ذكر في حديث الباب وذكر روا ايضا ان عمر رضي الله عنه تتبع نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يكلمهن لكل واحدة بكلام فقالت ام سلمة يا ابن الخطاب او ما بقي لك الا ان تدخل بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين نساءه من يسأل المرأة الا زوجها فانزل الله تعالى هذه الآية بالتخيير فبدأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله ورسوله والدار الآخرة فرئى الفرح في وجهه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتابعتها بقية النسوة واخترن اختيارها وقال قتادة فلما اخترن الله ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال (لا تحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من ازواج) قوله فتعالين اصل تعال ان يقول من في المكان المرتفع لمن في المكان المنوطي ثم كثر حتى استقر استعماله في الامكنة كلها ومعنى تعالين اقبلن ولم يردن هو ضمن اليه بانفسهن قوله واسرحكن يعني الطلاق سراحا جيلا من غير اضرار طلاقا بالسنة وقرئ بالرفع على الاستئناف قوله والدار الآخرة يعني الجنة قوله منكن يعني اللاتي آثرن الآخرة اجرا عظيما وهو الجنة ذكر ما يستفاد منه في ان المحدث قد يأتي بالحديث على وجهه ولا يختصر لانه قد كان يكتب حين سأل ابن عباس عن المرأتين بما كان يخبره منه انهما عائشة وحفصة وفيه موعظة الرجل ابنته واصلاح خلقها وزوجها وفيه الحزن والبكاء لامور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يكرهه والاهتمام بما به وفيه الاستبذان والجمابة للناس كلهم كان مع المستأذن عيال اولم يكن وفيه الانصراف بغير صرف من المستأذن عليه ومن هذا الحديث قال بعض العلماء ان السكوت يحكم به كما حكم عمر رضي الله تعالى عنه بسكوت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صرفه اياه وفيه التكرير بالاستبذان وفيه ان للسلطان ان يأذن او يسكت او يصرف وفيه تقبله صلى الله تعالى عليه وسلم من الدنيا وصبره على مضض ذلك وكانت له منه مندوحة وفيه انه يسأل السلطان عن فعله اذا كان ذلك مما بهم اهل طاعته وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم امر رضي الله تعالى عنه لارد لما اخبر به الانصارى من طلاق نساءه ولم يخبر عمر بما اخبر به الانصارى رضي الله تعالى عنه ولا شكاه لعله انه لم يقصد الاخبار بخلاف القصة وانما هو وهم جرى عليه وفيه الجلوس بين يدي السلطان وان لم يأمر به اذا استؤنس منه الى انبساط خلق وفيه ان احدا لا يجوز ان يسخط حاله ولا ما قسم الله له ولا سابق فضائه لانه يخاف عليه ضعف يقينه وفيه ان الثقل من الدنيا لرفع طيباته الى دار البقاء خير حال من ايجالها في الدنيا الفانية والعجل لها اقرب الى السفة وفيه الاستغفار من السخط وقلة الرضى وفيه سؤال من الشارع الاستغفار ولذلك يجب ان يسأل اهل الفضل والخير الدعاء والاستغفار وفيه ان المرأة تعاقب على افشاء سر زوجها وعلى التحيل عليه بالاذى بالتوبيخ لها بالقول كما وصى الله ارواج نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم على تظاهرهما وافشاء سره وعاتبهن بالايلاء والاعتزال والمجران كما قال تعالى واهجروهن في المضاجع وفيه ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما وفيه ان المرأة الرشيدة لا بأس ان تشاور ابوها او ذوى الرأي من اهلها في امر نفسها التي هي احق بها من وليها وهي في المال اولى بالمشاورة لاعلى ان المشاورة لازمة لها اذا كانت رشيدة كعائشة رضي الله تعالى عنها وفيه دليل لجواز ذكر العمل الصالح وهي في قول عبدالله بن عباس فحجبت معه اي مع عمر وفيه الاستعانة في الوضوء اذ هو الظاهر من قوله فتوضأ وقال ابن التين ويحتمل



الاستبراء وذلك ان يصب الماء في يده اليمنى ثم يرسله حيث شاء وفيه رد الخطأ الى الجمع بعد الافراد وذلك في قوله افتأمن اى احدا كن ثم قال فتملكن على رواية نيلكن بضم الكاف وبالون المشددة قاله الداودي وفيه ان ضحكك صلى الله تعالى عليه وسلم التبريم اكراما لمن يضحك اليه وقال جرير ما رآني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منذ اسلمت الا تبسم وفيه التخيير وقد استعمل السلف الاختيار بعده فمد الشافعي ان المرأة اذا اختارت نفسها فواحدة وهو قول عائشة وعمر بن عبدالعزيز وذكر على انها اذا اختارت نفسها ثلاث وقال طاوس نفس الاختيار لا يكون طلاقا حتى يوقعه وقال الداودي ان واحدة من نساءه صلى الله تعالى عليه وسلم اختارت نفسها فبقيت الى زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكانت تأتي بالحطب بالمدينة فبيعه وانما ارادت النكاح فبعها عمر فقالت ان كنت من امهات المؤمنين اضرب على الحجاب فقال لها ولا كرامة وقبلتها رعت غنما والذي في الصحيح انهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وقال الامام الرازي الجصاص الحنفى اختلف السلف فيمن خير امرأته فقال على ان اختارت زوجها فواحدة رجعية وان اختارت نفسها فواحدة بينة وعنه ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بينة وقال زيد ابن ثابت في امرك يدك ان اختارت نفسها فواحدة رجعية وقال ابو حنيفة وصاحباه وزفر في الخيار ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة بينة اذا اراد الزوج الطلاق ولا يكون ثلاثا وان نوى وقال ابن ابي ليلى والثوري والاوزاعي ان اختارت زوجها فلا شيء وان اختارت نفسها فواحدة وقال مالك في الخيار انه ثلاث اذا اختارت نفسها وان طلقت نفسها واحدة لم يقع شيء وقال النووي مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحد وجاهير العلماء ان من خير زوجته فاخترت لم يكن ذلك طلاقا ولا يقع به فرقة وروى عن علي وزيد بن ثابت والحسن واليث ان نفس التخيير يقع به طلقة بينة سواء اختارت زوجها ام لا وحكاها الخطابي وغيره عن مذهب مالك قال القاضي لا يصح هذا عن مالك وفيه جواز اليمين شهر ان لا يدخل على امرأته ولا يكون بذلك مولى الا انه ليس من الایلاء المعروف في اصطلاح الفقهاء ولا له حكمه واصل الایلاء في اللغة الخلف على الشيء يقال منه آلى بولي ابله وتآلى تألبا وتآلى ايتلا وصار في عرف الفقهاء مختصا بالخلف على الامتناع من وطئ الزوجة ولا خلاف في هذا الا ما حكى عن ابن سيرين انه قال الایلاء الشرعى محمول على ما يتعلق بالزوجة من ترك جاع او كلام او اتفاق وسجى مزيد الكلام في مسائل الایلاء المصطلح عليه في باب ان شاء الله تعالى وفيه جواز دق الباب وضربه وفيه جواز دخول الاباء على البنات بغير اذن ازواجهن والتفتيش عن الاحوال سيما ما يتعلق بالمرأوة وفيه السؤال قائما وفيه التناوب في العلم والاستئصال به وفيه الحرص على طلب العلم وفيه قبول خبر الواحد والعمل بمراسيل الصحابة وفيه ان الصحابة رضي الله تعالى عنهم كان يخبر بعضهم بعضا بما يسمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقولون قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجعلون ذلك كالسند اذ ليس في الصحابة من يكذب ولا غير ثقة وفيه ان شدة الوطأة على النساء غير واجبة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سار بسيرة الانصار فبهن وفيه فضل عائشة رضي الله تعالى عنها **باب** حديث ابن سلام حدثنا الفزاري عن حميد الطويل عن انس رضي الله تعالى عنه قال آتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نساءه شهرا وكانت انفكت قدمه فجلس في عليته له فجاء عمر رضي الله تعالى عنه

فقال اطقت نساءك قال لا ولكني آليت منهن شهرا فكنت نساء وعشرين ثم نزل فدخل على نساءه **باب** مطابقة الترجمة في قوله فجلس في عليته وابن سلام هو محمد بن سلام والفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء هو مروان بن معاوية مرفى الصلاة قوله آلى اى حلف ولا يريد به الایلاء الفقهى قوله انفكت اى انفرجت والفك انفراج المنكب او القدم عن مفصله قوله فجاء عمر رضي الله تعالى عنه يعني الى عليته وفي الحديث الذي قبله قال عمر فجئت المشربة التي هو فيها فقلت لغلام له اسود حديث **باب** من عقل بعيره على البلاط او باب المسجد **باب** اى هذا باب في بيان من عقل بعيره يعني شديبعيره بالعقال على البلاط بفتح الباء الواحدة وهو حجارة مفروشة عند باب المسجد قوله او باب المسجد اى او على باب المسجد **باب** حديث ابن عباس عن ابي عبد الله قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد فدخلت اليه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت هذا جملك فخرج فجعل يطيف بالجمل قال الثن والجمل لك **باب** مطابقة الترجمة تؤخذ من قوله وعقلت الجمل في ناحية البلاط قيل هنا نظر من وجهين احدهما ان المذكور في الترجمة على البلاط والمذكور في الحديث في ناحية البلاط وناحية الشيء غيره والآخر ان في الترجمة او باب المسجد وليس في الحديث ذلك قلت يمكن الجواب عن الاول بأن يكون المراد ناحية البلاط طرفها وكان عقل الجمل بطرفها ولا يتأني الا بالطرف وعن الثاني بانه الحق باب المسجد بما قبله في الحكم قياسا عليه وقيل اشار به الى ما ورد في بعض طرقه قلت هذا لا بأس به ان ثبت ما ادعاه من ذلك ومع هذا فالوضع كله موضع تامل ومسلم هو ابن ابراهيم وابو عقيل بالفتح هو بشير ضد النذير ابن عقبة بضم العين المسهلة وسكون القاف الدورق وابو المتوكل هو علي الناجي بالنون والجيم وياه النسبة والحديث اخرجه مسلم في البيوع عن عقبة بن مكرم قوله قلت اى قال جابر فقلت يا رسول الله هذا جملك وهو الجمل الذي اشتراه صلى الله تعالى عليه وسلم منه في السفر وقدمت قصته في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحمر قوله فخرج اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسجد قوله فجعل يطيف بالجمل اى يطيفه ويقاربه قوله قال الثن اى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثن الجمل والجمل لك يعني كلاهما لك وهذا يدل على غاية كرم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان جابرا عنده منزلة ذكر ما يستفاد منه **باب** قال ابن بطال فيه ان رحاب المسجد مباح للبعير وفيه جواز ادخال الامتعة في المسجد قياسا على البعير وفيه حجة لما لك والكوفيين في طهارة ابوالابيل ورواها وفيه رد على الشافعي فيما قال بنجاستها قال ابن بطال وهذا خلاف منه لدليل الحديث ولو كانت نجسة كما زعم ما كان جابر ادخال البعير في المسجد وحين رآه الشارع لم ينكر عليه ولو كانت نجسة لأمره باخراجها من المسجد خشية ما يكون فيه من الروث والبول اذ لا يؤمن حدوث ذلك منها انتهى قلت اجاب الكرماني عن ذلك بقوله اقول لا دليل على دخول البعير في المسجد ولا على حدوث البول والروث فيه وعلى تقدير حدوثه فقد يغسل المسجد وينظف منه فلا حجة لهم ولا رد عليه اى على الشافعي قلت هذا ليس بشيء من الجواب لان جابرا صرح بأنه عقل بجمله في ناحية بلاط المسجد وهو رحاب المسجد ولرحاب حكم المسجد وقوله ولا على حدوث البول والروث فيه لم يقل به اراد وانما قال لا يؤمن حدوثه فلو كان بوله وروثه نجسا لمتنع من ذلك وقوله وعلى تقدير حدوثه الى آخره جواب بطريق التسليم فليس بجواب لانه لا يجوز السكوت عن ذلك مع العلم بنجاسته اكتفاء بالغسل والتنظيف واجاب صاحب التوضيح عن ذلك بقوله ومذهبه جواز ادخاله فيه ولا يرد عليه ما ذكره مسلم من



التعريف المذكور **ص** باب الووف والبول عند سباطة قوم **ش** اي هذا  
باب في بيان جواز الووف والبول عند سباطة قوم والسباطة بالضم الكناسة وقيل المزبلة ومعناها  
منقارب لان الكناسة الزبل الذي يكبس **ص** حدثنا سليمان بن حرب عن شعبة عن  
منصور عن ابى وائل من حذيفة قال لقد رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قال لقد اتى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم سباطة قوم فبال قائما **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو وائل شقيق  
ابن سلمة الكوفي وقدم الحديث في كتاب الوضوء في باب البول قائما وفي الباب الذي يليه فانه اخرجه  
هناك عن آدم عن شعبة عن الاعمش عن ابى وائل عن حذيفة وعن عثمان بن ابى شيبة عن جرير عن  
منصور عن ابى وائل الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مستقصى **ص** باب **ش** من اخذ  
الغصن وما يؤذى الناس في الطريق فرمى به **ش** اي هذا باب في بيان ثواب من اخذ الغصن  
اي غصن كان من اي شجر كان مما يشوش على المارين في الطريق قوله وما يؤذى اي وفي ثواب من اخذ  
ما يؤذى الناس وهذا اعم من الاول لانه يشمل الغصن والحجر ونحوهما مما يحصل منه الاذى للناس  
عند المرور عليه قوله فرمى به يعني رفعه من الطريق ورمى به في غير الطريق وفي رواية الكشميهني باب  
من آخر الغصن من التأخير وهو ازاحته عن الطريق **ص** حدثنا عبد الله اخبرنا مالك عن سمى عن  
ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق وجد  
غصن شوك فاخذه فشكر الله له فغفر له **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن يوسف  
وفي بعض النسخ ذكر صريحاً وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الياء مولى ابى بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحارث بن المغيرة بن هشام وابو صالح ذكر ان الزيات والرواة كلهم مدينون ما خلا شيخه والحديث  
اخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه الترمذي في البر عن قتيبة وفي روايته فاخرجه  
موضع فاخذه ثم قال وفي الباب عن ابى برزة وابن عباس وابى ذر قلت **ش** اما حديث ابى برزة فاخرجه  
ابن ماجه عنه قال قلت يا رسول الله دلني على عمل اتفع به قال اعزل الاذى من طريق المسلمين **ش** واما حديث  
ابن عباس فاخرجه **ش** واما حديث ابى ذر فاخرجه ابن عبد البر من  
حديث مالك بن يزيد عن أبيه عن ابى ذر مرفوعاً ما نكح الحجر والشوك والعظام عن الطريق صدقة  
قلت وفي الباب عن ابى سعيد اخبرنا ابن زنجويه من حديث ابن لهيعة عن دراج عن ابى الهيثم عن ابى  
سعيد مرفوعاً غفر الله الرجل اماط عن الطريق غصن شوك ما تقدم من ذنبه وما تأخر **ش** وعن ابى بريدة  
اخرجه ابو داود عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الانسان ثلاثمائة وستون فصلاً  
فعليه ان يصدق عن كل فصل منه بصدقة قالوا ومن يطيق ذلك قال النخاعة في المسجد يصدقها والشي  
ينحيه عن الطريق **ش** وعن انس اخبرنا ابن ابى شيبة من حديث قتادة عنه قال كانت شجرة على طريق  
الناس فكانت تؤذيهم فمزلها رجل عن طريقهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت متقلب في ظلها  
في الجنة **ش** واعلم ان الشخص يوجر على اماطة الاذى وكل ما يؤذى الناس في الطريق وفيه دلالة على ان  
طرح الشوك في الطريق والحجارة والكناسة والمياه المفسدة للطرق وكل ما يؤذى الناس بخشي العقوبة  
عليه في الدنيا والآخرة ولا شك ان نزاع الاذى عن الطريق من اعمال البر وان اعمال البر تكفر السيئات  
وتوجب الغفران ولا ينبغي للعاقل ان يحقر شيئاً من اعمال البر اما ما كان من شجر فقطعه والقاء واما ما كان  
موضوماً فاماطه والاصل في هذا كله قوله تعالى (فن يعمل مثقال ذرة خيراً يره) واماطة الاذى عن  
الطريق شعبة من شعب الايمان **ص** باب **ش** اذا اختلفوا في الطريق الميأ وهو الرحبة

تكون بين الطريق ثم يريدها لها البنيان فترك منها الطريق سبعة اذرع **ش** اي هذا باب  
يذكر فيه اذا اختلف الناس في الطريق الميأ بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالناء اثناة من  
فوق ممدودة وهي على وزن مفعال اصله من الاتيان والميم زائدة وبروي مقصورة على وزن مفعال  
وقد فسره البخاري بقوله وهي الرحبة الى آخره اى الواسعة تكون بين الطريق وقيل الرحبة الساحة  
وقال ابو عمرو الشيباني الميأ اعظم الطرق وهي التي يكثر مرور الناس بها وقبل الطريق العامرة وقيل  
القاء بكسر الفاء وروى ابن عدى من حديث عباد بن منصور عن ابوب السختياني عن انس رضي الله تعالى  
عنه قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الطريق الميأ التي يؤتى من كل مكان الحديث وقد فسره  
صلى الله عليه وسلم الطريق الميأ بقوله التي يؤتى من كل مكان قوله ثم يريدها لها البنيان الى ان اصحاب  
الطريق الميأ اذا ارادوا ان ينو افه يتركوا منها الطريق للمارين مقدار سبعة اذرع على ما ذكره في معنى  
الحديث وقال صاحب التلويح هذه الترجمة لفظ حديث رواه عبادة بن الصامت عند عبد الله بن احمد فيما  
زاده مطولاً عن ابى كامل الجحدري حدثنا الفضل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة عن اسحق بن يحيى بن  
طلحة عنه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جرير بن حازم عن الزبير بن خريت عن عكرمة  
سمعت ابا هريرة قال قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تشاجروا في الطريق بسبعة اذرع **ش**  
مطابقتها لترجمة ظاهرة وجرير بن عتيق الجهم وكسر الراء ابن حازم بالزاي والزبير بن خريت هذا ليس له في  
البخاري سوى هذا الحديث وحديث في التفسير وآخر في الدعوات والزبير بضم الزاي وفتح الباء الموحدة  
ابن خريت بكسر الخاء المعجمة وتشديد الراء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ثاء مثناة من فوق  
ومعناه في الاصل الماهر الحاذق قوله اذا تشاجروا اي اذا اختلفوا في معنى اصحاب الطريق الميأ قوله  
في الطريق زاد المستقلى في روايته في الطريق الميأ وليست هذه الزيادة محفوظة في حديث ابى هريرة فان  
قلت لم ذكر في الترجمة بقوله في الطريق الميأ قلت اشار به الى ان هذه الزيادة وردت في حديث ابن  
عباس اخبرنا عبد الرزاق عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اختلفتم في الطريق الميأ فاجعلوها  
سبعة اذرع قوله بسبعة اذرع يتعلق بقوله قضى والمراد بالذراع ذراع البنيان المتعارف وقبل بما  
يعارفه اهل كل بلد من الذرعان وقال الطحاوى رحمه الله لم نجد لهذا الحديث معنى اولى  
ان يحتمل من ان الطريق الميأ اذا اختلف مبتدئوها في المقدار الذي يوقفون لها من المواضع التي  
يحاولون اتخاذها منها كالقوم يفتحون مدينة من مدائن العدو فيريدون الامام قسمتها ويريدون مع ذلك  
ان يجعل فيها طرقاً لمن يسلكها بين الناس الى مساواها من البلدان ولا يجدها مما كان المفتحة عليهم  
احكموا ذلك فيها فيجعل كل طريق منها سبعة اذرع ومثل ذلك الارض الموات يقطعها الامام رجلاً  
ويجعل عليه احياءها ووضع طريقاً منها لاجتياز الناس فيه منها الى مساواها فيكون ذلك  
الطريق سبعة اذرع وقال المهلب هذا الحكم في الاقنية اذا اراد اهلها البنيان ان يجعل سبعة اذرع  
حتى لا يضر بالمارة ولمدخل الاجال ومخرجها وقال الطبري هو على الوجوب عند العلماء للقضاء  
به ومخرجهم عندهم على الخصوص ومعناه ان كل طريق يجعل كذلك وما يبق بعد ذلك لكل واحد من  
الشركاء في الارض قدر ما ينفع به ولا مضرة عليه وكل طريق يؤخذها سبعة اذرع ويبقى لبعض الشركاء  
من نصيبه بعد ذلك وما لا ينفع به فيغير داخل في معنى الحديث وقيل هذا الحديث في امهات الطريق وما يكثر  
الاختلاف فيه والمشى عليه واما ما يناب من الطرق فيجوز في اقنيتهما ما اتفقوا عليه وان كان اقل من سبعة  
اذرع وقال ابن الجوزي يكون ذلك في الطريق الواسع من الشوارع الذي يقعد في حافية الباعة وان



كان أقل من سبعة أذرع متعوا لثلا يضيق الطريق بأهله **ص** باب النهي بغير إذن صاحبه  
**ش** أي هذا باب في بيان حكم النهي بضم النون على وزن فعلى من النهب وهو أخذ الشيء  
 من أحد عيانا قهرا أو قال الخطابي النهي اسم مبنى من النهب كانه مرمى من العمر قوله بغير إذن  
 صاحبه أي صاحب النهوب بقرينة قوله النهي فلا يكون اضمارا قبل الذ **ك** وفهوم  
 هذا أنه إذا إذن بالنهب جاز **ص** وقال عبادة بأعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 أن لا ننهب **ش** عبادة هو ابن الصامت رضي الله عنه وهذا التعليق قطعة من حديث  
 أخرجه في مواضع منها قد مر في كتاب الإيمان في باب حدثنا أبو اليان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال  
 أخبرنا أبو إدريس عائداً عن عبد الله بن عبد الله بن الصامت وكان شهد بدر الحديث وليس فيه ذكر  
 الانتهاب وإنما ذكره في رواية الصنابحي في باب وفود الانصار ولفظه بأعنا على أن لا نشارك بالله  
 شيئا ولا نسرق ولا نزني ولا ننقل النفس التي حرم الله ولا ننهب الحديث وقد مر الكلام فيه  
 مستوفى في كتاب الإيمان **ص** حدثنا آدم بن أبي إياس حدثنا شعيب عن أبيه عن عدي بن ثابت  
 سمعت عبد الله بن يزيد الانصاري وهو جده أبو أمه قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النهي  
 والمثلة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لأن معنى الترجمة باب النهي بغير إذن صاحبه لا  
 يجوز لأن نهب مال الغير حرام قوله عبد الله بن يزيد بالياء في أوله من الزيادة وهو هكذا في رواية  
 الأكثرين ووقع في رواية الكشيته وحده عبد الله بن زيد بدون الياء في أوله وهو غير صحيح قوله  
 وهو يعني عبد الله بن زيد قوله جده يعني جد عدي بن ثابت لأمه واسم أمه فاطمة وتكنى أم عدي  
 وعبد الله بن زيد بن حصين بن عروب بن الحارث بن خطمة واسم عبد الله بن جشم بن مالك بن الأوس  
 الانصاري أبو موسى الخطمي مضى ذكره في الاستسقاء وأيسر له عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في البخاري غير هذا الحديث وله فيه عن الصحابة غير هذا وقد اختلف في سماعه من النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لأن مصعب بن الزبير قال ليس له صحبة وقال أبو داود له رؤية وقال أبو حاتم روى  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان صغيرا على عهد فأن صحته روايته فذاك وهذا الحديث  
 من أفراد البخاري قوله والمثلة بضم الميم وسكون الراء المثلة ويجوز فتح الميم وضم الراء ويجمع على مثلات  
 وهي العقوبة في الأعضاء كجرع الأنف والأذن وفق العين ونحوها وقال ابن بطال الانتهاب المحرم هو  
 ما كانت العرب عليه من الفارات وعليه وقعت البيعة في حديث عبادة وقال ابن المنذر النهية المحرمة أن ينهب  
 مال الرجل بغير إذنه وهو له كاره وأما المكروه فهو ما إذن صاحبه للجماعة وأباحه لهم ورضاه تساويهم  
 فيه أو تقاربهم فيقلب التوى على الضعيف وقال الخطابي معلوم أن أموال المسلمين محرمة فيأول هذا  
 في الجماعة بغزون فاذا غنموا انهبوا وأخذ كل واحد ما وقع بيده مستأثر به من غير قسمة وقد يكون  
 ذلك في الشيء تشاع الهبة فيه فينتهبون على قدر قوتهم وكذلك الطعام يقدم اليهم فلكل واحد  
 أن يأكل مما يليه بالمعروف ولا ينتهب ولا يستلب من عند غيره وكذلك كره من كره أخذ النثار في عقود  
 الأملاك ونحوه وقال الحسن والنخعي وقتادة معنى الحديث النهية المحرمة وهي أن ينتهب مال الرجل  
 بغير إذنه واختلف العلماء فيما ينثر على رؤس الصبيان وفي الأعراس فيكون فيه النهية فكرهه مالك  
 والشافعي وأجازوه الكوفيون وإنما كرهه لأنه قد يأخذ منه من لا يجب صاحب الشيء أخذه ويجب أخذ  
 غيره وما حكى عن الحسن أنه كان لا يرى بأسا بالنهب في العرسات والولائم وكذلك الشعبي فيما رواه ابن  
 أبي شيبة عنه فليس من النهي المحرمة وكذا حديث عبد الله بن قريط عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أنه قال في البدن التي تحرقها من شاء اقتطع قال الشافعي صار ملكا لفقراء لأنه خلى بينه وبينهم **ص** فان قلت  
 روى عن عون بن عمارة وعصمة بن سليمان عن لماسة بن المغيرة عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن  
 معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في أملاك فجماعت الجوارى  
 معهم الاطباق عليها اللوز والسكر فأمسك القوم أيديهم فقال لا تنتهبون قالوا انك كنت نهيتنا عن  
 النهية قال تلك نهية العساكر فاما العرسات فلا قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاذبهم  
 ويجاذبونه قلت قال البيهقي عون وعصمة لا يحتج بحديثهما ولما زهوا بجهول وابن معدان عن معاذ منقطع قلت  
 خالد بن معدان روى عن جماعة من الصحابة ولكنه لم يسمهم من معاذ بن جبل وقال الشافعي فان أخذ أخذ  
 لا تجرح شهادته لأن كثيرا يزعم أن هذا مباح لأن مالكم انما طر حمله من يأخذه وأما أنا فكرهه لمن أخذه وكان  
 أبو مسعود الانصاري يكرهه وكذلك إبراهيم وعطاء وعكرمة ومالك وذكرا بن قدامة أنه يجب  
 القطع على المنتهب قبل القسمة وحكى عن داود أنه يرى القطع على من أخذ مال الغير سواء أخذه من حرز أو  
 من غير حرز **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب عن أبي بكر  
 ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن  
 ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة برفع الناس إليه  
 فيها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن **ش** مطابقة للترجمة في قوله ولا ينتهب نهبة إلى آخره قيل  
 لا مطابقة هنا لأن الترجمة مقيدة بغير الاذن والحديث مطلق واجيب بأن الحديث ايضا مقيد بعدم الاذن وذلك  
 لأن رفع البصر إليه لا يكون عادة الا عند عدم الاذن وهذا هو قاعدة ذكر الرفع وهذا الجواب من الكرماني  
 أخذه بعضهم ولم ينسبه إليه وايضا قال الكرماني فان قلت النهب لا يتصور الا بغير إذن صاحبه فاقاعدة  
 التقيد به في الترجمة قلت المراد الاذن الاجالي حتى يخرج منه انتهاب مشاع الهبة ونحوه من الموارد  
 وهذا الحديث أخرجه البخاري ايضا في الحدود عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن الزهري  
 عن أبي بكر بن عبد الرحمن إلى آخره وأخرجه مسلم في الإيمان عن عبد الملك بن شعيب عن الليث عن أبيه  
 عن جده بأسناده نحوه وأخرجه النسائي في الاثرية وفي الرجم عن عيسى بن جاد عن الليث به وأخرجه  
 ابن ماجه في الفقه عن عيسى بن جاد عن الليث إلى آخره نحوه **ص** وفي الباب عن أبي داود من حديث  
 ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتهب نهبة فليس منا وعند ابن  
 حبان من حديث الحسن بن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثله وعند  
 الترمذي عن أنس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتهب فليس منا وقال حديث حسن  
 صحيح وعند أحمد عن زيد بن خالد قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن النهية وعند  
 ابن حبان عن ثعلبة بن الحكم قال انتهبنا غنما للعدو فنصبنا قدورا فقرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بالقدر فامرهم فأكففت ثم قال ان النهية لا تحل وروى ابن أبي شيبة من حديث عاصم بن كليب عن  
 أبيه أخبرني رجل من الصحابة قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزاة فاصابتنا جماعة  
 فانتهبنا قبل أن يقسم فيا فأتانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوكئا على قوس أكفأ قدورنا  
 بقوسه وقال ليست النهية بأحل من الميتة قوله لا يزني الزاني حين يزني أي لا يزني الشخص الذي  
 يزني قوله حين يزني نصب على الظرف قوله وهو مؤمن جملة اسمية وقعت حالا قبل معناه  
 والحال أنه مستكمل شرايع الإيمان وقيل زول منه الشاء بالإيمان لأنفس الإيمان وقيل بزول إيمان



إذا استمر على ذلك الفعل وقيل إذا فعله مستحلاً يزول عنه الإيمان فيكفر وقال ابن التين قال البخاري  
يزرع منه نور الإيمان قوله ولا يشرب فاعله محذوف قال ابن مالك فيه حذف الفاعل أي لا يشرب  
الشارب وروى لا يشرب الخمر بكسر الباء على معنى الهوى إذا كان مؤمناً فلا يشرب قوله ولا يسرق  
الكلام فيه مثل الكلام في لا يزني قوله إليه أي إلى المنتهب بدل عليه قوله ولا ينتهب قوله فيها أي في النهبة  
قوله ابصارهم بالنصب لأن مفعول يرفع الناس قوله حين ينتهبها نصب على الظرف أي  
وقت انتهائها قوله وهو مؤمن جلة حالية وروى ابن أبي شيبة بإسناده عن ابن أبي أوفى يرفعه  
ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع المسلمون إليها رؤسهم وهو مؤمن وروى مسلم من حديث بونس  
عن ابن شهاب عن أبي سلمة وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لا يزني الزاني الحديث وفيه قال ابن شهاب فأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن  
أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا ينتهب نهبة ذات شرف  
يرفع الناس إليه فيها ابصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن ثم روى من حديث عقيل بن خالد قال  
قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن أبي هريرة قال أن  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزني الزاني واقتصر الحديث بذكر النهبة ولم يقل  
ذات شرف ثم قال وقال ابن هشام حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النهبة وقوله وكان أبو هريرة يلحق بضم الياء من  
اللاحق وقوله معهم أي مع قوله لا يزني وقوله لا يشرب وقوله ولا يسرق وقوله ولا ينتهب في محل المفعولية  
لقوله ويلحق على سبيل الحكاية وقال النووي ظاهر هذا أنه من كلام أبي هريرة موقوف عليه ولكن  
جاء في رواية أخرى يدل على أنه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وجمع الشيخ أبو عمرو ابن الصلاح بما يؤول  
إليه ملخص كلامه أن معنى قول أبي هريرة يلحق معهم ولا ينتهب إلى آخره يعني يلحقها رواية  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا من عند نفسه واختصاص أبي بكر بهذا لكونه بلغه أن غيره  
لا يرونها وقوله ذات شرف في الأصول المشهورة المتداولة بالشين المعجمة المفتوحة ومعناه ذات  
قدر عظيم وقيل ذات استشراف يستشرف الناس لها ناظرين إليها رافعين ابصارهم وقال القاضي  
عباس ورواه إبراهيم الجويني بالسین المهملة وقال الشيخ أبو عمرو وكذا قبله بعضهم في كتاب مسلم  
وقال معناه أيضاً ذات قدر عظيم فان قلت يعارض هذا الحديث حديث أبي ذر من قال لا إله إلا الله دخل  
وان زنى وان سرق والا حديث التي نظائره مع قوله تعالى ان الله لا يقدر ان يشرك به ويففر  
مادون ذلك لمن يشاء مع اجماع اهل الحق على ان الزاني والسارق والقاتل وغيرهم من اصحاب  
الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك قلت هذا الذي دعاهم الى ان قالوا هذه الالفاظ التي تطلق على نفى  
الشيء براد نفى كاله كما يقال لا علم الايمانفع ولا مال الا الابل ولا عيش الا عيش الاخرة ثم ان مثل  
هذا التأويل ظاهر شائع في اللغة يستعمل كثيراً وبهذا يحصل الجمع بينه وبين ما ذكر من  
الحديث والآية وتأوله بعض العلماء على من فعل ذلك مستحلاً مع علمه بورود الشرع بتحريمه  
ص وعن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثلها إلا النهبة  
ش سعيد هو ابن المسيب وأبو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وأشار بهذا الى ان  
سعيداً وأبا سلمة روي هذا الحديث المذكور مثل ما ذكر إلا النهبة يعني لم يذكر الحكم الانتهاج

بل ذكر الزنا والسرقه والشرب فقط وقد ذكرنا نقاعاً من مسلم أنه خرج في حديثه وقال ابن شهاب  
حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النهبة وذكر مسلم أيضاً من طريق الأوزاعي أن الزهري روى  
عن ابن المسيب وأبي سلمة وأبي بكر بن عبد الرحمن عن ابن هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
الحديث وفيه وذكر النهبة ولم يقل ذات شرف ص قال الفربري وجدت بخط أبي جعفر  
قال أبو عبد الله قال ابن عباس تفسيره ان يزعم منه نور الإيمان ش الفربري هو أبو  
عبد الله محمد بن يوسف بن مطر الراوى عن البخاري وأبو جعفر هو ابن أبي حاتم وراق البخاري  
وأبو عبد الله هو البخاري نفسه قوله تفسيره أي تفسير قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ان يزعم منه  
نور الإيمان والإيمان هو التصديق بالجنان والاقرار باللسان ونوره الأعمال الصالحة والاجتناب  
عن المعاصي فإذا زنى أو شرب الخمر أو سرق يذهب نوره يبقى صاحبه في المظلمة والاشارة فيه  
الى انه لا يخرج عن الإيمان قيل ان في هذا الحديث تنبيهاً على جميع انواع المعاصي والتحذير منها فانه  
بالزنا على جميع الشهوات والخمر على جميع ما يصد عن الله تعالى ويوجب الغفلة عن حقوقه وبالسرقه  
على الرغبة في الدنيا والحرص على الحرام وبالنهبة على الاستخفاف بمصاد الله تعالى وترك توقيهم  
والحياء منهم وجمع الدنيا من غير وجهها والله تعالى اعلم ص باب كسر الصليب وقتل  
الخنزير ش أي هذا باب في بيان الاخبار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه أخبر  
عن كسر عيسى بن مريم عليهما الصلاة والسلام عند نزوله صلبان النصراني واوثان المشركين  
وقتل خنازير الكل وليس المراد من هذه الترجمة الاشارة الى جواز كسر صليب النصراني وقتل  
خنازير اهل الذمة فانا أمرنا بتركهم وما يدينون واما كسر صليب اهل الحرب وقتل خنازيرهم  
فهو جائز ولا شيء على فاعله والصليب هو المربع المشهور للنصارى من الخشب يزعمون ان عيسى  
عليه الصلاة والسلام صلب على خشبة على ثلاث الصور وقد كنهم الله تعالى في كتابه الكريم بقوله  
وما قتلوه وما صلبوه الآية وكان اصله من خشب وربما يملونه من ذهب وفضة ونحاس ونحوها  
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب  
سمع ابا هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى ينزل فيكم  
ابن مريم حكماً مقسطاً فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله  
احد ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا الاسناد بعينه مراراً وسفيان هو ابن عيينة  
والحديث أخرجه مسلم في الإيمان عن عبد الأعلى بن جاد وعن أبي بكر بن أبي شيبة وأخرجه ابن  
ماجة في الفتن عن أبي بكر بن أبي شيبة قوله الساعة أي يوم القيامة قوله ابن مريم هو عيسى  
ابن مريم عليهما الصلاة والسلام قوله حكماً مقسطاً يعني الحاكم قوله مقسطاً أي عادلاً في حكمه  
وهو من الاقسط بكسر الهمزة وهو العدل يقال اقسط يقسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط  
فهو قاسط اذا جار وظلم فكان الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكى اليه فاشكاها أي ازال شكواه قوله  
فيكسر الصليب اشعار بأن النصراني كانوا على الباطل في تعظيمه قوله ويضع الجزية أي يتركها  
فلا يقبلها بل يأمرهم بالاسلام فان قلت هذا يخالف حكم الشرع فان الكتابي اذا بذل الجزية وجب  
قبولها فلا يجوز بعد ذلك اكرامه على الاسلام ولا قتله قلت هذا الحكم الذي كان ينشأ ينتهي



ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام فان قلت هذا يدل على ان عيسى عليه الصلاة والسلام ينسخ الحكم الذي كان في شرعنا والحال انه تابع لشرع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ليس هو بناسخ بل نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي بين بالنسخ وان عيسى عليه الصلاة والسلام يفعل ذلك بامر نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم واما ترك الجزية فانما كانت تؤخذ في زماننا لحاجتنا الى المال واما في زمن عيسى عليه الصلاة والسلام فيكثر المال ويقع الكنوز حتى لا يلتقي احد من يقبل منه فلذلك يترك الجزية قوله وبقيض بالقاء والصاد المعجمة من فاض الماء والدمع وغيرهما يفيض فيضا اذا كثر وقيل السيب في فيضان المال تزول البركات وتظهر الخيرات وقلة الرغبات اقصر الآمال لعلمهم بقرب يوم القيامة **ص** باب **هل تكسر الدنان التي فيها الخمر تخرق الزقاق فان كسر صنما او صليبا او طنبورا او مالا ينتفع بنحبه شئ** اي هذا باب يذكر فيه هل تكسر الدنان التي فيها الخمر والدنان بكسر الدال جمع الدن بفتح الدال وتشديد النون قال الكرماني وهو الحب قلت هذا تفسير الشئ بما هو اخفى منه وقال الجوهرى والحب الخابية فارسي معرب قلت هو في الالة الفارسية خم بضم الخاء المعجمة وتشديد الميم فمعرب وقيل حب بضم الخاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وفي دستور الالة في باب الخاء المضمومة الحب خم ودستى قوله التي فيها الخمر جلة في محل الرفع لانها صفة الدنان وجواب هل يحذف وانما لم يذكره لان فيه خلافا وتفصيلا **بيانه** ان قوله هل تكسر الدنان التي فيها الخمر اعم من ان يكون لمسلم او لذي اهل الحرب فان كان الدن لمسلم ففيه الخلاف فعند ابي يوسف واحد في رواية لا يضمن ويستدل لهما في ذلك بما رواه الترمذي حدثنا حميد بن مسعدة حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت ليثا يحدث عن يحيى بن عباد عن انس عن ابي طلحة انه قال يا بني الله اني اشتريت خرا لايتام في حجرى قال اهرق الخمر وكسر الدنان ثم قال الترمذي روى الثوري هذا الحديث عن السدي عن يحيى بن عباد عن انس ان ابا طلحة كان عنده وهذا اصح من حديث الليث وقال محمد بن الحسن يضمن وبه قال احد في رواية لان الاراقة بدون الكسر ممكنة واجيب عن الحديث بانه ضعيف ضعفه ابن العربي وقال لا يصح لامن حديث ابي طلحة ولا من حديث انس ايضا لتفرد السدي به وفيه الليث بن ابي سليم وفيه مقال وقال شيخنا ما قاله ابن العربي مردود قال سدي هو الكبير واسمه اسماعيل بن عبد الرحمن وثقه يحيى بن سعيد القطان واحدوا النسائي وابن عدي واحتج به مسلم قلت قول الترمذي هذا اصح من حديث الليث يدل على ان حديث الليث ايضا صحيح ولكن حديث السدي اصح والظاهر انه لم يصرح بصحته لاجل الليث واسم ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري وقال جمهور العلماء منهم الشافعي ان الامر بكسر الدنان محمول على الندب وقيل لانها لا تعود تصلى لغيره لقلية رابحة الخمر وطعمها والظاهر انه اراد بذلك الزجر قال شيخنا رحمه الله يحتمل انهم اوسألوه ان يبقوها ويفسلوها رخص لهم **وان كان الدن لذي** فعندنا يضمن بلا خلاف بين اصحابنا لانه مال متقوم في حقهم وعند الشافعي واحد لا يضمن لانه غير متقوم في حق المسلم فكذا في حق الذي **وان كان الدن لحربي فلا يضمن بلا خلاف الا اذا كان مستأمناف** قوله او تخرق بالخاء المعجمة على صيغة المجهول عطف على قوله هل تكسر الدنان والزقاق بكسر الزاي جمع زق جمع الكثرة وجمع القلة ازقاق وفيه ايضا الخلاف المذكور فان كان شق زق الخمر لمسلم يضمن عند محمد واحد في رواية وعند ابي يوسف لا يضمن لانه من جلة الامر بالمعروف وقال مالك

زق الخمر لا يطره الماء لان الخمر غاص في داحله وقال غيره يطره ويبنى على هذا الضمان وعدمه والقوى على قول ابي يوسف خصوصا في هذا الزمان وقد روى احمد من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شفرة وخرج الى السوق وبم ازقاق خمر جلبت من الشام فشق بها ما كان من تلك الزقاق قوله فان كسر صنما في بعض النسخ وان كسر بالواو وفي بعضها واذا كسر وعلى كل تقدير جواب الشرط محذوف تقديره هل يجوز ذلك ام لا وهل يضمن ام لا وانما لم يصرح بذلك الجواب لمكان الخلاف فيه ايضا قال اصحابنا اذا ائلف على نصراني صليبا فانه يضمن قيمته صليبا يعني حال كونه صليبا لا حال كونه صالحا لغيره لان النصراني مقر على ذلك فصار كالخمر التي هم مقرون عليها وقال احد لا يضمن وقال الشافعي ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح لا يضمن والا لزمه ما بين قيمته قبل الكسر وقيمه بعده لانه ائلف ماله قيمة وقال ابن الاثير الصنم ما يتخذ الهامن دون الله وقبل ما كان له جسم او صورة وان لم يكن له جسم ولا صورة فهو وثن وقال في باب الواو الوثن كل ماله جثة معمولة من جواهر الارض او من الخشب والجارة كصورة الآدمي يعمل وينصب ويعبد والصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما واطلقهما على المعنيين وقد يطلق الوثن على غير الصورة قوله او طنبور بضم الطاء وقد يفتح والضم اشهر وهو آلة مشهورة من آلات الملاهي وهو فارسي معرب قوله او مالا ينتفع بنحبه قال الكرماني يعني او كسر شيئا لا يجوز الانتفاع بنحبه قبل الكسر كآلات الملاهي المتخذة من الخشب فهو تعميم بعد تخصيص ويحتمل ان يكون او بمعنى الى ان يعني فان كسر طنبورا الى حد لا ينتفع بنحبه ولا ينتفع بعد الكسر او عطف على مقدوره هو كسر ينتفع بنحبه اي كسر كسرا ينتفع بنحبه ولا ينتفع بعد الكسر انتهى وقال بعضهم لا يخفى تكلف هذا الاخير وبعد الذي قبله انتهى قلت الكرماني جعل لكلمة او هنا ثلاثة معان **منها** ان يكون للعطف على ما قبله فيكون من باب عطف العام على الخاص **ومنها** ان يكون بمعنى الى ان كما في قولك لا زمك او تقضي حق وينصب المضارع بعدها وهو كثير في كلام العرب ولا بعده **منها** ان يكون معطوفا على شئ مقدور وهذا ايضا باب واسع فلا تكلف فيه وانما يكون التكلف في موضع يؤتى بالكلام بالجر الثقيل والكلام في هذا الفصل ايضا على الخلاف والتفصيل فقال اصحابنا من كسر لمسلم طنبورا او ربطا او طبلا او مزمارا او دفافه او ضامن وبيع هذه الاشياء جاز عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد والشافعي ومالك واحد لا يضمن ولا يجوز بيعها وقال اصحاب الشافعي عنه بالتفصيل ان كان بعد الكسر يصلح لنفع مباح يضمن والا فلا وعن بعض اصحابنا الاختلاف في الدف والطبل الذي يضرب للهو واما طبل الغزاة والدف الذي يباح ضربه في العرس فيضمن بالاتفاق وفي الذخيرة للحنفية قال ابو الليث ضرب الدف في العرس مختلفة فيه فقبل بكره وقيل لا واما الدف الذي يضرب في زماننا مع الصنجات والجلالات فكروه **بلا خلاف** **ص** واقي شريح في طنبور كسر فلم يقض فيه بشئ **ش** شريح هو ابن الحارث الكندي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يلقه استقضاء عمر بن الخطاب على الكوفة واقره على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه واقام على القضاء بها سنتين سنة وقضى بالبصرة سنة ومات سنة ثمان وسبعين وكان له عشرون ومائة سنة **قوله** واقي شريح في طنبور يعني اتي اليه اثنان ادعى احدهما على الآخر انه كسر طنبوره فلم يقض فيه بشئ اي لم يحكم فيه بغرامة وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة من طريق ابي حصين بفتح الخاء بلفظ ان رجلا كسر طنبور رجل فرفعه



الى شريح فلم يضره شيئا وذكره وكيع بن الجراح عن - فيان عن ابي حصين بفتح الحاء ان رجلا  
كسر طنبور رجل فحاجه الى شريح فلم يضره شيئا وهذا بوضع ان جواب الترجمة عدم الضمان  
وقال ابن النين قضى شريح في الطنبور الصحيح بكسر بأن يدفع للملكه فينتفع به وقال المهلب وما كسر  
من آلات الباطل وكان فيها بعد كسرها منفعة فصاحبها اولى بها مكسورة الا ان يرى الامام حرقتها بالنار  
على معنى التشديد والعقوبة على وجه الاجتماع كما احرق هر رضى الله تعالى عنه دار  
بيع الخمر وقدمه الشارع بتخريق دور من يخلف عن صلاة الجماعة وهذا اصل في العقوبة في المال  
اذا رأى ذلك قبل هذا كان في الصدر الاول ثم نسخ **ص** حدثنا ابو عاصم الضحاك  
ابن مخلد عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نارا توقد يوم خيبر  
قال على ما توقد هذه النيران قالوا على الخمر الانسية قال اكسروها واهريقوها قالوا الانهرقها  
ونفسلها قال اغسلوها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اكسروها اي القدور يدل  
عليه السياق فلا يكون اضمارا قبل الذكر وكسر القدور هنا في الحكم مثل كسر الدنان التي فيها  
الخمر ورجاله ثلاثة قد ذكروا غير مرة وهو من تاسع ثلاثيات البخاري واخرجه البخاري ايضا  
في المغازي عن العقبني وفي الادب عن قتيبة وفي الذبايح عن مكى بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد  
عن يحيى واخرجه مسلم في المغازي وفي الذبايح عن قتيبة ومحمد بن عباد وفي الذبايح عن اسحق بن ابراهيم  
واخرجه ابن ماجه في الذبايح عن يعقوب بن حنيد **ذكر معناه** **قوله** يوم خيبر يعني في غزوة  
خيبر وكانت سنة سبع ومن خيبر الى المدينة اربع مراحل **قوله** اكسروها اي القدور وقدم  
الآن الكلام فيه **قوله** على الخمر الانسية الخمر بضمين جمع حار واراد بالانسية الخمر الاهلية  
**قوله** واهريقوها بسكون الهمة وجاز حذف الهمة او الهاء والباء ونهريقها بفتح الهاء وسكونها  
وبسكون الهاء وحذف الياء قال الجوهري هرق الماء بهريقه بفتح الهاء هراقة اي صبه وفي لغة  
اخرى اهرق الماء بهرقه اهرقا وفيه لغة اخرى اهرق بهريق اهرقا قالوا **قوله** الانهرقها بكلمة الا  
التي للاستفهام من النبي وروى لانهريقها بالنفي لا يقال ان فيه مخالفة لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لانهم فهموا بالقرائن ان الامر ليس بالاجاب **قوله** قال اغسلوها اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
في جوابهم لانهم فهموا اغسلوها انما جمع صلى الله تعالى عليه وسلم عن امره بالشبثين وهما الامر  
بالكسر والامر بالاهراق الى قوله اغسلوها وهو مجرد الامر بالفعل لانه يحتمل ان اجتهاده قد تغير  
او اوحى اليه بذلك واليوم لا يجوز فيه الكسر لان الحكم بالفعل نسخ التخيير كما انه نسخ الجزم بالكسر  
**ذكر ما يستفاد منه** فيه دليل على نجاسة الخمر الاهلية لان فيه الامر بارقتها وهذا ابلغ في التحريم  
وقد كانت لحوم الخمر تؤكل قبل ذلك واختلف العلماء الذين ذهبوا الى اباحة لحوم الخمر الاهلية في معنى  
النهي الوارد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها لاي علة كان هذا النهي فقال نافع وعبد  
الملك بن جريج وعبد الرحمن بن ابي ليلى وبعض المالكية علة النهي لاجل الابقاء على الظاهر ليس  
على وجه التحريم **واحتجوا** في ذلك بما روى عن ابن عباس انه قال ما نهى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يوم خيبر عن اكل لحوم الخمر الاهلية الا من اجل انها ظهر رواء الطحاوي باسناد صحيح  
عن ابن عباس من حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى ورواه ابن ابي شيبة موقوفا على عبد الرحمن ولم  
يذكر ابن عباس وفي الصحيحين عن ابن عباس قال لا ادري انهى عنه رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم من اجل انه كان حولة الناس فكره ان يذهب حولتهم او حرمة في يوم خيبر وهذا  
بين ان ابن عباس علم بالنهي لكنه حله على التنزيه توفيقا بين الآية وعمومها وبين احاديث النهي  
وقال سعيد بن جبير وبعض المالكية انما منعت الصحابة يوم خيبر من اكل لحوم الخمر الاهلية لانها  
كانت حواله تأكل القذرات فكان نهيه صلى الله تعالى عليه وسلم لهذه العلة لا لاجل التحريم  
وقال آخرون علة النهي كانت لاحتياجهم اليها واحتجوا في ذلك بما رواء الطحاوي من حديث عبد الله  
ابن عمر قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل الخمر الاهلية يوم خيبر وكانوا قد  
احتاجوا اليها وقال آخرون علة النهي انها اقيمت قبل القسمة فنع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
من اكلها قبل ان يقسم وقال ابو عمر بن عبد البر وفي اذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اكل الخيل  
واباحته لذلك يوم خيبر دليل على ان نهيه عن اكل لحوم الخمر يومئذ عبادة لغير علة لانه معلوم ان  
الخيل ارفع من الخمر وان الخوف على الخيل وعلى قيامها فوق الخوف على الخمر وان الحاجة في الغزو  
وغيره الى الخيل اعظم وبهذا يتبين ان اكل لحوم الخمر لم يكن حاجة وضرورة الى الظاهر والحل  
وانما كانت عبادة وشريعة والذين ذهبوا الى اباحة اكل لحوم الخمر الاهلية وهم ماصم بن عمر بن قتادة  
وعبيد بن الحسن وعبد الرحمن بن ابي ليلى وبعض المالكية احتجوا بحديث غالب بن ابيح قال بارسل الله  
انه لم يبق من مالي شيء استطيع ان اطعم منه اهلي غير حرجي او حرجاتي قال فاطم اهلك من سمين مالك  
وانما قدرت لكم جوال القرية رواء الطحاوي وابو داود وابو يعلى والطبراني **واجب عنه** بان هذا  
الحديث مختلف في اسناده ففي طريق عن ابن معقل عن رجلين من مزينة احدهما عن الآخر عبد الله بن  
عمر بن لويم بضم اللام وقبح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره ميم والآخر غالب بن ابيح وقال  
مبسر أرى غالب الذي سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي طريق عبد الرحمن بن معقل وفي طريق عبد الله بن  
معقل وفي طريق عبد الرحمن بن بشر وفي طريق عبد الله بن بشر عوض عبد الرحمن وهذا اختلاف  
شديد فلا يقاوم الاحاديث الصحيحة التي وردت بتحريم لحوم الخمر الاهلية وقال ابن حزم هذا الحديث  
بطرقه باطل لانها كلها من طريق عبد الرحمن بن بشر وهو مجهول والآخر من طريق عبد الله  
ابن عمر وبن لويم وهو مجهول أو من طريق شريك وهو ضعيف ثم عن ابن الحسن ولا يدري  
من هو أو من طريق سلمى بنت النضر الخضرية ولا يدري من هي وقال البيهقي هذا حديث  
معلول ثم طول في بيانه **ص** قال ابو عبد الله كان ابن ابي اويس يقول الخمر الانسية بنصب  
الالف والنون **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه يحكي عن شيخه اسماعيل بن ابي اويس  
واسمه عبد الله الاصمعي المدني ابن اخت مالك بن انس فانه كان يقول الخمر الانسية نسبة الى  
الانس بالفتح ضد الوحشة وقال ابن الاثير والمشهور فيها كسر الهمة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم  
الواحد انبي وفي كتاب ابي موسى ما يدل على ان الهمة مضومة فانه قال هي التي تألف البيوت  
والانس ضد الوحشة والمشهور في ضد الوحشة الانس بالضم وقد جاء فيه بالكسر قليلا  
قال ورواه بعضهم بفتح الهمة والنون وائس بشئ قال ابن الاثير ان اراد ان الفتح غير معروف في الرواية  
فيجوز وان اراد انه ليس معروف في اللغة فلا فائدة مصدر انست به آنس انسا وانسة وقال بعضهم وتغيره  
عن الهمة بالالف وعن الفتح بالنصب جائز عند المتقدمين وان كان الاصطلاح اخيرا قد استقر على خلافه  
فلا تبادر الى انكاره انتهى قلت هذا ليس بمصطلح عند النحاة المتقدمين والمتأخرين انهم يسمون



عن الهمة بالانف من الفتح بالنصب فن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان فالهمة ذات حركة والانف  
مادة هو ائمة فلا تقبل الحركة والفتح من القاب البناء والنصب من القاب الاعراب وهذا مما لا يخفى  
على احد **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر  
عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وحول الكعبة  
ثلاثمائة وستون نصبا فجعل يطعنهم ابمو في يده وجعل يقول جاء الحق وزهق الباطل الآية **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله فجعل يطعنهم بعد اى يطعن النصب وهي التي نصبت للعبادة من دون الله  
وهو داخل في الترجمة في قوله فان كسر صنما او صليبا ورجاله على بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان  
هو ابن عينة وابن ابي نجيح بفتح النون وكسر الجيم هو عبد الله بن يسار ضد الميمين ومجاهدين  
جبروا بومر بفتح الميمين عبد الله بن سفيان الازدي الكوفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي  
عن صدقة بن الفضل وفي التفسير عن الحميدي واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر  
الثاقل ومحمد بن يحيى الثلاثة عن ابن عينة به وعن حسن الحلواني وعبد بن حميد كلاهما  
عن عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن ابن ابي نجيح واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن  
ابي عمير واخرجه النسائي فيه عن محمد بن المثنى وعبد الله بن سعيد فرهما كلاهما عن ابن عينة **ذكر**  
**معناه** قوله دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في غزوة الفتح وكانت في رمضان سنة ثمان  
قوله وحول الكعبة الواو فيه للحال قوله نصبا وقال ابن التين ضبط في رواية ابي الحسن بضم  
النون والصاد فيكون على هذا جمع نصاب وهو صنم او حجر بنصب وليس بين كونه جمعا لانه  
لا يأتي بعد ستين الامفردا تقول عندي ستون ثوبا ونحو ذلك ولا تقول اثوبا قال وقد قيل نصب  
ونصب بمعنى واحد فعلى هذا يكون جمعا لامفردا وقال ابن الاثير النصب بضم الصاد وسكونها  
حجر كانوا ينصبون في الجاهلية ويخضعون صنما ويمدون به والجمع انصاب وقيل هو حجر كانوا ينصبونه  
ويذبحون عليه فيحمر بالدم وروى صنما موضع نصبا قوله فجعل يطعنهم جعل من افعال المقاربة  
وهي ثلاثة انواع وهو من النوع الذي وضع على الشروع فيه اى في الخبر وهو كثير ويطعنهم بضم  
العين على المشهور ويجوز فتحها قال الجوهري طعنه بالرمح وطعن في السن بطعن بالضم طعنوا طعن  
فيه بالقول بطعن ايضا وطعن في المفازة بطعن ويطعن ايضا ذهب قوله في يده في محل الجر لانه صفة  
لعود قوله وجعل مثل جعل الاول قوله وزهق اى هلك ومات يقال زهقت نفسه زهق زهوقا بالضم  
خرجت قال الجوهري وزهق الباطل اى اضمحل والزهوق بالفتح وروى  
البيهقي من حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما دخل مكة وجد بها ثلاثمائة وستين صنما  
فاشار الى كل صنم بمصا وقال جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكان لا يشير الى صنم الاسقطة من  
غير ان يسمه بمصا وروى احمد من حديث جابر قال كان في الكعبة صور فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ان يمحوها فبل عمر ثوبا ومحاهها به فدخلها رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وما فيها شيء انتهى وطعنه صلى الله تعالى عليه وسلم الاصنام علامة انها لا تدفع عن  
نفسها فكيف تكون آلهة **ذكر** ما استفاد منه **قال** الطبري في حديث ابن مسعود جواز كسر  
آلات الباطل وما لا يصلح الا في المعصية حتى تزول هيئتها وينتفع برضاها وقال ابن بطال آلات  
الله وكالطنائير والعبدان والصليان والانصاب تكسر حتى تغير عن هيئتها الى خلافها ويقال وكل ما لا  
معنى لها الا التلهم بها عن ذكر الله تعالى والشغل بها عما يحببه الله الى ما يسخطه يجب ان يغير عن هيئته المكروهة

الى خلافها من الهيئات التي تزول معها المعنى المكروه وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم كسر  
الاصنام والجواهر الذي فيها ولا شك انه يصلح اذا غير عن الهيئة المكروهة وينتفع به بعد الكسرو قد  
روى عن جماعة من السلف كسر آلات الملاهي وروى سفيان عن منصور عن ابراهيم قال كان اصحاب  
عبد الله يستقبلون الجوارى معهم الدفوف فيحرقونها وقال ابن المنذر في معنى الاصنام القبور المنخذة  
من المدر والخشب وشبههما وكل ما ينخذ الناس في الامتعة فيه الا التلهم المنهى عند فلا يجوز بيع شيء  
منه الا الاصنام التي تكون من الذهب والفضة والحديد والرصاص اذا غيرت عما هي عليه  
وصارت نقرا او قطعما فيجوز بيعها والشراء بها **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا انس  
ابن عياض عن عبيد الله عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها  
كانت اتخذت على سهوة لها سترافيه تماثيل فنهكه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانخذت منه ثمرتين  
فكانتا في البيت يجلس عليهما **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فنهكه اى فنهك السر اى شقه  
وهذا يدخل في قوله فان كسر صنما لان التماثيل التي هي الصور كانت تعبد كما كان الصنم يعبد وعبيد الله  
هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والقاسم هو محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله عنه  
والحديث من افراده ووجه ادخال هذا الحديث في المظالم هو ان هنك السر الذي فيه التماثيل من  
ازالة الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه وكذلك اتخاذ التماثيل والصور وضع الشيء  
في غير موضعه فافهم **ذكر** معناه **قوله** سهوة بفتح السين المهملة وسكون الهاء وهي الصفة التي  
تكون بين يدي البيوت وقيل هي بيت صغير منحدر في الارض وقيل هي الرف او الطاق الذي يوضع  
فيه الشيء وقيل هي الطاق في وسط البيت وقيل هي بيت صغير سمكه مرتفع عن الارض يشبه الخزانة  
الصغيرة يكون فيه المتاع قوله تماثيل جمع تمثال وهو ما يصنع ويصور مشبها بخلق الله تعالى من ذوات  
الروح وفي المغرب الصورة عام ويشهده ما ذكر في الاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم فيه تماثيل كرمه  
قال واذا قطع رأسها فليست بتمثال ثم ذكر حديث الباب وقال من ظن ان الصورة المهي عن اماله شخص  
دون ما كان منسوبا او منقوشا في ثوب او جدار فهذا الحديث يكذب ظنه وقوله صلى الله تعالى  
عليه وسلم لا يدخل الملائكة بيوتا فيه تماثيل او تصاوير كانه شك من الراوى واما قوله ويكره  
التصاوير والتماثيل فالعطف للبيان قوله فنهكه اى شقه وقد ذكرناه وفي حواشي المغرب هنك السر  
نخرقه قوله ثمرتين ثنية بضم النون والراء وكسرهما وضم النون وفتح الراء وهي وسادة  
صغيرة وقد تطلق على الطنفسة كذا فسر الكرماني وقوله فكانتا في البيت يجلس عليهما يناسي  
ذلك تفسيره بالوسادة **ص** باب **من** قاتل دون ماله **ش** اى هذا باب في  
بيان حكم من قاتل دون ماله قال الكرماني اى عند ماله وقال القرطبي دون في اصلها ظرف مكان  
بمعنى تحت ويستعمل للسبيبة على الجواز ووجهه ان الذي يقاتل على ماله انما يجعله خلفه او تحته  
ثم يقاتل عليه وفي الصحاح دون نقض فوق وهو تقصير عن الغاية ويكون ظرفا وجوابا من محذوف  
تقديره من قاتل دون ماله فاذا حكمه ويجوز ان يكون تقديره من قاتل دون ماله فقتل فهو شهيد ولم  
يذكره اكتفاء بما في حديث الباب على عادته في مثل ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد حدثنا عبد الله بن  
ابن ايوب قال حدثني ابو الاسود عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال سمعت النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث  
والترجمة لان المقابلة لا تستلزم القتل والشهادة مرتبة على القتل قلت قد ذكرت الان



ان تقدير الترجمة من قاتل دون ماله قتل فاذا حكمه فاجواب انه شهيد واقتصر في الحديث على لفظ قتل لانه يستلزم المقاتلة وبهذا تتضح المطابقة وقيل ايضا ماوجه ادخال هذا الحديث في هذه الابواب واجيب بان يدل ان للانسان ان يدفع من قصد ماله ظلما فاذا قتل صار شهيدا وهذا النوع داخل في المظالم لان فيه دفع الظلم فافهم ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبد الله بن يزيد من الزيادة القرشي العدوي ابو عبد الرحمن المقرئ القصير مولى آل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه الثاني سعيد بن ابى ايوب واسمه مقلص الخزاعي مولا هم ابو يحيى وقدم في التمهيد الثالث ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن يقيم عروة مر في الفسـل الرابع عكرمة مولى ابن عباس الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه سكن مكة واصله من ناحية البصرة وقيل من ناحية الاهواز وان سعيد بن ابى ايوب مصرى وان ابى الاسود ان عكرمة اخبره وليس لعكرمة عن عبد الله بن عمرو في البخارى رواية الطبراني عن ابى الاسود ان عكرمة اخبره وليس لعكرمة عن عبد الله بن عمرو في البخارى غير هذا الحديث الواحد ذكر الاختلاف في متن هذا الحديث روى البخارى هذا الحديث عن المقرئ فقال فهو شهيد ودحيم وابن ابى عمر وعبد العزيز بن سلام كلهم رووه عن المقرئ فقالوا فله الجنة وكلهم قالوا مظلوما ولم يقله البخارى والاشبه ان يكون نقله من حفظه او سمعه من المقرئ من حفظه فجاء في الحديث على ما جرى به اللفظ في هذا الباب ومن جاء به على غير ما اعتيد من اللفظ فيه فهو بالحفظ اولى ولا سيما فيهم مثل دحيم وكذلك ما زادوه من قوله مظلوما فان المعنى لا يجوز الا ان يكون كذلك ورواه ابو نعيم في مسخرجه عن محمد بن احمد عن بشر بن موسى عن عبد الله بن يزيد المقرئ بلفظ من قتل دون ماله مظلوما وروى هذا الحديث وفيه قصة من حديث سليمان الاحول ان ثابنا مولى عمر بن عبد الرحمن اخبرنا انه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عتبة بن ابى سفيان ما كان يسيروا للقتال فركب خالد بن العاص الى عبد الله بن عمرو وافوه عظه خالد فقال عبد الله بن عمرو اما علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد قوله يسيروا اي تأهبوا وتهاووا واخرجه النسائي باسناد البخارى اخبرني عبيد الله بن فضالة بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الله وهو ابن يزيد المقرئ قال حدثنا سعيد قال حدثني ابو الاسود محمد بن عبد الرحمن عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل دون ماله مظلوما فله الجنة وله في رواية من طريق آخر عن عكرمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد وهذا منه قبل متن حديث البخارى واسناده مختلف وله في رواية اخرى من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة انه سمع عبيد الله بن عمرو يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ارى ماله بغير حق فقاتل فقتل فهو شهيد وقال اخبرنا احمد بن سليمان قال حدثنا معاوية بن هشام قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن الحسن عن محمد بن ابراهيم بن طلحة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قال ابو عبد الرحمن هذا خطأ والصواب الذي قبله واخرجه الترمذي من حديث ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد ثم قال وفي الباب عن علي وابي هريرة وابن عمرو وابن عباس

وجابر ثم روى عن عبد بن حنبل عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد حدثنا ابى عن ابيه عن ابى عبيدة ابن محمد بن عمار بن يامر عن طلحة بن عبيد الله بن عوف عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ثم قال هذا حسن صحيح رواه ابو داود من رواية ابى داود الطيالسي وسليمان بن داود الهاشمي والنسائي من رواية سليمان بن داود وعبد الرحمن بن مهدي ثلاثهم عن ابراهيم بن سعد ولم يذكر ابن مهدي الدين ورواه النسائي من رواية سفيان وابن اسحق وابن ماجه من رواية سفيان فقط كلاهما عن الزهري بذكر المال فقط واما حديث علي رضي الله تعالى عنه فاخرجه احمد في مسنده من حديث زيد بن علي بن حسين عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قال شيخنا اورده اجد هذا في مسند علي وهو يدل على ان المراد بقوله عن جده علي بن حسين فعلى هذا يكون منقطعا واما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجه من حديث الاصح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ارى ماله ظلما فقتل فهو شهيد واما حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فاخرجه ابن ماجه من حديث معمر بن مهران عن ابن عمر عن ابي عبد الله فقال قاتل فقتل فهو شهيد وله طريق آخر رواه ابو يعلى الموصلي في المعجم من رواية ابى قلابة عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد واما حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فاخرجه

حديث جابر فاخرجه ابو يعلى في مسنده من رواية محمد بن المنكدر عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد قلت وفي الباب ايضا عن سعد بن ابى وقاص وعبد الله بن مسعود وبريدة بن الحصيب وسويد بن مقرن وانس بن مالك وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز وقهيد ومخارق بن سليم واما حديث سعد فاخرجه البراء في مسنده من حديث عبيدة بنت نائل عن عائشة بنت سعد عن ابيها قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد واما حديث عبد الله بن مسعود فاخرجه الطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل من رواية ابى وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون مظلومة فهو شهيد ورواه من رواية ابى وائل عنه ولفظه من قتل دون ماله فهو شهيد واما حديث بريدة فاخرجه النسائي من حديث سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد واما حديث سويد بن مقرن فاخرجه النسائي ايضا من رواية سودة بن ابى الجمعد عن ابى جعفر قال كنت جالسا عند سويد بن مقرن فقال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل دون مظلومة فهو شهيد واما حديث انس رضي الله تعالى عنه فاخرجه البراء في مسنده والطبراني في الاوسط وابن عدى في الكامل من رواية عبد العزيز بن صهيب عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال المقتول دون ماله شهيد واما حديث عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر فاخرجهما الطبراني في الاوسط من رواية حنظلة بن قيس عن عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عامر بن كريز ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قتل او قال مات دون ماله فهو شهيد واما حديث قهيد بن مطرف فاخرجه الزبير في مسنده من حديث عبد العزيز بن المطلب عن اخيه عن ابيه قهيد بن مطرف ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت ان عدا على عاقل تامره وتهاون قال فان ابى تأمر بقتاله قال نعم فان قتلته فانت



في الجنة وان قتلته فهو في النار واما حديث بخاري بن سليم فاخرجه النسائي من حديث قابوس  
ابن بخاري عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرجل يا نبي فريد مالي قال  
ذكره بالله قال فان لم يدكر قال فاستعن عليه بمن حولك من المسلمين قال فان لم يكن حولي احد من  
المسلمين قال فاستعن عليه بالسلطان قال فان نأى السلطان عني قال فانتل دون مالك حتى تكون من شهداء  
الآخرة او تمنع مالك **ش** ذكر ما يستفاد منه **ك** فيه جواز قتل القاصد لاخذ المال بغير حق - واه كان قليلا  
او كثيرا لعموم الحديث وهذا قول جماهير العلماء وقال بعض اصحاب مالك لا يجوز قتله اذا طلب  
شيئا يسيرا كالثوب والطعام وهذا ليس بشيء والصواب ما قاله الجماهير واما المدافعة عن الحرم  
فواجبة بلا خلاف وقال النووي وفي المدافعة عن النفس بالقتل خلاف في مذهبنا ومذهب غيرنا  
والمدافعة عن المال جائزة غير واجبة وفيه ان القاصد اذا قتل لادبته ولا قصاص **و** وفيه  
ان الدافع اذا قتل يكون شهيدا وقال الترمذي وقد رخص بعض اهل العلم للرجل ان يقاتل عن  
نفسه وماله وقال ابن المبارك يقاتل ولو درهمين وقال المهلب وكذلك في كل من قاتل على ما يحل له  
القتال عليه من اهل اودين فهو كمن قاتل دون نفسه وماله فلا دية عليه ولا بركة ومن اخذ في ذلك  
بالخصومة واسلم المال والاهل والنفس فامر الى الله تعالى والله يعززه وبأجره ومن اخذ في ذلك  
بالشدة وقتل كانت له الشهادة وقال ابن المنذر وروينا عن جماعة من اهل العلم انهم رأوا قتال  
الاصوص ودفعهم عن أنفسهم واموالهم وقد اخذ ابن عمر لصا في داره فاصلت عليه السيف قال  
سالم فلولوا انا لضربه به وقال النخعي اذا خفت ان يبدأك الاصل فابدأه وقال الحسن اذا طرق الاصل  
بالسلاح فاقتله وسئل مالك عن القوم يكونون في السفر فتلقتهم الاصوص قال يقاتلونهم ولو على  
دائقي وقال عبدالمالك ان قدر ان يمنع من الاصوص فلا يعطهم شيئا وقال احمد اذا كان الاصل مقبلا  
واماموليا فلا وعن ابي حنيفة في رجل دخل على رجل ليلا لسرقة ثم خرج  
بالسرقة من الدار فاتبه الرجل فقتله لا شيء عليه وقال الشافعي من اراد ماله في مصر او في صحراء  
او اراد حريمه فلا اختيار له ان يكلمه او يستغيث فان منع او امتنع لم يكن له قتاله فان ابى ان يمنع من  
قتله من اراد قتله فله ان يدفعه عن نفسه وعن ماله وليس له عمده قتله فاذا لم يمنع فقاتله فقتله  
لا عقل فيه ولا قود ولا كفارة **ص** **باب** **ك** اذا كسر قصعة او شيئا غيره **ش**  
اي هذا باب يذكرفيه اذا كسر شخص قصعة بفتح القاف وسكون الصاد وهي اناه من عود وقال  
ابن سيدة وهي صحيفة تشع عشرة وهي واحدة القصع والقصع قوله او شيئا من باب عطف العام على  
الخاص اي او كسر شيئا وجواب اذا مخذوف تقديره هل يضمن المثل او القيمة هكذا قدره بعضهم  
وفيه نظر لان القصعة ونحوها ليست من المثليات اصلا ولكن يمتشي ما قاله في قوله او شيئا لانه  
اعم من ان يكون من المثليات او من ذوات القيم فان قلت في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
دفع قصعة صحيحة عوض القصعة التي كسرتها عائشة على ما يحكي قلت لم يكن ذلك من النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل الحكم على الخصم وكان دفعه القصعة عوض المكسورة  
تطريبا لقلب صاحبها فلا يدل ذلك على ان القصعة ونحوها من المثليات **ص** حدثنا سعد حدثنا  
يحيى بن سعيد عن حميد عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان عند بعض نسائه  
فارسلت احدي امهات المؤمنين مع خادم بقصعة فيها طعام فضربت بيدها فكسرت القصعة فضمها

وجعل فيها الطعام وقال كلوا وحبس الرسول والقصعة حتى فرغوا فدفع القصعة الصحيحة وحبس  
المكسورة **ش** **م** مطابقته للترجمة في قوله فكسرت القصعة ويحيى بن سعيد القطان قوله كان عند  
بعض نسائه وروى الترمذي من رواية سيفان الثوري عن حميد عن انس قال اهدت بعض ازواج النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما في قصعة فضربت عائشة القصعة بيدها  
فالتت ما فيها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعام بطعام وانه بانه ثم قال الترمذي هذا حديث  
حسن صحيح وخرجه احمد عن ابن ابي عدي وزيد بن هارون عن حميد وقال ابنه عائشة وقال الطبري انما  
الاهم عائشة نفخما لشانها قيل انه مما لا يخفى ولا يلتبس انها هي لان الهدايا انما كانت تهدي الى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته ورد بان هذا مجرد دعوى يحتاج الى البيان وقال شيخنا  
لم يقع في رواية احمد بن البخاري والترمذي وابن ماجه تسمية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
التي اهدت له الطعام وقد ذكر ابن حزم من طريق الايث عن جرير بن حازم عن حميد عن انس ان  
التي اهدته اليه زينب بنت جحش اهدت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في بيت  
عائشة ويومها جفنة من حيس فقامت عائشة فأخذت القصعة فضربت بها فكسرتها فقام رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى قصعة لها فدفعها الى رسول زينب فقال هذه مكان صحفتها وروى  
ابوداود والنسائي من رواية جيرة بنت دجاجة عن عائشة قالت ما رأيت صانعا طعاما مثل صفة  
صنعت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فبعثت به فأخذني افكل يعني رعدة فكسرت  
الاناء فقلت يا رسول الله ما كفارة ما صنعت قال اناء مثل اناء وطعام مثل طعام قال الخطابي في استناده  
مقال وقال الشيخ يحتمل انهما واقعتان وقعت لعائشة مرة مع زينب ومرة مع صفية فلا مانع من  
ذلك فان كان ذلك واقعة واحدة رجعنا الى الترجيح وحديث انس اصح وفي بعض طرقه زينب  
والله اعلم **وذكر** ابو محمد المنذري في الخواشي ان مرسله القصعة ام سلمة رضي الله عنها وروى  
النسائي من طريق حماد بن سلمة عن ثابت عن ابي المتوكل عن ام سلمة انها أتت بطعام في صحيفة الى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فجاءت عائشة متزرة بكساء ومعهما فهر فقلقت الصحيفة الحديث وفي  
الوسط للطبراني من طريق عبيد الله العمري عن ثابت عن انس انهم كانوا عند رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم في بيت عائشة اذا في بحفنة خبز ولحم من بيت ام سلمة فوضعنا ايدينا وعائشة تصنع  
طعاما عجلة فلما فرغنا جاءت به ورفعت صحيفة ام سلمة فكسرتها وروى ابن ابي شيبة وابن ماجه  
من طريق رجل من بني سواة غير مسمى عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع  
اصحابه فصنعت له طعاما وصنعت له حفصة طعاما فسبقني فقلت للجارية انطلقى فاكفني قصعتها  
فالتتها فانكسرت وانتثر الطعام فجمعه على النطع فاكلوا ثم بعث بقصعتي الى حفصة فقال خذوا  
ظرفا مكان ظرفكم والظاهر انها قصة اخرى لان في هذه القصعة ان الجارية هي التي كسرت وفي الذي  
تقدم ان عائشة نفسها هي التي كسرتها قوله فارسلت احدي امهات المؤمنين قد تقدم من الاحاديث  
ان التي ارسلت دائرة بين عائشة وزينب بنت جحش وصفية وام سلمة رضي الله عنهن فان كانت  
القصة متعددة فلا كلام فيها والا فالعمل بالترجيح كما ذكرنا قوله مع خادم يطلق الخادم على الذكر  
والانثى وهنا المراد الانثى بدليل تأنيث الضمير في قوله فضربت بيدها فكسرت القصعة وذكر



هنا القصعة وفي غيره ذكر الجفنة والصحفة كما مر قوله فيها طعام قد ذكر في حديث زينب انه حبس  
بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وهو الطعام المتخذ من التمر  
والافطوس واليمن وقد يجعل عوض الافط الدقيق او الفيت وفي حديث الطبراني خبرنا لم قوله فضعها الى  
ضم القصعة التي انكسرت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وقال كوا الى قال صلى الله تعالى  
عليه وسلم لاصحابه الذين كانوا معه قوله وحبس الرسول اي اوقف الخادم الذي هو رسول احدي  
امهات المؤمنين قوله والقصعة اي حبس القصعة المكسورة ايضا عنده قوله حتى فرغوا اي  
حتى فرغت الصحابة الذين كانوا معه من الاكل قوله فدفع اي امر باحضار قصعة صحيحة من عند  
التي هو في بيتها فدفعها الى الرسول وحبس القصعة المكسورة عنده ورأيت في بعض المواضع في  
اثنا مائة مائة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ القصعة المكسورة وكانت قطعا فاستوت  
صحيحة في كفه المبارك كما كانت اولا ذكر ما يستفاد منه وقال ابن التين احتج بهذا الحديث  
من قال يقضي في العروض بالامثال وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي ورواية عن مالك وفي رواية  
اخرى كل ما صنع الا دميون غرم مثله كالثوب وبناء الحائط ونحو ذلك وكل ما كان من صنع الله  
عز وجل مثل العبد والدابة فقيه القيمة والمشهور من مذهبه ان كل ما كان ليس بمكيل ولا موزون  
ففيه القيمة وما كان مكيلا او موزونا فبقضي بمثله يوم استهلاكه وقال ابن الجوزي فان قيل الصحفة  
من ذوات القيم فكيف غرمها فالجواب من وجهين احدهما ان الظاهر ما يحويه بيته صلى الله تعالى  
عليه وسلم انه ملكه فنقل من ملكه الى ملكه لاعلى وجه الغرامة بالقيمة الثاني ان اخذ القصعة من  
بيت الكسرة عقوبة والعقوبة بالاموال مشروعة ولما استدل ابن حزم بحديث القصعة قال هذا  
قضاء بالمثل لا بالدرهم قال وقدرى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه وابن مسعود انهما قضيا  
فحين استهلك فصلانا بفصلان مثلها وشبه داود بجزاء الصيد في العبد العبد وفي العصفور العصفور  
وفي التوضيح واختلف العلماء فيمن استهلك عروض او حيوانا فذهب الكوفيون والشافعي وجاعة  
الى ان عليه مثل ما استهلك قالوا ولا يقضي بالقيمة الا عند عدم المثل وذهب مالك الى ان من استهلك  
شيئا من العروض او الحيوان فعليه قيمته يوم استهلاكه والقيمة اعدل في ذلك ثم قال واتفق مالك والكوفيون  
والشافعي وابو ثور فيمن استهلك ذهب او ورقا او طعاما مكيلا او موزونا ان عليه مثل ما استهلك  
في صفته ووزنه وكبله قلت مذهب ابي حنيفة ان كل ما كان مثليا اذا استهلكه شخص يجب عليه  
مثله وان كان من ذوات القيم يجب عليه قيمته والمثلي كالمكيل مثل الخنطة والشعير والموزون  
كالدرهم والدنانير لكن بشرط ان لا يكون الموزون مما يضر بالتبعض بمعنى غير المصوغ منه  
فهو يلحق بذوات القيم وغير المثلي كالمعدنات المتفاوتة كالطين والمان والسفرجل والشياب  
والدواب والعسدي المتقارب كالجوز والبيض والفلوس كالمكيل والجواب عن الحديث  
الباب ما قاله ابن الجوزي المذكور آنفا وقد ذكرنا في اول الباب ما يكفي عن الجواب عن الحديث  
وفيه بسط عذر المرأة في حالة الغيرة لانه لم ينقل انه صلى الله تعالى عليه وسلم عاتب عائشة على  
ذلك فانما قال غارت امكم ويقال انما لم يؤد بها ولو بالكلام لانه فهم ان المهدية كانت ارادت بارسالها  
ذلك الى بيت عائشة اذاها والمظاهرة عليها فلما كسرتها لم يزد على ان قال غارت امكم وجمع الطعام  
ويده قال قصعة بقصعة واما طعام بطعام لانه كان يعلم بانلافه قبول له اوفي حكمه وقال القاضي

ابوبكر ولم يفرم الطعام لانه كان مهدي فانلافه قبول له اوفي حكم القبول قيل فيه نظر لان الطعام لم  
يتلف فانه دعى بقصعة فوضعه فيها وقالوا اكوا غارت امكم واجيب بأن هذا الطعام ان كان  
هدية فيستدعى ان يكون ملكا للمهدي فلا غرامة وان كان ملكا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم باعتبار ان  
ما كان في بيوت ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو ملك له فلا يتصور فيه الغرامة **ص** وقال  
ابن ابي مريم اخبرنا يحيى بن ابوب حنيفة حديثا حديثا انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
ابن ابي مريم احمد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم وهو واحد شيوخ البخاري واراد بهذا الكلام بيان  
التصريح بتحديث انس الجيد **ص** باب اذا هدم حائط فلين مثله **ص** اي هذا باب  
يذكر فيه اذا هدم شخص حائط شخص فلين مثله وهذا بعينه مذهب ابي حنيفة والشافعي وابو ثور فانهم  
قالوا اذا هدم رجل حائط لا خرقانه يبنى له مثله فان تعذر المماثلة رجع الى القيمة وفي فتاوى الظهيرية  
ذكر الامام محمد بن الفضل اذا هدم رجل حائط انسان ان كان من خشب ضمن القيمة وان كان من طين وكان  
عتيقا قديما فكذلك وان كان حديثا جديدا امر باعادته **ص** حديثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا جري بن  
حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان رجل في بني اسرائيل  
يقال له جريج يصلي فجماعته امه فدعته فاني ان يحياها فقال اجيبها او اصلي ثم اتته فقالت اللهم لا تمته حتى  
تريه المومسات وكان جريج في صومعته فقالت امرأة لاقين جري فاجتعت له فكلته فاني فأت راعيا  
فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقالت هو من جريج فأتوه وكسروا صومعته فأتوه وسبوه فوضوا  
وصلى ثم اتى الغلام فقال من ابوك يا غلام قال الراعي قالوا بنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين  
**ص** مطابقته للترجمة في قوله بنى صومعتك من ذهب قال لا الا من طين لانه كان من طين  
ولم يرض الا ان يكون مثله والحديث اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام مطولا  
واخرجه مسلم في الادب عن زهير بن حرب عن يزيد بن هرون عن جري بن حازم قوله جريج  
بضم الجيم الاولى الراهب قوله يصلي خبر كان قوله او اصلي كلمة او هنا للتخفيف قوله لا تمته بضم  
التاء من الامانة قوله حتى تريه بضم التاء من الاراة قوله المومسات اي الزواني وهو جمع  
مومسة وهي الفاجرة ويجمع على مياميس ايضا وموامس واصحاب الحديث يقولون مياميس  
ولا يصح الاعلى اشباع الكسرة لتصير ياء كطفل ومطافل ومطافيل وقال ابن الاثير ومنه حديث  
ابي وائل اكثر تبع الدجال اولاد المياميس وفي رواية اولاد الموامس وقد اختلف في اصل هذه اللفظة  
فبعضهم يجعله من الهمة وبعضهم يجعله من الواو وكل منهما تكلف له اشتقاقا فيه وقال الجوهري  
المومسة الفاجرة ولم يذكر شيئا غير ذلك وفي المطالع المياميس والمومسات المجاهرات بالفجور الواحدة  
مومسة وبالياء المفتوحة رويناه عن جميعهم وكذلك ذكره اصحاب العربية في الواو والميم والسين  
ورواه ابن الوليد عن ابن السماك المياميس بالهمزة فان صح الهمز فهو من مأس الرجل اذا لم يلتفت الى  
موعظة ومأس ما بين يدي القوم افسد وهذا معنى المجاهرة والاستهتار ويكون وزنه على هذا فعاليل  
قوله في صومعته قوله فكلته اي في ترغيبه في مباشرتها قوله فولدت  
فيه حذف كثير تقديره فامكنته من نفسها بمعنى زنى بها فجلت ثم ولدت غلاما فقالت اي المرأة هو  
اي الغلام من جريج قوله ثم اتى الغلام بالنصب اي الطفل الذي في المهد قبل زمان تكلمه قوله  
قال لا اي قال جريج لا تبنيوها الا من طين وقال ابن مالك فيه شاهد على حذف المجزوم بلا كقدرناه



وذكر ما يستفاد منه فيه الاحتجاج بان شرع من قبلنا شرع لنا وقال الكرماني واحتج البخاري به على الترجمة بناء على ان شرع من قبلنا شرع لنا وفيه نظر لان شرعنا اوجب المثل في المثليات والحاظ متقوم لامثلي انتهى قلت شرع من قبلنا يلزمنا ما لم يقص الله علينا بالانكار وقد قلنا ان الحائط اذا كان من خشب يكون من ذوات القيم وان كان من الطين والحجر يبنى بأن يعاد مثله وفيه ان الطفل يدعى غلاما وفيه انه احدم من تكلم في المهد وقال الضحاك تكلم في المهد سنة شاهد يوسف عليه الصلاة والسلام وابن ماسطة فرعون وعيسى ويحيى عليهما الصلاة والسلام وصاحب جريج وصاحب الاخذود وفيه المطالبة كما طالبت بنو اسرائيل جريحا بما ادمته المرأة عليه واصل هذه المطالبة ان اهل تلك البلدة كانوا يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فلما وضعت حملها اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال لها من اين لك هذا الولد قال من جريج الراهب قد واقعت فيعت الملك اعوانه اليه وهو في الصلاة فسادوه فلم يجبهم حتى جاؤا اليه بالمرء والمساخي وهد مواصومته وجعلوا في عنقه حبلا وجاؤا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك عابدا ثم تنكح حريم الناس وتعاطى ما لا يحل له قال اي شيء فعلت قال انك زנית بامرأة كذا فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك فلم يصدقوه فقال فردوني الى امي فردوه اليها فقال لها يا اماء انك دعوت الله على فاسخج الله دعاءك فادعي الله ان يكشف عني بدعائك فقالت اللهم ان كان جريج انما اخذته بدعوتي فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال ابن هذه المرأة وابن الصبي فجاؤا بها فسالوها فقالت المرأة بلى هذا الذي فعل بي فوضع جريج يده على رأس الصبي وقال بحق الذي خلقت ان تخبرني من ابوك فتكلم الصبي باذن الله تعالى وقال ان ابني فلان الراعي فلما سمعت المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بي فلان الراعي وفي رواية اخرى ان المرأة كانت حاملا لم تضع بعد فقال لها ابن اصبك قالت تحت شجرة وكانت الشجرة بحنب صومعته قال جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسألك بالذي خلقت ان تخبريني من زني بهذه المرأة فقال كل غصن منها راعي الغنم ثم طعن باصبعه في بطنها وقال يا غلام من ابوك فتأدى من بطنها ابني راعي الغنم فعند ذلك اعتذر الملك الى جريج وقال ائذني ان ابني صومعتك بالذهب قال لا قال في الفضة قال لا ولكن بالطين كما كان قبوه بالطين كما كان هكذا ساق هذه القصة الامام ابو الليث السمرقندي في كتابه تنبيه الغافلين وذكر ابو الليث عن يزيد بن حوشب الفهري عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لو كان جريج الراهب فقبها لعلم ان اجابة امه افضل من عبادة ربه وفيه اثبات الكرامة للاولياء وقال ابن بطلان يمكن ان يكون جريج نبيا لان النبوة كانت ممكنة في بني اسرائيل غير متممة عليهم ولا نبي بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فليس يجري من الآيات بعده ما يكون خرقا للعادة ولا قلب العين وانما يكون كرامة لا وليا مثل دعوة مجابة ورؤياصالحة وبركة ظاهرة وفضل بين وتوفيق من الله تعالى الى الابرار بماتهم به الصالحون وامتنح به المتقون وفيه ان دعاء الام او الاب على ولده اذا كان بنية خالصة قديح وان كان في حال الضجر وفيه ايضا خلاص الولد من بلية ابتلى بها بركة دعاء والديه وفيه دليل ان الوضوء كان لغير هذه الامة ايضا الا ان هذه الامة قد خصت بالفرقة والتحجيل خلافا لمن خصها بأصل الوضوء.

## ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشركة ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الشركة هكذا وقع في رواية النسفي وابن شويه ووقع في رواية الاكثرين باب الشركة ووقع في رواية ابني ذر في الشركة بدون لفظ كتاب ولا لفظ باب والشركة بفتح الشين وكسر الراء وكسر الشين واسكان الراء وفتح الشين واسكان الراء وفيه لغة رابعة شرك بغير تاء التأنيث قال تعالى (وما لهم فيها من شرك) اي من نصيب وجمع الشركة شرك بفتح الراء وكسر الشين يقال شركته في الامر اشركه شركة والاسم الشرك وهو النصيب قال صلى الله تعالى عليه وسلم من اعاق شركاله اي نصيبا وشريك الرجل ومشاركه سواء وهي في اللغة الاختلاط على الشيوع او على المجاورة كما قال تعالى (وان كثيرا من الخلق اعلى في) وفي الشرع ثبوت الحق لاثنتين فصاعدا في الشيء الواحد كيف كان ثم هي تارة تحصل بالخلط وتارة الشيوع الحكمي كالارث وقال اصحابنا الشركة في الشرع عبارة عن العقد على الاشتراك واختلاط النصيبين وهي على نوعين شركة الملك وهي ان يملك اثنان عينا او ارثا او شراء او هبة او ملكا بالاستيلاء او اختلط مالهما بغير صنع او خلطاه خلطا بحيث يعسر التمييز او يتعذر فكل هذا شركة ملك وكل واحد منهما اجنبي في قسط صاحبه والنوع الثاني شركة العقد وهي ان يقول احدهما شاركك في كذا ويقبل الآخر وهي على اربعة انواع مقاوضة وعنان وتقبل وشركة وجوه وبيانها في الفروع ص باب الشركة في الطعام والنهد والعروض وكيف قسمة ما ياكل ويوزن بمقايضة او قبضة قبضة للمامير المسالون بالنهد بأسا ان يأكل هذا بعضا وهذا بعضا وكذلك بمقايضة الذهب والفضة والقران في القرش ص باب الشركة اي هذا باب في بيان حكم الشركة في الطعام وقد عقد لهذا بابا مفردا مستقلا يأتي بعد ابواب ان شاء الله تعالى قوله والنهد بفتح النون وكسرهما وسكون الهاء وبدال ميملة قال الازهرى في التهذيب النهد اخراج القوم نفقاتهم على قدر عدد الرفقة يقال تناهدوا وقد ناهد بعضهم بعضا وفي المحكم النهد العون وطرح نهد مع القوم اعانهم وخارجهم وقد تناهدوا اي تخرجوا يكون ذلك في الطعام والشراب وقيل النهد اخراج الرفقة النفقة في السفر وخلطها ويسمى بالخارجة وذلك جاز في جنس واحد وفي الاجناس وان تفاوتوا في الاكل وليس هذا من الربا في شيء وانما هو من باب الاباحة وقال ثعلب هو النهد بالكسر قال والعرب تقول هات نهدك مكسورة النون وحكي عن عمرو بن عبيد عن الحسن انه قال اخرجوا نهدكم فانه اعظم للبركة واحسن لاختلافكم واطيب لنفوسكم وفي المطالع ان القابسي فسر به بطعام الصلح بين القبائل وعن قتادة ما افلس المتلازمان يعني المتناهدان وذكر محمد بن عبد الملك التاريخي في كتاب النهد عن المدائني وابن الكلبي وغيرهما ان اول من وضع النهد الحضين ابن المنذر الرقاشي قلت الحضين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون ابن المنذر بن الحارث ابن وغلة بن مجالد بن يربى بن ريان بن الحارث بن مالك بن شيان بن ذهل احدي بن رقاش شاعر فارسي يكنى اباسا سان روى عن عثمان وعلى رضي الله عنهما وغيرهما وروى عنه الحسن البصري وعبد الله بن الدناج وعلي بن سويد وابنه يحيى بن حضين وكان اسيرا عند بني امية فقتله يوم سلم الخراساني قوله والعروض بضم العين جمع عرض بسكون الراء وهو المتاع ويقابل القدر واراد به الشركة في العروض وفيه خلاف فقال اصحابنا لا يصح شركة مقاوضة ولا شركة عنان الا بالثقلين وهما الدراهم والدنانير والتبر وقال مالك يجوز في العروض اذا اتحد الجنس وعند بعض الشافعية يجوز



إذا كان عرضاً مثلاً وقال محمد يصح أيضاً بالفلوس الرائجة لأنها بواجبها يأخذ حكم القدين  
وقال أبو حنيفة وأبو يوسف لا يصح لأن رواجها عارض قوله وكيف قسمة ما يكال أي وفي بيان قسمة  
ما يدخل تحت الكيل والوزن هل يجوز مجازفة أو يجوز قسمة قسمة بمعنى مساوية وقبل المراد  
بها مجازفة الذهب بالفضة والعكس لجواز التفاضل فيه وكذا كل ما جاز بالتفاضل مما يكال أو يوزن من  
المطعمات ونحوها هذا إذا كانت المجازفة في القسمة ولذا القسمة بيع وقال ابن بطال قسمة الذهب بالذهب  
مجازفة والفضة بالفضة مما لا يجوز بالإجماع وأما قسمة الذهب مع الفضة بمجازفة فكرهه مالك  
وأجازها الكوفيون والشافعي وآخرون وكذلك لا يجوز قسمة البر بمجازفة وكل ما حرم فيه  
التفاضل قوله لما ير المسالون اللام فيه مكسورة والميم مخففة هذا لتعليل لعدم جواز قسمة الذهب  
بالذهب والفضة بالفضة بمجازفة أي لأجل عدم رؤية المسالين بالذهب بأسا جوزوا بمجازفة الذهب  
بالفضة لاختلاف الجنس بخلاف مجازفة الذهب بالذهب والفضة بالفضة لجريان الربا فيه فكما  
أن مبنى النهي على الإباحة وإن حصل التفاوت في الأكل فكذلك بمجازفة الذهب بالفضة  
وإن كان فيه التفاوت بخلاف الذهب بالذهب والفضة بالفضة لما ذكرنا قوله أن يأكل هذا بعضا تقديره  
بأن يأكل وأشار به إلى أنهم كاجوزوا النهي الذي فيه التفاوت فكذلك جوزوا بمجازفة الذهب  
والفضة مع التفاوت لما ذكرنا قوله والقران في التمر بالجر وروى والقران عطف على قوله أن  
يأكل هذا بعضا أي بأن يأكل هذا تمرين تمرين وهذا تمر تمر وقد مر الكلام فيه مستوفي  
في حديث ابن عمر في كتاب المظالم في باب إذا أذن إنسان لآخر شيئا جاز **ص**  
حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله أنه قال بعث  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا قبل الساحل فأمر عليهم أبا عبيدة بن الجراح وهم  
ثلاثمائة وأتاهم فخرجنا حتى إذا كنا ببعض الطريق فني الزاد فأمر أبو عبيدة رضي الله عنه  
بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله فكان مزودي تمر فكان يقوتنا كل يوم قليلاً قليلاً حتى فني  
فلم يكن بصيننا الا تمر تمر فقلت وما تغني تمر تمر فقال لقد وجدنا فقدها حين فنيت قال ثم انتهينا  
إلى البحر فإذا حوت مثل الظرب فأكل كل منه ذلك الجيش ثمانى عشرة ليلة ثم أمر  
أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فتصبا ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها **ش**  
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فأمر أبو عبيدة بازواد ذلك الجيش فجمع ذلك كله ولما كان  
يفرق عليهم كل يوم قليلاً قليلاً صار في معنى النهي واعتراض بأنه ليس فيه ذكر المجازفة  
لأنهم لم يريدوا المباينة ولا البدل واجيب بأن حقوقهم تساوت فيه بعد جمعه فتساووه بمجازفة  
كاجرت العادة والحديث أخرجه البخاري أيضاً في المغازي عن إسماعيل بن أبي أويس عن  
مالك وفي الجهاد عن صدقة بن الفضل وأخرجه مسلم في الصيد عن عثمان بن أبي شيبة عن  
محمد بن عبيدة بن وهب عن محمد بن حاتم عن ابن مهيدي عن مالك بن وهبان عن أبي كريب عن أبي أمامة وأخرجه  
الترمذي في الزهد عن هناد بن السمرى وأخرجه النسائي في الصيد وفي السير عن محمد بن آدم  
وعن الحارث بن مسكين وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن أبي بكر بن أبي شيبة **و** ذكر معناه **و**  
قوله بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا كان هذا البعث في رجب سنة ثمان للهجرة والبعث  
بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره ثاء مثثة وهو بمعنى المبعوث من باب تسمية

المفعول بالمصدر قوله قبل الساحل بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أي جهة الساحل والساحل شاطئ  
البحر قوله فأمر بنشدب الميم من التأخير أي جعل أبا عبيدة أميراً عليهم واسم أبي عبيدة  
عامر بن عبد الله بن الجراح بفتح الجيم ونشدب الراء وبالهاء المهملة الفهر القرشي أمين الأمة  
أحد العشرة المبشرة شهد المشاهد كلها وثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم أحد ونزع  
الحافتين اللتين دخلتا في وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خلق المغفر بفيه فوقع ثباته  
مات سنة ثمانى عشرة في طاعون عمواس وقبره بغور نيسان عند قرية تسمى عمتا وصلى عليه معاذ بن جبل  
وكان سنة يوم مات ثمانى وخمسين سنة قوله وهم أي البعث الذي هو الجيش ثلاثمائة أنفس قوله فني الزاد  
قال الكرماني إذا فني فكيف أمر بجمع الأزواد فأجاب بأنه أما أن يريد به فناء زاده خاصة أو يريد  
بالفناء القلة قلت يجوز أن يقال معنى فني أشرف على الفناء قوله فكان مزودي تمر المزود  
بكسر الميم ما يجعل فيه الزاد كالجواب وفي رواية مسلم بعثا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وزودنا جراباً من تمر لم يجد لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا تمر تمر قوله لقد وجدنا فقدها حين  
فنيت أي وجدنا فقدها موثراً شاقاً علينا ولقد حزننا فقدها قوله ثم انتهينا إلى البحر فإذا حوت كلمة  
إذا الفجأة والحوت يقع على الواحد والجمع وقال صاحب المنتهى والجمع حيتان وهي العظام منها  
وقال ابن سيدة الحوت السمك اسم جنس وقيل هو ما عظم منه والجمع أحوات وفي كتاب الفراء  
بجمعه أحواته وأحوات في القليل فإذا كثرت فهي الحيتان قوله مثل الظرب بفتح الظاء المعجمة وكسر  
الراء مفرد الظراب وهي الروابي الصغار وقال ابن الأثير الظراب الجبال الصغار وأحدها ظرب  
بوزون كتنف وقد يجمع في القلة على الظرب قوله ثمانى عشرة ليلة كذا هو في نسخة الأصملي وروى  
ثمانية عشر ليلة وقال ابن التين الصواب هو الأول وروى فأكلنا منه شهر أو روى نصف شهر  
وقال عياض يعني أكلوا منه نصف شهر طرياً وبقية ذلك قديداً وقال النووي من قال شهراً هو  
الأصل ومعه زيادة علم ومن روى دونه لم ينف الزيادة ولو نفاها قدم المثلث والمشهور عند  
الاصوليين أن مفهوم العدد لا حكم له فلا يلزم منه نفي الزيادة وفي رواية مسلم فألقاها عليها شهراً  
ولقد رأينا نفترق من وقب عينه قلال الدهن ونقتطع منه القدر كالثور ولقد أخذنا أبو عبيدة  
ثلاثة عشر رجلاً فاقعدهم في وقب عينه وتزودنا من لحمه وشائق فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم من لحمه شيء  
فقطعمونا قال فإرسلنا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منه فأكله بضعين ضبط بكسر  
الضاد وفتح اللام وقال في أدب الكاتب ضلع وضلع وقال الهروي هما لغسان والضلع مؤنثة  
والوقب بفتح الواو وسكون القاف وبالباء الموحدة هو النقرة التي يكون فيها العين وقوله القدر بكسر  
الفاء وفتح الدال المهملة وفي آخره راء جمع فدره وهي القطعة من اللحم والشائق بالشين المعجمة جمع وشيقة  
وهي اللحم القديم وقيل الشيقة أن يؤخذ اللحم فيغلى قليلاً ولا ينضج فيجمل في الأسفار وفي لفظ  
للبخاري نرصد عيراً لقريش فألقا بالساحل نصف شهر فأصابنا جوع شديد حتى أكلنا الخبط فسمى  
ذلك الجيش بجيش الخبط فالتى لنا البحر دابة يقال لها العنبر فأكلنا منها نصف شهر وأدهنا من ودكه  
حتى ثابت ألبنا أجسامنا وفي مسلم قال أبو عبيدة يعني للعنبر مية ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي سبيل الله عز وجل وقد اضطررتم فكلوا **و** ذكر ما يستفاد منه **و**



قال الفرطبي جمع ابي عبيدة الازداد وقسمها بالسوية امان يكون حكما حكم به لما شهد من الضرورة  
وخوفه من تلف من لم يبق معه زاد فظهر له انه وجب على من معه ان يواسي من يسر له زاد او يكون  
عن رضى منهم وقد فعل مثل ذلك غير مرة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك  
قال بعض العلماء هو سنة **ص** وقال ابن بطال استدلل بعض العلماء بهذا الحديث بانه لا يقطع سارق  
في جماعة لان المواساة واجبة للمحتاجين وخصه ابو عمر بسرقه المأكل **ص** وفيه ان للامام  
ان يواسي بين الناس في الاقوات في الحضر ثم وغيره كما فعل ذلك في السفر **ص** وفيه قوة ايمان  
هؤلاء البعث اذا وضعف والعياذ بالله لما خرجوا وهم ثلاثمائة وليس معهم سوى جراب تمر او مزودي  
تمر كما في الحديث المذكور قال عياض ويحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم زادهم الجراب  
زائدا عما كان معهم من الزاد من اموالهم ويحتمل انه لم يكن في ازوادهم تمر غير هذا الجراب وكان معهم  
غير من الزاد وقبل يحتمل ان الجراب الذي زودهم الشارع كان على سبيل البركة فلذا كانوا يأخذونه  
تمر تمر **ص** وفيه فضل ابي عبيدة واهذا اسماء الشارع امين هذه الامة **ص** وفيه النظر في القوم والتدبير فيه  
وفضل الصحابة رضى الله تعالى عنهم على ما كان فيهم من البؤس وقد استجابوا لله والرسول من بعد  
ما اصابهم القرح **ص** وفيه رضاهم بالقضاء وطاعتهم الامير **ص** وفيه جواز التمركة في الطعام وخطا الازداد  
في السفر اذا كان ذلك ارفق بهم **ص** حدثنا بشر بن مرحوم حدثنا حاتم بن اسماعيل عن  
يزيد بن ابي عبيد عن سلمة رضى الله تعالى عنه قال خفت ازواد القوم واما قوا فأتوا ابي صلى الله  
تعالى عليه وسلم في نحر ابائهم فاذا هم فاقهم رضى الله تعالى عنه فاخبروه فقال ما بقاؤكم بعد ابلكم  
فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما بقاؤهم بعد ابلهم فقال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ناد في الناس يا تون بفضل ازوادهم فبسط اذلك نطع وجعلوه على النطع فقام  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا وبرك عليه ثم دعاهم بأوعيتهم فاحتش الناس حتى  
فرغوا ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهدان لا اله الا الله واني رسول الله **ش**  
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فأتون بفضل ازوادهم ومن قوله فدعا وبرك عليه فان فيه جمع  
ازوادهم وهو في معنى النهي ودعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بالبركة **ص** ذكر رجاله  
وهم اربعة **ص** الاول بشير بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن مرحوم هو بشير بن  
عيسى بن مرحوم بن عبد العزيز العطار **ص** الثاني حاتم بن اسماعيل ابو اسماعيل **ص** الثالث يزيد بن ابي  
عبيد مولى سلمة بن الاكوع مات بالمدينة سنة ست اوسبع واربعين ومائة **ص** الرابع سلمة بن الاكوع  
واسمه سنان بن عبد الله الاسدي وكنيته ابو مسلم وقيل ابو ياس **ص** ذكر لطائف اسناده  
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه  
من افراده وانه بصري وان حاتما كوفي سكن المدينة وان يزيد مدني **ص** والحديث اخرجه البخاري ايضا  
في الجهاد عن بشير بن مرحوم ايضا وهو من افراده وقال الاسعدي اخبرني محمد العباس حدثنا احمد بن  
يونس حدثنا النضر بن محمد حدثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن ابيه **ص** هذا الحديث قال وقال  
احمد بن حنبل عكرمة عن اياس **ص** صحيح او محفوظا وكلاما نحو هذا وقال صاحب التلويح يريد الاسعدي  
بنحوه ما رويناه من عند الطبراني حدثنا ابو حذيفة حدثنا محمد بن الحسن بن كيسان حدثنا عكرمة بن عمار عن  
اياض بن سلمة عن ابيه قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اذن فاصابتنا جهد شديد حتى

ههنا **ص** بعض ظهرنا وفيه فتناولت له بمعنى للازواد انظر كم هو فاذا هو كريض الشاة قال  
فخشونا جربنا ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنطفة من ماء في اداة فامر بها فصبت في  
قرح فجعلنا نتطهر به حتى تطهرنا جميعا **ص** قوله كريض الشاة بفتح الراء والباء الموحدة وبالضاد المعجمة  
وهو موضع الغنم الذي تربض فيه اي تمكث فيه من ربيض في المكان يربض اذا لصق به واقام ملازما  
له **ص** قوله جربنا بضم الجيم وسكون الراء جمع جراب **ص** قوله بنطفة من ماء النطفة يقال للماء الكثير  
والقليل وهو بالقليل اخص **ص** قوله خفت ازواد القوم اي قلت وفي رواية المستملى ازودة القوم  
قوله واملقوا اي افتقروا يقال املق اذا افتقر قوله نطع فيه اربع لغات قوله وبرك بتشديد  
الراء اي دعا بالبركة عليه **ص** قوله بأوعيتهم جمع وعاء **ص** قوله فاحتش الناس بسكون الحاء المهملة بعدها  
تاء مشددة من فوق ثم تاء مثلثة من الاحتشاء من حشا يحشو حثوا وحشي يحشي حشا اذا حفن حفنة  
قوله ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره انما قال ذلك لان هذا كان معجزة له صلى  
الله تعالى عليه وسلم وفي رواية البيهقي في دلائله من حديث عبد الرحمن بن ابي عميرة الانصاري عن  
ابيه وفيه فاقا في الجيش وعاء الاملوة وبقية مثله فضحك حتى بدت نواجذه وقال اشهد ان لا  
اله الا الله واني رسول الله لا يلقى الله عبد مؤمن بهما الا يحب من النار **ص** حدثنا محمد بن  
يوسف حدثنا الازاعي حدثنا ابو النجاشي قال سمعت رافع بن خديج قال كنا نصلي مع النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فنحبر جزورا فيقسم عشر قسم فكل لحما نضيجا قبل ان  
تقرب الشمس **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فيقسم عشر قسم فان فيه جمع الانصباء  
ما يوزن بمجازفة ومحمد بن يوسف هو القرابي قاله الحافظ ابو نعيم والازاعي هو عبد الرحمن بن عمر  
وابو النجاشي بفتح النون والجيم المخففة وبالشين المعجمة وتشديد الباء وتخفيفها واسمه عطاء بن صهيب  
ورافع بالفاء ابن خديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وبالجيم والحديث مضى من هذا الوجه  
في كتاب مواقيت الصلاة في باب وقت المغرب والمثنى غير المثنى **ص** قوله عشر قسم بكسر القاف وفتح  
السين جمع قسمة قوله لحما نضيجا بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وفي آخره جيم اي مستويا  
وقال ابن الاثير النضيج المطبوخ فاعيل بمعنى مفعول وفيه قسمة اللحم من غير ميزان لانه من باب المعروف  
وهو موضوع للاكل وقال ابن التين فيه الحجة على من زعم ان اول وقت العصر مصير ظل الشيء  
مثليه وقال الكرماني ان وقت العصر عند مصير الظل مثليه ليسع هذا المقدار قلت هذا مخالف لما قاله  
ابن التين على ما لا يخفى **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا حماد بن اسامة عن يزيد بن ابي بردة عن ابي  
موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الاشعرين اذا ارملوا في الغزو او قل طعام عيالهم  
بالمدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم في اناه واحد بالسوية فهم مني واتانهم  
**ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم  
ولا يخفى على المتأمل ذلك هذا الاسناد بعينه مضى في باب فضل من علم ويريد بضم الباء الموحدة  
ابن عبد الله بن ابي بردة يروي عن جده ابي بردة واسمه الحارث وقيل عامر وقيل اسمه كنيته  
يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس **ص** والحديث اخرجه مسلم في الفضائل  
عن ابي موسى الاشعري وابي كريب واخرجه النسائي في السيرة عن موسى بن هرون قوله ان  
الاشعريين جمع اشعري بتشديد الياء نسبة الى الاشعر قبيلة من اليمن ويروي ان الاشعريين بدون ياء النسبة



وتقول العرب جاءك الاشعرين بخذف الياء قوله اذا ارملوا الى اذا فني زادهم من الارمال بكسر  
 الهمزة وهو فناء الزاد واعواز الطعام واصله من الرمل كأنهم لصقوا بالرمل من القلة كافي قوله  
 تعالى (ذا المتربة) قوله فهم منى اي متصلون في وكلمة من هذه تسمى اتصالية نحو لانا من الدد ولا الدد  
 منى وقال النووي معناه المبالغة في اتحاد طريقتهما واتفاقهما في طاعة الله تعالى وقيل المراد فعلوا فعلى  
 في المواساة وفيه منقبة عظيمة للاشعرين من اثارهم ومواساتهم بشهادة سيدنا رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم واعظم ما شرفوا به كونه اضافهم اليه وفيه استحباب خلط الزاد في السفر  
 والحضر ايضا وليس المراد بالقسمه هنا القسمه المعروفة عند الفقهاء وانما المراد هنا اباحه بعضهم  
 بعضها بموجوده وفيه فضيلة الاثار والمواساة وقال بعضهم وفيه جواز هبة الجاهل  
 قلت ليس شيء في الحديث يدل على هذا وليس فيه الامواساة بعضهم بعضا والاباحه وهذا لا يسمى  
 هبة لان الهبة تمليك المال والتخليك غير الاباحه وايضا الهبة لا تكون الا بالايحاب والقبول لقيام  
 العقد بهما ولا بد فيها من القبض عند جمهور العلماء من التابعين وغيرهم ولا يجوز فيما يسم الا بحوزة  
 مقسومة كما عرف في موضعها **ص** باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بينهما  
 بالسوية في الصدقة ش اي هذا باب في بيان ما كان من خليطين اي تخالطين وهما الشريكان  
 اذا كان من احدهما تصرف من اتفاق مال الشركة اكثر مما اتفق صاحبه فانهما يتراجعا عند  
 الربح بقدر ما اتفق كل واحد منهما فن اتفق قبلما يرجع على من اتفق اكثر منه لانه صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لما امر الخليطين في الغنم بالتراجع بينهما بالسوية وهما شريكان دل على ان كل شريك في  
 معناهما قوله في الصدقة قبلها لورود الحديث في الصدقة لان التراجع لا يصح بين الشريكين في الرقاب  
**ص** حدثنا محمد بن عبد الله بن المنثري قال حدثني ابي قال ثمانية بن عبد الله بن انس ان انس احده ان  
 ابا بكر رضي الله تعالى عنه كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال وما كان من خليطين فانهما يتراجعا بالسوية ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
 وما كان من خليطين الى آخره وهذا الاصل كنه بالتحديث وهو غريب والحديث بعين هذه الترجمة  
 وعين هؤلاء الرواة مضى في كتاب الزكاة في باب ما كان من خليطين فانهما يتراجعا بالسوية  
**ص** باب قسم الغنم ش اي هذا باب في بيان قسم الغنم بالعدل وفي بعض النسخ باب  
 قسم الغنم **ص** حدثنا علي بن الحكم الانصاري حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن  
 عباية بن رفاعه بن رافع بن خديج عن جده قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بندي الخليفة  
 فاصاب الناس جوع فاصابوا ابلا وغنما قال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اخريات القوم  
 فجعلوا وذبحوا ونصبوا القدور فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقدور فاكفيت ثم قسم فعدل  
 عشرة من الغنم بغير فند منها بغير فطلبوه فأعياهم وكان في القوم خبل يسيرة فاهوى رجل منهم  
 بسهم فخبسه الله ثم قال ان لهذه البهائم اوبد كأوبد الوحش فاعلمكم منها فاصنعوا به هكذا قال جدي  
 ان اترجو او تخاف العدو غدا وايت معنمدي اقتذبح بالقصب قال ما نهر الدم وذكرا سم الله عليه فكلوه  
 ليس السن والظفر فسادا حدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فدى الحيشة ش مطابقتها للترجمة  
 في قوله ثم قسم فعدل عشرة من الغنم بغير فند ذكر رجالة وهم خمسة الاول علي بن الحكم بفتح الحاء المهملة  
 وفتح الكاف الانصاري الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة وبعد الالف نون واسمه الواضح بن عبد الله

اليشكري الثالث سعيد بن مسروق بن عدي الثوري والد سفيان الثوري الرابع عباية بفتح العين  
 المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف ياء آخر الحروف مفتوحة ابن رفاعه بن رافع بن خديج الخامس  
 رافع بن خديج بن رافع بن عدي الاوسي الانصاري الحارثي ذكر لطائف اسناده في الحديث  
 بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان شيخه من  
 افرادة وهو مروزي من قرية تدعى خراة وان ابا عوانة واسطى وان سعيد بن مسروق كوفي وان  
 عباية مدني وفيه رواية عباية عن جده وقال الدارقطني ورواه ابو الاحوص عن سعيد بن مسروق  
 عن عباية بن رفاعه عن ابيه عن جده وتابعه عبد الوارث بن سعيد عن ليث بن ابي سليم ومبارك بن سعيد بن  
 مسروق قالا عن عباية عن ابيه عن جده وسجي في الذبايح رواية البخاري ايضا عن عباية بن رفاعه عن ابيه  
 عن جده قلت رافع بن خديج روى عنه ابنه رفاعه بن رافع وابن ابنه عباية بن رافع بن خديج على  
 خلاف فيه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرج البخاري ايضا في الشركة عن محمد بن  
 وكيع وفي الجهاد والذبايح عن موسى بن اسماعيل وفي الذبايح ايضا عن مسدد وعن عمرو بن علي  
 وعن عبدان وعن محمد بن سلام بالقصة الثانية والثالثة وعن قبيصة ببعض القصة الثالثة واخرجه  
 مسلم في الاضاحي عن اسحق بن ابراهيم وعن القاسم بن زكريا وعن محمد بن المنثري وعن محمد  
 ابن الوليد وعن ابن ابي عمر واخرجه ابو داود في الذبايح عن مسدد وفيه الترمذي  
 في الصيد عن هناد وعن بنادر بالقصة الثالثة وعن محمود بن غيلان بالقصة الاولى والثانية واحاده  
 في السير عن هناد واخرجه النسائي في الحج عن محمود بن غيلان بهما وعن هناد بهما وفي الصيد عن  
 احمد بن سليمان وفي الذبايح عن هناد بالقصة الثالثة وعن محمد بن منصور بالقصة الثالثة وعن عمرو بن  
 علي بالقصة الثانية والثالثة وعن اسماعيل بن مسعود بهما وفي الاضاحي عن احمد بن عبد الله بن الحكم  
 ببعض القصة الثانية واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن ابي كريب بالقصة الاولى وفي الذبايح عن  
 محمد بن عبد الله بن نمير مقطعا في موضعين ذكر معناه قوله بندي الخليفة قال صاحب النلوخ  
 رحمه الله وذو الخليفة هذه ليست الميقات انما هي التي من تهامة عند ذات عرق ذكره ياقوت وغيره  
 قلت في رواية مسلم هكذا عن رافع بن خديج قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بندي  
 الخليفة من تهامة وذكر القابسي انها المهل التي بقرب المدينة وقاله ايضا النووي وفيه نظر من حيث  
 ان في الحديث ردا لقولهما وقال ابن التين وكانت سنة ثمان من الهجرة في قضية حنين قوله في اخريات  
 القوم اي في او اخرهم واعقابهم وهي جمع اخرى وكان يفعل ذلك رفقا لمن معه ولحل المنقطع  
 قوله فجعلوا ابكسر الجيم قوله فاكفئت اي قلبت واميلت واربق ما فيها وهو من الاكفاء قال ثعلب كفات  
 القدر اذا كبته وكذلك قاله الكسائي وابو علي القالي وابن القوطية في آخرين فعلى هذا انما يقال  
 فكفئت واكفئت انما يقال على قول ابن السكيت في الاصلاح لانه نقل عن ابن الاعرابي  
 وابي عبيد وآخرين يقال اكفئت وقال ابن التين صوابه كفئت بغير الف من كفأت الاناء  
 فهو زواختلف في امالة الاناء فيقال فيها كفأت واكفأت وكذلك اختلف في اكفأت الشيء  
 لوجه وقد اختلف في سبب امره باكفاء القدور فقيل انهم انتهبوا مالكن لها من غير غنية  
 ولا على وجه الحاجة الى اكلها يشهد له قوله في رواية فانهبناها قلت في قوله ولا على وجه الحاجة الى  
 اكلها فيه نظر لانه ذكر في باب النهبة فاصابتنا جماعة فهو بيان لوجه الحاجة وقيل انما كان اتركهم  
 الشارع في اخريات القوم واستجبالهم ولم يخافوا من مكيدة الغدر فخرهم الشارع ما استجلبوه عقوبة



لهم بقضي قصدهم كما منع القائل من الميراث قاله القرطبي وبزيده رواية ابي داود وتقدم  
سرعان الناس فتعجلوا فاصابوا الغنائم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الناس وقال  
النووي انما امرهم بذلك لانهم كانوا قد انتهوا الى دار الاسلام والمحل الذي لا يجوز الاكل فيه  
من مال الغنيمة المشتركة فان الاكل منها قبل القسم انما يباح في دار الحرب والمأمورية من الارافة  
انما هو انلاف المرق عقوبة لهم واما اللحم فلم يتلفوه بل يحمل على انه جمع ورد الى المغنم ولا  
يظن انه امر بانلافه لانه مال الغنائم ولانه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اضاعة المال فان  
قلت لم ينقل انهم حملوه الى الغنيمة قلت ولا نقل ايضا انهم احرقوه ولا اتلفوه فوجب تأويله  
على وفق القواعد الشرعية بخلاف لحم الجمر الاهلية يوم خيبر لانها صارت نجسة قوله فعدل  
هذا يحول على انه كان يحسب قيمتها يومئذ ولا يخالف قاعدة الاضحية من اقامة بغير مقام سبع  
شبه لان هذا هو الغالب في قيمة الشاة والابل المعتدلة قوله قد يفتح النون وتشديد الدال المهملة  
اي نفر وذهب على وجهه شاردا يقال نبتندنا وتدودا قوله فاعياهم اي عجزهم يقال اعيا اذا عجز  
وعي بأمره اذا لم يهتد لوجهه واعياى هو قوله بسيرة اي قليلة قوله فاهوى اي قصد قال الاصمعي  
اهويت بالشيء اذا اومت اليه قوله او ابد جمع ابدة بلاد وكسر الباء الموحدة المخففة يقال منه ابدت  
تأبد بضم الباء وتأبد بكسرهما وهي التي نفرت من الانس وتوحشت وقال القزاز مأخوذة من الابد  
وهي الدهر لطول مقامها وقال ابو عبيد اخذت من تأبدت الدار تأبدا وأبدت تأبد ابودا اذا  
خلا منها اهلها قوله منها اي من الاوابد قوله فاصنعوا به هكذا اي ارموه بالسهم قوله  
قال جدى انا نرجو ونخاف قال الكرمانى نرجو بمعنى نخاف ولفظ او نخاف شك من الراوى  
وقال ابن التين هما سواء قال تعالى (فمن كان يرجو لقاء ربه) اي يخافه وقوله جدى هو جد  
عباية بن رفاعه بن رافع بن خديج وعباية الذى هو احد الرواة يحكى عن جده رافع بن خديج  
انه قال نرجو او قال انا نخاف والرجاء هنا بمعنى الخوف قوله مدى بضم الميم جمع مدينة وهي  
السكين قوله افذبح بالقصب وفي رواية لمسلم فتذكى بالابط بكسر اللام وسكون الباء آخر  
الحروف وبالطاء المهملة هي قطع القصب قاله السرطبي وقال النووي فشوره الواحد بطة وفي  
سنن ابي داود تذكى بالمرورة فان قلت ما معنى هذا السؤال عند لقاء العدو قلت لانهم كانوا غزاة من على قتال  
العدو وصانوا سيوفهم واستنهم وغيرها عن استعمالها لان ذلك يفسد الآلة ولم يكن لهم سكاكين صغار معدة  
لذبح قوله ما نهر الدم اي ما سال واجرى الدم وكلمة ما شرطية وموصولة والحكمة في اشتراط الانهار  
التنبيه على ان تحريم الميتة لبقاء دمها ويقال معنى انهر الدم اساله وصبه بكثرة وهو مشبه بحرى الماء في النهر  
وعند الخشنى ما نهر بالزاي من النهر وهو الدفع وهو غريب قوله فكلوه القاء جواب الشرط  
او لتضمنه معناه قوله ليس السن والظفر كلمة ليس بمعنى الا واعراب ما بعده النصب وقال صاحب  
التلويح هما منصوبان على الاستثناء بليس وفيه ما فيه قوله فما حدثكم اي سألين لكم العلة في ذلك وليست  
السين هنا للاستقبال بل للاستمرار كما في قوله تعالى (استجدون آخرين) وزعم الزحمرى ان السين اذا  
دخلت على فعل محبوب او مكروه افادت انه واقع لا محالة قوله اما السن فعظم قال التيمي العظم غالب الا يقطع  
انما يجرح ويدهى فترهق النفس من غير ان يتقن وقوع الذكاة فلهذا نهى عنه وقال النووي  
لا يجوز بالعظم لانه يتنجس بالدم وهو زاد اخوانا من الجن ولهذا نهى عن الاستنجاء به وقال البيضاوى  
هو قياس حذف عنه المقدمة الثانية لظهورها عندهم وهي ان كل عظم لا يحل الذبح به قوله واما الظفر

عدى الحبشة المعنى فيه ان لا يشبه بهم لانهم كفار وهوشعار لهم وفي الحديث من تشبه بقوم فهو  
منهم رواه ابو داود وقال الخطابي ظاهره يوهم ان مدى الحبشة لا تقع بها الذكاة ولا خلاف ان مسلما لو ذكى  
مدينة حبشي كافر جاز فعنى الكلام ان اهل الحبشة يدمون مذايح الشاة باظفارهم حتى ترهق النفس  
حنقا وتعذبا ويحلونها محل الذكاة فلذلك ضرب المثل به ﴿ذكرا مستفاد منه﴾ وهو على انواع  
\* الاول عدم جواز الاكل من الغنيمة قبل القسمة عند الانتهاء الى دار الاسلام \* الثاني فيه جواز  
قسم الغنم والبقر والابل بغير تقويم وبه قال مالك والكوفيون وابو ثور اذا كان ذلك على التراضى  
وقال الشافعى لا يجوز قسم شيء من الحيوان بغير تقويم قال انما كان ذلك على طريق القيمة لا ترى  
انه عدل عشرة من الغنم بغير وهذا معنى التقويم وقال القرطبي وهذه الغنيمة لم يكن فيها غير الابل  
والغنم ولو كان فيها غير ذلك لقوم جميعا وقسمه على القيمة \* الثالث فيه ان ما ند من الحيوان الانسى  
ولم يقدر عليه جازان يذكى بما يذكى به الصيد وبه قال ابو حنيفة والشافعى وهو قول على وابن مسعود  
وابن عباس وابن عمرو وطاوس وعطاء الشعبي والاسود بن يزيد والنخعي والحكم وحاجد والثوري واحد  
والزنى وداود وقال النووي والجمهور ذبحوا الى حديث ابي العشرى عن ابيه قال قلت يا رسول الله  
اما تكون الذكاة الا في الالة والحلق قال لو طعنت في فخذه لاجزأ عنك قلت حديث ابي العشرى  
رواه الاربعة فابو داود عن احمد بن يونس عن حاد بن سلمة عن ابي العشرى والترمذى عن  
احمد بن منيع عن يزيد بن هرون عن حاد بن سلمة والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم الدورقي  
عن عبد الرحمن بن مهدى عن حاد بن سلمة وابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن وكيع عن  
حاد بن سلمة وقال الترمذى بعد ان رواه قال احمد بن منيع قال يزيد هذا في الضرورة وقال ايضا  
هذا حديث قريب لانعرفه الامن حديث حاد بن سلمة ولا نعرف لابي العشرى عن ابيه غير هذا  
الحديث واختلفوا في اسم ابي العشرى فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ويقال بسار بن برز ويقال  
ابن بزر ويقال اسمه عطارد وقال ابو على المدينى المشهور ان اسمه اسامة بن مالك بن قهطم فنسب  
الى جده وقهطم بكسر القاف وسكون الهاء والطاء المهملة وقال ابن الصلاح فيما نقله من خط البيهقي  
 وغيره بكسر القاف قال وقيل قهطم بالحاء المهملة وقال مالك وربيعه واليث لا يؤكل الا بذكاة الانسى  
بالنحر او الذبح استصحابا لشرعية اصل ذكاته لانه وان كان قد لحق بالوحش في الامتناع فلم يلتحق  
بها لافى النوع ولا فى الحكم الا يرى ان ملك مالكه باق عليه وهو قول سعيد بن المسيب ايضا وقال مالك  
ليس في الحديث ان السهم قتله وانما قال حبسه ثم بعد ان حبسه صار مقدورا عليه فلا يؤكل الا  
بالذبح ولا فرق بين ان يكون وحشيا او انسيا وقوله فاصنعوا به هكذا قال مالك نقول بموجبه اي  
نرميه ونحبسه فان ادركناه حيا ذكناه وان تلف بالرمي فهل نأكله اولا وليس في الحديث تعيين  
احدهما فلحق بالمجملات فلا ينهض حجة وقالوا في حديث ابي العشرى ليس بصحيح لان الترمذى قال  
فيه ما ذكرناه الآن وقال ابو داود لا يصلح هذا الا في المتردية والمستوحشة قالوا ولئن سلمنا صحته لما  
كان فيه حجة اذ مقتضاه جواز الذكاة في اي عضو كان مطلقا في المقدور على تذكيته وغيره ولا قائل به  
في المقدور عليه فظاهره ليس بمراد قطعنا وقال شيخنا رحمه الله ليس العمل على عموم هذا الحديث  
ولعله خرج جوابا لسؤال عن المتوحش او المتردى الذى لا يقدر على ذبحه وقد روى ابو الحسن  
الميموني انه سأل احمد بن حنبل عن هذا الحديث فقال هو عندي غلط قلت فما تقول قال اما انا  
فلا يجهنى ولا اذهب اليه الا في موضع ضرورة كيف ما مكنتك الذكاة لا يكون الا في الحلق او



اللة قال فينبغي للذي يذبح ان يقطع الخلق او الالة قلت روى محمد بن الحسن عن ابي حنيفة عن  
سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاع عن ابن عمر ان اميرا تردى في بئر بالمدينة فلم يدر على منخره  
فوجى بسكين من قبل خاصرته فأخذ منه ابن عمر عشرين دينارا بدرهمين والعشرين في العشر  
كالنصف والنصف وقيل العشر الامعاء ومع هذا قول الجماعة الذين ذكروا من الصحابة والتابعين  
فيه الكفاية في الاحتجاج به الرابع فيه من شرط الذكاة انهار الدم ولم يخص بشئ من العروق  
في شئ من الكتب السنة الا في رواية رواها ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية من لم يسم عن رافع  
ابن خديج قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذبيحة باللبطة فقال كل ما فرى الاوداج  
الا السن او الظفر ولا شك ان ذلك مخصوص بمكان الذبح والنحر لغلبة الدم فيه ولكونه اسرع الى اذهاق  
نفس الحيوان وراحته من التعذيب واختلف العلماء فيما يجب قطعه في الذبح وهو اربعة الخلقوم والمرى  
والودجان فاشترط قطع الاربعة الليث وداود وابو ثور وابن المنذر من اصحاب الشافعي ومالك في رواية  
واكتفى الشافعي واحدا في المشهور عنه بقطع الخلقوم والمرى فقط واكتفى مالك بالخلقوم والودجين  
واكتفى ابو حنيفة وابو يوسف في رواية بقطع ثلاثة من الاربعة وعن ابي يوسف اشتراط الخلقوم  
واثنين من الثلاثة الباقية وعنه ايضا اشتراط الخلقوم والمرى واحد الودجين واشترط محمد بن  
الحسن اكثر كل واحد من الاربعة الخامس فيه اشتراط التسمية لانه قرن بها بالذكاة وعلق الاباحة  
عليها فقد صار كل واحد منهما شرطا وهو حجة على الشافعي في عدم اشتراط التسمية فقال  
لو ترك التسمية عامدا او ناسيا يؤكل ذبيحته وبه قال احمد في رواية وقال صاحب الهداية قال مالك لا يؤكل  
في الوجهين قلت ليس كذلك مذهبه بل مذهبه ما ذكره ابن قدامة في المغني ان عند مالك يحل اذا تركها  
ناسيا ولا يحل اذا تركها عامدا قلت هذا هو مثل مذهبنا فان عندنا اذا تركها عامدا فالذبيحة ميتة لا تؤكل وان  
تركها ناسيا اكل ما ذبحه والمشهور عن احمد مثل قولنا ومذهبنا مروى عن ابن عباس وطاوس وابن  
السيب والحسن والثوري والشافعي وعبد الرحمن بن ابي ليلى وفي التيسير في سورة الانعام وداود  
ابن علي يحرم متروك التسمية ناسيا وقال في التوازل وفي قول بشر لا يؤكل اذا ترك التسمية عامدا  
او ناسيا وقال القدوري في مخرجه المختصر الكرخي وقد اختلف الصحابة في النسيان فقال علي وابن  
عباس اذا ترك التسمية اكل وقال ابن عمر لا يؤكل والخلاف في النسيان يدل على اتفاقهم في العمد فان  
قلت كيف صورة متروك التسمية عمدا قلت ان يعلم ان التسمية شرط وتركها مع ذكرها امل لو تركها  
من لم يعلم باشتراطها فهو في حكم الناسي ذكره في الحقايق وكذلك الحكم على الخلاف اذا تركها عمدا  
عند ارسال البازي والكلب والرمي قال صاحب الهداية وهذا القول من الشافعي يخالف للاجتماع  
لانه لا خلاف فيمن كان قبله في حرمة متروك التسمية عامدا وانما الخلاف بينهم في متروك التسمية  
ناسيا والحديث الذي رواه الدار قطني عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
المسلم يكفيه اسمه فان نسي ان يسمي حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل حديث ضعيف لان  
في سننه محمد بن يزيد بن سنان قالوا كان صدوقا ولكن كان شديد الغفلة وقال ابن القطان وفي سننه  
معقل بن عبدالله وهو وان كان من رجال مسلم لكنه اخطأ في رفع هذا الحديث وقد رواه سعيد بن  
منصور وعبد الله بن الزبير الحميدي عن سفيان بن عيينة عن عمرو عن ابي الشعثاء عن عكرمة عن ابن  
عباس قوله وكذلك الحديث الذي رواه الدار قطني من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال سألت

رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل منا يذبح وينسي ان يسمي الله قال اسم الله على كل مسلم  
وفي لفظ علي بن كل مسلم ضعيف لان في سننه مروان بن سالم ضعفه احمد والنسائي والدار قطني  
ايضا فان قلت روى ابو داود مسندا حديثا مسندا حديثا عن داود عن ثور بن يزيد عن الصلت عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله اوله يذكر قلت هذا مرسل وهو  
ليس بحجة عنده وقال ابن القطان وفيه مع الارسل ان الصلت السدوسي لا يعرف له حال ولا يعرف  
بغير هذا ولا روى عنه غير ثور بن يزيد السادس فيه عدم جواز الذبح بالسن والظفر ويدخل  
فيه ظفر الا دمي وغيره من كل الحيوانات وسواء المتصل والمنفصل بحسب ظاهر الحديث وسواء  
الطاهر والنجس وقال النووي ويلحق به سائر العظام من كل حيوان المتصل والمنفصل وقبل كل  
ما صدق عليه اسم العظم فلا يجوز الذكاة بشئ منه وهو قول النخعي والحسن بن صالح والليث واحدا  
واسحق وابي ثور وداود وقال ابو حنيفة وصاحبا لا يجوز بالسن والعظم المتصلين ويجوز بالمنفصلين وعن  
مالك روايات اشهرها جوازها بالعظم دون السن كيف كانا والثانية كذهب الشافعي والثالثة كذهب ابي  
حنيفة والرابعة يجوز بكل شئ بالسن والظفر وعن ابن جريج جواز التذكية بعظم الجراد دون  
القرد وقال صاحب الهداية ويجوز الذبح بالظفر والقرن والسن اذا كان مزوعا وبهر السدم  
ويقرى الاوداج وذكر في الجامع الصغير محمد بن يعقوب عن ابي حنيفة انه قال اكره هذا الذبح  
وان فعل فلا بأس بأكله واحتج اصحابنا في ذلك بما رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه عن سماك  
ابن حرب عن مري بن قطري عن عدي بن حاتم قلت يا رسول الله ارأيت احدا اصاب سبيدا وليس  
معه سكين أذبح بالمرورة وشقة العصا فقال امرر الدم بما شئت واذا ذكر اسم الله وفي لفظ النسائي  
انه رم الدم وكذلك رواه احمد في مسنده قال الخطابي وروى امره قال والصواب امرر بسكون  
الميم وتخفيف الراء قلت وبهذا اللفظ رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على  
شرط مسلم ولم يخرجاه وقال السهيلي في الروض الانف امرر الدم بكسر الميم اي اسله يقال دم  
ما رأى سائل قال هكذا رواه النقاش وفسره ورواه ابو عبيد بكسر الميم وجعله من مريت  
الضرع والاول اشبه بالمعنى وجع الطبراني بين الروايات الثلاث وفيه رواية رابعة عند النسائي  
في سننه الكبرى اهرق فيكون الجميع برواية ابي عبيد خمس روايات بيان ذلك ان الاولى امرر  
من الامرار والثانية امرر من المير اجوف يأتي والثالثة انهر من الانهار والرابعة اهرق من الاوراق  
واصله ارق من الارافة والهاء زائدة والخامسة من المرى ناقص يأتي والجواب عن قوله ليس السن والظفر  
انه محمول على غير المزروع فان الحبشة كانوا يفعلون كذلك اظهرا للجلادة فانهم لا يقلون ظفر  
ويحدون الاسنان بالمبرد ويقاقلون بالخدش والعض ولا نهما اذا ذكر امطلقين يراد بهما غير المزروع اما  
المزروع فيذكر مقيدا يقال سن مزروع وظفر مزروع وقال ابن القطان في الحديث المذكور شك في موضعين  
في اتصاله وفي قوله اما السن فعظم هل هو من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ثم روى عن  
ابي داود هذا الحديث وفيه قال رافع وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فدى الحبشة  
ولم يكن ايضا في حديث مسلم اما السن من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصا السابع ان حكم  
الصبيال حكم الندود وفي المتن في البعير اذاصال على انسان فقتله وهو يريد الذكاة حل اكله  
الثامن ان الذكاة لا بد فيها من آلة حادة تجري الدم وانه لا يكفي في ذلك الرض والدفع بالشئ الثقيل



الذي لاحد له وان ازال الحياة وهذا يجمع عليه وسواء في ذلك الحديد والنحاس والزجاج والقصب  
والحجر وكل ماله حلالا ما يستثنى منه في الحديث والله اعلم **ص** التاسع استدلل بقوله ما انهر الدم على انه  
يجزى فيما شرع ذبحه النحر وفيما شرع نحره الذبح وهو قول كافة العلماء الا داود ومالك في احدي الروايات  
عه وعن مالك الكراهة في رواية وعنه في رواية الثفرقة فيجزي ذبح المخور ولا يجزى نحر المذبح  
**ص** العاشر اجمعوا على افضلية نحر الابل وذبح الغنم واختلفوا في البقر والصحيح الحاقها بالغنم وهو  
قول الجمهور وقيل بخبر فيها بين الامرين **ص** **ص** باب **ص** القرآن في التمر بين الشركاء حتى  
يستأذن اصحابه **ش** هذه الترجمة هكذا موجودة في النسخ المتداولة بين الناس قبل اهل  
حتى بمعنى حين فحرفت او سقطت من الترجمة شيء اما لفظ النهي من اولها او لا يجوز قبل حتى  
قلت لا يحتاج الى ظن التحريف فيه بل في حذف و باب الحذف شائع زائع تقديره هذا  
في بيان حكم القران الكائن في التمر الكائن بين الشركاء لا ينبغي لاحد منهم ان يقرن حتى يستأذن  
اصحابه وذلك من باب حسن الادب في الاكل لان القوم الذين وضع بين ايديهم التمرهم كالمساكين  
في اكله فان استأثر احدهم بأكثر من صاحبه لم يجزله ذلك ومن هذا الباب جعل العلماء النهي عن التهمة  
في طعام الاعراس وغيرها لما فيه من سوء الادب والاستيثار بما لا يطيب عليه نفس صاحب الطعام  
وقال اهل الظاهر ان النهي عنه على الوجوب وفاعله عاص اذا كان عالما بالنهي ولا نقول انه  
اكل حراما لان اصله الاباحة ودليل الجمهور انه انما وضع بين ايدي الناس للاكل فانما يبيله سبيل  
المكرامة لا على التشاح لاختلاف الناس في الاكل فبعضهم يكفيه اليسير وبعضهم لا يكفيه اضعافه  
ولو كانت سمانهم سواء لما ساع لمن لا يشبعه اليسير ان يأكل اكثر من مثل نصيب من يشبعه اليسير  
ولما لم يتشاح الناس في هذا المقدار علم ان سبيل هذا المكرامة لا على معنى الوجوب **ص** حدثنا  
خلاد بن يحيى حدثنا سفيان حدثنا جيلة بن محمى قال سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول نهى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرن الرجل بين التمرين حتى يستأذن اصحابه **ش** **ص**  
مطابقته للترجمة ظاهرة وخلاد يفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي  
الكوفي سكن مكة وهو من افراده وقدم في الغسل وسفيان هو الثوري وجيلة بالجيم والباء الموحدة  
واللام المفتوحات ابن محمى بضم السين المهملة وفتح الخاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف التيمى  
ويقال الشيباني مرفى في كتاب الصوم في باب اذا رايت الهلال وهذا الحديث والذي بعده عن جيلة عن  
ابن عمر فالاول عن سفيان عن جيلة والثاني عن شعبة عن جيلة وقد ذكره في المظالم في باب اذا اذن  
انسان لاخر شيئا جازع عن شعبة ايضا عن جيلة وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو الوليد  
حدثنا شعبة عن جيلة قال كنا بالمدينة فأصابتنا سنة فكان ابن الزبير يرزقنا التمر وكان ابن عمر يربنا  
فيقول لا تقرنوا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الاقران الا ان يستأذن الرجل منكم  
اخاه **ش** **ص** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله سنة بالفتح اى جدد وغلاء وابن  
الزبير هو عبد الله بن الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهما قوله يرزقنا التمر اى يقوتناه يقال رزقه  
رزقا فارتق كما يقسال فقه فاقنات والرزق اسم لكل ما ينفع به حتى الدار والعبد واصله في اللغة  
الحظ والنصيب وكل حيوان يستوفي رزقه حلالا او حراما قوله لا تقرنوا من قرن بقرن من  
باب ضرب بضرب و يروى عن جيلة قال كنا بالمدينة في بعث العراق فكان ابن الزبير يرزقنا التمر

وكان ابن عمر يروي قول لا تقرنوا الا ان يستأذن الرجل اخاه هذا لاجل ما فيه من القبح ولان  
ملكهم فيه سواء ويروى نحوه عن ابي هريرة في اصحاب الصفة قوله نهى عن الاقران ويروى  
عن القران والنهي فيه للتنزيه وقالت الظاهرية للتحريم **ص** **ص** باب **ص** تقويم الاشياء بين  
الشركاء بقيمة عدل **ش** اى هذا باب في بيان حكم تقويم الاشياء نحو الامتعة والعروض  
بين الشركاء حال كون التقويم بقيمة عدل وحكمه انه يجوز بالاخلاف وانما الاخلاف في قيمتها بغير  
تقويم فاجازه الا كثرون اذا كان على سبيل التراضي ومنه الشافعي **ص** **ص** حدثنا عمران بن  
ميسرة حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم من اعتق شقصا له من عبدا وشركا او قال نصيبا وكان له ما يبلغ منه بقيمة العدل فهو عتيق  
والا فقد عتق منه ما عتق قال لا ادري قوله عتق منه ما عتق قول من نافع او في الحديث من النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله بقيمة العدل **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول  
عمران بن ميسرة ضد الميمنة مرفى في العلم **ص** الثاني عبد الوارث بن سعيد التميمي العنبري **ص** الثالث  
ايوب بن ابي نعيم السخيتاني **ص** الرابع نافع مولى ابن عمر **ص** الخامس عبد الله بن عمر **ص** ذكر لطائف  
اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضعين وفيه ان شيخه من  
افراد وان عبد الوارث وايوب بصريان وان نافعا مدني **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص**  
اخرجه البخاري ايضا في العتق عن ابي النعمان عن جابر بن زيد واخرجه مسلم في التذوق عن زهير  
ابن حرب وفيه وفي العتق عن ابي الربيع الزهراني و ابي كامل الجحدرى واخرجه ابو داود في  
العتق عن ابي الربيع به وعن مؤمل بن هشام واخرجه الترمذي في الاحكام عن احدين منيع عن  
اسماعيل به واخرجه النسائي في البيوع عن عمرو بن علي وفي العتق عن اسحق بن ابراهيم وعن عمرو بن  
زرارة وعن محمد بن يحيى **ص** ذكر معناه **ص** قوله شقصا بكسر الشين وسكون القاف وبالصاد المهملة وهو  
النصيب قليلا وكثيرا ويقال له الشقص ايضا بزيادة الياء مثل نصف ونصف ونصيف ويقال له ايضا الشرك بكسر  
الشين ايضا وقال ابن دريد الشقص هو القليل من كل شيء وقال القزاز لا يكون الا القليل من الكثير وقال في  
الجامع الشقص النصيب والسهم تقول لي في هذا المال شقص اى نصيب قليل والجمع اشقاص وقد شقصت  
الشيء اذا جزأته وقال ابن سيدة وقبل هو الحظ وجمعه شقاص وقال الداودي الشقص والسهم  
والنصيب والحظ كله واحد قلت وفيه نحرز الراوى عن مخالفة لفظ الحديث وان اصاب المعنى لان النصيب  
والشرك والشقص بمعنى واحد ولما شك فيه الراوى اتي بهذه الالفاظ تحريبا وتحريزا عن المخالفة وقد  
اختلف في وجوب ذلك واستحبابه ولا خلاف في الاستحباب وذهب غير واحد الى جواز الرواية  
بالمعنى للعالم بما يحيل الالفاظ دون غيره قوله من عبد يتناول الذكر والانثى فاما الذكور فبالنص واما  
الانثى فبقيل ان اللفظ يتناولها ايضا بالنص فان اطلاق لفظ العبد يتناول كلامها قال ابن العربي وذلك  
لانها صفة يقال عبد وعبد فاذا اطلقت القول يتناول الذكر والانثى وقيل انما ثبت ذلك في الانثى  
بالقياس الجلى اذا المعنى الموجود في الذكر موجود في الانثى لان وصف الذكورة والانوثة لا تأثير له  
في الوصف المقتضى للحكم وقال امام الحرمين ادراك كون الامة فيه كالعبد حاصل للسمع قبل التفتن لوجه  
الجمع قلت في صحيح البخارى التصريح بالامة من رواية موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يفتي  
في العبد او الامة بكون بين الشركاء فيعتق احدهم نصيبه منه وفي آخره بخبر ذلك عن ابن عمر عن



الذي صلى الله تعالى عليه وسلم وسأني في الحديث الثاني في الباب من اعتق شقيصا من مملوك وهذا شامل للعبد والامة ايضا وحكي عن اسحق بن راعويه تخصيص هذا الحكم بالعبد دون الاماء قال النووي وهذا القول اذا تخالف للعلماء كافة قوله وكان له اي للمعتق قوله عنه اي ممن العبد تمامه قوله بقيمة العبد وهو ان يقوم على ان كاه عبدا لا يقوم بعيب المعتق قاله اصغ وغيره وقبل يقوم على انه منه المعتق وفي لفظ قوم عليه باعلى القيمة وعند اسمعيلي لا وكس ولا شطط قوله فهو عتيق اي العبد كاه عتيق اي معتوق بعضه بالاعتاق وبعضه بالسرابة قوله والاى وانه لم يكن له ما يبلغ ثمنه فقد عتق منه ما عتق اي ما عتقه بمعنى المقدار الذي عتقه والعين مفتوحة في عتق الاول وعتق الثاني وقال الداودي يجوز ضم العين في الثاني وتعبه ابن التين فقال هذا لم يقوله غيره ولا يعرف عتق بالضم لان الفعل لازم غير متعد وان كان سيويه اجازته على انه اقام المصدر مقام المالم بسم فاعله قلت لان الفعل لازم صحيح لانه يقال عتق العبد عتقا وعتاقا فهو عتيق وهم عتقاء واعتقه مولاة وفي المغرب وقديما العتق مقام الاعتاق وقال ابن الاثير يقال اعتقت العبد اعتقه عتقا وعتاقا فهو معتق وانما معتق وعتق فهو عتيق اي حرره وصار حرا قوله قال لا ادري اي قال ايوب قاله الطرقي وكذا في صحيح اسمعيلي قال ايوب فذكره قال وفي رواية المعلى عن جاد عن ايوب قاله نافع وذكر ما يستفاد منه وهو على انواع الاول في بيان مسألة الترجمة وهو التقويم في قسمه الرقيق فعند ابي حنيفة والشافعي لا تجوز قسمته الا بعد التقويم واحتجوا بهذا الحديث والحديث الذي بعده قالوا اجاز صلى الله تعالى عليه وسلم تقويمه في البيع للمعتق فكذلك تقويمه في القسمة وقال مالك و ابو يوسف ومحمد يجوز قسمته بغير تقويم اذا تراضوا على ذلك وجتهد انه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم غنائم حنين وكان اكثرها السبي والماشية ولا فرق بين الرقيق وسائر الحيوانات ولم يذكر في شيء من السبي تقويم قلت مذهب ابي حنيفة ان الرقيق لا يقسم الا اذا كان معه شيء آخر للتفاوت فيه والتفاوت في الادمى فاحشر لتفاوت المعاني الباطنة كالذهن والكياسة والامانة والفروسية والكتابة فيعذر التعديل الا اذا كان معه شيء آخر لحينئذ يقسم قسمته للجميع من غير رضى الشركاء فيجعل الرقيق تبعا كبيع الشرب والطريق ونحوهما وقال ابو يوسف ومحمد يقسم الرقيق جبر او به قال الشافعي ومالك واحدا لا اتحاد الجنس وانما التفاوت في القيمة وهذا لا يمنع صحة القسمة كما في الابل والبقر ورقيق الغنم والجواب من جهة ابي حنيفة ان التفاوت في الحيوانات يقل عند اتحاد الجنس الا يرى ان الذكرو الانثى من بني آدم جنسان ومن الحيوانات جنس واحد الا يرى انه اذا اشترى شخصا على انه عبدا فاذا هو جارية لا ينعقد العقد ولو اشترى غنما او ابلا على انه ذكرا فاذا هو انثى ينعقد العقد بخلاف المغانم لان حق المغانم في المالبية حتى كان الامام بيعها وقسمته ثمنها بينهم وفي الرقيق شركة الملك يتعلق بالعين والمالبية فافترق حكمهما فلا يجوز قياس احدهما على الآخر الثاني احتج مالك والشافعي واحدا بالحديث المذكور انه اذا كان عبيدين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان له مال غرم نصيب صاحبه وعتق العبد من ماله وان لم يكن له مال عتق من العبد ما عتق ولا يستسعى قال الترمذي وهذا قول اهل المدينة وعند ابي حنيفة ان شريكه بخير امانه يعتق نصيبه او يستسعى العبد والولاء في الوجهين لهما او يضمن المعتق قيمة نصيبه لو كان موسرا او يرجع بالذي ضمن على العبد ويكون الولاء للمعتق وعند ابي يوسف ومحمد ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار ولا يرجع المعتق على العبد بشيء والولاء للمعتق

في الوجهين واحتج ابو حنيفة بما رواه البخاري ايضا من اعتق شقيصا في مملوك فخلصه عليه في ماله ان كان له مال والا فقوم عليه واستسعى به غيره شقوق اي لا يشدد عليه ورواه مسلم ايضا ثبت السعاية بذلك وقال ابن حزم على ثبوت الاستسعاء ثلاثون صحابيا وقوله والافتق عتق منه ما عتق لم تصح هذه الزيادة عن الثقة انه من قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قال ايوب ويحيى ابن سعيد الانصاري اهوشى في الحديث او قاله نافع من قبله وهما الروايتان لهذا الحديث وقال ابن حزم في المحلى هي مكذوبة واعلم ان ههنا اربعة عشر مذهب الاول مذهب حروة ومحمد بن سيرين والاسود بن يزيد وابراهيم النخعي وزفران من اعتق شركاه في عبد ضمن قيمة حصته شريكه موسرا كان او موسرا ورووا ذلك عن عبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب الثاني مذهب ربيعة ثانيا من اعتق حصته له من عبد بينه وبين آخر لم ينفذ عتقه نقله ابو يوسف عنه الثالث مذهب الزهري وعبد الرحمن بن يزيد وعطاء بن ابي رباح وعمر بن دينار انه ينفذ عتق من اعتق ويبقى من لم يعتق على نصيبه بفعل فيه ماشاء الرابع مذهب عثمان بن ابي قحافة الذي اعتق في نصيبه ولا يلزمه شيء لشريكه الا ان تكون جارية رائعا انما التمس لوط فانه يضمن للضرر الذي ادخل على شريكه الخامس مذهب الثوري والليث والنخعي في قول فانهم قالوا ان شريكه بالخيار ان شاء اعتق وان شاء ضمن المعتق السادس مذهب ابن جريج وعطاء بن ابي رباح في قول انه ان اعتق احدا الشريكين نصيبه استسعى العبد سواء كان المعتق موسرا او موسرا السابع مذهب عبد الله بن ابي زيد انه ان اعتق شركاه في عبد وهو مفلس فاراد العبد اخذ نصيبه بقيمته فهو اولى بذلك ان تقدم الثامن مذهب ابن سيرين انه اذا عتق نصيبه في عبد فباقيه يعتق من بيت مال المسلمين التاسع مذهب مالك ان المعتق ان كان موسرا قوم عليه حصص شركائه واغرمها لهم واعتق كله بعد التقويم لاقبله وان شاء الشريك ان يعتق حصصه فله ذلك وليس له ان يمسكه رقيقا ولا ان يكتبه ولا ان يبيعه ولا ان يدره وان كان موسرا فقد عتق ما عتق والباقي رقيق يبيعه الذي يهوله ان شاء او يمسكه رقيقا او يكتبه او يبيعه او يدره وسواء ايسر المعتق بعد عتقه او لم يوسر العاشر مذهب الشافعي في قول واحد واحتج ان الذي اعتق ان كان موسرا قوم عليه حصته من شركه وهو حر كله حين اعتق الذي اعتق نصيبه وليس لمن يشركه ان يعتقه ولا ان يمسكه وان كان موسرا فقد عتق ما عتق وبقي سائر مملوكا ينصرف فيه مالكة كيف شاء الحادي عشر مذهب عبد الله بن شبرمة والاوزاعي والحسن بن حي وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والشعبي والحسن البصري وجاد بن ابي سليمان وقتادة كذهب ابي يوسف ومحمد وقد ذكرناه الثاني عشر مذهب ابي حنيفة وقد ذكرناه الثالث عشر مذهب بكير بن الاشج فانه قال في رجلين بينهما عبد فاراد احدهما ان يعتق او يكتبه فانهما ابتقا وماله الرابع عشر مذهب الظاهرية انه اذا اعتق احدا نصيبه من العبد المشترك يعتق كله حين تلفظ بذلك فان كان له مال بقي بقيمة حصته شريكه على حسب طاقته ليس للشريك غير ذلك ولاله ان يعتق والولاء للذي اعتق اولوا ولا يرجع العبد على من اعتقه بشيء مما سعى فيه حدث له مال اولم يحدث النوع الثالث فيه دليل على صحة عتق الموسر وتبرئانه من الصدقة ونحوها وهو قول جمهور العلماء وذهب بعضهم الى انه اذا كان موسرا لا يصح عتق نصيبه ويبقى العبد جيعا في الرق وحكاه القاضي عياض وقد ادعى ابن عبد البر الاتفاق على خلافه فقال وقد اجمع العلماء على القول بنفوذ العتق من الشخص سواء كان المعتق موسرا او



موسى الراعي بن زيد بموم قوله من اعنى على ان الحكم فيه عام في جميع من يصح منه العتق سواء كان المعتق او الشريك او المالك او كافر او مسلم او كافرا النوع الخامس فيه ان المال الغائب كالحاضر لانه مالك عليه فاعتق عليه حصته شريكه بالسراية وبطال به بقيمة حصته وفيه خلاف للملكية النوع السادس قال شيخنا في قوله ما يبلغ ثمنه حصة لا حد الوجهين لاصحاب الشافعي ان اذا ملك ما يبلغ بعض ثمن حصة شريكه انه لا يعتق عليه النوع السابع في ان المراد بقوله فكان له من المال ما يبلغ ثمنه هو ما يفضل من قوت يومه وقوت من يلزمه نفقته وسكنى يومه ودست نوب كما هو المعنى في الديون وهو قول الجماهير من العلماء وبه جزم الراعي فانه ل وليس اليسار المعنى في هذا الباب كاليسار المعنى في الكفارة المرتبة وكذا قال ابن الماجشون من المالكية وقال اشهب يباع عليه ثياب ظهره ولا يترك له الا كسوة ظهره ولا يترك له الا ما يصلى فيه وقال ابن القاسم يباع عليه منزله الذي يسكنه وشواربته ولا يترك له الا كسوة ظهره وعيشة الايام النوع الثامن في قوله من اعنى دليل على انه لا فرق بين ان يكون من اعنى نصيبه واحدا او اكثر النوع التاسع قال شيخنا اذا وقع العتق من واحد فكثر معا وكانوا موسرين فيقوم عليهم على قدر الحصص او على عدد الرؤس فيه خلاف عند الشافعية والمالكية والاصح عند اصحاب الشافعي انه على عدد الرؤس كالشفعة وصحح ابن العربي ان هذا على قدر الحصص النوع العاشر قال شيخنا ايضا ان قوله من اعنى شفعاله دليل ان تقدم كتابة شريكه لعبد في حصته لا يمنع من سراية العتق في نصيب شريكه لان المالك عبده هو الصحيح المشهور كما قال الراعي وعن صاحب التقرير رواية وجه او قول انه لا يسرى اذ لا سبيل الى ابطال الكتابة النوع الحادي عشر قال شيخنا ايضا وفيه ايضا ان تعلق الرهن بحصة الشريك لا يمنع من السراية وهو الصحيح كما قال الراعي النوع الثاني عشر قال شيخنا ايضا في ان تقدم تدبير الشريك بحصته على اعتاق الشريك الموسر بحصته لا يمنع السراية ايضا وفيه قولان للشافعي والاقوى كما قال الراعي انه لا يمنع والقول الثاني انه يمنع النوع الثالث عشر فيه ايضا ان تقدم استيلاء الشريك وهو موسر لا يمنع سراية اعتاق شريكه النوع الرابع عشر استدل به ابن عبد البر لقول مالك واصحابه ان من افسد شيئا من العروض التي لا تنكح ولا توزن فائتم عليه قيمة ما استهلك من ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يوجب على من اعنى نصيبه نصف عبد مثله لشريكه قال مالك القيمة اعدل في ذلك وهذا قول ابي حنيفة ايضا النوع الخامس عشر قال شيخنا الحديث يحول على ما اذا اعتق نصيبه في حالة الصحة فاذا اعتق حصته في المرض ومات فانه لا ينفذ ولا يسرى على الموسر الا ما احتمله ثلث ماله وكذلك لو اوصى بعنق نصيبه او بعض حصته فانه لا يسرى عليه شيء زائد على ذلك لا في حصته ولا في حصة شريكه لانه قد انقطع ملكه بالموت النوع السادس عشر شرط السراية التي هي من خواص العتق ان يحصل في حصته باختياره حتى لو ورث شفعاه من قريبه الذي يعتق عليه لم يسر ولم يقوم عليه نصيب شريكه بخلاف ما اذا اشتراه او اتهمه قاله الراعي من حديثنا بشير بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نبيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعنى شفعاه من مملوك فعليه خلاصه في ماله فان لم يكن له مال قوم المملوك قيمة عدل ثم استسعى غيره مشقوق عليه شئ

الخامس النضر بن النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك البخاري الانصاري السادس بشير بن فتح الباه الموحدة وكسر الشين المعجمة ابن نبيك بن فتح النون وكسرها وبالكاف السلولى ويقال السدوسي السابع ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ذكر اطناف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العتقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو شيخه مروزيان والبقية بصريون وقال الخطيب رواه يزيد بن هرون عن سعيد عن قتادة عن النضر بن انس بلفظ من اعنى نصيبه من عبد ولم يكن له مال استسعى العبد في ثمن رقبته غير مشقوق عليه هكذا رواه يزيد بن قصر عن بعض الالفاظ التي ذكرها عبد الله بن بكر عن ابن ابي عروبة وقدر رواه سعيد بن المبارك ويزيد بن زريع ومحمد بن بشر العبدى ويحيى القطان ومحمد بن ابي عدى فاحسنوا سياقه واستوفوا الفاظه وكذلك رواه ابان بن يزيد وجري بن حازم وموسى بن خلف عن قتادة ورواه شعبة عن قتادة فلم يذكر استسعاء العبد وكذلك رواه روح بن عبادة ومعاذ بن هشام كلاهما عن هشام الدستواقي عن قتادة الا ان معاذ لم يذكر في اسناده النضر انما قال عن قتادة عن بشير بن نبيك ورواه محمد بن كثير العبدى عن هشام عن قتادة وروى ابو عبد الرحمن بن عبد الله بن يزيد المصري عن هشام معنى ذلك الا انه زاد فيه ذكر الاستسعاء وجعله من قول قتادة وميزه من كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وكان قتادة يقول ان لم يكن له مال استسعى وفي لفظ عند اسمعيل ان رجلا اعتق شقفا من مملوكه ففرمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقبعة ثمنه قال اسمعيل ان كان الاستسعاء على ما يذهب اليه الكوفي منه فقد جمع بين حديثي ابن عمرو وابي هريرة وهما متدافعان وجعلهما صحيحين وهذا بعيد جدا والقول في ذلك احد قولين احدهما انه وله استسعى العبد ليس في الخبر المسند وانما هو لقناعة فدرج في الخبر على ما رواه هشام عن قتادة واما ان يكون استسعاء العبد السيد يستسعيه في قومه غير مشقوق عليه ان العتق لم يكمل فيه فانه لم يبين في الخبر من يستسعيه وتبين ان العتق لم ينفذ فيه فصار سبيده هو الذي يستسعيه قلت ابو هريرة روى هذا الحديث كما رواه ابن عمر وزاد عليه شيئا بين به كيف حكم ما بقى من العبد بعد نصيب المعتق كما هو مشروح فيه فكان هذا الحديث فيه ما في حديث ابن عمر وفيه وجوب السعاية على العبد اذا كان معتقه معسرا وسنجد فيه عن قريب ان شاء الله تعالى ذكر تعدد موضع من اخرجه غيره رواه البخاري ايضا في العتق عن مسدد عن احمد بن ابي رجا وفي الشريعة ايضا عن ابي النعمان واخرجه مسلم في العتق وفي النذور عن محمد بن موسى ومحمد بن بشار وفي النذور ايضا عن عبيد الله بن معاذ وفي العتق ايضا عن علي بن خشرم وفي النذور ايضا عن اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم وفيها ايضا عن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن ابي شيبة وفي العتق ايضا عن هرون بن عبد الله واخرجه ابو داود في العتق عن مسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثني وعن محمد بن كثير وعن احمد بن علي وعن محمد بن المثني عن معاذ لم يذكر النضر بن انس في اسناده وعن نضر بن علي وعن علي بن عبد الله وعن محمد بن بشار وفي حديث ابان وابن ابي عروبة ذكر الاستسعاء واخرجه الترمذي في الاحكام عن علي بن خشرم وعن محمد بن بشار وفيه ذكر الاستسعاء قال ورواه شعبة عن قتادة ولم يذكر فيه امر السعاية واخرجه النسائي في العتق عن محمد بن المثني وعن محمد بن بشار وعن هناد وعن نضر بن علي وعن المؤمل بن هشام وعن محمد بن عبد الله وفيه ذكر السعاية وعن محمد بن المثني ومحمد بن اسمعيل ولم يذكر النضر بن انس في اسناده ولا قصة الاستسعاء واخرجه ابن ماجه



في الاحكام عن ابي بكر بن ابي شيبة **ذكر بيان ما في حديث ابي هريرة وابن عمر المذكورين**  
 وقد ذكرنا عن قريب ان في حديث ابي هريرة زيادة وهي وجوب السعاية على العبد اذا كان المعتق  
 مصرافا فان قلت قال الخطابي قوله استسعى غير مشقوق عليه لا يثبت اهل النقل مستدا عن النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم وبزعمون انه من قول قتادة وقد تأوله بعض الناس فقال معنى السعاية ان  
 يستسعى العبد لسيدته اى يستخدم وكذلك معنى قوله غير مشقوق عليه اى لا يحمل فوق ما يلزمه من  
 الخدمة الا بقدر ما فيه من الرق ولا يطالب بأكثر منه وايضا لم يذكر ان ابي عروبة بالسعاية في روايته  
 عن قتادة وفيه اضطراب فدل على انه ليس من متن الحديث عنده وانما هو من كلام قتادة ويدل على صحة  
 ذلك حديث ابن عمر وقال ابو عمر بن عبد البر روى ابو هريرة هذا الحديث على خلاف ما رواه ابن  
 عمر واختلف في حديثه وهو حديث يدور على قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي  
 هريرة واختلف اصحاب قتادة عليه في الاستسعاء وهو الموضع المخالف لحديث ابن عمر من رواية  
 مالك وغيره واتفق شعبة وهمام على ترك ذكر السعاية في هذا الحديث والقول قولهم في قتادة عند جميع  
 اهل العلم بالحديث اذا خالفهم في قتادة غيرهم واصحاب قتادة الذين هم حجة فيه هؤلاء الثلاثة فان  
 اتفق هؤلاء الثلاثة لم يرجح على من خالفهم في قتادة وان اختلفوا نظر فان اتفق منهم اثنان وانفرد  
 واحد فالقول قول الاثنان لاسيما اذا كان احدهما شعبة وايس احد بالجملة في قتادة مثل شعبة لانه  
 كان يوقفه على الاسناد والسماع وقد اتفق شعبة وهشام في هذا الحديث على سقوط ذكر الاستسعاء  
 فيه وتابعهما همام وفي هذا تقوية لحديث ابن عمر وهو حديث مدني صحيح لا يقاس به غيره وهو اولى  
 ما قيل به في هذا الباب وقال البيهقي ضعف الشافعي السعاية بوجوه منها ان شعبة وهشام روياه  
 عن قتادة وليس فيه استسعاء وهما احفظ ومنها انه سمع بعض اهل العلم يقول لو كان حديث سعيد  
 منفردا لا يخالفه غيره ما كان تابنا قلت تابع ابن ابي عروبة على روايته عن قتادة يحيى بن ابي صبيح رواه  
 الحميدي عن سفيان بن عيينة عن ابن ابي عروبة ويحيى بن صبيح عن قتادة على ما رواه الطحاوي عن  
 محمد بن النعمان عن الحميدي وهو شيخ البخاري عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن سعيد بن ابي  
 عروبة ويحيى بن صبيح بفتح الصاد الخراساني المقرئ كلاهما عن قتادة وقد ذكر البيهقي ايضا في  
 سننه ان الحجاج وابان وموسى بن حلف وجريز بن حازم رووه عن قتادة كذلك يعنى ذكروا  
 فيه الاستسعاء واذا سكنت شعبة وهشام عن الاستسعاء لم يكن ذلك حجة على ابن ابي عروبة لانه  
 ثقة قد زاد عليهما شيئا فالقول قوله كيف وقد وافقه على ذلك جماعة وقال ابن حزم هذا خبر  
 في غاية الصحة فلا يجوز الخروج عن الزيادة التي فيه وقد رواه عنه يزيد بن هرون وعيسى بن يونس  
 وجماعة كثيرة ذكرهم صاحب التمهيد ولم يختلفوا عليه في امر السعاية منهم عبدة بن سليمان وهو  
 اثبت الناس سماعا من ابن ابي عروبة وقال صاحب الاستذكار ومن رواه عنه كذلك روح بن عباد  
 وزيد بن زريع وعلى بن مسهر ويحيى بن سعيد ومحمد بن بكر ويحيى بن ابي عدى ولو كان هذا الحديث  
 غير ثابت كما زعمه الشافعي لما اخرج الشيوخ في صحيحيهما وقال شارح العمدة الذين لم يقولوا  
 بالاستسعاء عملوا في تضعيفه بتعللات على البعد ولا يمكنهم الوفاء بثلث التعللات التي يحتاجون  
 الى الاستدلال فيها بأحاديث يرد عليهم فيها مثل تلك التعللات **ذكر معناه قوله** شعبة بفتح  
 الشين المعجمة وكسر القاف بمعنى الشقة وهو النصيب وقد ذكرنا انها لغتان بمعنى واحد

كالنصف والنصف قوله فعليه خلاصه اى فعليه اداء قيمة الباقي من ماله ليتخلص من الرق قوله  
 قيمة عدل قدمضى تفسيره قوله غير مشقوق اى غير مكلف عليه في الاكتساب حاصله يكلف  
 العبد بالاستسعاء قدر نصيب الشريك الآخر بلا تشديد فاذا دفعه اليه عتق ومعنى هذا الحديث  
 مثل معنى حديث ابن عمر غير ان فيه زيادة هي الاستسعاء وثبت هذا عند الشيخين والترمذي ايضا  
 وروى ابن عدى في الكامل من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال من اعتق شقصان من رقيق كان عليهما ان يعتق نفسه فان لم يكن له مال يستسعى العبد  
 والله اعلم **ص باب** هل يقرع في القسمة والاستهام فيه **ش** اى هذا باب يذكر  
 فيه هل يقرع من القرعة بضم القاف وهي معروفة قوله والاستهام اى اخذ السهم اى النصيب وليس  
 المراد من الاستهام هنا الاقراع وان كان معناه في الاصل واحدا لانه لا معنى ان يقال هل يقرع  
 في الاقراع قوله فيه قال الكرمانى الضمير عائلى القسم او المال الذى يدل عليها القسمة وقال بعضهم  
 الضمير يعود الى القسم بدلالة القسمة قلت كلاهما بمنزلة عن نهج الصواب ولم يذكر هنا قسم  
 ولا مال حتى يعود الضمير اليه بل الضمير يعود الى القسمة والتذكير باعتبار ان القسمة هنا بمعنى  
 القسم وفي المغرب القسمة اسم من الاقسام وجواب هل محذوف تقديره نعم يقرع قال ابن بطال  
 القرعة سنة لكل من اراد العدل في القسمة بين الشركاء والفقهاء متفقون على القول بها وخالفهم  
 بعض الكوفيين وقالوا لا معنى لها لانها تشبه الزلام التى نهى الله عنها وحكى ابن المنذر عن  
 ابي حنيفة انه جوزها وقال هي في القياس لا تستقيم ولكننا نترك القياس في ذلك للاثر والسنة  
 وفي حديث عائشة رضى الله تعالى عنها في الافك كان اذا اخرج اقرع بين نسائه وفي حديث ام العلاء  
 ان عثمان بن مظعون طار لهم سهمه في السكنى حين اقرعت الانصار سكنى المهاجرين وفي حديث ابي  
 هريرة لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول لاستهوا عليه وقال تعالى فساوم فكان من المدحضين  
 وقال اسمعيل القاضي ليس في القرعة ابطال شيء من الحق واذا وجبت القسمة بين الشركاء في ارض  
 او دار فعليهم ان يعدلوا ذلك بالقيمة ويستموا وبصير لكل واحد منهم ما وقع له بالقرعة مجتمعا  
 كان له في الملك مشاما فيصير في موضع بعينه ويكون ذلك بالعوض الذى صار لشريكه وانما تمت القرعة  
 ان يختار كل واحد منهم موضعا بعينه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكرياء قال سمعت عامرا  
 يقول سمعت النعمان بن بشير عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل القائم على حدود الله والواقع  
 فيها كمثل قوم استموا على سفينة فاصاب بعضهم اعلاها وبعضهم اسفلها فكان الذين  
 في اسفلها اذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم فقالوا لو انا خرقنا في نصيبنا خرقا ولم نؤذ  
 من فوقنا فان يتركوهم وما ارادوا هلكوا جميعا وان اخذوا على ايديهم نجوا ونجوا جميعا  
**ش** مطابقته للترجمة في قوله استموا على سفينة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين  
 الاحول الكوفي وزكرياء هو ابن زائدة الهمداني الكوفي الاعمى وعامره هو الشعبي والنعمان بن  
 بشير بفتح الباء الموحدة الانصارى مرفى كتاب الايمان والحديث اخرج البخاري ايضا في الشهادات  
 عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه عن الاعمش عن الشعبي به واخرجه الترمذي في الفتن عن  
 احمد بن منيع عن ابي معاوية عن الاعمش به وقال حسن **ص** قوله مثل القائم على حدود الله  
 تعالى اى المستقيم على ما منع الله تعالى من مجاوزته او يقال القائم بامر الله معناه الامر بالمعروف والنهي



عن المنكر وقال الرجاء اصل الحد في اللغة المنع ومنه حد الدار وهو ما يمنع غيرها من الدخول فيها والحداد الحاجب والبواب ولفظ الترمذي مثل القائم على حدود الله تعالى والمدن فيها اي الغاش فيها ذكره ابن فارس وقيل هو كاصانعة ومنه قوله تعالى (ودوا لودهم فيدهنون) وقيل المدن المتلبن لان لا ينبغي التلبن له قوله والواقع فيها اي في الحدود اي التارك للمعروف المرتكب للمعصية قوله استمعوا اي اتخذ كل واحد منهم سماعا اي نصيبا من السفينة بالقرعة قوله علي من فوقهم اي على الذين فوقهم قوله ولم تؤذ من الاذى وهو الضرر قوله من فوقنا اي الذين سكنوا فوقنا قوله فان يتركهم وما ارادوا اي فان يترك الذين سكنوا فوقهم ارادة الذين سكنوا تحتمل من الخرق والواو بمعنى مع وكلمة ما مصدرية قوله هلكوا جواب الشرط وهو قوله فان قوله هلكوا جميعا اي كلهم الذين سكنوا فوق والذين سكنوا اسفل لان يخرق السفينة تفرق السفينة وبهلك اهلها قوله وان اخذوا على ايديهم اي وان منعوهم من الخرق نجوا اي لا يخذون ونجوا جميعا يعني جميع من في السفينة ولولم يذكر قوله ونجوا جميعا لكانت النجاة اختصاصا بالآخذين فقط وليس كذلك بل كلهم نجوا لعدم الخرق وهكذا اذا اقيمت الحدود وامر بالمعروف ونهى عن المنكر تحصل النجاة لكل والاهلاك العاصي بالمعصية وغيرهم بترك الاقامة ويستفاد منه احكام في جواز الضرب بالمثل وجواز القرعة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب المثل هنا بالقوم الذين ركبو السفينة ولم يذم المستهين في السفينة ولا بطل فعلهم بل رضيه وضربه مثلاً ان نجى من الهلكة في دينه وفيه تعذيب العامة بذنوب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك النهي عن المنكر مع القدرة وفيه انه يجب على الجار ان يصبر على شيء من اذى جاره خوف ما هو اشد وفيه اثبات القرعة في سكنى السفينة اذا تشاحوا وذلك فيما اذا تزاوا معافا من سبق منهم فهو احق وذكر ابن بطال هنا مسألة الدار التي لها علو وسفل لمناسبة بينهما وبين اهل السفينة فقال واما حكم العلو والسفل فيكون بين رجلين فيفضل السفل ويريد صاحبه هدمه فليس له هدمه الا من ضرورة وليس لرب العلو ان يبني على سفله شيئا لم يكن قبل الا الشيء الخفيف الذي لا يضر صاحب السفل فلوان كسرت خشبة من سفل العلو فلا يدخل مكانها اسفل منها قال اشهب وباب الدار على صاحب السفل فلوان هدم السفل اجبر صاحبه على بناءه وليس على صاحب العلو ان يبني السفلى فان ابى صاحب السفلى ان يبني قيل له بيع بمن يبني انتهى قلت الذي ذكره اصحابنا انه ليس لصاحب العلو اذا تهدم السفلى ان يأخذ صاحب السفلى بالبناء لكن يقال لصاحب العلو ان يبني السفلى ان شئت حتى يبلغ موضع علوك ثم ان علوك وليس لصاحب السفلى ان يسكن حتى يعطى قيمة بناء السفلى وذو العلو يسكن علوه والسفل كالرهن في يده وسقف السفلى بكل آله لصاحب السفلى ولصاحب العلو سكناءه وصاحب العلو اذا بنى السفلى فله ان يرجع بما اتفق على صاحب السفلى وان كان صاحب السفلى يقول لا حاجة لي الى السفلى

باب شركة اليتيم واهل الميراث ش اي هذا باب في بيان حكم شركة اليتيم واهل الميراث وحكمه ما قاله ابن بطال شركة اليتيم ومخالطته في ماله لا يجوز عند العلماء الا ان يكون لليتيم في ذلك رجحان قال تعالى (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح) ص حدثنا عبد العزيز بن عبد الله العامري الاويسى حدثنا ابراهيم ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب اخبرني عروة انه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها وقال الليث

حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان خفتم الى وربع فقالت يا ابن اختي هي اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله فيجيبه مالها وجالها فيريد ان يتزوجها بغير ان يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن ويلفوا بهن اعلى سنتهن من الصداق وامروا ان ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فانزل الله ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون ان تنكحوهن والذي ذكر الله انه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى التي قال فيها وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت عائشة وقول الله تعالى في الآية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن يعني هي رغبة احدكم ببيته التي تكون في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فنهوا ان ينكحوا ما رغبوا في مالها وجالها من يتامى النساء الا بالقسط من اجل رغبتهن عنهن ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه في ماله ذكر رجاله وهم ثمانية الاول عبد العزيز بن يحيى بن عمر بن اويس القرشي العامري الاويسى بضم الهزة وقنع الواو وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهمل نسبة الى جده اويس الثاني ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق القرشي الزهري كان على قضاء بغداد الثالث صالح بن كيسان ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس عروة بن الزبير بن العوام السادس الليث بن سعد السابع يونس ابن يزيد الابلج الثامن ام المؤمنين عائشة رضي الله عنها ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه الضعفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه السؤال في موضعين وفيه ان الطريق الاول موصول والطريق الثاني وهو قوله وقال الليث معلق وفيه ان رواية الطريق الاول كلهم مدنيون ورواة الطريق الثاني من نسب شتي فالليث مصري ويونس ايلي وابن شهاب مدني وكذلك عروة وفيه ان شيخه من افرادة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري من طريق يونس عن الزهري في الاحكام عن علي بن عبد الله وفي الشركة وقال الليث واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي الطاهر بن المرح وحر ملة بن يحيى واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن عمر بن المرح واخرجه النسائي فيه عن يونس بن عبد الاعلى وسليمان ابن داود اربعتهم عن وهب عن يونس واخرجه النسائي الطريق الاول عن سليمان بن سيف عن يعقوب بن ابراهيم بن سعد به ذكر معناه قوله وقال الليث معلق وصله الطبري في تفسيره من طريق عبد الله بن صالح عن الليث مقرونا بطريق ابن وهب عن يونس قوله وان خفتم الى وربع يعني سأل عروة عن عائشة عن تفسير قوله تعالى وان خفتم الاتقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ثلثي وثلاث وربع ومعنى قوله وان خفتم يعني اذا كانت تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يعطيها مهر مثلها فليعدل الى ما سواها من النساء فانهم كثيرة ولم يضيق الله عليه وسيأتي في البخاري في تفسير سورة النساء حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن جريج اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رجلا كانت له يتيمة فنكحها



وكان لها عذق وكان يمسكها عليه ولم يكن لها من نفسها شيء فزلت فيه وان خفتم الانقسطوا في البتاي  
احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله ثم ذكر البخاري عقيب هذا الحديث حديث الباب الذي  
اخرجه عن عبد العزيز بن عبد الله الاوبسي الى آخره وفي رواية لمسلم من حديث هشام عن ابيه  
عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى وان خفتم الانقسطوا في البتاي قالت ازلت في الرجل يكون له  
اليتيمة وهو وليها وارثها وامال وليس لها احد يخاصم دونها ولا يتكلمها مالها فيضربها ويمنى صاحبها  
فقال وان خفتم الانقسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء بقول ما احل لكم ودع هذه التي  
تضربها انتهى قوله ما طاب لكم قرأ ابن ابي عتبة من طاب لكم ومعنى طاب حل قوله مثني  
وثلاث ورباع معدولات عن اثنين وثلاث واربع وهي فكرة ومنعها عن الصرف للعدل والوصف  
وقيل للعدل والتأني لان العدد كله مؤنث والواو جاءت على طريق البدل كانه قال وثلاث بدل  
من اثنين ورباع بدل من ثلاث ولو جاءت اوجاز ان لا يكون لصاحب المثني ثلاث ولا لصاحب  
الثلاث رباع والمقام مقام امتنان واباحة فلو كان يجوز الجمع بين اكثر من اربع لذكره وقال  
الشافعي وقد دلت سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المينة عن الله انه لا يجوز لاحد غير  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجمع بين اكثر من اربع وهذا الذي قاله الشافعي يجمع عليه  
بين العلماء الا ما حكى عن طائفة من الشيعة في الجمع بين اكثر من اربع الى تسع وقال بعضهم لا حصر  
وقد يتسك بعضهم بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جمعه بين اكثر من اربع اما تسع  
كأثبت في الصحيحين واما احدي عشرة كما جاء في بعض الفاظ البخاري وهذا عند العلماء من خصائص  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره من الامة قوله فقالت يا ابن اخي وذلك لان هروة  
ابن اسماء اخت عائشة رضي الله عنها قوله في حجر وليها بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير يجوز ان  
يكون من حجر الثوب وهو طرفه المقدم لان الانسان ربي ولدها في حجره والجر بالفتح والكسر  
الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير ووليها هو القائم بامرها قوله بغير ان يفسط بضم الياء  
من الانقسط وهو العدل يقال افسط بفسط فهو مقسط اذا عدل وقسط يقسط من باب ضرب يضرب  
فهو قاط اذا جار فكان الهمة في افسط لاسلب كما يقال شكى اليه فاشكاه قوله فهو بضم النون  
والهاء لانه صبغة المجهول واصله نهبوا فنقلت ضمة الياء الى الهاء فالتقى ساكنان فحذفت الياء  
فصار نهوا على وزن فعوا لان المحذوف لام الفعل قوله ثم ان الناس استفتوا اي طلبوا منه  
الفتوى في امر النساء الفتوى والقنبا بمعنى واحد وهو الاسم والمفتي من بين المشكل من الكلام  
واصله من الفتى وهو الشاب القوي فالمفتي يقوى ببيانه ما اشكل قوله بعد هذه الآية وهي  
قوله تعالى وان خفتم الانقسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء اي بطلبون منكم الفتوى  
في امر النساء قال ابن ابي حاتم قرأت على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم اخبرنا ابن وهب اخبرني  
ابونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ثم ان الناس استفتوا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فانزل الله (ويستفتونك في النساء قل الله  
يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب) الآية قالت والذي ذكر الله ان يتلى عليهم في الكتاب الآية  
الاولى التي قال الله تعالى وان خفتم الانقسطوا في البتاي فانكحوا ما طاب لكم من النساء وبهذا الاسناد  
عن عائشة قالت وقول الله وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم عن بيتته التي تكون في حجره

حين تكون قليلة المال الى آخر ما ساقه البخاري والمقصود ان الرجل اذا كان في حجره بيتية  
يحل له تزويجها فتارة يرغب في ان يتزوجها فامر الله تعالى ان يهرها اسوة امثالها من النساء  
فان لم يفعل فليعدل الى غيرها من النساء فقد وسع الله عز وجل وهذا المعنى في الآية الاولى التي  
في اول السورة وتارة لا يكون للرجل فيها رغبة لدمامتها عنده او في نفس الامر فنهاه الله عن  
وجل ان يعضلها عن الازواج خشية ان يشركوه في ماله الذي بينه وبينها كما قال علي ابن ابي  
طلحة عن ابن عباس قوله في بتاي النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن  
فكان الرجل في الجاهلية يكون عنده اليتيمة فيلقى عليها ثوبه فاذا فعل ذلك به لم يقدر احدا ان يتزوجها ابدا  
فان كانت جبيلة فهو بها تزوجها واكل مالها وان كانت دمية منعها من الرجال حتى تموت فاذا ماتت  
ورثها فحرم ذلك ونهى عنه قوله رغبة احدكم بيتته وفي رواية الكشميهني عن بيتته وهذا  
هو الصواب وضبطه الخافظ الديلماني هكذا **ص** باب **ش** الشركة في الارضين وغيرها  
**ش** اي هذا باب في بيان حكم الشركة في الارضين وغيرها اي وغير الارضين كالدار  
والبساتين وكانه اشار بهذا الى ان للشركاء في الارض وغيرها القسمة مطلقا خلافا لمن خصها بالتي  
ينفع بها اذا قسمت على ما يحى بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** حديثنا عن محمد بن شهاب  
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال اتنا جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشفعة  
في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
مالم يقسم لان هذا يشتر بأن مالم يقسم يكون بين الشركاء والقسمة لا تكون الا بينهم والحديث مضى في  
باب شفعة مالم يقسم فانه اخرجته هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن معمر عن الزهري وهنا عن عبد الله  
ابن محمد الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن هشام بن يوسف الصنعاني البجلي عن معمر بن  
راشد عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره قوله كل مالم يقسم اي كل مشترك لم يقسم من الاراضي  
ونحوها **ص** باب **ش** اذا اقسام الشركاء الدور وغيرها فليس لهم رجوع ولا شفعة  
**ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اقسام الشركاء الدور وغيرها اي غير الدور نحو البساتين  
وسائر العقارات وفي بعض النسخ اذا اقساموا نحو اكلوني البراغيث قوله فليس لهم رجوع جواب  
اذا لان القسمة عقد فلا رجوع فيها قوله ولا شفعة اي ولا شفعة في القسمة لان الشفعة  
في الشركة لافي القسمة لان الشفعة لا تكون في شيء مقسوم عند العلماء كافة وانما هي في المشاع  
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وقعت الحدود فلا شفعة **ص** حديثنا مسدد حدثنا  
عبد الوارث حدثنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال قضى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم بالشفعة في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة  
**ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة لزوم القسمة وليس في الحديث  
الانفي الشفعة واجيب بانه يلزم من نفي الشفعة نفي الرجوع اذ لو كان للشريك الرجوع لعاد ما شفيع  
فيه مشاما فينشد تعود الشفعة والحديث مضى الآن وفي باب شفعة مالم يقسم كذا ذكرناه وعبد الواحد  
هو ابن زياد البصري **ص** باب **ش** الاشتراك في الذهب والفضة وما يكون فيه من  
الصرف **ش** اي هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الذهب والفضة وهو جائز اذا كان  
من كل واحد من الاثنين دراهم او دينار فالشرط ان يخلط المال حتى لا يتميز ثم ينصرفان بجيبا



ويقيم كل واحد منهما الآخر مقام نفسه وهذا صحيح بلا خلاف واختلفوا فيما اذا كان من احدهما  
 دنائير ومن الآخر دراهم فقال مالك والكوفيون والشافعي وابو ثور لا يجوز وقال ابن القاسم  
 انما يجوز ذلك لانه صرف وشركة وكذلك قال مالك وحكي ابن ابي زيد خلاف مالك فيه  
 واجازه سمعون واكثر قول مالك انه لا يجوز وقال الثوري يجوز ان يجعل احدهما دنائير والآخر  
 دراهم فيخلطانها وذلك ان كل واحد منهما قد باع بنصف نصيبه نصف نصيب صاحبه قوله وما يكون  
 فيه من الصرف وفي بعض النسخ وما يكون فيه الصرف بدون كلمة من وهذا مثل التبر والدرهم  
 المشوشة وقد اختلف العلماء في ذلك فقال الاكثرون يصح في كل مثلي وهذا هو الاصح عند  
 الشافعية وقبل يخص بالنقد المضروب وقال الكرماني وما يكون فيه الصرف هو بيع الذهب  
 بالفضة وبالعكس وسمي به لصرفه عن مقتضى البياعات من جواز التفاضل فيه وقيل من صرفهما  
 وهو تصويبهما في الميزان **ص** حدثنا عمر وبن علي حدثنا ابو حاصم عن عثمان يعني ابن  
 الاسود قال اخبرني سليمان بن ابي مسلم قال سألت ابا المنهال عن الصرف يدا بيد فقال اشتريت انا  
 وشريك لي شيئا يدا بيد ونسبة فجاءنا البراء بن عازب رضي الله عنه فسالناه فقال فعلت انا وشريك يدي  
 ارفع فسالنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال ما كان يدا بيد فخذوه وما كان نسبة فذروه  
**ش** مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله اشتريت انا وشريك لي شيئا وذلك لان ابا المنهال وشريكه  
 كانا يشتريان الذهب والفضة يدا بيد ونسبة وكانا شريكين فيهما فاسألا عن حكم ذلك لانه صرف ثم علا  
 بما بلغهما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ما كان يدا بيد فهو جائز وما كان نسبة فلا يجوز والحديث  
 مر في اوائل البيوع في باب التجارة في البر فانه اخرجه هناك من طريقين الاول عن ابي حاصم عن ابن جريج  
 عن عمرو بن دينار عن ابن المنهال والآخر عن الفضل بن يعقوب عن الحجاج بن محمد الى آخره وهذا اخرجه  
 عن عمرو بن قنينة عن ابن ابي عمير عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
 ابن مخلد وهو شيخ البخاري ايضا وروى عنه هنا بواسطة وكذلك في عدة مواضع يروى عنه بواسطة وفي  
 مواضع يروى عنه بلا واسطة وعثمان هو ابن الاسود بن موسى بن باذان المكي وقوله يعني ابن الاسود  
 اشعار منه بان شيئا لم يقل الا عثمان فقط واما ذكر نسبه فهو منه وهذا من جملة الاحتياطات وسليمان  
 ابن ابي مسلم هو الاحول مر في التمسك باب المنهال بكسر الميم وسكون النون وباللام عبدالرحمن قوله  
 شيئا يدا بيد ونسبة ولفظه في كتاب البيوع كنت انجز في الصرف قوله فخذوه بالفاء وكذلك فذروه بالفاء  
 ويروى ذروه بدون الفاء وذلك لان الاسم الموصول بالفعل المتضمن للشرط يجوز فيه دخول الفاء  
 في خبره ويجوز تركه قوله فذروه بالذال المعجمة وتخفيف الراء اي تركوه وهو من الافعال التي  
 امات العرب ما ضيها وهذه هي رواية كريمة وفي رواية النسفي فردوه بضم الراء وتشديد الدال من الرد  
 وفيه رد ما لا يجوز وهو النسبة وهو التأخير فلا يجوز شي من الصرف نسبة وانما يجوز يدا بيد  
 وقدم **ص** باب مشاركة الذمي والمشركون في المزارعة **ش** اي هذا باب في بيان  
 حكم مشاركة الذمي والمشركون في المزارعة قوله والمشركون من باب عطف العام على الخاص  
 على ان المراد من المشركون هم المستأمنون فيكونون في معنى اهل الذمة واما المشركون الحربي فلا يتصور  
 الشركة بينه وبين المسلم في دار الاسلام على ما لا يخفى وحكمها انها تجوز لان هذه المشاركة في معنى  
 الاجارة واستيجار اهل الذمة جائز واما مشاركة الذمي مع المسلم في غير المزارعة فعند مالك لا يجوز الا

ان يتصور الذمي بخضرة المسلم او يكون المسلم هو الذي يتولى البيع والشراء لان الذمي قد يجز في الربا  
 والخمر وخود ذلك مما لا يحل للمسلم واما اخذ اموالهم في الجزية فالضرورة اذا مال لهم غيره وروى ما قاله  
 مالك عن عطاء والحسن البصري وبه قال الاث والثوري واحدوا صحق وعند اصحابنا مشاركة المسلم  
 مع اهل الذمة في شركة المفاوضة لا يجوز عند ابي حنيفة ومحمد خلافا لابي يوسف وقد عرف في موضعه  
**ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله قال اعطى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خيبر اليهود ان يعملوها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها **ش**  
 مطابقتة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ان فيه مشاركة اليهود في مزارعة خيبر من حيث انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم جعل لهم شطر ما يخرج من المزارعة من خير والشرط الباقي بصرف للمسلمين  
 وهؤلاء اليهود كانوا اهل ذمة والحق المشركون بهم لانهم في حكم اهل الذمة لكونهم مستأمنين كما  
 ذكرنا والحديث قدم في اوائل كتاب المزارعة في مواضع وقدم الكلام فيه هناك وتذكر بعض  
 شي من ذلك قوله ان يعملوها اي يزرعوا يباس ارضها ولذلك سموا المسافة وفيه اثبات  
 المسافة والمزارعة ومالك لا يجز قوله ولهم شطر ما يخرج منها اي من ارض خيبر التي يزرعونها  
 وفيه دليل على ان رب الارض والشجر اذا بين حصه نفسه جاز وكان الباقي للعامل كالأوين حصه  
 العامل وقال بعض الفقهاء اذا سمي حصه نفسه لم يكن الباقي للعامل حتى يسمى له حصته واحتج به احد  
 انه اذا كان البذر من عند العامل جاز وذهب ابن ابي ليلى وابو يوسف الى انها جائزة سواء كان  
 البذر من عند الاكار او رب الارض وقال ابن التين استدل به من اجاز قرض النصراني ولا دليل  
 فيه لانه قد يعمل الربا ونحوه بخلاف المسلم والعمل في النخل والزرع لا يختلف فيه عمل يهودي  
 من نصراني ولو كان المسلم فاسقا يخشى ان يعمل به ذلك كره ايضا كالتصرائي بل اشد وقال  
 المهلب وكل ما لا يدخله ربا ولا يفرده الذمي فلا بأس بشركة المسلم فيه **ص** باب قسمة الغنم  
 والعدل فيها **ش** اي هذا باب في بيان حكم قسمة الغنم والعدل فيها اي في قسمة الغنم **ص**  
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر رضي الله  
 تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحيا فبقي  
 عتود فذكره لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ضح به انت **ش** مطابقتة للترجمة  
 ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بعين هذا المتن وبعين هذا الاسناد في اول كتاب الوكالة غير ان شيخه  
 هناك عمرو بن خالد عن الليث وهنا قتيبة عنه وقدم الكلام فيه هناك قوله عتود بفتح العين المهملة  
 وضم التاء المثناة من فوق وهي ما بلغت الرعي وقوى وبلغ حولا وهذه القسمة يجوز فيها من  
 المساحة والمساهلة ما لا يجوز في القسمة التي هي تميز الحقوق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما وكل  
 عقبة على تفريق الضحايا على اصحابه ولم يعين لاحد منهم شيئا بعينه فكان تقريبا موكولا الى اجتهاد  
 عقبة وكان ذلك على سبيل التطوع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت واجبة عليه لاصحابه  
 فلم يكن على عقبة حرج في قسمتها ولا لزمه من احد منهم ملامة ان اعطاه دون ما اعطى صاحبه  
 وليس كذلك القسمة بين حقوقهم الواجبة فانها متساوية في المقسوم فهذه لا يكون فيها تعان ولا ظم  
 على احد منهم وفيه استيثار الوكيل ما يصنع بما فضل وفيه التفويض الى الوكيل وفيه قبول العطية  
 والتضحية بها **ص** باب **ش** الشركة في الطعام وغيره **ش** اي هذا باب في  
 بيان حكم الشركة في الطعام وغيره هو كل ما يجوز تملكه وقال بعضهم وغيره اي من المثليات والذي



فلنا هو اعم واحسن وجواب الترجمة يجوز ذلك لان الشركة بيع من البعوض فيجوز في الطعام وغيره  
وكره ماله الشركة في الطعام بالتساوي ايضا في الكيل والجلود لانه يختلف في الصفة والقيمة ولا  
يجوز الشركة الاعلى الاستواء في ذلك ولا يكاد ان يجمع فيه ذلك فكرهه وليس الطعام مثل الدنانير  
والدراهم التي هي على الاستواء عند الناس وقال ابن القاسم يجوز الشركة بالخطأ اذا اشتركا على  
الكيل ولم يشتركا على القيمة واجاز الكوفيون وابونور الشركة بالطعام وقال الاوزاعي يجوز الشركة  
بالصمغ والزيت لانهما يختلطان جميعا ولا يتميز احدهما من الآخر واختلفوا في الشركة بالعروض  
فجوزها مالك وابن ابي ليلى ومنعه النوري والكوفيون والشافعي واحد واسحق وابونور وقال  
الشافعي لا يجوز الشركة في كل ما يرجع في حال المفاضلة الى القيمة الا ان يبيع نصف عرضه بنصف  
عرض الآخر ويتقايضان **ص** ويذكر ان رجلا ساوم شيئا ففهمه آخر فرأى عمر رضي  
الله تعالى عنه ان له شركة **ش** كذا وقع في رواية اكثر من فرأى عمر وفي رواية ابن شوية  
فرأى ابن عمر والاول اصح وهذا التعليق رواه سعيد بن منصور من طريق اياس بن معاوية ان عمر  
ابصر رجلا يساوم سلعة وعنده رجل ففهمه حتى اشتراها فرأى عمر انها شركة وهذا يدل على  
انه كان لا يشترط للشركة صيغة ويكتفي فيها بالاشارة اذا ظهرت القرينة وهو قول مالك وعن مالك  
ايضا في السلعة تعرض للبيع فيقف من يشتريها للتجارة فاذا اشتراها واحد منهم واستثمره الآخر  
لزمه ان يشركه لانه انتفع بترك الزيادة عليه وكذلك اذا غزوه او سكت فسكوته رضي بالشركة لانه كان  
يمكنه ان يقول لا اشركت فيريد عليه فلما سكت كان ذلك رضي وقال ابن حبيب ذلك لتجارة تلك السلعة  
خاصة كان يشتريها في الاول من اهل تلك التجارة او غيرهم قال وروى ان عمر قضى بمثل ذلك قال  
وكل ما اشتراه لغير تجارة فساأله رجل ان يشركه وهو يشتري فلا يلزمه الشركة وان كان الذي استثمره  
من اهل التجارة والقول قول المشتري مع بيته ان شراه ذلك لغير التجارة قال وما اشتراه الرجل من  
تجارته في حانوته او بيته فوقف به ناس من اهل تجارته فاستشركوه فان الشركة لا يلزمه ونقل ابن  
التين عن مالك في رواية اشهب فيمن يتناع سلعة وقوم وقوف فاذا تم البيع سألوه الشركة فقال اما  
الطعام فنع واما الحيوان فاعلمت ذلك فيه زاد في الواضحة وانما رأيت ذلك خوفا ان يفسد بعضهم  
على بعض اذا لم يقض لهم بذلك وقال اصبح الشركة بينهم في جميع السلع من الاطعمة والعروض والدقيق  
والحيوان والياب واختلف فيمن حضرها من ليس من اهل سوقها ولا من يتجر بها فقال مالك  
واصبح لا شركة لهم وقال اشهب نعم **ص** حدثنا اصبح بن الفرغ قال اخبرني عبد الله بن وهب  
قال اخبرني سعيد عن زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وذهبت به امه زينب بنت حبيب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله بابعه  
فقال هو صغير فسمح رأسه ودعاه وعن زهرة بن معبد انه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى  
السوق فيشتري الطعام فيلقاه ابن عمر وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم فيقولون له اشركنا فان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قد دعاه بالبركة فيشركهم فرما اصاب الراحلة كما هي فبيعت بها الى المنزل  
**ش** هذا الحديث الى آخر الباب حديث واحد غير انه ذكر بعد قوله ودعا له وعن زهرة بن  
معبد وهو ايضا موصول بالسند الاول والمطابقة بينه وبين الترجمة في قوله فيقولون له اشركنا الى آخره  
**ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول اصبح بن الفرغ بالجيم ابو عبد الله مري في الوضوء

**الثاني** عبد الله بن وهب بن مسلم ابو محمد **ص** الثالث سعيد هو ابن ابي ايوب الخزازي واسمه  
ابو ايوب مقلص **ص** الرابع زهرة بن معبد الزاوي وسكون الهاء من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث  
ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن عبد الله بن هشام ابو عقيل  
بفتح العين **ص** الخامس جده عبد الله بن هشام بن زهرة التيمي من بني عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة  
رط ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وهشام مات قبل الفتح كافر او قد شهد عبد الله بن هشام فتح مصر  
فاختط بها ذكره ابن يونس وغيره وعاش الى خلافة معاوية **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث  
بصفة الجمع في موضع والاخبار بصفة الافراد في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه القول  
في موضعين وفيه ان رواه كلهم مصريون وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان عبد الله بن هشام ايضا  
من افراده وفيه رواية الراوي عن جده وفيه سعيد ذكر مجردا عن نسبة وفي رواية ابن شوية  
سعيد هو ابن ابي ايوب وفيه عن زهرة وفي رواية ابى داود من رواية المقرئ حدثني سعيد حدثني ابو عقيل  
زهرة بن معبد **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن  
عبد الله بن يوسف عن ابن وهب وفي الشركة ايضا عن علي بن عبد الله عن عبد الله بن يزيد عن سعيد  
به واخرجه ابو داود في الخراج عن عبد الله بن عمر القواريري عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن سعيد  
به ولم يقل ودعا له **ص** ذكر معناه **ص** قوله وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر  
ابن منده انه ادرك من حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست سنين **ص** قوله وذهبت به امه زينب بنت  
حبيب بضم الحاء ابن زهير بن الحارث بن اسد بن عبد العزى وهي من الصحابات **ص** قوله بابعه امر من  
المبايعة وهي المعاهدة على الاسلام كائن كل واحد من المبايعين باع ما عنده من صاحبه واعطاه خالصة  
نفسه وطاعته ودخيلة امره وعلل صلى الله تعالى عليه وسلم لترك المبايعة بقوله هو صغير ولكنه  
سمح رأسه ودعاه **ص** قوله وعن زهرة قد ذكرنا انه موصول بالاسناد المذكور **ص** قوله فيقولون له  
اي يقول ابن عمرو وابن الزبير لعبد الله بن هشام اشركنا بفتح الهمزة بمعنى اجعلنا شريكين لك في الطعام  
الذي اشتريته **ص** قوله فيشركهم بضم الياء اي فيجعلهم شركاء معه فيما اشتراه **ص** قوله فرما اصاب الراحلة  
اي من الرمح **ص** قوله كما هي اي بتمامها **ص** وفيه من الفوائد **ص** مسح رأس الصغير **ص** وفيه ترك مبايعة من  
لم يبلغ وقال الداودي وكان يبايع المراهق الذي يطبق القتال **ص** وفيه الدخول في السوق لطلب  
المعاش وطلب البركة حيث كانت **ص** وفيه الرد على جهلة المتزهدة في اعتقادهم ان السعة من الحلال  
مذمومة به عليه ابن الجوزي **ص** وفيه ان الصغير اذا عقل شيئا من الشارع كان ذلك صحيحة قاله  
الداودي وقال ابن التين فيه نظر **ص** وفيه ان النساء كن يذهبن بالاطفال الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم **ص** وفيه طلب التجارة وسؤال الشركة **ص** وفيه معجزة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهي اجابة دعائه في عبد الله بن هشام **ص** وفيه ان لفظ اشركنا اذا اطلق يكون تشريكا في النصف  
قال الكرماني قاله الفقهاء **ص** قال ابو عبد الله اذا قال الرجل للرجل اشركني فاذا سكت فهو  
شريكه بالنصف **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه اراد انه اذا رأى رجلا رجلا يشترى  
شيئا فقال له اشركني فيما اشتريته فسكت الرجل ولم يزد عليه بنى ولا اثبات يكون شريكا له بالنصف  
لان سكوته يدل على الرضى **ص** باب **ص** الشركة في الرقيق **ش** اي هذا باب  
في بيان حكم الشركة في الرقيق المملوك فعيل بمعنى مفعول وقد يطلق على



الجماعة تقول رق العبد وارقه واسترقه وفي المغرب الرقيق العبد وفديفاله العبد ومنه هؤلاء رقيق ورق العبد رقا صار رقيقا واسترقه رقيقا **ص** حدثنا مسدد حدثنا جويرية ابن أسماء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق شركا له في ملكه وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال قدر ثمنه يقام بقيمة عدل ويعطى شركاؤه حصتهم ويخلى سبيل المعتق **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من اعتق شركا له لان الاعتاق يبنى على صحة الملك فلو لم تكن الشراكة في الرقيق صحيحة لما ترتب عليها صحة العتق وقدمت في هذا الحديث في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرجهم هناك عن عمران بن عيسى عن عبد الوارث عن ابوب عن نافع وقد ذكرنا هناك من اخرجهم غيره والخضاري اخرج حديث ابن عمر في العتق من طرق كثيرة ووجوه مختلفة في مواضع متعددة قوله وجب عليه ان يعتق كله ان كان له مال به تعلق الشافعي واحد وامحق ان الضمان لا يجب على احد الشركاء الا آخر القيمة نصيبه الا اذا كان وسرا قوله سبيل المعتق بفتح التاء وقدم البحث فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جابر بن حازم عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق شقصا له في عبداً عتق كله ان كان له مال والا يستع غير مشقوق عليه **ش** **ص** مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث الذي قبله وقدمت في هذا الحديث ايضا في باب تقويم الاشياء عن قريب فانه اخرجهم هناك عن بشر بن محمد عن عبد الله عن سعيد بن ابي عروة عن قتادة الى آخره واخرج البخاري حديث ابي هريرة ايضا من طرق كثيرة ووجوه مختلفة وقدمت الكلام فيه هناك وما يتعلق بالحديثين المذكورين قوله يستع وفي رواية يستعى بشباع العين بالالف وفي اخرى استعى على صيغة المجهول من الماضي والله اعلم **ص** **باب** الاشتراك في الهدى والبدن **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم الاشتراك في الهدى بسكون الدال وهو ما يهدى الى الحرم من النعم قوله والبدن من باب عطف الخاص على العام وهو بضم الباء وسكون الدال جمع بدنة **ص** واذا اشترك الرجل الرجل في هديه بعدما هدى **ش** **جواب** اذا قدر تقديره هل يجوز ذلك وجواب الاستفهام يعلم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب وهو قوله واشركه في الهدى وفي بعض النسخ واذا اشرك الرجل رجلا وهذا اوجه **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد اخبرنا عبد الملك بن جريج عن عطاء عن جابر وعن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صحيح رابعة من ذى الحجة مهلين بالحج لا يخلطهم شيء فلما قدمنا امرنا فجعلنا هامة وان نحل الى نساء ففشت في ذلك المقالة قال عطاء فقال جابر فيروح احدنا الى منى وذكره يقطر منيا فقال جابر يكفه فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام خطيبا فقال بلغني ان اقواما يقولون كذا وكذا والله لا نأبروا في الله عز وجل منهم واولا في استقبلت من امرى ما استدبرت ما هديت ولولا اني معي الهدى لاحلت فقام سراقه بن مالك بن جهم فقال يا رسول الله هي لنا والابد فقال لا بل لا بد قال وجاء علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه فقال احدهما يقول لبيك بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال وقال الآخر لبيك بحجة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم على احرامه واشركه في الهدى **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله واشركه في الهدى ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة واول النعمان

محمد بن الفضل السدوسي وحديث جابر مضي في كتاب الحج في باب تقضي الحائض المناكح وبينها اختلاف في الرواة وزيادة ونقصان في المتن ومضي اكثر الكلام في هذا هناك قوله وعن طاوس عطف على قوله عطاء لان ابن جريج سمع منهما قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي مكة قوله صبح رابعة اي في صبيحة ليلة رابعة قال الداودي اختلف فيه وكان خروجه من المدينة لخمس بقين من ذى القعدة قوله مهلين اي محرمين وانتصابه على الحال وانما جمع باعتبار ان قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مستلزم لقدم احكامه معه ويروى محرمون على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم محرمون قوله لا يخلطهم شيء اي من العمرة ويروى لا يخلطه في الاول الضمير يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه الذين معه وفي الثاني يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وقال صاحب التوضيح وفيه دلالة واضحة على الافراد قلت لا يدل على ذلك لان معنى لا يخلطه شيء يعني وقت الاحرام وكذلك معنى قول عائشة رضي الله تعالى عنها واهل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحج مفردا انه لم يعمر في وقت احرامه بالحج لكنه اعتمر بعد ذلك قوله فلما قدمنا اي مكة شرفها الله تعالى قوله امرنا اي امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فجعلنا هامة اي فجعلنا تلك الفعلة من الحج عمرة اي صرنا متمتعين قوله ففشت اي فشاعت وانتشرت من القشو بالفاء والشين المعجمة قوله في ذلك اي في فعلهم العمرة بعد الحج قوله المقالة بالقاف واللام ويروى المقالة بالميم قبل القاف وكلاهما بمعنى واحد واراد به مقالة الناس وذلك لما كان في اعتقادهم ان العمرة لا تصح في اشهر الحج وكانوا يرون العمرة فيها فجورا قوله قال عطاء هو الراوي عن جابر وهو عطاء بن ابي رباح قوله وذكره يقطر منيا هذا كناية عن قرب العهد بالوطء والواو فيه للحال قوله قال جابر يكفه اراد انه اشار به الى التقطر اي قال جابر قوله ذلك والحال انه يكفه من كف يكف اي منع ويروى بكفه بالباء الموحدة المكسورة دخلت على الكف الذي هو العضو المعروف قوله فبلغ ذلك اي ما صدر منهم من القول قوله خطيبا نصب على الحال قوله لا نالام فيه مقتوحة وهي لام التوكيد دخلت على المبتدأ وخبره هو قوله ابرو هو افعال التفضيل من البرو هو الخير والاحسان وان في ذلك اقل التفضيل من التقوى قوله ولواني استقبلت من امرى اي لو عرفت في اول الحال ما عرفت آخر من جواز العمرة في اشهر الحج لما هديت اي لكنت متمتعا ارادة لمخالفة اهل الجاهلية ولولا اني معي الهدى لاحلت من الاحرام ولكن امتنع الاحلال لصاحب الهدى وهو المفرد او القارن حتى يبلغ الهدى محله وذلك في ايام النحر لا قبلها وقد احتج به من يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان مفردا وانه افضل وهذا الاحتجاج غير صحيح لان الهدى لا يمنع المفرد من الاحلال والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يتحل فدل على انه كان متمتعا وفي الاستدكار لا يصح عندنا ان يكون متمتعا لا تمتع قران لانه لا خلاف بين العلماء انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحل من عمرته واقام محرما من اجل هديه الى النحر وهذا حكم القارن لا المتمتع قوله فقام سراقه بضم السين المهملة وتخفيف الراء والقاف ابن مالك بن جهم بضم الجيم والشين المعجمة وسكون العين المهملة بينهما وفي آخره ميم المدجي من مدحج بن مرة بن عبدمنة بن كنانة يكنى ابا سفيان من مشاهير الصحابة كان ينزل قديدا وقبل انه سكن مكة قوله هي اي العمرة في اشهر الحج او المتعة قوله لا بل لا بد اي ليس الامر كما تقول بل هي الى يوم القيامة مادام الاسلام قوله وجاء علي بن ابي طالب اي من البن



قال ابن بطال في المغازي للبخاري عن بريدة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يبعث عليا الى اليمن قبل حجة الوداع ليقبض الخمس فقدم من سعائه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما اهلت يا علي قال بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاهدوا مكث حراما كما كنت قال فاهدى له على هديا قال فهدى تفسير قوله واشركه في الهدى ان الهدى الذي اهداه علي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجعل له ثوابه فيحتمل ان يفرده ثواب ذلك الهدى كله فهو شريك له في هديه لانه اهداه عنه تطوعا من ماله ويحتمل ان يشركه في ثواب هدي واحد يكون بينهما كما مضى صلى الله تعالى عليه وسلم عنه وعن اهل بيته بكبش وعن لم يضح من امته واشرككم في ثوابه ويجوز الاشتراك في هدي التطوع وقال القاضي عندى انه لم يكن شريكا حقيقة بل اعطاه نذرا بذبحه والظاهر انه صلى الله تعالى عليه وسلم نحر البدن التي جاءت معه من المدينة واعطى عليا من البدن التي جاء بها من اليمن قوله فقال احدهما اى احدى الراويين من عطاء وطاوس قال بلفظ احدهما لان الراوى لم يكن عالما بالتعيين لكن روى عطاء عن جابر في باب تقضى الخائض المناسك انه قال اهلت بما اهل به رسول الله عليه وسلم قوله فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى امر عليا رضى الله تعالى عنه ان يقيم اى يثبت على احرامه قوله واشركه اى اشرك صلى الله تعالى عليه وسلم عليا في الهدى وقد ذكرنا وجهه الآن **فصل** باب من عدل عشرة من الغنم يجوز في القسم **ش** اى هذا باب يذكر فيه من عدل من الغنم يجوز بفتح الجيم وضم الزاى اى بعير في القسم بفتح القاف قيده احترازا عن الاضحية فان فيها يعدل سبعة يجوز نظرا الى الغالب واما يوم القسم فكان النظر فيه الى القيمة الحاضرة في ذلك الزمان وذلك المكان **فصل** حدثنا محمد اخبرنا وكيع عن سفيان عن ابيه عن عباية بن رفاع عن جده رافع بن خديج قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الخليفة من نهامة فاصبنا غنما وابلا فجعل القوم فاعلوا بها القدور فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامر بها فاكفئت ثم عدل عشرة من الغنم يجوز ثم ان بعيرامنهم وليس في القوم الا خيل بسيرة فرماه رجل فحبسه بسهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لهذه البهائم اوابد كأوابد الوحش فاعلبيكم منها فاصنعوا به هكذا قال قال جدى يا رسول الله اننا رجوا أو نخاف ان نلقى العدو غدا وليس معنا مدي افنديج بالقصب فقال اعجل او ارنى ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر وسأحدثكم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فهدى الحبشة **ش** **فصل** مطابقته للترجمة في قوله ثم عدل عشرة من الغنم يجوز والحديث مضى عن قريب في باب قسم الغنم فانه اخرجه هناك عن علي بن الحكم الانصارى عن ابي عوانة عن سعيد بن مسروق عن عباية الى آخره وهنا اخرجه عن محمد بن محمد بن يوسف هو في اكثر الروايات ووقع في رواية ابن شوية حدثنا محمد بن سلام عن وكيع عن سفيان الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن عباية الى آخره وقدم الكلام فيه مستوفى هناك قوله او ارنى بفتح الهزة وسكون الراء وكسر النون بزيادة الياء الحاصلة من اشباع كسرة النون ويروى ارن بفتح الهزة وكسر الراء وسكون النون قال الخطابي صوابه ارن على وزن اعجل وهو بمعناه وهو من ارن يارن اذا نشط وخف اى اعجل ذبحها لثلاث موت خنقا فان الذبح اذا كان بغير حديد احتاج صاحبه الى خفة يد وسرعة قال وقد يكون على وزن اعط يعنى ادم القطع ولا تنفر من قولهم رنوت اذا ادمت النظر والصحيح انه بمعنى اعجل وانه شك من الراوى هل قال اعجل او ارن وقال

التوريشتي هي كلمة تستعمل في الاستعجال وطلب الخفة واصل الكلمة كسر الراء ومنهم من يسكنها ومنهم من يحذف ياء الاضافة منها لان كسرة النون تدل عليها قال الكرماني بيان كونه ياء الاضافة مشكل اذا الظاهر انه ياء الاشباع قلت الذي قاله هو الصحيح لان ياء الاضافة لا وجه لها هنا على ما لا يخفى والله اعلم بحقيقة الحال

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب الرهن في الحضرة ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الرهن هكذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الرهن في الحضر  
 وفي رواية ابن شويه باب ما جاء في الرهن وفي رواية الكل الآية المذكورة في الاول قوله في الحضر ليس  
 بقيد ولكنه ذكره بناء على الغالب لان الرهن في السفر نادر وقال ابن بطال الرهن جائز في الحضر خلافا  
 للظاهرية اختلفوا بقوله تعالى (وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان مقبوضة) والجواب ان الله تعالى انما  
 ذكر السفر لان الغالب فيه عدم الكتاب في السفر وقيد الكتاب في السفر ويجوز فيه الرهن وكذا يجوز  
 في الحضر ولان الرهن الاستيثاق فيستوثق في الحضر ايضا كالكيل وابطارهن رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم درعه بالمدينة والرهن في اللفة مطلق الحبس قال الله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اى  
 محبوسة وفي الشرع هو حبس شيء يمكن استيفاءه منه الدين تقول رهنت الشيء عند فلان ورهنته  
 الشيء وارهنته الشيء بمعنى قال تلعب بجوز رهنته وارهنته وقال الاصمعي لا يقال ارهنت الشيء وانما  
 يقال رهنته ويجمع الرهن على رهان ورهن بضمين وقال الاخفش رهن بضمين قبيحة لانه لا يجمع  
 فعل على فعل الا قليلا شاذا نحو سقف وسقف قال وقد يكون رهن جمعا للرهان كأنه يجمع رهن على رهان  
 ثم يجمع رهان على رهن مثل فراش وفرش والراهن الذي يرهن والمرهون الذي يأخذ الرهن والشيء  
 مرهون ورهين والاشي رهينة **فصل** وقوله تعالى وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فراهان  
 مقبوضة **ش** وقوله بالجر عطف على ما قبله اى في بيان قوله تعالى وان كنتم على سفر قوله وان كنتم  
 على سفر اى مسافرين وتداينتم الى اجل مسمى ولم تجدوا كتابا يكتب لكم قال ابن عباس او وجدوه ولم يجدوا  
 قرطاسا او دوة او قلما فراهان مقبوضة اى فليكن بدل الكتاب فراهان مقبوضة في يد صاحب الحق  
 وقد استدل بقوله فراهان مقبوضة ان الرهن لا يلزم الا بالقبض كما هو مذهب الجمهور وقال ابن بطال  
 جميع الفقهاء يجوزون الرهن في الحضر والسفر ومنعه مجاهد وداود في الحضر ونقل الطبري عن  
 مجاهد والضحاك انما قال لا يشرع الرهن الا في السفر حيث لا يوجد الكتاب وبه قال داود **فصل**  
 حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال ولقد رهن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بشعير ومشيت الى النبي صلى الله عليه وسلم بخبر شعير واهالة نسخة  
 ولقد سمعته يقول ما اصبح لآل محمد الا اصاع ولا امسى وانهم لتسعة آيات **ش** مطابقته  
 لترجمة في قوله ولقد رهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درعه بشعير ومضى الحديث في اوائل  
 كتاب البيوع في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسيئة فانه اخرجه هناك عن مسلم عن  
 هشام عن قتادة عن انس وعن محمد بن عبد الله بن حوشب عن اسباط عن هشام الدستوائى عن قتادة  
 عن انس ومضى الكلام فيه مستوفى قوله ولقد رهنه معطوف على شيء محذوف بينه ما رواه احمد  
 من طريق ابان العطار عن قتادة عن انس ان يهوديا دما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاجابه  
 ولقد رهن الى آخره وهذا اليهودى هو ابواشجم واسمه كنيته وهو من بني ظفر بفتح الظاء المعجمة  
 والفاء وهو بطن من الاوس وكان حليفا لهم وكان قدر الشعير ثلاثين صاعا كما سأتى في البخارى



من حديث عائشة في الجهاد وكذلك رواه احمد وابن ماجه والطبراني وفي رواية الترمذي والنسائي  
بمشربين صاعا ووقع لابن حبان من طريق شيخان عن قتادة عن انس ان قيمة الطعام كانت ديناراً  
وزاد احمد من طريق شيخان فاوجد ما يفتكها به حتى مات **قوله** درعه بكسر الدال يذكروا يؤنث  
**قوله** بشعر الباء فيه المقابلة اي رهن درعه في مقابلة شعر **قوله** ومشيت اي قال انس مشيت الى  
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** بخبز شعر بالاضافة والباء فيه تتعلق بمشيت **قوله** واهاله  
بكسر الهزة وتخفيف الهاء ما اذيت من التهم والالبية وقيل هو كل دسم جامد وقيل ما يؤتم به  
من الادمان **قوله** سخرة بفتح السين المهملة وكسر النون وفتح الحاء المعجمة اي متغبرة الريح ويقال  
زخخة ايضاً بالزاي موضع السين **قوله** ولقد سمعته اي قال انس رضي الله تعالى عنه لقد سمعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وقدم ما قال الكرماني فيه ومارد عليه وما اجبت عنه في الباب  
المذكور **قوله** ما اصبح لآل محمد الا صاع ولا امسى كذا بهذه العبارة وقع لجميع الرواة وكذا ذكره الحميدي  
في الجمع ووقع لابي نعيم في المستخرج من طريق الكشي عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخاري المذكور  
في سند الحديث بلفظ ما اصبح لآل محمد ولا امسى الا صاع وهذا احسن وفيه تنازع الفعلان في  
ارتفاع صاع وفي رواية البخاري **قوله** اصبح فعل وفاعله صاع وبقدر صاع آخر في قوله ولا  
امسى اي ولا امسى صاع ووقع في رواية احمد بن ابي عامر والاسمعيلى من طريقه ولا ترمذي من طريق  
ابن ابي عدي ومعاذ بن هشام والنسائي من طريق هشام بلفظ ما امسى في آل محمد صاع ثم ولا صاع حب  
والمراد بالآل اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم وقدينه بقوله وانهم اي وان آل الله لتسعة ابيات واراد به  
بطريق الكناية تسعة نسوة وكذا وقع في رواية هؤلاء المذكورين ولم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
هذه المقالة بطريق التضعير حاشا وكلا وانما هو بيان الواقع وفيه من الفوائد جواز معاملة الكفار  
فيما لم يتحقق تحريم عين التعامل فيه وعدم الاعتبار بفساد معتقدهم ومعاملاتهم فيما بينهم وفيه جواز  
بيع السلاح ورهنه واجارته وغير ذلك من الكافر ما لم يكن حربياً وفيه ثبوت املاك اهل الذمة في ايديهم  
وفي جواز الشراء بالثلث المؤجل وفي جواز اتخاذ الدروع وغيرهما من آلات الحرب وانه غير  
قادر في التوكل وفيه ان قبة آله الحرب لا تدل على تحييسها وفيه ان اكثر قوت ذلك العصر  
الشعر قاله الداودي وفيه ما كان فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من التواضع والزهد في الدنيا  
والثقل منها مع قدرته عليها والكرم الذي افضى به الى عدم الادخار حتى احتاج الى رهن درعه  
والصبر على ضيق العيش والقناعة باليسير وفيه فضيلة ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لصبرهن  
معه على ذلك وفيه فوائد اخرى ذكرناها هناك **ص** باب من رهن درعه **ش**  
اي هذا باب في بيان من رهن درعه وانما ذكر هذه الترجمة مع انه ذكر حديث الباب في باب شراء النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسبة لتعدد شخه فيه مع زيادة فيه هنا على ما ذكره **ص** حديثنا  
مسدد حديثنا عبد الواحد حديثنا الاعمش قال لنا عند ابراهيم الرهن والقبيل في السلف فقال  
ابراهيم حديثنا الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترى من  
يهودي طعاما الى اجل ورهنه درعه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ورهنه درعه وذكر  
هذا الحديث في باب شراء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالنسبة كما ذكرنا الآن عن علي بن اسد عن عبد الواحد  
عن سليمان الاعمش الى آخره والزيادة فيه هنا قوله والقبيل بفتح القاف وكسر الباء الموحدة

وهو الكفيل وزنا ومعنى قوله في السلف وهناك في السلم وقدمضى الكلام فيه هناك وفي الباب  
السابق ايضاً والله اعلم **ص** باب رهن السلاح **ش** اي هذا باب في بيان  
حكم رهن السلاح قيل وانما ترجم رهن السلاح بعد رهن الدرع لان الدرع ليست بسلاح  
حقيقة وانما هي آلة يتق بها السلاح انتهى قلت الدرع تبقى بالنفس وان لم يكن عليه سلاح والمراد  
بالسلاح الآلة التي يدفع بها الشخص عن نفسه والدرع اعظم واشد في هذا الباب على ما لا يخفى  
**ص** حديثنا عبد الله حديثنا سفيان قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم من لكعب بن الاشرف فانه قد اذى الله ورسوله فقال محمد بن مسلمة انافاناه فقال اردنان تسلفنا  
وسقنا ووسقين فقال اردنوني نساهم قالوا كيف ترهنك نساهم وانت اجل العرب قال فارهنوني ابناهم  
قالوا كيف ترهن ابناهم فاسب احدهم فيقال رهن يوسق او وسقين هذا عار علينا ولكننا ترهنك  
اللائمة قال سفيان يعني السلاح فوعده ان ياتيه فقتلوه ثم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه  
**ش** قيل ليس فيه ما يوجب عليه لانهم لم يقصدوا الا الحديقة وانما يؤخذ جواز رهن السلاح من  
الحديث الذي قبله انتهى قلت ليس في لفظ الترجمة ما يدل على جواز رهن السلاح ولا على عدم  
جوازه لانه اطلق فتكون المطابقة بينه وبين الترجمة في قوله ولكننا ترهنك اللائمة اي السلاح  
بحسب ظاهر الكلام وان لم يكن في نفس الامر حقيقة الرهن وهذا المقدار كاف في وجه المطابقة  
وعلى بن عبد الله المعروف بابن المدبني وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار ومحمد  
ابن مسلمة بفتح الميم واللام ايضاً ابن خالد بن عدي بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج  
ابن عمرو وهو النبيت بن مالك بن اوس الحارثي الانصاري يكنى ابا عبد الله وقيل ابو عبد  
الرحمن ويقال ابو سعيد حليف بن عبد الاشهل شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقيل انه استخلفه على المدينة عام تبوك روى عنه جابر وآخرون اعترل الفتنة  
واقام بالريذة ومات بالمدينة في صفر سنة ثلاث واربعين وقيل سنة سبع واربعين وهو ابن سبع  
وسبعين وصلى عليه مروان بن الحكم وهو يومئذ امير المدينة والحديث اخرجه البخاري ايضاً  
في المغازي عن علي بن عبد الله وفي الجهاد عن قتيبة وعبد الله بن محمد فرقهما واخرجه مسلم في  
المغازي عن اسحق بن ابراهيم وعبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الزهري واخرجه ابو داود  
في الجهاد عن احمد بن صالح واخرجه النسائي في السير عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن  
**ذكر معناه** **قوله** من لكعب بن الاشرف اي من يتصدى لقتله وقال ابن اسحق كان لكعب  
الاشرف من طي ثم احدي بن نهران حليف بن النضر وكانت امه من بني النضر واسمها عقيلة  
بنت ابي الحقيق وكان ابوه قد اصاب دما في قومه فأتى المدينة فزلهما ولما جرى بدر ما جرى قال  
ويحكم احق هذا وان محمدًا قتل اشراف العرب وملوكها والله ان كان هذا حقاً فبطن الارض  
خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن ابي وداعة السهمي وعنده عاتكة  
بنت اسد بن ابي العيص بن امية بن عبد شمس فآكرمه المطلب فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر  
ويحرض الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وينشد الاشعار فن ذلك ما حكاها  
الواقدي من قصيدة عينية طويلة من الوافر اولها \* طحنت رحي بدر بهلاك اهله \* ولئيل بدر  
نسهل وتدمع \* فقلت سراة الناس حول خيامهم \* لا تبعدوا ان الملوك تصرع \* فأجابه حسان



ابن ثابت رضي الله عنه قال ايكاد كعب بن لؤي يرمي به وعاش بعد الانساع وولد رأيت بطن  
 بدر منهم \* قتلى تمح لها العيون وتدمع \* الى آخرها وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم فقال من لكعب بن الاشرف وقال الواقدي كان كعب شاعرا يهجو رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم والمسلمين ويظهر عليهم الكفار ولما اصاب المنركين يوم بدر ما اصابهم اشتد عليه  
 قوله فقال محمد بن مسلمة انا اى قتله بارسل الله وواختلفوا في كيفية قتله على وجهين احدهما  
 ما ذكره البخاري ومسلم ايضا في باب قتل كعب بن الاشرف في كتاب المغازي وهو قوله  
 قال يا رسول الله انحب ان اقتله قال نعم قال انذني ان اقول شيئا قال قل الى آخر الحديث ينظر هناك  
 والوجه الثاني ما ذكره محمد بن اسحق وغيره لما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لكعب  
 قال محمد بن مسلمة انا فرجع محمد بن مسلم فاقام ثلاثا لا يأكل ولا يشرب وبلغ ذلك رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فدعاه فقال ما الذي منك من الطعام والشراب فقال لاني قلت قولا  
 ولا ادرى افي به ام لا فقال انما عليك الجهد فقال يا رسول الله لا بد لنا ان نقول قولا فقال قولوا  
 ما بدا لكم فانتم في حل من ذلك وقال محمد بن اسحق فاجتمع في قتله محمد بن مسلمة وسليمان بن  
 سلامة بن وقش وهو ابونايلة الاشهلي وكان اخا لكعب من الرضاة وعياد بن بشر بن وقش الاشهلي  
 وابو عبس بن جبر اخو بني حارثة والحارث بن اوس وقدموا الى ابن الاشرف قبل ان يأتوا سليمان  
 ابن سلامة ابانايلة فجاء محمد بن مسلمة الى كعب فتحدث معه ساعة وتناشدا شعرا ثم قال ويحك يا ابن  
 الاشرف افي قد جئت لك حاجة اريد ذكرها لك فاكتم علي قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل  
 علينا بلا من البلاء عادتنا العرب ورمونا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال  
 وجهدت الانفس واصبحنا قد جهدنا وجهديا فقال انا والله قد اخبرتكم ان الامر سيصير الى  
 هذا ثم جاءهم من ذكرناهم فقال له سليمان اني اردت ان تبعنا طعاما وزهنتك ونوثقتك  
 ونحسن في ذلك فقال اترهون في ابناءكم قال لقد اردت ان تفضحنا ان معنى اصحابنا على  
 مثل رأبي وقد اردت ان آتيك بهم فتيبهم ونحسن في ذلك وزهنتك من الحلقة يعني السلاح ما فيه وفاق  
 فقال كعب ان في الحلقة لوقا فرجع ابونايلة الى اصحابه فاخبرهم فاخذوا السلاح وخرجوا يمشون  
 وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معهم الى البقيع يدعو لهم وقال انطلقوا على اسم الله  
 وبركته وكانت ليلة مقمرة ورجع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرته وساروا حتى انتهوا  
 الى حصنه فتهتف به ابونايلة وكان حديث عهد بهرس فوثب في ملحفة له فاخذت امرأته بناحيتها  
 وقالت الى ابن في هذه الساعة فقال انه ابونايلة او وجدني نائما ابظني فقالت والله اني لاهرف  
 في صوتي الترف فقال لها كعب اودعي الفتي الى طعنة لا جاب ثم نزل فتحدث معهم ساعة وتحدثوا  
 معه ثم قالوا هل لك يا ابن الاشرف ان تنامى الى شعب الجوز فتحدث به بقية ليلتنا هذه قال نعم ان  
 شئتم فخرجوا يتماشون فاخرا الامر اخذ ابونايلة بفود رأسه فقال اضربوا عدوا الله فضربوه  
 فاختلفت عليه اسياهم في ثفن شيئا قال محمد بن مسلمة فذكرت مغولا في صيفي والمغول السيف الصغير  
 فوضعت في ثننه وتحاملت عليه حتى بلغ عاتقه وصاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن الا وقد  
 عليه نار ووقع عدو الله وجثنا آخر الليل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم يصلي  
 فاخبرناه بقتله ففرح ودعانا وحكي الطبري عن الواقدي قال جاؤا برأس كعب بن الاشرف الى رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم وفي كتاب شرف المصطفى ان الذين قتلوا كعبا حلوا رأسه في الخلافة الى  
 المدينة فقبل انه اول رأس حل في الاسلام وقيل بل رأس ابى عزة الجمعي الذي قال له النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لا بدغ المؤمن من جحر مرتين فقتل وحل رأسه الى المدينة في ربح واما اول مسلم حل رأسه  
 في الاسلام فعمرو بن الحمق وله صحبة فان قلت كيف قتلوا كعبا على وجه العرة والحداد قلت لما قدم مكة  
 وحرص الكفار على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشبه بنساء المسلمين فقد نقض العهد واذ نقض  
 العهد فقد وجب قتله بأي طريق كان وكذا من يجرى مجراه كابي رافع وغيره وقال المهلب لم يكن في عهد من  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان متمعا بقومه في حصنه وقال المازري نقض العهد وجاء  
 مع اهل الحرب معينا عليهم ثم ان ابن مسلمة لم يؤمنه لكنه كلفه في البيع والشراء فاستأنس به  
 فتكن منه من غير عهد ولا امان وقد قال رجل في مجلس على رضي الله تعالى عنه ان قتله كان غدر ا  
 فامر بقتله فضربت عنقه لان الغدر انما يتصور بعد امان صحيح وقد كان كعب منافضا للعهد قوله  
 وسقا بفتح الواو وكسرهما وهو ستون صاعا قوله او وسقين شك من الراوى قوله ارهنوني  
 فيه لفتان رهن وارهن فالقصيدة رهن والقبلة ارهن بقوله ارهنوا على اللغة القصيدة بكسر  
 الهجمة وعلى اللغة القليلة بفتحها قوله فيسب على صيغة المجهول وكذا قوله رهن بوسق قوله  
 اللامة مهموزة الدرر وقد فسر سفيان الراوى بالسلاح وقال ابن الاثير اللامة الدرر وقيل  
 السلاح ولا لامة الحرب اداته وقد ترك الهجمة تخفيفا وقال ابن بطال ليس في قولهم نزهنتك اللامة  
 دلالة على جواز رهن السلاح عند الحرب وانما كان ذلك من معاريض الكلام المباحة في الحرب  
 وغيره وقال السهيلي في قوله من لكعب بن الاشرف فانه آذى الله ورسوله جواز قتل من سب  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان دعه خلافا لابي حنيفة فانه لا يرى بقتل الذي في مثل  
 هذا قلت من اين يفهم من الحديث جواز قتل الذي بالسب اقول هذا يحتمل ولكن انا معه  
 في جواز قتل الساب مطلقا **ص** باب \* الرهن مركوب ومحلوب **ش**  
 اي هذا باب يذكر فيه الرهن مركوب يعني اذا كان ظهرا يركب واذا كان من ذوات الدرر يخلب وهذه  
 الترجمة لفظ حديث اخرجه الحاكم من طريق الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرهن مركوب ومحلوب وقال اسناده على شرط الشيخين واخرجه ابن عدى  
 في الكامل والدارقطني والبيهقي في سنينهما من رواية ابراهيم بن مجشور قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش  
 عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرهن محلوب ومركوب  
 قال ابن عدى لا اعلم رفعه عن ابى معاوية غير ابراهيم بن مجشور هذا وله منكرات من جهة الاسناد  
 غير محفوظة **ص** وقال مغيرة عن ابراهيم تركب الضالة بقدر علفها ونحلب بقدر علفها  
 والرهن مثله **ش** مغيرة بضم الميم وكسرهما بلام التعريف وبدونها هو ابن مقسم بكسر الميم  
 وسكون القاف مر في الصوم و ابراهيم هو النخعي والضالة ماضل من البهيمة ذكر اكان او انثى قوله  
 بقدر علفها ووقع في رواية الكشميني بقدر عملها والاول اوجه وهذا التعليق وصله سعيد بن  
 منصور عن هشيم عن مغيرة به قوله والرهن اي الموهون مثله في الحكم المذكور يعني يركب ويحلب  
 بقدر العلف وهذا ايضا وصله سعيد بن منصور بالاسناد المذكور ولفظه الدابة اذا كانت موهونة  
 تركب بقدر علفها واذا كان لها ابن يشرب منه بقدر علفها **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا عن



عامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقول الرهن يركب بنفقة ويشرب  
ابن الدر اذا كان مرهونا شرب بنفقة للترجة ظاهرة وابونعيم الفضل بن دكين وذكربا  
هو ابن ابي زائدة وعامة هو الشعبي وليس للشعبي عن أبي هريرة في البخاري الا هذا الحديث وآخر  
في نفسه يرازمز وعلق له ثالثا في النكاح والحديث أخرجه البخاري ايضا عن محمد بن مقاتل  
في الرهن وأخرجه ابوداود في البيوع عن هناد وأخرجه الترمذي فيه عن أبي كريب ويوسف بن  
عيسى وأخرجه ابن ماجه في الاحكام عن أبي بكر بن أبي شيبة وذكر طرق هذا الحديث ولما رواه  
الترمذي قال وقد روى غير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة موقوفا ورواه  
كذلك سفيان بن عيينة وشعبة وكيع فاما حديث ابن عيينة فرواه الشافعي عنه ومن طريق  
البیهقي واما حديث شعبة فرواه البيهقي من رواية مسلم بن ابراهيم عنه واما حديث وكيع فرواه  
البیهقي ايضا من رواية ابراهيم بن عبد الله العباسي عنه وورد مرفوعا من طرق أخرى منها ما رواه ابن  
عدى في الكامل وقد ذكرناه عن قريب ومنها ما رواه الدار قطنى من رواية يحيى بن جناد البیهقي  
من رواية شيان بن فروخ كلاهما عن أبي عوانة عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا  
ورجاله كلهم ثقات ومنها ما رواه ابن عدى في الكامل من رواية يزيد بن عطاء عن الاعمش عن أبي  
صالح عن أبي هريرة مرفوعا ويزيد ضعيف ومنها ما رواه ابن عدى ايضا من رواية الحسن بن عثمان  
ابن زياد التستري عن خليفة بن خياط وحفص بن عمر الرازي عن عبد الرحمن بن مهيدي عن سفیان  
عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا وقال هذا عن الثوري عن الاعمش عن أبي صالح  
عن أبي هريرة مسندا منكر جدا والبلاء من الحسن بن عثمان فانه كذاب ومنها ما رواه ابن عدى  
ايضا من رواية أبي الحارث الوراق عن شعبة عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعا  
وقال ابو الحارث هذا بصري وقال ابن طاهر روى عن أبي عوانة وعيسى بن يونس وأبي معاوية  
وشعبة والثوري مرفوعا وموقوفا والاصح الموقوف وقال الدار قطنى رفعه ابو الحارث نصر  
ابن جناد الوراق عن شعبة عن الاعمش وروى عن وهب بن جرير ايضا مرفوعا وغيرهما يرويه  
عن شعبة موقوفا وهو الصواب قال ورفع ايضا لو بن عن عيسى بن يونس عن الاعمش والمحفوظ  
عن الاعمش وقفه على أبي هريرة وهو اصح ورواه خلاد الصفر عن منصور عن أبي صالح مرفوعا  
وغيره ينفقه وهو اصح وعند ابن خرم من حديث زكريا عن الشعبي عنه مرفوعا اذا كانت الدابة  
مرهونة فعلى المرتن علفها وابن الدر يشرب وعلى الذي يشرب نفقته ويركب وقال هذه الزيادة  
انما هي من طريق اسماعيل بن سالم الصائغ مولى بني هاشم عن هشيم فالتحليل من قبله لامن قبل هشيم  
قلت اسماعيل هذا احتج به مسلم وتابعه زياد بن ايوب عند الدار قطنى ويعقوب الدوري عند البيهقي  
ذكر معناه قوله الرهن يركب أي المرهون يركب وهو على صيغة المجهول والمراد الظاهر وبينه  
في الطريق الثاني حيث قال الظاهر يركب قوله بنفقة أي بمقابلة نفقته يعني يركب وينفق عليه قوله  
ويشرب على صيغة المجهول ايضا قوله ابن الدر بفتح الدال المهملة وتشديد الراء وهو مصدر بمعنى الدارة  
أي ذات الضرع وقال بعضهم وقوله ابن الدر من اضافة الشيء الى نفسه وهو كقوله تعالى حب الحصيد  
قلت اضافة الشيء الى نفسه لا تصح الا اذا وقع في الظاهر فيؤول وقد ذكرنا ان المراد بالدر الدارة  
فلا يكون اضافة الشيء الى نفسه لان الابن غير الدارة وكذلك يؤول في حب الحصيد ذكر ما استفاد

منه احتج بهذا الحديث ابراهيم النخعي والشافعي وجاعة الظاهرية على ان الرهن يركب المرهون  
بحق نفقته عليه ويشرب لبنه كذلك ورؤى ذلك ايضا عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وقال ابن حزم  
في المحلى ومتافع الرهن كله الانحاشي منها شيئا لصاحب الرهن له كما كانت قبل الرهن ولا فرق حاشي ركوب  
الدابة المرهونة وحاشي لبن الحيوان المرهون فانه لصاحب الرهن الا ان يضيعه فلا ينفق عليهم او ينفق  
على كل ذلك المرتن فيكون له حينئذ الركوب والابن بما اتفق لا يحاسب به من دينه كثر ذلك اوقل  
وذلك لان ملك الراهن باق في الراهن لم يخرج عن ملكه لكن الركوب والاحتساب خاصة لمن  
اتفق على الركوب والمحلوب الحديث ابي هريرة انتهى وقال الثوري وابو حنيفة وابو يوسف  
ومحمد ومالك واحد في رواية ليس للراهن ذلك لانه ينافي حكم الرهن وهو الحبس الدائم فلا يملكه  
فاذا كان كذلك فليس له ان ينفع بالمرهون استخداما وركوبا ولينا وسكنى وغير ذلك وليس له ان  
يبيعه من غير المرتن بغير اذنه وابوعه توقف على اجازته فان اجازته جاز ويكون الثمن رهنا سواء شرط  
المرتن عند الاجازة ان يكون مرهونا عنده اولا وعن أبي يوسف لا يكون رهنا الا بالشرط وكذا  
ليس للمرتن ان ينفع بالمرهون حتى لو كان عبدا لا يستخدمه اودابة لا يركبها او ثوبا لا يلبسه اودارا  
لا يسكنها او محققا ليس له ان يقرأ فيه وليس له ان يبيعه الا باذن الراهن وقال الطحاوي في الاحتجاج  
لاصحابنا اجمع العلماء على ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتن وانه ليس على المرتن استعمال  
الرهن قال والحديث يعني الحديث الذي احتج به الشافعي ومن معه بجعل فيه لم يبين فيه الذي يركب  
ويشرب فن ابن جاز للمخالف ان يجعله للراهن دون المرتن ولا يجوز حمله على احدهما الا بدليل  
قال وقد روى هشيم عن زكريا عن الشعبي عن أبي هريرة ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال اذا كانت الدابة مرهونة فعلى المرتن علفها وابن الدر يشرب وعلى الذي يشرب نفقتها  
ويركب فدل هذا الحديث ان المعنى بالركوب وشرب اللبن في الحديث الاول هو المرتن لا الراهن  
فجعل ذلك له وجعلت النفقة عليه بدلا مما يتعوض منه وكان هذا عندنا والله اعلم في وقت ما كان الربا  
مباحا ولم ينفذ من حيث ينفذ عن القرض الذي يحرم منفعة ولا عن اخذ الشيء او ان كانا غير متساويين ثم حرم الربا  
بعد ذلك وحرم كل قرض جرم منفعة واجمع اهل العلم ان نفقة الرهن على الراهن لا على المرتن وانه  
ليس للمرتن استعمال الرهن قال ويقال ان صرف ذلك الى الراهن فجعله استعمال الرهن ويجوز  
للاهن ان يرهن رجلا دابة هورا كبها فلا يجديدا من ان يقول لا يقال له فاذا كان الرهن لا يجوز  
الا ان يكون مخلى بيده وبين المرتن فيقبضه وبصير في يده دون يد الراهن كما وصف الله تعالى بقوله  
فرهان مقبوضة فيقول نعم فيقال له فلما لم يحز ان يستقبل الرهن على ما الراهن را كبه لم يحز ثبوته  
في يده بعد ذلك رهنا بحقه الا كذلك ايضا لان دوام القبض لا بد منه في الرهن اذا كان الرهن انما هو  
احباس المرتن للشيء المرهون بالدين وفي ذلك ايضا ما يمنع استخدام الامة الرهن لانها ترجع ذلك الى  
حال لا يجوز عليها استقبال الرهن ووجه أخرى انهم قد اجمعوا ان الامة الرهن ليس للراهن ان يطأها  
وللمرتن منعه من ذلك فلما كان المرتن يمنع الراهن من وطئها كان له ايضا ان يمنعه بحق الرهن من  
استخدامها انتهى قلت الطحاوي اطلق قوله قد اجمعوا الى آخره وقد قال بعض اصحاب الشافعي  
للاهن ان يطأ الآيسة والصغيرة لانه لا ضرر فيه فان علة المنع الخوف من ان تلد منه فتخرج بذلك  
من الرهن وهذا معدوم في حقهما والجمهور على خلاف ذلك ثم ان خالف فوطئ فلا حد عليه لانها



ملكه ولا مهر عليه فاذا ولدت صارت ام ولد له وخرجت من الرهن وعليه قيمتها حين احبها ولا فرق بين  
الموسر والمهر الا ان الموسر تؤخذ قيمته منه والمهر يكون في ذمته قيمته وهذا قول اصحابنا والشافعي  
ايضا وقال ابن حزم قال الشافعي ان رهن امة فوطئها فحملت فان كان موسرا خرجت من الرهن ويكاف  
رهنها آخر مكانها وان كان موسرا فرة قال يخرج من الرهن ولا يكاف رهنها ولا يكاف هي شيئا ومرة  
قال تباع اذا وضعت ولا يباع الولد ويكاف رهن آخر وقال ابو ثور هي خارجة من الرهن ولا يكاف  
لا هو ولا هي شيئا سواء كان موسرا او موسرا او عن قتادة انها تباع ويكاف سيدها ان يفتك ولده منها وعن  
ابن سيرين انها استسعت وكذلك العبد الموهون اذا اعتق وقال مالك ان كان موسرا كاف ان ياتي  
بقيمتها فيكون القيمة رهنها ويخرج هي من الرهن وان كان موسرا فان كانت تخرج اليه وتأتيه فهي خارجة  
من الرهن ولا يتبع بغرامة ولا يكاف هو رهنها مكانها لكن يتبع بالدين الذي عليه وان كان تسور عليها  
بيعت هي واعطى هو ولده منها وقال ابو حنيفة واصحابه ان حملت واقر بحملها فان كان موسرا خرجت  
من الرهن وكاف قضاء الدين ان كان حالا او كاف رهنها بقيمتها ان كان الى اجل وان كان موسرا كافت ان  
تستسعي في الدين الحال بالغام بالغ ولا ترجع به على سيدها ولا يكاف ولدها معاية وان كان الدين الى اجل  
كلفت ان تستسعي في قيمتها فقط فحملت رهنها مكانها فاذا حل اجل الدين كلفت من قبل ان تستسعي  
في باقي الدين ان كانت اكثر من قيمتها وان كان السيد استلحق ولدها بعد وضعهاله وهو موسر قسم  
الدين على قيمتها يوم ارتننها وعلى قيمة ولدها يوم استلحقه فما اصاب للام سعت فيه بالغام ما بلغ  
للمرته ولم ترجع به على سيدها وما اصاب الولد سعي في الاقل من الدين او من قيمته ولا رجوع به على  
ايه وبأخذ المرتهن كل ذلك وقال صاحب التوضيح هذا الحديث حجة على ابي حنيفة قلت سبحان الله  
هذا تحكم وكيف يكون حجة عليه وقد ذكرنا وجهه على ان الشعي هو الراوي عن ابي هريرة في هذا  
الحديث قد روى عند الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الحسن بن صالح عن اسماعيل  
ابن ابي خالد عن الشعبي قال لا ينفع في الرهن بشيء فهذا الشعي بقول هذا وقد روى عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث المذكور فيجوز عليه ان يكون ابو هريرة يحدثه عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك ثم يقول هو بخلافه وليس ذلك الا وقد ثبت فسخ هذا الحديث عنده والله  
اعلم **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا زكريا عن الشعبي عن ابي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الظاهر بركب بنفقة اذا كان مرهونا وابن الدريش بركب بنفقته اذا كان مرهونا  
وعلى الذي بركب وبشرب النفقة **ش** **ص** مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في الحديث  
المذكور اخرجه عن محمد بن مقاتل الرازي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن زكريا ابن ابي زائدة  
عن عامر الشعبي وقدم الكلام فيه عن قريب قوله الظاهر بركب ويروى الرهن بركب ومراده بالرهن  
ايضا الظاهر بقربة بركب **ص** **باب** الرهن عند اليهود وغيرهم **ش** **ص** اي هذا باب  
في بيان حكم الرهن عند اليهود وغيرهم مثل النصارى والجرى المستأمن **ص** **ص** حدثنا  
قتيبة حدثنا جرير عن الاعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اشترى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يهودي طعاما ورهنه درعه **ش** **ص** مطابقتها  
لترجمة ظاهرة والحديث قد ذكر ذكره لاسيما عن قريب **ص** **باب** اذا اختلف  
الراهن والمرتهن ونحوه فالبينة على المدعي واليمين على المدعي عليه **ش** **ص** اي هذا باب يذكر

فيه اذا اختلف الراهن والمرتهن مثل ما اذا اختلفا في مقدار الدين والرهن قائم فقال الراهن رهنك  
بعمرة دنائير وقال المرتهن بعشرين دينارا فقال الثوري وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق  
وابو ثور القول قول الراهن مع يمينه لانه ينكر الزيادة والبينة على المدعي وهو المرتهن وعن الحسن  
وقتادة القول قول المرتهن ما لم يجاوز دينة قيمة رهنه قوله ونحو اختلاف الراهن والمرتهن مثل  
اختلاف المتابعين وغيره ثم اختلفوا في تفسير المدعي قبل المدعي من لا يستحق الابحجة كان خارجا وقبل المدعي  
من يمسك بغير الظاهر وقبل المدعي من يترك امر اخفيا خلاف الظاهر وقبل المدعي من اذا ترك  
البد وقبل من يمسك بالظاهر وقبل من اذا ترك لا يترك بل يعبر وهذا ايضا احسن ما قيل فيه **ص**  
حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كتبت الى ابن عباس فكتب الى ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى ان اليمين على المدعي عليه **ش** **ص** مطابقتها لجزء الترجمة  
وهو قوله واليمين على المدعي عليه وخلاد يفتح الخاء المجمة ونشد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو  
محمد السلمي الكوفي وهو من افراده ونافع بن عمر بن عبد الله الجمحي من اهل مكة وابن ابي مليكة هو عبد الله بن  
عبد الله بن ابي مليكة واسمه زهير بن عبد الله ابو محمد المكي الاحول كان قاضيا لابن الزبير ومؤذنه **ص**  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن ابي نعيم وفي التفسير عن نصر بن علي واخرجه مسلم  
في الاحكام عن ابي الطاهر بن السرح وعن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود في القضايا عن القضي  
عن نافع بن عمر عن نافع بن عمر عن محمد بن الترمذي في الاحكام عن محمد بن سهل واخرجه النسائي في القضاء  
عن علي بن سعيد عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن حمزة بن يحيى بن ابن وهب  
في معناه قوله كتبت الى ابن عباس يعني كتبت اليه اسأله في قضية امرأتين ادعت احدهما على الاخرى  
على ما يحيى في تفسير سورة آل عمران قوله فكتب الى آخره الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع  
والخلاف فيها معروف في علوم الحديث وقد قال بصحته ابوب ومنصور وآخرون وهو الصحيح  
المشهور كما قال ابن الصلاح وهو الصحيح ايضا عند الاصوليين كاذكره في المحصول وفي الصحيح عدة  
احاديث من ذلك قال البخاري في الايمان والنذور كتب الى محمد بن بشار وعنده مسلم ان جابر بن سمرة  
كتب الى عامر بن سعد بن ابي وقاص يحدث رجلا اسلمى وذهب ابو الحسن بن القطان الى انقطاع الرواية  
بالكتابة وانكر عليه في ذلك ومن ذهب الى عدم صحة الكتابة المأوردى كاذب اليه في الاجارة قوله  
قضى ان اليمين على المدعي عليه قيل ان البخاري حله على عومه خلافا لمن قال ان القول في الرهن قول  
المرتهن ما لم يجاوز قدر الرهن لان الرهن كالشاهد للمرتهن وقال الداودي الحديث خرج يخرج  
العموم واريد به الخصوص وقال ابن التين والاولى ان يقال انها نازلة في عين والافعال لا عموم لها  
كالاقوال في الاصح وقد جاء في حديث الا في القسامة اي فانها على المدعي اذا قل دمي عند فلان وادعي  
ابن التين ان الشافعي وابو حنيفة وجاعة من متأخري المالكية ابو اذالك ثم قال وقيل يخلف المدعي وان  
لم يقل الميت دمي عند فلان وهو قول شاذ لم يقله احد من فقهاء الامصار وقال فرقة لا يجب القتل الا  
بينة او اعتراف القاتل قلت قوله وقد جاء في الحديث الا في القسامة هو حديث رواه ابن عدى  
في الكامل والدارقطني من رواية مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال البينة على المدعي واليمين على من انكر الا في القسامة **ص**



حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل قال قال عبد الله رضي الله تعالى عنه من  
 حلف على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان  
 ان الذين يشتركون بهم الله واما انهم ثمانا قليلا فقرأ الى عذاب اليم ثم ان الاشعث بن قيس خرج اليها  
 وقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قال فحدثناه قال فقال صدق لقي الله انزلت كانت بيني وبين رجل  
 خصومة في بئر فاختصمنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم شاهدك او يمينة قلت انه اذا حلف ولا يبالى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف  
 على يمين يستحق بها مالا وهو فيها فجر لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ثم اقترأ  
 هذه الآية ان الذين يشتركون بهم الله واما انهم ثمانا قليلا الى ولهم عذاب اليم **ش** **ص** مطابقتها  
 للترجمة في قوله شاهدك او يمينة والحديث مضى في كتاب الشرب في بابا لخصومة في البئر فانه  
 اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله الى آخره واخرجه هنا عن قتيبة  
 عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن ابي وائل هو شقيق بن سلمة قوله قال قال عبد الله هو عبد الله  
 ابن مسعود قوله وهو فيها فجر اي كاذب وهو من باب الكناية اذا فجور لازم الكذب والواو  
 في وهو الحال قوله غضبان واطلاق الغضب على الله تعالى من باب المجاز اذا اراد لازمه وهو ارادة  
 ابطال العذاب قوله ثم ان الاشعث بفتح الهزة وسكون الشين المجمة وفتح العين المملة وبالثاء المثلثة  
 قوله ابو عبد الرحمن هو كنية عبد الله بن مسعود قوله فحدثناه بفتح لدال قوله لقي بفتح اللام وكسر  
 الفاء ونشيد الباء قوله انزلت وروى تواتر قوله شاهدك وروى شاهدك قوله اذا حلف بنصب  
 الفاء وقدم البحث فيه هناك مستقصى

**ص** **بسم الله الرحمن الرحيم** **كتاب العتق** **ش**

اي هذا كتاب في بيان احكام العتق هذا كذا في رواية المستملى ولكنه ذكره قبل البسملة وفي رواية  
 الاكثرين هكذا بسم الله الرحمن الرحيم في العتق وفضله وفي رواية ابن شوية بسم الله الرحمن الرحيم  
 باب في العتق وفي رواية النسفي كتاب العتق باب ما جاء في العتق وفضله العتق لغة القوة من عتق الطائر  
 اذا قوى على جناحيه وفي الشرع عبارة عن قوة شرعية في مملوك وهي ازالة المالك عنه والرق  
 ضعف شرعى ثبت في المحل فيعجزه عن التصرفات الشرعية ويسلبه اهلية القضاء والشهادة  
 والسلطنة والتزوج وغير ذلك والعناق اسم للعنق يقال اعتقت العبداء عتقه عتاقا وعتاقا والاعتاق  
 اثبات العتق عند ابي يوسف ومحمد وعند ابي حنيفة اثبات الفعل المفضى الى حصول العتق  
**ص** **ش** **ص** باب ما جاء في العتق وفضله وقول الله عز وجل (فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما  
 ذا مقربة **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في امر العتق وفي بيان فضله قوله وقول الله عز  
 وجل بالجر عطف على قوله في العتق قوله فك رقبة اولها قوله فلا افقهم العتقة وما ادراك ما العتقة فك  
 رقبة الضمير في فلا افقهم يرجع الى الانسان في قوله لقد خلقنا الانسان المراد منه الوليد بن المغيرة فانه كان يقول  
 اهلك ما لا كثيرا في عداوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الله عز وجل ايحسب اي ايتظن  
 هذا (ان لم يره) اي ان لم يره ما اتفق (احد) من الناس ثم ذكر الله النعم ليعتبر فقال (الم نجعل له عينين ولسانا  
 وشفهتين وهدينا له النجدين) اي سبيل الخير والشر فانه اكثر المفسرين وقيل الحق والباطل وقيل الهدى

والضلالة وقيل الشقاوة والسعادة والجد المرتفع من الارض ثم قال (فلا افقهم) العتقة اي فلا دخل هذا  
 الانسان العتقة والافقحام الدخول في الامر الشديد والعقبة جبل في جهنم وقيل هي عقبة دون الحشر وقيل  
 سبعون درك من جهنم وقيل الصراط وقيل نازدون الحشر وقال الحسن عتقة والله شديدة قوله وما ادراك  
 ما العتقة اي ما افقحام العتقة قال سفيان بن عيينة كل شئ قال وما ادراك فانه اخبر به وما قال وما يدريك فانه لم  
 يخبر به قوله فك رقبة قرأ ابن كثير وابو عمرو والكسائي فك بفتح الكاف واطعم بفتح الميم على الفعل والباقون  
 بالاضافة على الاسم لانه تفسير قوله وما ادراك المعناه خلص رقبتك من الاسر على قراءة ابن كثير وعلى قراءة  
 غيره خلاص الرقبة اي الفك هو خلاص الرقبة واتخاذ كلف الرقبة دون سائر الاعضاء مع ان العتق  
 يناول الجميع لان حكم السيد عليه كحل في رقبة العبد وكالف المانع له من الخروج فاذا اعتق فكأنه  
 اطلقت رقبة من ذلك قوله او اطعام في يوم والمراد من اليوم هنا مطلق الزمان لئلا كان او نهارا  
 قوله ذي مسغبة اي مجاعة يقال سغب بسغب سغبيا اذا جاع قوله يتيما منصوب بقوله اطعم  
 او باطعام والمصدر ايضا يعمل عمل فعلة قوله ذا مقربة صفة لتيما اي ذا قرابة يقال زيد ذو قرابتى  
 او ذو مقربى وزيد قرابتى قبيح لان القرابة مصدر قوله او مسكينا عطف على يتيما وذا مقربة صفة  
 اي ذا فقر قد لصق بالتراب من الفقر وقيل المترية من التربة هنا وهي شدة الحال **ص**  
 حدثنا احمد بن يوسف حدثنا عاصم بن محمد قال حدثني واقد بن محمد قال حدثني سعيد بن مرجانة  
 صاحب علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهما قال قال لي ابو هريرة رضي الله تعالى عنه قال النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم ايما رجل اعتق امرا مسلما استغنى الله تعالى بكل عضومنه عضومنه من النار قال سعيد بن  
 مرجانة فانطلقت به الى علي بن الحسين فحمد علي الى عبد له فدا عطاء به عبد الله بن جعفر عشرة  
 آلاف درهم او الف دينار فاعتقه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه يخبر عن فضل عظيم  
 في العتق **ذكر رجاله** **وهم خمسة** الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن  
 عبد الله التميمي اليربوعي **الثاني** عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي  
**الثالث** واقد بكسر القاف ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب اخو عاصم المذكور  
**الرابع** سعيد بن مرجانة وهو سعيد بن عبد الله مولى بني عامر ومرجانة امه وهي اخت الؤلؤة ام سعيد  
 مات سنة سبع وتسعين **الخامس** ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** **فيه** التحديث  
 بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه ذكر  
 منسوباً الى جده وانه كوفي وان سعيدا حجازي وعاصم مديان وفيه رواية الاخ عن  
 الاخ وفيه ان سعيد بن مرجانة ليس له في البخاري غير هذا الحديث وقد ذكره ابن حبان في التابعين  
 واثبت روايته عن ابي هريرة ثم ذهله فذكره في اتباع التابعين وقال لم يسمع عن ابي هريرة ويرد ما ذكره  
 رواية البخاري بقوله قال لي ابو هريرة ووقع التصريح بسماعه منه عند مسلم والنسائي وغيرهما  
**ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **خ** اخرجه البخاري ايضا في كفارات الايمان عن محمد بن  
 عبد الرحيم واخرجه مسلم في العتق عن داود بن رشيد وعن حبيب بن مسعدة وعن محمد بن المثنى  
 وعن قتيبة عن ليث واخرجه الترمذي في الايمان عن قتيبة به واخرجه النسائي في العتق عن قتيبة  
 وعن عمرو بن علي وعن مجاهد بن موسى ولما اخرجه الترمذي قال وفي الباب عن عائشة وعمر بن  
 عبد قيس وابن عباس وواثلة بن الاسقع وابي امامة وعقبة بن عامر وكعب بن مرة قلت **اما** حديث



عائشة فاخرجه ابن زنجويه باسناده عنها مرفوعا من اعتق عضوا من يملو لاعتق الله بكل عضومه  
عضوا \* واما حديث عمرو بن عتبة فاخرجه ابوداود والنسائي من حديث شرحبيل بن السمط  
انه قال لعمر بن عتبة حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعتق رقبة مؤمنة كانت فداؤه من النار \* واما حديث ابن عباس  
فاخرجه ابوالشيخ ابن حبان في كتاب الثواب فضائل الاعمال عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ايمان مؤمن اعتق مؤمن في الدنيا اعتقه الله عضوا بعضوا من النار \* واما حديث واثلة بن الاسقع  
فاخرجه ابوداود والنسائي من رواية الغريفي الدلي قال آتينا واثلة بن الاسقع فقلنا له حديثا حديثا فذكره  
وفيه قال آتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صاحب لنا واجب يعني النار بالقتل فقال اعتقوا عنه  
يعتق الله بكل عضومه عضوا منه من النار واخرجه الحاكم في المستدرک وقال ان غريفي لقب عبد الله  
الدلي \* واما حديث ابى امامة فاخرجه الترمذي عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايمان امرئ  
مسلم اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يحزى كل عضومه عضوا واما امرأ مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت  
مسلمتين كانتا فكاكه من النار يحزى كل عضومهما عضوا منه واما امرأ مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت  
فكاكه من النار يحزى كل عضومهما عضوا منها وقال حسن صحيح غريب \* واما حديث عتبة فاخرجه  
احمد بن رواية قتادة عن قيس الجذامي عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من  
اعتق رقبة مؤمنة فهي فكاكه من النار ورواه ابو يعلى والحاكم وقال حديث صحيح الاسناد \* واما  
حديث كعب بن مرة فاخرجه ابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية شرحبيل بن السمط قال  
قلت لكعب يا كعب بن مرة او مرة بن كعب حديثا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
واحد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يحزى  
بكل عظم منه عظم منه ومن اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من النار يحزى بكل عظمين منهما عظم  
منه لفظ ابن ماجه واخرجه ابن حبان في صحيحه \* قلت وفي الباب عن معاذ بن جبل ومالك بن عمرو  
القشيري وسهل بن سعد وابى مالك وابى موسى الاشعري وابى ذر \* اما حديث معاذ فاخرجه  
احمد بن رواية قتادة عن قيس عن معاذ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اعتق رقبة مؤمنة  
فهي فداؤه من النار \* واما حديث مالك بن عمرو فاخرجه احمد ايضا من رواية علي بن زيد عن زرارة  
ابن ابى اوفى عن مالك بن عمرو والقشيري قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة  
فهي فداؤه من النار \* واما حديث سهل بن سعد فاخرجه الطبراني في معجمه الصغير من رواية زكريا  
ابن منظور عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة اعتق  
الله بكل عضومه عضوا من النار واخرجه ابن ابى عدى في الكامل وضعفه بزكريا المذکور \* واما  
حديث ابى مالك فاخرجه ابوداود الطيالسي في مسنده عن شعبة بالاسناد المتقدم في حديث مالك  
ابن عمرو \* واما حديث ابى موسى فاخرجه النسائي في الكبرى والحاكم في المستدرک من رواية ابن عيينة  
عن شعبة شيخ من اهل الكوفة عن ابى بردة عن أبيه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول  
من اعتق رقبة او عبدا كانت فكاكه من النار \* واما حديث ابى ذر رضي الله تعالى عنه فاخرجه البزار  
في مسنده من رواية ابى جرير عن الحسن عن صمصمة عن ابى ذر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يقول من اعتق رقبة مؤمنة فانه يحزى من كل عضوا ويجوز من كل عضومه عضوا منه

من النار \* ذكر معناه \* قوله صاحب علي بن حسين وهو زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن ابى  
طالب رضي الله تعالى عنهم وكان سعيد بن مرجانة منقطعما اليه فعرف بصحته قوله ايمان رجل وفي رواية  
الاسمعيلى من طريق عاصم بن علي عن عاصم بن محمد ايمان مسلم وكذا في رواية مسلم والنسائي من طريق اسماعيل  
ابن ابى حكيم عن سعيد بن مرجانة وكلمة اى للشرط دخلت عليه كلمة ما وقال الكرماني ايمان رجل  
بالجرو بالرفع على البدلية قوله استنقذ الله اى نجى الله وخلص بكل عضومه عضوا منه من النار وسياق  
في كفارات الايمان اعتق الله بكل عضومها عضوا من اعضائه من النار حتى فرجه بفرجه وعند  
ابى الفضل الجورى حتى انه ليعتق اليديايد والرجل بالرجل والقم بالقم فقال له علي بن حسين انت  
سمعت هذا من ابى هريرة قال نعم قال ادعوا الى افرد غلاني مطرفا فاعتقه قوله قال سعيد بن مرجانة  
هذا موصول بالاسناد المذكور قوله فانطلقت به اى بالحديث وفي رواية مسلم فانطلقت حتى سمعت  
الحديث من ابى هريرة فذكرته لعلى وزاد احمد وابو عوانة في روايتيهما من طريق اسماعيل بن ابى حكيم  
عن سعيد بن مرجانة فقال علي بن الحسين انت سمعت هذا من ابى هريرة قال نعم قوله فمد علي اى علي بن  
الحسين اى قصدي عبدله واسمه مطرف كما ذكره الا في حديث الجورى قوله قد اعطاه اى قد اعطى  
علي بن الحسين به اى بمقابلة عبده عبد الله بن جعفر وهو مرفوع لانه فاعل اعطاء والضمير المنصوب  
فيه مفعوله الاول وقوله عشرة الآف درهم مفعوله الثاني وعبد الله بن جعفر بن ابى طالب وهو ابن  
عم والد علي بن الحسين رضي الله تعالى عنهم وهو اول من ولد للمهاجرين بالحبشة وكان آية  
في الكرم ويسمى ببحر الجود وله صحبة مات سنة ثمانين من الهجرة قوله اوالف دينار شك  
من الراوى قوله فاعتقه وفي رواية اسماعيل بن ابى حكيم فقال اذهب انت حر لوجه الله تعالى \* وذكر  
ما يستفاد منه \* قال الخطابي فيه ينبغي ان يكون المعتق كامل الاعضاء ولا ينبغي ان يكون ناقص  
الاعضاء بعور او شلل وشبههما ولا معيوبا بعيب بضر بالعمل ويخل بالسعي والاكتساب و  
ربما كان نقص الاعضاء زيادة في الثمن كالخصى اذ يصلح لما يصلح له غيره من حفظ الحرم ونحوه  
فلا يكره على انه لا يخل بالعمل وقال القاضي عياض اختلف العلماء ايماء افضل عتق الاناث  
او الذكور فقال بعضهم الاناث افضل وقال آخرون الذكر افضل لحديث ابى امامة  
ولما في الذكر من المعاني العامة التي لا توجد في الاناث ولان من الاماء من لا ترغب في العتق وتضع  
به بخلاف العبد وهذا هو الصحيح واستحب بعض العلماء ان يعتق الذكر والانثى مثلها ذكره  
الفرغاني في الهداية ليتحقق مقابلة الاعضاء بالاعضاء وقال ابن العربي الزنا كبيرة لا يكفر الا بالتوبة  
فيحمل هذا الحديث على انه اراد مس الاعضاء بعضها بعضا من غير ابلاج ويحتمل ان يريد  
ان اعتق الفرج حظا في الموازنة فيكفر \* وفيه فضل العتق وانه من ارفع الاعمال وربما ينجي الله  
به من النار \* وفيه ان المجازاة قد تكون من جنس الاعمال فجوزى المعتق للعبد بالعتق من النار وفيه  
ان تقويم باقى العبد لمن اعتق شخصا منه انما هو لاستعمال عتق نفسه بتمامها من النار وصارت  
حرمة العتق تتمدى الى الاموال لفضل النجاة به من النار فيل وهذا اولى من قول من قال انما  
الزم عتق باقيه لتكميل حرية العبد \* وفيه ان عتق المسلم افضل من عتق الكافر وهو قول كافة  
العلماء وحكى عن مالك وبعض اصحابه ان افضل عتق الرقبة النقيصة وان كان كافرا \* ص  
باب \* اى الرقاب افضل ش \* اى هذا باب يذكر فيه اى الرقاب افضل للعتق وكلمة



اي هنا للاستفهام **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي مرواح  
عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي العمل افضل قال  
امان بالله وجهاد في سبيله قلت فأى الرقاب افضل قال اغلاها ثمنا وانفسها عند اهلها قلت  
فان لم افعل قال تعين ضائعاً او تصنع لآخرق قال فان لم افعل قال تدع الناس من الشرفانها صدقة  
نصدق بها على نفسك **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله فأى الرقاب افضل **ذكر** رجاله  
وهم خمسة **الاول** عبيد الله بن موسى بن ابي ذر **الثاني** هشام بن عروة **الثالث** ابو عروة  
ابن الزبير بن العوام **الرابع** ابو مرواح بضم الميم وتخفيف الراء وكسر الواو وفي آخره حاء مهملة  
على وزن مقاتل وفي رواية مسلم اللبثي ويقال له الغفاري قبل اسمه سعد والاصح انه لا يعرف له اسم  
وقال الحاكم ابو احدا درك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره **الخامس** ابو ذر الغفاري واسمه  
جندب بن جنادة **ذكر** اطراف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنقة  
في اربعة مواضع وفيه ان رجاله كلهم مدنيون الا شيخه فانه كوفي وفيه ان هذا الاسناد في حكم  
الثلاثيات لان هشام بن عروة الذي هو شيخ شيوخه من التابعين وان كان روى هنا عن تابعي آخر  
وهو ابو عروة وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم هشام وابوه وابو مرواح وفي رواية مسلم عن الزهري  
عن حبيب بن مولى عروة عن عروة عن انس بن مالك عن ابيه وفيه ان انس بن مالك  
مرواح في البخاري غير هذا الحديث وفيه عن هشام بن عروة وفي رواية الحارث بن ابي اسامة عن عبيد الله  
ابن موسى اخبرنا هشام بن عروة وفيه هشام بن عروة عن ابيه وفي رواية الاسمعيلى اخبرني ابي ان ابامرواح  
اخبره وفيه عن ابي ذر وفي رواية يحيى بن سعيدان ابان اخبره وذكر الاسمعيلى جماعة اكثر من عشرين  
نفساً روى هذا الحديث عن هشام بالاسناد المذكور وخالفهم مالك فأرسله في المشهور عنه عن هشام  
عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه يحيى بن يحيى اللبثي وطائفة عنه عن هشام عن ابيه عن عائشة  
ورواه سعيد بن داود عنه عن هشام كرواية الجماعة وقال الدارقطني الرواية المرسلة عن مالك اصح  
والحقوظ عن هشام كما قال الجماعة **ذكر** من اخرج به غيره **اخرجه** مسام في الايمان عن ابي الربيع  
الزهري وخلف بن هشام وعن محمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه النسائي في العتق عن عبيد الله  
ابن سعيد بقصة الجهاد وقصة الرقاب وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بهما وفي الجهاد  
عن محمد بن عبد الله بالقصة الاولى واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن احدين سنن بقصة الرقاب  
**ذكر** معناه **قوله** وجهاد في سبيله انما قرن الجهاد بالايمان لانه كان عليهم ان يحاهدوا  
في سبيل الله حتى تكون كلمة الله هي العليا وكان الجهاد في ذلك الوقت افضل الاعمال **قوله**  
اغلاها ثمنا في رواية الاكثرين اغلاها بالعين المهملة وهي رواية النسائي ايضا وفي رواية  
الكشميهني بالعين المعجمة وكذا في رواية النسائي وفي المطالع معناهما متقارب ووقع في رواية  
مسلم من رواية حاد بن زيد اكثرها ثمنا وقال النووي محله والله اعلم فبين اراد ان يعنى رقبة  
واحدة اما لو كان مع شخص الف درهم مثلا فاراد ان يشتري بها رقبة بعثتها فوجد رقبة  
نفسية ورقبتين مفضولتين فالرقبتان افضل قال وهذا بخلاف الاضحية فان الواحدة  
السنية فيها افضل لان المطاوب هناك الرقبة وهناك طيب اللحم وقال ابو عبد الله اذا كانا  
في ذوى الدين افضلهما اغلاهما ثمنا وقد اختلف فيما اذا كان النصراني او اليهودي او غيرهما اكثر  
ثمنا من المسلم قال مالك عتق الاغلى افضل وان كان غير مسلم وقال اصبح عتق المسلم افضل

**قوله** وانفسها اي اكثرها رغبة عند اهلها لمحبتهم فيها لان عتق مثل ذلك لا يقع غالباً الا خلاصاً واليه  
الاشارة بقوله تعالى (ان تنالوا البرحتى تنفقوا مما تحبون) وكان لابن عمر رضي الله تعالى عنهما جارية يحبها  
فأعتقها هذه الآية **قوله** قلت فان لم افعل ويروي قال فان لم افعل اي ان لم افقد على ذلك فاطلق الفعل  
واراد القدرة عليه وفي رواية الاسمعيلى ارأيت ان لم افعل وفي رواية الدار قطنى في الغرائب  
فان لم استطع **قوله** تعين ضائعا بالاضاد المعجمة وبالياء آخر الحروف بعد الالف كذا وقع لجميع  
رواة البخاري وجزم به القاضي عياض وغيره وكذا هو في رواية مسلم الا في رواية السمرقندي وجزم  
الدارقطني وغيره بأن هشام رواه هكذا دون من رواه عن ابيه فعلم من ذلك ان الذي رواه صائعا بالصاد  
المهملة والنون بعد الالف غير صحيح لان هذه الرواية لم تقع في شيء من طرقه وروى الدارقطني من طريق  
مهر عن هشام هذا الحديث بالاضاد المعجمة قال مهر وكان الزهري يقول صحف هشام وانما هو  
بالصاد المهملة والنون قلت كأن ابن المنير اعتمد على انه بالصاد المهملة والنون حيث قال وفيه اشارة  
الى ان اعانة الصانع افضل من اعانة غير الصانع لان غير الصانع مظنة الاعانة فكل احديعه غالباً  
بخلاف الصانع فانه لشهرته بصنعتة يغفل عن اعانته فهو من جنس الصدقة على المستور انتهى قلت  
هذا لا بأس به اذا صححت الرواية بالصاد والنون وفي التوضيح وصوابه بالمهملة والنون وقال النووي  
الاكثر في الرواية المعجمة وقال عياض روايتنا في هذا من طريق هشام بالمعجمة وعن ابي بحر بالمهملة  
وهو صواب الكلام لمقابلته بالآخرق وان كان المعنى من جهة معونة الصانع ايضا صحيحاً لكن  
صححت الرواية عن هشام بالمهملة وقال ابن المديني الزهري يقول بالمهملة وبرون ان هشاماً صحفه  
بالمعجمة والصواب قول الزهري وقال الكرماني وضائعا بالمعجمة ثم بالمهملة وفي بعضها بالمهملتين  
وبالنون ثم قال قال الدارقطني عن مهر كان الزهري يقول صحف هشام حيث روى ضائعا بالمعجمة  
انتهى قلت لم يحرر الكرماني هذا الموضع والتحرير ما ذكرناه ومعنى الضائيع بالمعجمة الفقير لانه ذو ضياع  
من فقر وعيال **قوله** او تصنع لآخرق بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وبالراء والقاف هو الذي  
ايس في يده صنعة ولا يحسن الصناعة قال ابن سيدة خرق بالثني جهله ولم يحسن عمله وهو آخرق  
وفي المثلث لابن عديس والخرق جمع الاخرق من الرجال والخرقاء من النساء وهما ضد الصانع والصنع  
**قوله** تدع الناس اي تتركهم من الشر وتدع من الافعال التي امارت العرب ماضيها كذا قلته النخلة ويرد  
عليهم قراءة من قرأ ما ودعك ربك وما قلى بتخفيف الدال **قوله** فلنأخذ صدقة اي فان المذكور من الجملة صدقة  
**قوله** تصدق بها بفتح الصاد وتشديد الدال اصله تصدق فحذفت احدى التائين ويجوز تشديد الصاد  
على الادغام ويجوز تخفيفها وفي الحديث ان الجهاد افضل الاعمال بعد الايمان ولما اختلفت الروايات  
في افضل الاعمال اجابوا بان الاختلاف بحسب اختلاف السائلين والجواب لهم بحسب ما يليق المقام وفيه  
حسن المراجعة في السؤال وصبر المفتي والمعلم على المستفتي والتميز والرفق بهم **ص** **باب**  
ما يستحب من العتاقة في الكسوف والآيات **ش** اي هذا باب في بيان استحباب العتاقة في  
كسوف الشمس والعتاقة بفتح العين مصدر اعتقت العبد قال الكرماني بالعتاقة اي بالاعتاق وهو على  
سبيل الكناية اذا الاعتاق يلزم العتاقة قلت كل منهما مصدر اعتقت فلا يحتاج الى هذا التكلف  
**قوله** والآيات جمع آية وهي العلامة وكلمة او هنالكتوبع لالشك وهو من عطف العام على الخاص  
قال الكرماني هذا عطف باولابالواو قلت او بمعنى الواو او بمعنى بل قلت كون او بمعنى الواو  
له وجه واما كونه بمعنى بل فلا وجه له على ما لا يخفى واراد بالآيات نحو الكسوف في القمر والظلمة



الشديدة والرياح المحرقة والزلازل ونحو ذلك قال الكرماني حديث الباب في كسوف الشمس ويستحب  
العنافة فيها ولا دلالة على استحباب العنافة في الآيات واجاب بالقياس على الكسوف لان الكسوف  
ايضا آية **ص** حدثنا موسى بن مسعود حدثنا زائدة بن قدامة عن هشام بن عروة عن فاطمة  
بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قالت امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بالعنافة في كسوف الشمس **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وموسى بن مسعود ابو حنيفة النهدي  
بالنوع البصري مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وفاطمة بنت المنذر بن الزبير  
تروى عن جدتها اسماء وقد مضى الحديث في ابواب الكسوف في باب من احب العنافة في كسوف  
الشمس فانه اخرجه هناك عن ربع بن يحيى عن زائدة الى آخره نحوه وقد مضى الكلام فيه هناك **ص**  
تابعه على عن الدرا وردى عن هشام **ش** اي تابع على موسى بن مسعود في رواية هذا  
الحديث فرواه عن الدرا وردى عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر الى آخره قال الكرماني على هو  
ابن حجر بضم الحاء المهملة وسكون الجيم والراء ابو الحسن السعدى المروزي مات سنة اربع واربعين  
ومائتين وقال بعضهم هو على بن المدينى وهو شيخ البخارى وروى عن الدرا وردى في الدليل على  
من على بن المدينى وعلى بن حجر من مشايخ البخارى وكل منهما روى عن الدرا وردى في الدليل على  
صحته كلامه ونسبة الوهم الى غيره والدرا وردى بفتح الدال والراء الخفيفة وقبح الواو وسكون  
الراء وكسر الدال المهملة وتشديد اليا نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان وهو عبدالعزيز  
ابن محمد **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر حدثنا عثمان حدثنا هشام عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء  
بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم قالت كنا نؤمر عند الكسوف بالعنافة **ش** هذا طريق  
آخر اخرجه عن محمد بن ابى بكر المسمى عن عثمان بفتح العين المهملة وتشديد التاء المثلثة ابن على  
ابن الوليد العامرى الكوفي ماله في البخارى سوى هذا الحديث الواحد يروى عن هشام بن عروة و  
فاطمة زوجته ورواية زائدة في الحديث السابق تين ان الامر بالعنافة في الكسوف في  
رواية عثمان هذه هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا مما يقوى ان قول الصحابي كنا  
نؤمر بكذا في حكم المرفوع **ص** باب **\*** اذا اعتق عبدا بين اثنين او امة بين الشركاء  
**ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اعتق شخص عبدا كاتنين شخصين او امة اي او اعتق شخص امة كانه  
بين الشركاء وانما خصص العبد بالاثنتين والامة بالشركاء مع ان هذا الحكم فيما اذا كانت الامة بين اثنتين  
والعبد بين الشركاء مع عدم التفاوت بينهما لاجل المحافظة على لفظ الحديث قوله بين اثنتين ليس  
الاعلى سبيل التمثيل اذ الحكم كذلك فيما يكون بين الثلاثة والاربعة وهلم جرا وقال ابن التين اراد  
ان العبد كالامة لا شتر اكهما في الرق قال وقد بين في حديث ابن عمر في آخر الباب انه كان يفتى فيهما  
بذلك قيل كانه اشار الى رد قول اسحق بن راهويه ان هذا الحكم مختص بالذكور وخطا وقال القرطبي  
العبد اسم للمملوك الذي كره باصل وضعه والامة اسم لمؤنثه بغير لفظه ومن ثم قال اسحق ان هذا الحكم  
لا يتناول الانثى وخالفه الجمهور فلم يفرقوا في الحكم بين الذكر والانثى اما لان لفظ العبد يراد به الجنس  
كقوله تعالى (الآتى الرحمن عبدا) فانه يتناول الذكر والانثى قطعا واما على طريق الالتحاق لعدم  
الفارق **ص** حدثنا على بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمر وعن سالم عن ابيه عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق عبدا بين اثنين فان كان موسرا قوم عليه ثم يعتق  
**ش** اخرج البخارى حديث ابن عمر وفي هذا الباب من ستة طرق تشتمل على فصول من

احكام متفق العبد المشترك وقد ذكرنا ما يتعلق بأبحاث هذه الاحاديث مستوفاة في باب تقويم الاشياء  
بين الشركاء بقيمة عدل فانه اخرج فيه حديث ابوب عن نافع عن ابن عمر واخرج ايضا حديث  
جويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر في باب الشركة في الرقيق ولذكر في احاديث هذا الباب  
ما لا بد منه ومن اراد الامعان فيه فليراجع الى باب تقويم الاشياء بين الشركاء **\*** وعلى بن عبدالله هو  
ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار وسالم هو ابن عبدالله بن عمر والحديث  
اخرجه مسلم في العتق عن عمرو الناقد وابن ابى عمر واخرجه ابو داود فيه عن احدين حنبل  
واخرجه النسائي فيه عن قتيبة واسحق بن ابراهيم فرقهما الكل عن سفيان بن عيينة عن عمرو قوله  
سفيان عن عمرو وفي رواية الجديدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار عن سالم عن ابيه وفي رواية  
النسائي من طريق اسحق بن راهويه عن سفيان عن عمرو انه سمع سالم بن عبدالله بن عمر قوله من اعتق  
ظاهره العموم ولكنه مخصوص بالاتفاق فلا يصح من المجنون ولا من الصبي ولا من المحجور عليه بسفه  
عند الشافعي وابو حنيفة لا يرى الحجر بسفه فتصح تصرفاته وابو يوسف ومحمد بنان الحجر على  
السفيه في تصرفات لا تصح مع الهزل كالبيع والهبة والاجارة والصدقة ولا يحجر عليه في غيرها  
كالطلاق والعتاق ولا يصح ايضا من المحجور عليه بسبب افلاس عند الشافعي قوله بين اثنين  
كالمثال لانه لا فرق بين ان يكون بين اثنين او اكثر قوله فان كان اي المعتق موسرا يعنى صاحب  
يسار قوله قوم على صيغة المجهول وفي رواية لمسلم والنسائي قوم عليه قيمة عدل لا وكس  
ولا شطط والوكس بفتح الواو وسكون الكاف وبالسبب المهملة النقص والشطط الجور قوله ثم يعتق  
اي العبد بهذا الحديث احتج الشافعي واحدوا اسحق وقالوا اذا كان العبد بين اثنين فاعتقه احدهما  
قوم عليه حصصه شريكه ويعتق العبد كله ولا يجب الضمان عليه الا اذا كان موسرا وتقرير  
مذهب الشافعي ما قاله في الجديد انه اذا كان المعتق لخصته من العبد موسرا عتق جميعه حين اعتقه  
وهو حر من يؤمئذ يرث وبورث عنه وله ولاؤه ولا سبيل للشريك على العبد وعليه قيمة نصيب  
شريكه كالموتله وان كان موسرا فالشريك على ملكه بقاسمه كسبه او يتخذه يوما ويخلي لنفسه  
يوما ولا سعاية عليه لظاهر الحديث **\*** وعند ابى يوسف ومحمد يسعى العبد في نصيب شريكه الذي  
لم يعتق اذا كان المعتق موسرا ولا يرجع على العبد بشئ وهو قول الشعبي والحسن البصرى  
والاوزاعي وسعيد بن المسيب وقتادة واحتجوا في ذلك بحديث ابى هريرة الذي سبأ في الكتاب  
فانه رواه كرواه ابن عمر وزاد عليه حكم السعاية على ماسنيته ان شاء الله تعالى **\*** واما ابو حنيفة  
فانه كان يقول اذا كان المعتق موسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق والولاء بينهما نصفان وان  
شاء استسعى العبد في نصف القيمة فاذا اداها عتق والولاء بينهما نصفان وان شاء ضمن المعتق نصف  
القيمة فاذا اداها عتق ورجع بها المضمن على العبد فاستسعاها فيها وكان الولاء للمعتق وان كان المعتق  
موسرا فالشريك بالخيار ان شاء اعتق وان شاء استسعى العبد في نصف قيمته فأبها فعل فالولاء بينهما  
نصفان **\*** وحاصل مذهب ابى حنيفة انه يرى تجزى العتق وان يسار المعتق لا يمنع السعاية واحتج  
ابو حنيفة فيما ذهب اليه بما رواه البخارى عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر  
رضى الله عنهما على ما يحنى عقيب الحديث المذكور وبما رواه البخارى ايضا باسناده عن ابى هريرة  
على ما يحنى بهذا الباب فانها بدلان على تجزى الاعتاق وعلى ثبوت السعاية ايضا على ماسنيته



ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعترف شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد يقوم عليه قيمة عدل فاعطى شركاه حصصهم وعنف عليه والافقد عتق منه ما عتق شئ **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عمر رضي الله عنهما واخرجه مسلم ايضا في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود وفيه عن القعنبي واخرجه النسائي وفيه عن عثمان بن عمر الكل عن مالك عن نافع قوله شركا بكسر الشين اي نصيبا قوله فكان له مال يبلغ هذا كذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره كان له ما يبلغ اي شئ يبلغ وانما قيد بقوله يبلغ لانه اذا كان له مال لا يبلغ ثمن العبد لا يقوم عليه مطلقا لكن الاصح عند الشافعية انه يسرى الى القدر الذي هو موسره تنفيذ العتق بحسب الامكان وبه قال مالك قوله ثمن العبد اي ثمن بقية العبد لانه موسر بحصته وقد اوضح ذلك النسائي في روايته من طريق زيد بن ابي ائيسة عن عبيد الله بن عمرو عن نافع ومحمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر بلفظ وله مال يبلغ قيمة انصباء شركاه فانه يضمن لشركاه انصباءهم وابتع العبد والمراد بالثمن هنا القيمة لان الثمن ما اشترت به العين واللازم هنا القيمة لا الثمن قوله قوم على صيغة المجهول قوله قيمة عدل وهو ان لا يزداد من قيمته ولا ينقص قوله فاعطى شركاه كذا هو في رواية الاكثرين ان اعطى على بناء الفاعل وشركاه بالنصب على المفعولية وروى فاعطى على صيغة المجهول وشركاؤه بالرفع على انه مفعول نائب عن الفاعل قوله حصصهم اي قيمة حصصهم قوله والاى وان لم يكن موسرا فقد عتق منه حصته وهي ما عتق وبهذا الحديث احتج ابن ابي ليلى ومالك والثوري والشافعي وابو يوسف ومحمد في ان وجوب الضمان على الموسر خاصة دون الميسر بل عليه قوله والافقد عتق منه ما عتق وقال زفر يضمن قيمة نصيب شريكه موسرا كان او ميسرا ويخرج العبد كله حرا لانه جنى على مال رجل فيجب عليه ضمان ما تلفت بجنائته ولا يفرق الحكم فيه سواء كان موسرا او ميسرا والحديث حجة عليه **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعترف شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال يقوم عليه قيمة عدل فاعتق منه ما عتق شئ **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من افراده يروى عن ابي اسامة جادين ابي اسامة عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع الى آخره قوله فعليه اي فعلى من اعترف شركا اي نصيبا له قوله كله بالجر لانه تأكيد لقوله في مملوك وقال بعضهم كله بجر اللام تأكيد للضمير المضاعف اي عتق العبد كله قلت ليس هنا ضمير مضاف حتى يكون تأكيد له وفيه مساهلة جدا قوله فاعتق منه ما عتق على صيغة المجهول كلاهما وهذا جزء الشرط لان قوله يقوم عليه صفة مال وليس بجزاء فافهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر عن عبيد الله اختصره **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن مسدد عن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة عن عبيد الله بن عمر العمري قوله اختصره اي اختصره مسدداى بالاسناد المذكور يعني ذكر المقصود منه واخرجه النسائي عن عمر بن علي عن بشر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعترف شركا له في عبد فقد اعترف كله ان كان لا يملك نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه يقام عليه قيمة عدل فيدفع الى شركاه انصباءهم ويخلى سبيله **ص** حدثنا ابو النعمان

حدثنا جاد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعترف نصيبا له في مملوك او شركا له في عبد وكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتق وقال نافع والافقد عتق منه ما عتق قال ابوب لا ادري اثنى قاله نافع او شئ في الحديث **ش** هذا طريق آخر عن ابي النعمان محمد بن الفضل عن جاد بن زيد عن ابوب النخعي عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما واخرجه البخاري ايضا في الشركة عن عمران بن ميسرة عن عبد الوارث وقدمر في باب تقويم الاشياء بين الشركاء بقيمة عدل وقدمر الكلام فيه هناك مستوفي قال ابن عبد البر لا خلاف ان التقويم لا يكون الا على الموسر **ص** ثم اختلفوا في وقت العتق فقال الجمهور والشافعي في الاصح وبهض المالكية انه يعتق في الحال وجمهور رواية ابوب المذكورة حيث قال فهو عتق واوضح من ذلك ما رواه النسائي وابن حبان وغيرهما من طريق سليمان بن موسى عن نافع عن ابن عمر بلفظ من اعترف عبدا وله فيه شركا وله وفاء فهو حر وروى الطحاوي من طريق ابن ابي ذئب عن نافع فكان الذي يعتق نصيبه ما يبلغ ثمنه فهو عتق كله والمشهور عند المالكية انه لا يعتق الا بدفع القيمة فلما عتق الشريك قبل اخذ القيمة نفذ عتقه وهو احد اقوال الشافعي رحمه الله **ص** حدثنا احمد بن مقدم حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عقبة اخبرني نافع عن ابن عمر انه كان يفتي في العبد او الامة بكون بين شركاه فعتق احدهم نصيبه منه يقول قد وجب عليه عتقه كله اذا كان الذي اعترف من المال ما يبلغ يقوم من ماله قيمة العدل ويدفع الى الشركاء انصباءهم ويخلى سبيل المعتق بخبر بذلك ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر فيما روى عن ابن عمر اشار به الى انه روى الحديث المذكور وافتي بما يقتضيه ظاهره في حق الموسر ليرد بذلك على من لم يقل به قوله ما يبلغ مفعوله محذوف وتقديره ما يبلغ ثمنه قوله سبيل المعتق بفتح التاء اي العتق ولم ينفرد موسى بن عقبة عن نافع بهذا السياق بل وافقه صحخر بن جويرية اخرجه الطحاوي وقال حدثنا ابو بكرة قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا صحخر بن جويرية عن نافع عن ابن عمر كان يفتي في العبد او الامة بكون احدهما بين شركاه فاعتق احدهم نصيبه منه فانه يجب عتقه على الذي اعترفه اذا كان له من المال ما يبلغ ثمنه يقوم في ماله قيمة عدل فيدفع الى شركاه انصباءهم ويخلى سبيل العبد بخبر بذلك عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه ابو عوانة والدارقطني **ص** ورواه الليث وابن ابي ذئب وابن اسحق وجويرية ويحيى بن سعيد واسماعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مختصرا **ش** اي روى الحديث المذكور الليث بن سعد ووصل روايته النسائي قال اخبرنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ايما مملوك كان بين شركاه واعتق احدهم نصيبه فانه يقام في مال الذي اعترف قيمته عدل فيعتق ان بلغ ذلك ماله قوله وابن ابي ذئب هو محمد بن ابي ذئب بلفظ الحيوان المشهور ووصل روايته ابو نعيم في مستخرجهم ولفظه من اعترف شركا في مملوك وكان الذي يعتق ما يبلغ ثمنه فقد عتق كله قوله وابن اسحق هو محمد بن اسحق صاحب المغازي ووصل روايته ابو عوانة ولفظه من اعترف شركا له في عبد مملوك فعليه نفاذه منه قوله وجويرية مصفر الجارية ابن اسماء ووصل روايته الطحاوي وقدمر عن قريب قوله ويحيى بن سعيد هو الانصاري ووصل روايته مسلم عن محمد بن المثني عن عبد الوهاب عن يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر



عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل حديث مالك عن نافع وقد ذكر فيما مضى قوله واما عبد  
ابن ابي ووصل روايته عبد الرزاق نحو رواية ابن ابي ذئب قوله مختصرا يعني لم يذكر في الجملة  
الاخيرة في حق المعسر وهي قوله فقد عتق منه مائة من ابله ص باب اذا عتق نصيبه في عبد  
وليس له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه على نحو الكتابة ش اي هذا باب يذكر فيه  
اذا عتق شخص نصيبا له في عبد والحال انه ليس له مال استسعى العبد هذا جواب اذا والاستسعاء  
ان يكلف العبد الاكتساب حتى يحصل قيمة نصيب الشريك قوله غير مشقوق عليه حال من العبد اي  
لا يكلف ما يشق عليه قوله على نحو الكتابة اي يكون العبد في زمان الاستسعاء كالمكاتب يؤدي اولا  
فاولا وهذه الترجمة تدل على ان البخاري يرى بصحة حديثي ابن عمر المذكور وابي هريرة هذا الذي  
يذكره وقد استبعد الاستسعاء على امكان الجمع بين حديثيهما ومنع الحكم بجمعهما مع جزم بانهما متداوران وغيره  
قد جمع بينهما وقد بسطنا الكلام فيه في باب تفويم الاشياء بين الشركاء فليراجع اليه فنوقف عليه هناك فقد  
عرف ما علمنا فيه من الفيض الالهي والنور الرباني ص حدثنا احمد بن ابي رجاء حدثني يحيى بن  
آدم حدثنا جرير بن حازم سمعت قتادة قال حدثني النضر بن انس بن مالك عن بشير بن نهيك عن ابي  
هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعنى شقيصا من عبد اح ) وحدثنا مسدد حدثنا يزيد  
ابن زريع حدثنا سعيد بن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال من اعنى نصيبا او شقيصا في مملوك فخلاصه عليه في ماله ان كان له مال والاقوم  
عليه فاستسعى به غير مشقوق عليه ش مطابقة للترجمة ظاهرة واخرج هذا الحديث من  
طريق واحد في باب تفويم الاشياء بين الشركاء واخرجه هنا من طريقين احدهما عن احمد بن ابي رجاء  
واسمه عبدالله بن ايوب يكنى بابي الوليد الحفي الهروي وهو من افراده عن يحيى بن آدم بن سليمان  
القرشي الكوفي صاحب الثوري عن جرير بن حازم بن زيد البصري عن قتادة عن النضر بن قيس  
النون وسكون الضاد المعجمة ابن انس بن مالك عن بشير بن قيس الباهلي الموحدة وكسر الشين المعجمة  
ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء والطريق الآخر عن مسدد بن زيد بن زريع عن سعيد بن ابي عروبة  
عن قتادة الى آخره وقدم الكلام فيه هناك اعنى في باب تفويم الاشياء قوله شقيصا بفتح الشين  
وكسر القاف اي نصيبا قوله في الطريق الثاني او شقيصا شك من الراوي قوله والا اي وان  
لم يكن له مال قوم على صيغة المجهول قوله غير مشقوق عليه حال اي على العبد ص تابعه  
حجاج بن حجاج وابان وموسى بن خلف عن قتادة اختصره شعبة ش اي تابع سعيد بن ابي  
عروبة في روايته عن قتادة حجاج بن حجاج على وزن فعال بالتشديد فيها الاسمي الباهلي البصري  
الاحول اراد البخاري بذكر متابعة هؤلاء الرد على من زعم ان الاستسعاء في هذا الحديث غير محفوظة  
وان سعيد بن ابي عروبة تفرد به فاستظهر له بتسابعه هؤلاء المذكورين امار رواية حجاج بن حجاج  
فهو في نسخة رواها احمد بن حفص احدثني البخاري عن ابيه عن ابراهيم بن طهمان عنه وكذلك  
رواه حجاج بن ارمطة عن قتادة فقد اخرجها الطحاوي وقال حدثنا روح بن الفرغ قال حدثنا  
يوسف بن عدي قال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان الرازي عن حجاج بن ارمطة عن قتادة فذكر  
مثله اي مثل رواية سعيد بن ابي عروبة عن قتادة وقد ذكر آنفا واما رواية ابان فقد اخرجها  
ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان قال حدثنا قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن  
نهيك عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعنى شقيصا في مملوك فخله ان يعتقه

كاه ان كان له مال والاستسعى العبد غير مشقوق عليه ورواه النسائي ايضا والطحاوي واما رواية موسى  
ابن خلف فقد اخرجها الخطيب في كتاب الفصل للوصول من طريق ابي ظفر عبد السلام بن مطهر عنه من  
قتادة عن النضر ولفظه من اعنى شقيصا في مملوك فخله خلاصه ان كان له مال فان لم يكن له مال استسعى  
غير مشقوق عليه وموسى بن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحة بن العمى بفتح العين المهملة وتشديد  
الميم كان بعد من البدلاء واما رواية شعبة فاخرجهما مسلم والنسائي من طريق قتادة باسناده  
ولفظه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المملوك بين الرجلين فيعتق احدهما نصيبه قال يضمن  
ص باب الخطأ والنسيان في العتاق والطلاق ونحوه ش اي هذا باب في بيان حكم الخطأ  
والنسيان في العتق والطلاق والخطأ ضد العمد قال الجوهري الخطأ نقض الصواب وقدمه وفري  
بهما في قوله تعالى ( ومن قتل مؤمنا خطأ ) تقول اخطأت وتخطأت بمعنى واحدا ولا يقال اخطيت وقال  
ابن الاثير وخطأ بخطى اذا سلك سبيلا خطأ عمدا وسهوا ويقال خطئ بمعنى اخطأ ايضا وقيل خطئ  
اذا عمدا وخطأ اذ لم يتعمد ويقال لمن اراد شيئا ففعل غيره او فعل غير الصواب خطأ والنسيان  
خلاف الذكر والحفظ ورجل نسيان بفتح النون كثير النسيان للشيء وقد نسيته الشيء نسيانا وعن  
ابي عبيدة النسيان الترك قال تعالى ( نسوا الله فانساهم ) او قد ذكرت في شرح معاني الآثار الذي الفته  
ان الخطأ في الاصطلاح هو الفعل من غير قصد تام والنسيان معنى يزول به العلم من الشيء مع كونه  
ذاكرا لامور كثيرة وانما قيل ذلك احترازا عن النوم والجنون والاعما وقيل النسيان عبارة عن  
الجهل الطاري ويقال المأثني به ان كان على جهة ما ينبغي فهو الصواب وان كان لا على ما ينبغي نظر فان كان  
مع قصد من الاثني به يسمى الغلط وان كان من غير قصد منه فان كان يتنبه بأيسر تنبيه يسمى السهو والاسمي  
الخطأ قوله ونحوه اي نحو ما ذكر من العتاق والطلاق من الاشياء التي يريد الرجل ان يتلفظ بشيء  
منها فيسبق لسانه الى غيره وقال بعضهم ونحوه اي من التعليقات قلت هذا التفسير ليس بظاهر ولا له معنى يفيد  
صورة الخطأ في العتاق ان اراد التلفظ بشيء فسبق لسانه فقال لعبد انت حر وكذلك في الطلاق  
قال لامرأته انت طالق بعد ان اراد التلفظ بشيء وقال اصحابنا طلاق الخطأ والناسي والهزل  
واللاعب والذي يكلم به من غير قصد واقع وصورة الناسي فيما اذا حلف ونسي وقال الداودي النسيان  
لا يكون في الطلاق ولا العتاق الا ان يريد انه حلف بهما على فعل شيء ثم نسي يمينه وفعله فهذا انما  
يوضع فيه النسيان اذ لم يذكر فيه يمينه كما نوضع الصلاة عن نسيها اذ لم يذكرها حتى يموت وكذلك  
ديون الناس وغيرها لا يأنم بتركها ناسيا قال ابن التين هذا من الداودي على مذهب مالك رحمه الله  
وفي لتوضيح وقد اختلف العلماء في الناسي في يمينه هل يلزمه حنث ام لا على قولين احدهما لا وهو  
قول عطاء واحمد وقولي الشافعي وبه قال اسحق واليه ذهب البخاري في الباب وتاثيرهما وهو قول  
الشعبي وطاوس من اخطأ في الطلاق فله يمينه وفيه قول ثالث يحنث في الطلاق خاصة قاله احمد  
وزهد مالك والكوفيون الى انه يحنث في الخطأ ايضا وادعى ابن بطال انه الاشهر عن الشافعي  
وروي ذلك عن اصحاب مسعود واختلف ابن القاسم واشهب فيما اذا دما رجل عبدا يقال له ناصح  
فأجابه عبدا يقال له مرزوق فقال له انت حر وهو بطن الاول وشهد عليه بذلك فقال ابن القاسم يعتقان  
جميعا مرزوق بمواجهته بالعتق وناصح بماتوا واما فيما بينه وبين الله فلا يعتق الا ناصح وقال ابن  
القاسم ان لم يكن له عليه يمين لم يعتق الا الذي نوى وقال اشهب يعتق مرزوق فيما بينه وبين الله



تعالى وفيما بينه وبين الله لا يعتق ناصح لانه دعاه ليعتقه فاعتق غيره وهو بظنه مرزوقا **ص**  
 ولاعتاقه الا لوجه الله تعالى **ش** روى الطبراني من حديث ابن عباس مرفوعا لاطلاق الاعداء  
 ولاعتاق الا لوجه الله ومعنى لاعتاقه الا اوجه الله اي لذات الله اوجهه رضاء الله قيل اراد  
 البخاري بابراد هذا الرد على الخفيفة في قولهم اذا قال الرجل لعبدك انت حر لست ببطان  
 او للصنم فانه يعتق لصنمه من اهله مضافا الى محله عن ولاية فنفذ ولغت تسمية الجهة وكان  
 ماصيا بها والجواب عنه من وجهين احدهما تصحيح الحديث المذكور والآخر بعد التسليم ان المراد به  
 ان يكون نية المعتق الاخلاص فيها لان الاعمال بالنيات فاذا لم يكن خالصا في نيته يكون عاصيا  
 بذكر غير الله كما ذكرنا وترك هذا لا يمنع وقوع المعتق لقضية انت حر والباقي لغو **ص** وقال  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امرئ ما نوى **ش** هذا قطعة من حديث عمر بن الخطاب  
 رضى الله عنه قدم في اول الكتاب بلفظ وانما لكل امرئ ما نوى وأورده في اواخر كتاب  
 الايمان ولكل امرئ ما نوى فان قلت ما مراده من ذكر هذه القطعة ههنا قلت كانه اراد به  
 تأكيده ما سبق عن عدم وقوع العتاق اذا كان لغير وجه الله لان الاعمال بالنيات ولكنه لا يفيد  
 شيئا لان النية امر مبطن ووقوع الاعتاق غير متوقف عليه بل الوقوع يقتضي الكلام الصحيح  
 فلا يمنع تسمية الجهة اللغو **ص** ولانية للناسي والمخطئ **ش** كانه استنبط من قوله  
 لكل امرئ ما نوى عدم وقوع العتاق من الناسي والمخطئ لانه لانية لهما وفيه نظر لان الوقوع انما هو  
 بمقتضى كلام صحيح صادر من عاقل بالغ والمخطئ من اخطأ من اراد الصواب فصار الى غيره ووقع  
 في رواية القابسي الخاطئ من خطأ وهو من تعمد لما لا ينبغي وقال بعضهم بحتم ان يكون اشار  
 بالترجمة الى ما ورد في بعض الطرق وهو الحديث الذي يذكره اهل الفقه والاصول كثيرا بلفظ  
 رفع الله عن امي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه اخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس الا  
 انه بلفظ وضع بدل رفع انتهى قلت كانه اشار الى هذا الحديث الذي اخبر بان الخطأ والنسيان  
 رفعاً عن امته فلا يرتب على الناسي والمخطئ حكم وذلك لعدم النية فيهما والاعمال بالنيات فاذا  
 كان كذلك لا يقع العتاق من الناسي والمخطئ وكذلك الطلاق وهو قول الشافعي لانه لا اختيار له  
 فصار كالنائم والمغمى عليه قلنا الاختيار امر باطن لا يوقف عليه الا بخرج فلا يصح تعليق الحكم  
 عليه اما هذا الحديث فانه صحيح فاخرجه الطحاوي باسناد رجاله رجال الصحيح غير شيخه حيث قال  
 حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا بشر بن بكر قال اخبرنا الاوزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس  
 رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تجاوز الله الى عن امي الخطأ  
 والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا هو الصحيح والذي اعلاه انما اعل اسناد ابن ماجه الذي اخرجه  
 عن محمد بن المصنف الحمصي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله وضع عن امي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه فهذا كما ترى اسناد  
 عبيد بن عمير وايضا اعلاه بأنه من رواية الوليد عن الاوزاعي والصحيح طريق الطحاوي واخرج نحوه  
 الدار قطني والطبراني والحاكم ورواه ابن حزم من طريق الربيع وصححه وقال النووي في الاربعين  
 هو حديث حسن صحيح قوله تجاوز الله اي عفا الله قوله لي اي لاجلي وذلك لانه لم يتجاوز  
 ذلك الا عن هذه الامة لاجل سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله الخطأ والنسيان اي حكمهما

في حق الله لافي حقوق العباد لان في حقه عذرا صالحا لاسقوطه حتى قيل ان الخاطئ لا يأتى فلا  
 يؤخذ بجذولا قصاص واما في حقوق العباد فلم يجعل عذرا حتى وجب ضمان العبد وان على الخاطئ  
 لانه ضمان مال لاجزاء فعل ووجب به الدية وصح طلاقه وعتاقه **ص** حدثنا الحميدي حدثنا  
 سفيان حدثنا مسعر عن قتادة عن زرارة بن اوفي عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم تجاوز لي عن امي ما وسوست به صدورها ما لم تعمل او تكلم **ش** قيل لا مطابقة  
 بين الحديث والترجمة لانه ليس فيه شيء بطابق الترجمة لان حديث ابي هريرة في وسوسة الصدور  
 ولو ذكر حديث ابن عباس المذكور الآن لكان انسب واجاب الكرماني بشيء يقرب منه اخذ  
 وجه المطابقة حيث قال اول ما وجه تعلق الحديث بالوسوسة ثم قال قلت القياس على الوسوسة  
 فكما انها لا اعتبار لها عند عدم التوطين فكذلك الناسي والمخطئ لا توطين لهما **ص** ذكر رجالة  
 وهم ستة الاول الحميدي بضم الحاء نسبة الى حيداد اجداد الراوي وهو عبد الله بن الزبير بن عيسى  
 ابن عبيد الله بن اسامة بن عبد الله بن الزبير بن حيد ابوبكر **ص** الثاني سفيان بن عيينة **ص** الثالث مسعر  
 بكسر الميم وسكون السين وقح العين المهملة ابن كدام **ص** الرابع قتادة **ص** الخامس زرارة بضم  
 الزاي وتخفيف الراء ابن ابي اوفي بلفظ افعل التفضيل العامري مات فجأة سنة ثلاث وتسعين  
 وقيل كان يصلي صلاة الصبح فقرا بالها المذثر الى ان بلغ فاذا نقر في الناقور خرميتا **ص** السادس  
 ابو هريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتقة في ثلاثة  
 مواضع وفيه ان شيخه وشيخه مكيان والحميدي قدم في اول الصحيح وفيه حديث الحميدي وبروي  
 حدثني بصيغة الافراد وفيه ان مسعرا وقاتة كوفيان وان زرارة بصرى قاضى البصرة وليس  
 له في البخاري الاحاديث بسيرة وفيه عن زرارة وفي الايمان والنذور حدثنا زرارة **ص** ذكر تعدد  
 موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الطلاق عن مسلم بن ابراهيم وفي النذور  
 عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في الايمان عن قتيبة وسعيد بن منصور ومحمد بن عبيد عن عمرو الناقد  
 وزهير بن حرب وعن ابن المني وابن بشار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب عن  
 وكيع وعن اسحق بن منصور واخرجه ابو داود في الطلاق عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذي فيه عن  
 قتيبة واخرجه النسائي في الطلاق عن عبيد الله بن سعيد وعن موسى بن عبد الرحمن واخرجه ابن  
 ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن عبيد بن مسعود وعن هشام بن عمار **ص** ذكر معناه **ص** قوله ان الله  
 تجاوز لي عن امي وفي رواية الترمذي تجاوز الله لامي قوله لي اي لاجلي قوله ما وسوست به صدورها  
 جملة في محل النصب على المفعولية وكلمة ما وسوست صلته ما وسوست صدرها بالرفع فاعل  
 وسوست وفي رواية الاصمعي بالنصب على ان وسوست تضمن معنى حدثت ويأتي في الطلاق بلفظ ما حدثت  
 به انفسها وفي رواية الترمذي عما حدثت به انفسها وفي رواية النسائي ان الله تجاوز لامي ما وسوست به  
 وحدثت به انفسها وقال الطحاوي واهل اللغة يقولون انفسها بالضم يريدون بغير اختيارها كما قال الله  
 تعالى (ونعلم ما نوس به نفسه) واعترض عليه بان قوله بالضم ليس يجيد بل الصواب بالرفع لانها حركة  
 اعراب قلت ليس هذا موضع المناقشة بالرفع عليه لان الرفع هو الضم في الاصل غاية ما في الباب ان النحاة  
 يستعملون في الاعراب الرفع وفي البناء الضم بل يستعمل كل منهما موضع الآخر خصوصا عند الفقههاء  
 الوسوسة حديث النفس والافكار وقد وسوست اليه نفسه وسوسة ووسواسا بالكسر وهو بالفتح الاسم



ووسوس اذا تكلم بكلام لم يبينه حاصله ان الوسوسة تردد الشيء في النفس من غير ان تظهر اليد  
وتستقر عنده قوله ما لم تعمل اي في العمليات او تكلم في القوليات واما قول ابن العربي ان المراد بقوله  
ما لم تكلم الكلام النفسي اذ هو الكلام الاصيل وان القول الحقيقي هو الوجود بالقلب الموافق للعالم  
فهو مردود عليه وانما قاله تعصبا لما حكى عن مذهبه من وقوع الطلاق بالعزم وان لم ينلفظ وحكاية عن  
رواية اشهب عن مالك في الطلاق والعنق والنذر انه يكفي فيه عزمه وقوله وجزمه في قلبه بكلامه  
النفسي الحقيقي ونصر ذلك بأن اللسان معبر عما في القلب فا كان يملكه الواحد كالنذر والطلاق والعنق  
كفي فيه عزمه وما كان من التصرفات بين اثنين لم يكن يدين ظهور القول وهذا في غاية البعد وقد  
فضله الخطابي على قوله بالظهار وغيره فانهم اجتمعوا على انه لو عزم على الظهار لم يلزمه حتى يلفظ به قال  
وهو في معنى الطلاق وكذلك لو حدث نفسه بالقذف لم يكن قد فاقوا لو حدث نفسه في الصلاة لم يكن  
عليه اعادة وقد حرم الله تعالى الكلام في الصلاة فلو كان حديث النفس في معنى الكلام لكانت صلاته  
تبطل وقال عمر رضي الله تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة ومن قال بأن طلاق النفس لا يؤثر  
عطاه ابن ابي رباح وابن سيرين والحسن وسعيد بن جبير والشعبي وجابر بن زيد وقنادة والثوري  
وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد واسحق ذكر ما يستفاد منه في ان هذه المجاوزة من  
خصائص هذه الامة وان الامم المتقدمة يؤخذون بذلك وقد اختلف هل كان ذلك يؤخذ به في اول  
الاسلام ثم نسخ وخفف ذلك عنهم او تخصيص وليس بنسخ وذلك قوله تعالى (وان تبدوا ما في انفسكم  
او تخفوه يحاسبكم به الله فقد قال غير واحد من الصحابة منهم ابو هريرة وابن عباس انها منسوخة بقوله تعالى  
لا يكلف الله نفسا الا وسعها فان قيل قالوا من عزم على المعصية بقلبه وان لم يعملها يؤخذ عليه واجيب  
بانه لا شك ان العزم على المعصية وسائر الاعمال القلبية كالخسوف ومحبة اشاعة الفاحشة يؤخذ عايه لكن  
اذا وطن نفسه عليه والذي في الحديث هو ما لم يوطن عليه نفسه وانما امر ذلك بفكره من غير استقرار  
ويسمى هذا ما يفرق بين الهم والعزم فان قيل المفهوم من افظ ما لم تعمل مشعر بأن ما في الصدور موطنا  
وغير موطن لا يؤخذ عليه واجيب بأنه يجب الحمل على غير الموطن جمايئنه وبين ما يدل على المؤاخذه  
كقوله تعالى (ان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة) وباضالفاظ الوسوسة لا يستعمل الا عند التردد والترنل  
وقال عياض الهم ما يمر في الفكر من غير استقرار ولا توطن فان استمر وتوطن عليه كان عزم ما يؤاخذه او ثياب  
عليه وقال القرطبي الذي ذهب اليه هو الذي عليه عامة السلف واهل العلم والفقهاء والمحدثين والمتكلمين  
ولا يلتفت الى من خالفهم في ذلك فزعم ان ما يهيم به الانسان وان وطن به لا يؤاخذه متمسكا في ذلك  
بقوله تعالى اول قد همت به وهم بها) بقوله صلى الله عليه وسلم ما لم تعمل او تكلم ومن لم يعمل بما عزم  
عليه ولا ينطق به فلا والجواب عن الآية ان من الهم ما يؤاخذه الانسان وهو ما استقر واستوطن  
ومنه ما يكون احاديث لا تستقر فلا يؤاخذه بها كما شهد به الحديث والذي يرفع الاشكال وبين المراد  
حديث ابي كبشة عمر بن سعد سمع سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر حديثا فيه قالت  
اللائكة ذاك عبدك يريد ان يعمل سيئة وهو ابصر به وزعم الطبري ان فيه دلالة ان الحفظة  
يكسبون اعمال القلوب خلافا لمن قال لا يكتبها ولا يكتب الا الاعمال الظاهرة وبه استدلل بعضهم على  
انه اذا كتب بالطلاق وقع من قوله ما لم يعمل والكتابة عمل وهو قول محمد بن الحسن واحمد بن  
حنبل وشرط مالك فيه الاشهاد على الكتابة وجعله الشافعي كتابا ان نوى به الطلاق وقع

والافلا وقرق بعضهم بين ان يكتبه في باض كارق والورق واللوح وبين ان يكتبه على الارض  
فاوقعه في الاول دون الثاني وفيه نظر **ص** حدثنا محمد بن كثير عن سفيان حدثنا يحيى بن سعيد  
عن محمد بن ابراهيم التميمي عن علقمة بن وقاص الليثي قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعمال بالنية ولا امرى مانوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله  
فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته لدنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر  
اليه **ش** **ص** قد مر هذا الحديث في اول الكتاب فانه اخرجته هناك عن الحميدي عن سفيان  
الى آخره وهنا عن محمد بن كثير ضد قبل عن سفيان هو الثوري قوله الاعمال بالنية ولا امرى مانوى  
كذا اخرجته محمد بن كثير بحذف انما في الموضعين وقد اخرجته ابو داود عن محمد بن كثير شيخ  
البخاري فيه فقال انما الاعمال بالنية وانما الامرى مانوى قوله الى دنيا في رواية الكشيحي لدنيا  
وهي رواية ابي داود ايضا ووجه اعادة هذا الحديث وذكره هنا لاجل ذكر قطعة منه وهو قوله قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امرى مانوى وقد ذكرنا وجه ذكر القطعة والاشارة ايضا الى انه  
اخرج هذا الحديث من شيخين والله اعلم بالصواب **ص** **باب** اذا قال رجل لعبد  
هو لله ونوى العنق والاشهاد في العنق **ش** **ص** اي هذا باب يذكرفيه اذا قال رجل لعبد  
هو لله هذا هكذا روى الاصيلي وكريمة وفي رواية غيرهما باب اذا قال لعبد الفاعل مضمر  
وهو رجل او شخص قوله ونوى العنق اي والحال انه نوى عتق العبد بهذا اللفظ وجواب اذا محذوف  
تقديره صح او عتق العبد قوله والاشهاد بالرفع وفيه حذف تقديره وباب يذكرفيه الاشهاد في العنق  
فيكون ارتضاعه بالفعل المقدر ويكون هذه الجملة اعني قولنا وباب يذكرفيه الاشهاد على  
العتق معطوفة على باب اذا قال اي باب يذكرفيه اذا قال ولفظ باب منون في الظاهر وفي المقدر  
وهذا هو الوجه ومن جرد الاشهاد فقد جرد ما لا يطبق حله **ص** **ص** حدثنا محمد بن عبد الله  
ابن عمر عن محمد بن بشر عن اسماعيل عن قيس عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه انه لما اقبل يريد  
الاسلام ومعه غلامه ضل كل واحد منهما عن صاحبه فاقبل بعد ذلك وابو هريرة جالس مع النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا باهريرة هذا غلامك قد أتاك  
فقال امانى اشهدك انه حر قال فهو حين يقول \* باليلة من طولها وعناثها على انها من دارة الكفر  
نجت **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله امانى اشهدك انه حر وهذا الحديث من افراد  
واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي واسم ابي خالد سعد وقيس هو ابن ابي حازم بالخاء  
الهملية والراي واسمه عوف قدم المدينة بعدما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهؤلاء كلهم  
كوفيون قوله يريد بالاسلام جملة حالية وكذلك قوله ومعه غلامه جملة حالية اسمية اي ومع ابي هريرة  
قوله ضل اي تاه كل واحد منهما ذهب الى ناحية وفسره الكرماني بقوله ضاع وتبعه بعضهم على ذلك  
وليس معناه الاماذا كرهنا قوله اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وتستعمل هذه الكلمة على وجهين  
احدهما ان تكون حرف استفتاح بمنزلة الاو والثاني ان تكون بمعنى حقا واما هنا على هذا المعنى  
قوله اني بفتح الهمزة كما تفتح الهمزة بعد قولهم حقا لانها معناه قوله فهو حين يقول اي الوقت الذي  
الذي وصل فيه الى المدينة قوله باليلة هذا من بحر الطويل وقد دخله الخرم بالخاء المعجمة المفتوحة  
وسكون الراء وهو حذف الحرف من اول الجزء وللطويل ثمانية اجزاء وقد حذف الحرف من اول



جزءه وهو باليلة لان تقديره فباليلة لان وزنه فيالي فعولن له من طومفاعيلن لها وفعول عنانها مفاعلن وفيه القس وقول الكرماني ولا بد من زيادة واو واو فاء في اول البيت ليكون موزونا كلام من لم يقف على علم العروض لان ما جاز حذفه كيف يقال فيه لا بد من اثباته قوله عنانها بفتح العين المهملة وبخفيف النون وبالمدادى تعما ومشقتها قوله دائرة الكفر هي دار الحرب والدائرة اخص من الدار وروى داره بالاضافة الى الضمير وحيث يكون الكفر بدلا منه بدل الكل من الكل وكثيرا ما تستعمل الدائرة في اشعار العرب كما قال امرئ القيس ولا سيما يوم بدارة جبلجل ودارات كثيرة وقال ابو حاتم عن الاصمعي الدائرة جوفة تحف الجبال وقال عنه في موضع آخر الدائرة رمل مستدير قدر مبلين تحفه الجبال وقال الهجري الدائرة النبكة السهلة حفتها جبال ومقدار الدائرة خمسة اميال في مثلها قلت النبكة بفتح النون والباء الموحدة والكاف وهي اكمة محذدة الرأس ويجمع على نبت بالتحريك فان قلت الشعر لمن قلت ظاهره انه لابي هريرة ولكنه غير مشهور بالشعر وحكى ابن التين انه لعلامه وحكى الفاكهي في كتاب مكة عن مقدم بن حجاج السوائي ان البيت المذكور لابي مرثد الفزوي في قصة له فاذا كان كذلك يكون ابو هريرة قد نزل به والله اعلم وقال المهلب لا خلاف بين العلماء فيما علمت اذا قال رجل لعبد هو حرا وهو حرا لوجه الله او هو لله ونوى العتق انه يلزمه العتق وكل ما يفهم به عن المتكلم انه اراد به العتق لزمه ونفذ عليه وروى ابن ابي شيبة عن هشيم عن مغيرة ان رجلا قال لعلامه انت لله فسل الشعي والمسيب بن رافع وحاجد بن ابي سليمان فقالوا هو حرو عن ابراهيم كذلك وقال ابراهيم وان قال انك حر النفس فهو حر وعن الحسن اذا قال ما انت الا حريته وعن الشعبي مثله وقال ابن بطال فيه العتق عند بلوغ الامل والنجاة مما يخاف كما فعل ابو هريرة حين انجاه الله من دار الكفر ومن ضلاله في الليل عن الطريق وكان اسلام ابي هريرة في سنة ست من الهجرة ص حديثنا عبيد الله ابن سعيد حدثنا ابو اسامة حدثنا اسماعيل عن قيس عن ابي هريرة قال لما قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في الطريق يا بيلة من طولها وعنائها على انها من دائرة الكفر نجت قال وأبقى مني غلام لي في الطريق قال فلما قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابعته فيينا انا عنده اذ طلع الغلام فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابرهيرة هذا غلامك فقلت هو حرا لوجه الله فاعتقه ش حديثنا هذا طريق آخر اخرجه عن عبيد الله بن صغير العبد ابن سعيد السرخسي اليشكري يكنى ابا قدامة مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهذا هو المشهور في الروايات كلها واو ابو اسامة حاجد بن اسامة واسماعيل وقيس ذكرنا في الحديث السابق قوله وأبقى بفتح الباء وحكى ابن القطاع كسرهما ومعناه هرب قوله فيينا قد مر غير مرة انه للمفاجأة واضيف الى الجملة الاسمية وجوابه قوله اذ قوله هذا غلامك اما ان يكون وصفه له اورأه مقبلا اليه او اخبره الملك قوله فاعتقه يعني اعتقه قوله هو حرا لوجه الله وليس معناه انه اعتقه بعد هذا بلفظ آخر فعلى هذا تكون الفاء فيه تفسيرية والاولى ان تكون فاء الفصيحة وفيه جواز قول الشعر وترجيعة من طول ليلته ووجد عاقبته اذ نجاه الله من دار الكفر وساقه الى دار الاسلام ويؤخذ منه جواز انشاد الشعر يكون فيه شكر الله تعالى والثناء عليه اول دفع ملل اول اشغال نفسه عند توحده او شعر فيه مدح سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره بشرط ترك الغلو والافراق ولا يجوز انشاد شعر فيه هجو واحد من المسلمين او فيه ذكر اجنبية ووصفها ونحو ذلك ص قال ابو عبد الله لم يقل ابو كريب عن

ابي اسامة حريش ص ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني لم يقل ابو كريب محمد بن العلاء احدهما شيخنا في رواية عن ابي اسامة لفظ حريش قال هو لوجه الله فاعتقه وقد وصله في او اخر المغازي فقال حدثنا محمد بن العلاء وهو ابو كريب حدثنا ابو اسامة وساق الحديث وقال في آخره هو لوجه الله فاعتقه وكذا اخر جرحه وحدثنا محمد بن سعد عن ابي اسامة وما وقع في بعض النسخ من البخاري هو حرا لوجه الله فهو خطأ لانه صرح بفيه عن شيخه بعينه ص حديثنا شهاب بن عباد حدثنا ابراهيم بن حنبل عن عبد الرحمن الرؤاسي عن اسماعيل عن قيس قال لما اقبل ابو هريرة ومعه غلامه وهو يطلب الاسلام فضل احدهما صاحبه بهذا وقال اما اني اشهدك انه لله ش حديثنا هذا طريق آخر عن شهاب ابن عباد بفتح العين وتشديد الباء العبد الكوفي ابو عمرو عن ابراهيم بن حنبل عن عبد الرحمن الرؤاسي من قيس غيلان الكوفي الى آخره قوله وهو يطلب الاسلام جملة حالية ويحتمل ان يكون حقيقة وان لم يسلم واسلم بعد ويحتمل ان يكون المراد بظهر الاسلام قوله فضل اصله التعدية بالحرف لانه قال في الطريق الاول فضل كل واحد منهما عن صاحبه ويكون نصب صاحبه هنا بمنزعة الخافض كافي قوله تعالى واختار موسى قومه سبعين اى من قومه والتقدير هنا فضل احدهما عن صاحبه وقال الكرماني وقد جاء متعبدا بنفسه في الاشياء الثابتة كما قال ضللت المسجد والدار اذا لم يعرف موضعها قلت هذا من باب التوسع كما يقال دخلت المسجد حتى قيل ان الصواب فأضل احدهما صاحبه ص باب ١٠ ام الولد ش اى هذا باب في بيان حكم ام الولد وما يذكر الحكم ما هو فكأنه تركه للخلاف فيه قال ابو عمر اختلف السلف والخلف من العلماء في عتق ام الولد وفي جواز بيعها فالتاب عن عمر رضى الله تعالى عنه عدم جواز بيعها وروى مثل ذلك عن عثمان وعمر بن عبد العزيز وهو قول اكثر التابعين منهم الحسن وعطاء ومجاهد وسالم وابن شهاب وابراهيم والى ذلك ذهب مالك والثوري والاوزاعي والليث وابو حنيفة والشافعي في اكثر كتبه وقد اجاز بيعها في بعض كتبه وقال المزني قطع في اربعة عشر موضعا من كتبه بأن لا تباع وهو الصحيح من مذهبه وعليه جمهور اصحابه وهو قول ابي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن صالح واحد واسحق وابي عبيد وابي ثور وكان ابو بكر الصديق وعلى بن ابي طالب وابن عباس وابن الزبير وجابر وابو سعيد الخدري يبيعون ام الولد بوجه قال داود وقال جابر وابو سعيد كنا نبيع امهات الاولاد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر عبد الرزاق ان ابا ثابن جريح اخبرني ابو الزبير مع جابرا يقول كنا نبيع امهات الاولاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فينا لا يرى بذلك بأسا وان ابا ثابن جريح اثباتا عبد الرحمن بن الوليد ان ابا اسحق الهمداني اخبره ان ابا بكر الصديق كان يبيع امهات الاولاد في امارته وعمر في نصف امارته وقال ابن مسعود يعتق في نصيب ولدها وقد روى ذلك عن ابن عباس وابن الزبير قال وقد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مارية سريته لما ولدت ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال اعتقها ولدها من وجه ليس بالقوى ولا يثبت اهل الحديث وكذا حديث ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ائمة ولدت من سيدها فانها حرة اذا مات سيدها فقيل له عن قال عن القرآن هذا قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم) وكان عمر رضى الله تعالى عنه من اولى الامر وقد قال اعتقها ولدها وان كان سقطا ص قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اشراط الساعة ان تلد الامة ربها ش هذا التعليق مر



موصولا مطولا في كتاب الايمان في باب سؤال جبريل صلى الله تعالى عليه وسلم عن الامار وتقدم  
الكلام فيه هناك وجه ايراد هذا هو ان منهم من استدل على جواز بيع امهات الاولاد ومنهم من منع  
ذلك فكان البخاري اراد بذكره هذا الاشارة الى ذلك والذي عليه الجمهور انه لا يدل على الجواز  
ولا على المنع وقال النووي في شرح مسلم وقد استدل امامان من كبار العلماء على ذلك استدل  
احدهما على الاباحه والاخر على المنع وذلك عجب منهما وقد انكر عليهما فانه ليس كل ما اخبر  
صلى الله تعالى عليه وسلم بكونه من علامات الساعة يكون محرما او مذموما كتنطاول الرماة في البنيان  
وفشو المال وكون خسين امرأة لهن قيم واحد ليس بحرام بلا شك وانما هذه علامات والعلامه  
لا يشترط فيه شيء من ذلك بل يكون بالخير والشر والمباح والمحرم والواجب وغيره انتهى قلت وجه  
استدلال المجير ان ظاهر قوله ربما ان المراد به سبدها لان ولدها من سبدها ينزل منزلة سيدها  
لصير مال الانسان الى ولده غالباً ووجه استدلال المانع ان هذا الخبر عن غلبة الجهل في آخر الزمان  
حتى تباع امهات الاولاد فيكثر تردد الامه في الايدي حتى يشترى بها ولدها وهو لا يدري فيكون فيه  
اشارة الى تحريم بيع امهات الاولاد ولا يخفى تعسف الوجهين **ص** حدثنا ابو العباس اخبرنا شعيب  
عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير ان عائشة قالت ان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد  
ابن ابي وقاص ان يقبض اليه ابن وليدة زمعة قال عتبة انه ابني فلما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم زمن الفتح اخذ سعد ابن وليدة زمعة فاقبل به الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واقبل  
معه بعد بن زمعة فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي عهد الى انه ابنه فقال عتبة بن زمعة يا رسول الله  
هذا اخي ابن زمعة ولد علي فراشه فظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابن وليدة زمعة  
فاذا هو شبه الناس به فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عتبة بن زمعة من اجل انه  
ولد علي فراش ابيه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احتجبي منه يا سودة بنت زمعة لما راى  
من شبهه بعتبة وكانت سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة  
في قوله هذا اخي ولد علي فراش ابي وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم بانه اخوه فان فيه ثبوت امية  
الولد فان قلت ليس فيه تعرض لطريقها ولا رقيتها قلت الترجمة في باب ام الولد مطلقاً من غير تعرض  
للحكم كاذكراً فحصل المطابقة من هذه الحثية وقيل فيه اشارة الى حرية ام الولد لانه جعلها فراشا  
فسوى بينها وبين الزوجة في ذلك وقال الكرماني زاد في بعض النسخ بعد تمام الحديث قال ابو عبد الله  
سمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امه زمعة امه ووليدة فدل على انها لم تكن عتيقة بهذا الحديث  
قلت هذا يدل على ان ميله الى عدم عتق ام الولد بموت السيد ثم قال الكرماني وقد يقال غرض  
البخاري فيه بيان ان بعض الخنفة لا يقولون بأن الولد للفراش في الامه اذ لا يلحقون الولد بالسيد  
الا باقراره بل يخصصونه بفراش الحرة فاذا ارادوا تأويل ما في هذا الحديث في بعض الروايات من ان  
الولد للفراش يقولون ان ام الولد المتنازع فيها كانت حرة لامة ثم ان هذا الحديث مضى في اوائل  
كتاب البيوع في باب تفسير الشبهات ومضى الكلام فيه هناك ولكن تذكر هنا بعض شيء  
زيادة الفائدة وقال ابن بطال القضية مشككة من جهة ان عبدا ادعى على امه ولدا بقوله  
اخي ولم يأت بيينة تشهد على اقرار ابيه فكيف قبل دعواه فذهب مالك والشافعي الى ان الامه  
اذا وطئها مولاه فقد تزمت لكل ولد تجئ به بعد ذلك ادعاء ام لا وقال الكوفيون لا يلزم مولاه الا ان

يقربه وقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هولاء ولم يقل هو اخوك فيجوز ان يقربه هو  
تملوك لك بحق مالك عليه من اليد ولهذا امر سودة بالاحتجاب منه فلو جعله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ابن زمعة لما حجب منه اخيه وقال طائفة معناه هو اخوك كما ادعت قضاء منه في ذلك يعلم  
لان زمعة كان صهره فالحق ولده به لما علمه من فراسته لانه قضى بذلك لاستحقاق عبد له وقال  
الطحاوي هولاء اي يدك عليه لانك تملكه ولكن يمنع منه كل من سواك كما قال في اللقطة هي لك  
تدفع غيرك عنها حتى يحس صاحبها ولما كان لعبد شريك وهو اخيه سودة ولم يعلم منها تصديق في ذلك  
الزم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا ما اقربه على نفسه ولم يجعل ذلك حجة على اخيه فامرها  
بالاحتجاب وقال الشافعي رؤية ابن زمعة لسودة مباحة لكنه كرهه لاشبهه وامرها بالنزء عنه اختيارا  
وقال الطبري هولاء ملك يعني عبد لانه ابن وليدة ابنك وكل امه تلد من غير سيدها فولدها عبد ولم يقل  
في الحديث اعتراف سيدها بوطئها ولا شهد بذلك عليه فلم يبق الا القضاء بانه عبد تبع لامة لانه قضى له بيينة  
واجاب ابن القصار بجوابين **١** احدهما انه كان يدعى عتبة بن زمعة انه حر وانه اخوه ولد علي فراش ابيه فكيف  
يقضى له بالملك ولو كان تملوكا لعق بهذا القول **٢** والاخر انه لو قضى له بالملك لم يقل الولد للفراش  
لان المملوك لا يلحق بالفراش ولكن يقول هو ملك لك وقال المزني يحتمل ان يكون اجاب فيه على  
المسألة فاعلمهم بالحكم ان هذا يكون اذا ادعى صاحب فراش وصاحب زنا لانه قبل قول سعد على  
اخي عتبة ولا على زمعة قول ابنه عتبة بن زمعة انه اخوه لان كل واحد منهما اخبر عن غيره وقد قام  
الاجماع على انه لا يقبل اقرار احد على غيره فحكم بذلك ليعرفهم الحكم في مثله اذا نزل قوله اخذ سعد  
ابن وليدة زمعة اي اخذ سعد بن ابي وقاص وهو مرفوع منون وقوله ابن وليدة منصوب على انه  
مفعول وينبغي ان يكتب ابن بالالف قوله هولاء يا عتبة بن زمعة برفع عبد ويجوز نصبه وكذا ابن  
وكذا قوله يا سودة بنت زمعة قلت اما وجه الرفع والنصب فهو ان توابع المبنى المفردة من التأكيد والصفة  
وعطف البيان ترفع على لفظه وتنصب على محله بيانه ان لفظ عبد في يا عتبة منادى مبنى على الضم  
فاذا اكدا او عطف عليه يجوز فيه الوجهان كما عرف في موضعه قوله احتجبي منه  
يا سودة اشكل معناه قديما على العلماء **١** فذهب اكثر القائلين بأن الحرام لا يحرم الحلال وان الزنا لا تأثر به  
في التحريم وهو قول عبد الملك بن الماجشون الا ان قوله كان ذلك منه على وجه الاحتياط والنزء وان  
للرجل ان يمنع امرأته من رؤية اخيها هذا قول الشافعي **٢** وقالت طائفة كان ذلك منه لقطع الذريعة  
بعد حكمه بالظاهر فكانت حكمه بحكمين حكم ظاهر وهو الولد للفراش وحكم باطن وهو الاحتجاب  
من اجل الشبهة كانه قال ايس بأخ لك يا سودة الا في حكم الله تعالى فامرها بالاحتجاب منه قلت ومن  
هذا اخذ ابو حنيفة والثوري والاوزاعي واحدا ان وطئ الزنا محرم وموجب للحكم وانه يجري  
بحرى الوطئ الحلال في التحريم منه وحلوا امره صلى الله تعالى عليه وسلم لسودة بالاحتجاب على الوجوب  
وهو احد قول مالك وفي قوله الآخر الامر هنا للاحتجاب وهو قول الشافعي وابي ثور وذلك  
لانهم يقولون ان وطئ الزنا لا يحرم شيئا ولا يوجب حكما والحديث حجة عليهم وذكر في حكم  
الولد سبعة اقوال **١** الاول يجوز عتقها على مال صرح به ابن القصار في فتاواه **٢** الثاني يجوز  
بيعها مطلقا وقد ذكرنا الخلاف فيه **٣** الثالث يجوز لسبدها بيعها في حياته فاذا ماتت عتقت وحكي  
ذلك عن الشافعي **٤** الرابع انها تباع في الدين وفيه حديث سلامة بن معقل في سنن ابي داود



الخامس انها تباع ولكن ان كان ولدها موجودا عند موت ابيه سيدها حسب من نصيبه  
ان كان ثم مشاركته في التركة وهو مذهب ابن مسعود وابن عباس وابن الزبير رضي الله تعالى عنهم  
السادس انه يجوز بيعها بشرط العتق ولا يجوز بغيره السابع انها ان عقت وابقت لم يحز  
بيعه وان فجرت او كفرت جاز بيعها حتى من عمر رضي الله تعالى عنه وحكى المزي عن الشافعي  
التوقف **ص** **باب** **بيع المدبر** **ش** اي هذا باب في بيان حكم المدبر هل يجوز  
ام لا وقد ذكر هذه الترجمة بعينها في كتاب البيوع **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا  
شعبة حدثنا عمرو بن دينار سمعت جابر بن عبد الله قال اعقب رجل منا عبدا له من دبر فدا النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم به فباعه قال جابر مات الغلام عام اول **ش** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة والحديث يوضح حكم الترجمة ايضا لانه اطلقها فدل ان مذهبه جواز بيع المدبر وقدر  
الكلام فيه في كتاب البيوع مستوفي قوله عن دبر بضم الباء الموحدة وسكونها واسم العبد يعقوب  
والمعتق ابو مذكور والمشتري نعم النحام والثمن ثمانمائة درهم قوله عام اول بالصرف وعدم  
الصرف لانه اما فضل او فوعل ويجوز بناؤه على الضم وهذه الاضافه من اضافة الموصوف الى  
صفته واصله عاما اول وقد ذكرنا هناك اختلاف العلماء فيه فلنذكر هنا ايضا بعض شئ **ش** فقال  
قوم يجوز بيع المدبر ويرجع فيه متى شاء وهو قول مجاهد وطاوس وبه قال الشافعي واجد  
واسحق واوثور واحتجوا بهذا الحديث قالوا وهو مذهب عائشة رضي الله تعالى عنها وروى عنها  
انها باعت مدبرة لها سمعتها وقال آخرون لا يجوز روى ذلك عن زيد بن ثابت وابن عمر وهو قول  
الشعبي ومعه عبد بن المسيب وابن ابي ليلى والنخعي وبه قال مالك والثوري والليث والاوزاعي  
والكوفيون لا يبيع في دين ولا في غيره الا في دين قبل التدبير ويباع بعد الموت اذا غرقه الدين وكان التدبير  
قبل الدين او بعده وعن ابي حنيفة لا يبيع في الدين ولكن يستسعى للفرمان فاذا ادى مالهم عتق وقال  
ابن التين ولم يختلف قول مالك واصحابه ان من دبر عبده ولا دين عليه انه لا يجوز بيعه ولا هبته ولا تقض  
تدبيره مادام حيا خلافا للشافعي وفي التوضيح يخرج المدبر بعد موت سيده من ثلثه وقال داود يخرج  
من جميع المال فان لم يحمله الثلث رق مالم يحمله الثلث منه وقال ابو حنيفة بسعي في فكك رقبة  
فان مات سيده وعليه دين سعى للفرمان ويخرج حرا **ص** **باب** **بيع الولاء** وهبته  
**ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع الولاء وهبته هل يجوز ام لا وحديث الباب يدل على انه  
لا يجوز والولاء بفتح الواو وبالمد هو حق ارتد المتق من امة الى امة ولا العتاق وسببه العتق  
لا العتاق لانه اذا ورث قربه يعتق عليه ويكون ولاؤه له ولو كان سببه الاعتاق لما ثبت له  
الولاء لانه لم يوجد الاعتاق **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الله بن  
دينار سمعت ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن بيع  
الولاء وعن هبته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الابهام الذي فيها وابو الوليد هشام  
ابن عبد الملك الطيالسي والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن المثنى واخرجه ابو داود في الفرائض  
عن حفص بن عمر واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الملك قوله نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم الى آخره يعني ولاه العتق وهو ما اذا مات المعتق ورثه معتقه او ورثه معتقه كانت العرب تبعه وتبعه  
فنهى عنه الشارع لان الولاء كالنسب فلا يزول بالازالة وفقهاء الحجاز والعراق يجمعون على انه لا يجوز

بيع الولاء ولا هبته وقال ابن المنذر وفيه قول ثان روى ان ميمونة بنت الحارث وهبت ولدا موالها  
من العباس وان عروة ابتاع ولدا طهمان لورثة مصعب بن الزبير وذكر عبد الرزاق عن عطاء انه يجوز  
للسيد ان يأذن لعبده ان يوالي من شاء وهذا هو مذهب الولاء وصح من حديث ابن عمر مرفوعا الولاء  
لجنة كلجنة النسب لا يباع ولا يورث صححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد  
وخالفه البيهقي فأعله وذكره ابن بطلان من حديث اسمعيل بن امية عن نافع عن ابن عمر مرفوعا الولاء  
لجنة كالنسب واورده ابن التين بزيادة بلفظ لا يحل بيعه ولا هبته ثم قال وعليه جواهر اهل العلم وقام  
الاجماع على انه لا يجوز تحويل النسب وقد نسخ الله تعالى المواريث بالتبني بقوله ادعوهم لابنهم الى  
قوله ومواليكم ولعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من انتسب الى غير ابيه فكان حكم  
الولاء حكم النسب في ذلك فكما لا يجوز بيع النسب ولا هبته كذلك الولاء ولا نقله ولا تحويله  
وانه المعتق كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن  
منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشترت بريرة فاشترط اهلها ولدها فذكرت  
ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعتقها فان الولاء لمن اعطى الورق فاعتقها فداها النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فخبرها من زوجها فقالت لو اعطاني كذا وكذا ما ثبت عنده فاختارت  
نفسها **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان الولاء لمن اعطى  
الورق فهذا يدل على ان الولاء لا ينقل فاذا لم يحز نقله لا يجوز بيعه ولا هبته والحديث مضى في كتاب  
البيوع في باب البيع والشراء مع النساء اخرجه من رواية الزهري عن عروة عن عائشة ومن رواية  
نافع عن ابن عمر ان عائشة ساومت وفي باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل من رواية مالك عن  
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة واخرجه هنا عن عثمان عن جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر  
عن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد عن عائشة واخرجه ايضا في الفرائض عن محمد بن جرير وفيه  
ايضا عن موسى بن اسمعيل عن ابي عوانة واخرجه الترمذي في البيوع وفي الولاء عن محمد بن بشر  
واخرجه النسائي في البيوع وفي الطلاق وفي الفرائض عن قتيبة عن جرير به وذكر قصة التخيير  
في البيوع وفي الطلاق دون الفرائض قوله بريرة بفتح الباء الموحدة وكسر الراء الاولى  
وكانت وليدة لبني هلال كذا في رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابي الزبير عن عروة  
قوله لمن اعطى الورق بفتح الواو وكسر الراء وهي الدراهم المضروبة وفي رواية  
الترمذي وانما الولاء لمن اعطى الثمن اول من معه النعمة قوله فخبرها من زوجها لان  
زوجها كان عبدا على الاصح واذا كان زوج الامة حرا خبرت عندنا ايضا وقال مالك  
والشافعي لا تخير وروى مسلم عن عائشة ان زوجها كان عبدا فخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وروى البخاري ومسلم ايضا عنها ان زوج بريرة كان حرا حين اعتقت والعمل بهذا اولي الثبوت  
الحرية لاتفاقهم انه كان قتل عبدا **ش** ونقول بموجب الحديثين جمعا بين الدليلين ولا فرق في هذا بين  
القنة وام الولد والمدبرة والمكاتبه وزفر بخالفنا في الكتابة **ص** **باب** **اذا اسراخو**  
الرجل او عه هل يفادي اذا كان مشركا **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اسراخو الرجل  
او عه هل يفادي من فاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وقبل المفاداة ان يفك الاسير  
بأسير مثله وفي المغرب فداء من الاسر فداء استنقذه منه بمال والقضية اسم ذلك المال والمفاداة بين



الذين وقال المبرد المفاداة ان تدفع رجلا وتأخذ رجلا وفداء ان تشتريه وقبل هما بمعنى قلت يفادى هنا بمعنى ان يعطى مالا ويستقذ الاسير قوله اذا كان اى اخوه او عمه مشركا من اهل دار الحرب وانما قال البخارى هل يفادى بالاستفهام على سبيل الاستخبار ولم يبين حكم المسألة واقتصر على ذكر اخي الرجل وعمه من بين سائر ذوى رجه وذلك لان ترك بيان حكم المسألة لاجل الخلاف فيه على ما بينه واما اقتصاره على الاخ والعم فلانه استنبط من حديث الباب ان الاخ والعم لا يعتقان على من ملكهما وكذلك ابن العم لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قدم لك من عمه العباس ومن ابن عمه عقبل بالقيمة التي له فيها نصيب وكذلك على رضى الله تعالى عنه قدم لك من اخيه عقبل وعمه العباس ولم يعتقا عليه واما بيان الاختلاف فيمن يعتق على الرجل اذا ملكه فذهب مالك الى انه لا يعتق عليه الا اهل الفرائض في كتاب الله تعالى وهم الولد ذكر اياهم وولد الوالد وان سفلوا وابوه واجدادهم وجداتهم من قبل الاب والام وان بعدوا واخوته لابوين او لاب اولام وبه قال الشافعي الا في الاخوة فانهم لا يعتقون وجمته فيه ان عقيل انا على رضى الله تعالى عنه فلم يعتق عليه بما ملك من نفسه من القيمة منه وعند الحنفية كل من ملك ذارحم محرم منه عتق عليه وذو الرحم المحرم كل شخصين يدلان الى اصل واحد بغير واسطة كالاخوين او احدهما بواسطة واخرى بواسطة كالعم وابن العم ولا يعتق ذو رحم غير محرم كبنى الاعمام والاخوان وبنى العمات والخالات ولا محرم غير ذى رحم كالمحرمات بالصهرية او الرضاع اجماعا ويقول الحنفية قال احمد وعنه كقول الشافعي وفي حاوى الخنايلة ومن ملك ذارحم محرم عتق عليه وعنه لا يعتق الا عمود النسب ووجه الحنفية في هذا ما رواه الائمة الاربعة من حديث سمرة بن جندب قال ابو داود حدثنا مسلم بن ابراهيم وموسى بن اسمعيل قالوا حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال موسى في موضع آخر عن سمرة بن جندب فيما يحسب جاد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال الترمذي حدثنا عبدالله بن معاوية الجمحي البصري حدثنا جاد بن سلمة عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال النسائي اخبرنا محمد بن المثنى قال حدثنا حجاج وابو داود قال حدثنا جاد عن قتادة عن الحسن بن سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال ابن ماجه حدثنا عتبة بن مكرم واسحق بن منصور قال حدثنا محمد بن بكر البرسائي عن جاد بن سلمة عن قتادة وماسم عن الحسن بن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ملك ذارحم محرم فهو حر وقال بعضهم اشار البخارى بترجمة هذا الباب الى تضعيف حديث سمرة هذا واستنكره ابن المديني ورجح الترمذي ارساله وقال البخارى لا يصح وقال ابو داود وتفرده جاد وكان يشك في وصله وغيره برويه عن قتادة عن الحسن قوله وعن قتادة عن عمر قوله منقطع ما اخرج ذلك النسائي قلت ما رجه دلالة هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فاهذه الدلالة هل هي لفظية او عقلية والحديث اخرجه الحاكم في المستندرك من طريق احمد ابن حنبل عن جاد بن سلمة عن عاصم الاحول وقاتة عن الحسن بن سمرة مرفوعا وسكت عنه ثم اخرجه عن حمزة بن ربيعة عن سفيان عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر مرفوعا من ملك ذارحم فهو حر وقال هذا حديث حسن صحيح على شرط الشيخين والمحفوظ عن سمرة بن جندب وصححه ايضا ابن حزم وابن القطان وقال ابن حزم هذا خبر صحيح تقوم به الحجة كل من رواه ثقات انتهى وان سألنا

ما قالوا ما يقولون في حديث حمزة بن ربيعة عن سفيان الثوري وهذا فيه الكفاية في الاحتجاج فان قلت قالوا تفرده حمزة قلت ايس انفراده به دليلا على انه غير محفوظ ولا يوجب ذلك علة فيه لانه من الثقات المأمونين لم يكن بالشام رجل يشبهه كذا قال احمد بن حنبل وقال ابن اسعد كان ثقة مأمونا لم يكن هناك افضل منه وقال ابن يونس كان فقيه اهل فلسطين في زمانه والحديث اذا تفرده مثل هذا كان صحيحا ولا يضره تفرده **ص** وقال انس قال العباس رضى الله تعالى عنه لاني صلى الله تعالى عليه وسلم فاديت نفسي وفاديت عقيل **ش** هذا التعليق جزء من حديث مضى في كتاب الصلاة في باب القسمة وتعليق القنو في المسجد اخرجه هناك فقال قال ابراهيم ابن طهمان عن عبدالعزيز بن صهيب عن انس قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمال من البحرين الحديث وفيه جاءه العباس فقال يا رسول الله اعطني فاني فاديت نفسي وفاديت عقيل الى آخره واخرجه البيهقي موصولا فقال اخبرني ابو الطيب محمد بن محمد بن عبدالله حدثنا محمد بن عصام حدثنا حفص بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن طهمان الى آخره وعباس عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسرى في وقعة بدر فادى نفسه بمائة اوقية من ذهب قاله ابن اسحق وقال ابن كثير في تفسيره وهذه المائة عن نفسه وعن ابني اخيه عقيل ونوفل وروى هشام بن الكلبي عن ابيه عن ابن عباس قال فدى العباس نفسه باربعة آلاف درهم وكانوا يأخذون من كل واحد من الاسرى اربعة اوقية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضعفوها على العباس فقال تركتني فقيرا ما عشت اسأل الله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى المال الذي تركته عند ام الفضل وذكره فقال يا ابن اخي من اعلمك فوالله ما كان عندنا ثالث فقال اخبرني الله فقال اشهد انك لصديق وماعلمت انك رسول الله قبل اليوم واسلم وامر ابني اخيه فاسلما قال ابن عباس وفيه نزل (يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى ان يعلم الله في قلوبكم) الآية وقال ابن اسحق عن يزيد بن رومان عن عروة عن الزهري عن جماعة سمعهم قالوا بعثت قريش الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في فداء اسراهم ففدى كل قوم اسيرهم بما رضوا وقال العباس يا رسول الله قد كنت مسلما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الله اعلم باسلامك فان يكن كما تقول فالله يحجز بك واما ظاهرك فقد كان علينا فاقتد نفسك وابني اخيك نوفل بن الحارث بن عبد المطلب وعقيل بن ابي طالب بن عبد المطلب وحنيفة بن عتبة بن عمرو اخي بني الحارث ابن فهر قال ما ذاك عندي يا رسول الله قال فأتى المال الذي دفنته انت وام الفضل قال فقلت لها ان اصبحت في سفري هذا فهذا المال الذي دفنته لبني الفضل وعبدالله وطم قال والله اني لاعلم انك رسول الله ان هذا شيء ما علمه احد غيري وغيرام الفضل فاحسب لي يا رسول الله ما اصبتم مني عشرين اوقية من مال كان معي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ذاك شيء اعطانا الله منك ففدى نفسه وابني اخويه وحنيفة فانزل الله عز وجل فيه (يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسارى) الآية قال العباس فاعطاني الله مكان العشرين اوقية في الاسلام عشرين عبدا كاهم في يده مال يضرب به مع ما رجو من مغفرة الله عز وجل واختلفوا في الذي اسر العباس فقيل ملك من الملائكة وقيل اسره ابو اليسر كعب بن عمر واخو بني سلمة الانصاري وكان العباس جسيما وابو اليسر مجموعا فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف اسرت العباس فقال امانني عليه رجل



ما رأته قط فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعانك عليه ملك كريم وقيل اسره عبيد الله بن  
 اوس الانصاري من بني ظفر وسمى بمقرن قال الواقدي وانما سمي به لانه قرن بين العباس ونوفل وعقيل  
 بحبل فلما رآهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقد اعانك عليهم ملك كريم وقال ابن اسحق  
 ولما امر العباس بات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ساهرا تلك الليلة فقبل له ماله لانام فقال  
 يعني امر العباس وكان موثقا بالقد فأطلقوه فنام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص**  
 وكان علي رضي الله تعالى عنه له نصيب في تلك الغنيمة التي اصاب من اخيه عقيل ومن عمه عباس رضي الله  
 تعالى عنه **ش** هذا من كلام البخاري ذكره في معرض الاستدلال على انه لا يعتق الاخ ولا الم بمجرد  
 الملك اذ لو اعتقا لعنق العباس وعقيل على رضي الله تعالى عنه في حصته من الغنيمة واجيب بأن  
 الكافر لا يملك بالغنيمة ابتداء بل يخير فيه بين القتل والاسترقاق والفداء فلا يلزم العتق بمجرد الغنيمة  
**ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله حدثنا اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب  
 قال حدثني انس ان رجلا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا ايذن  
 لنا فلتترك لابن اختنا عباس فداء فقال لا تدعون منه درهما **ش** مطابقة للترجمة من  
 حيث انه مشتمل على حكم من احكام الفداء وهو انه لا فرق فيه بين القرابة من ذوى الارحام وبين  
 القرابة من العصبات **و** اسمعيل بن عبد الله هو ابن ابي اويس والحديث اخرجه البخاري ايضا  
 عن اسمعيل بن عبد الله في الجهاد وفي المغازي عن ابراهيم بن المنذر قوله ايذن امر من اذن يأذن  
 واصله ايذن بمزتين فقلت الهمة الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله لابن اختنا بالهاء  
 المثناة من فوق والمراد انهم اخوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هي قبيلة بضم الفاء وقح  
 التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف بنت جناب بفتح الجيم والنون وهي ليست من الانصار  
 وانما ارادوا بذلك ان ام عبد المطلب منهم لانها سلى بنت عمرو بن احيمية بحاء من مملتين مصفر  
 وهو من بني النجار **و** اصل هذا ان هاشما اب عبد المطلب لما امر بالمدينة في تجارته الى الشام نزل على  
 عمرو بن زيد بن ليث بن حرام بن خدش بن خندف بن عدي بن النجار الخزرجي النجاري وكان  
 سيد قومه فاعجبته ابنته سلى فخطبها الى ابيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها عنده وقيل بل  
 اشترط عليه ان لا تلد الا عنده بالمدينة فلما رجع من الشام بنى بها واخذها معه الى مكة ولما خرج  
 في تجارة اخذها معه وهي حبلى فتركها بالمدينة ودخل الشام فأت بغزة ووضع سلى ولدا فسمته شيبة  
 فأقام عند اخواله بني عدي بن النجار سبع سنين ثم جاء عمه المطلب بن عبد مناف فاخذه خفية من امه  
 فذهب به الى مكة فلما رآه الناس وراه على الراحلة قالوا من هذا معك فقال عبيد نعم جاؤا فنهوا به  
 وجعلوا يقولون له عبد المطلب لذلك فغلب عليه ولكن اسمه الحقيقي شيبة كاذكرنا وساد في قريش  
 سيادة عظيمة وذهب بشرفهم وسيادتهم فكان جاع ابراهيم اليه وكانت اليه السقاية والرفادة  
 بعد عمه المطلب وقال ابن الجوزي صحف بعض المحدثين الجهلة بالنسب فقال ابن اخينا  
 يعني بكسر الخاء وبعدها ياء آخر الحروف وليس هو ابن اخيهما اذ لا نسب بين قريش والانصار قال ابن  
 الجوزي ايضا وانما قالوا ابن اختنا لتكون المنة عليهم في اطلاقه بخلاف ما قالوا اعلم لك كانت المنة  
 عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وهما من قوة الذكاء وحسن الادب والخطاب قوله فقال لا تدعون  
 اي فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتركوا منه اي من الفداء درهما **و** واختلف في علة منه صلى الله

تعالى عليه وسلم اياهم من ذلك فقبل انه كان مشركا وذلك عطف عليه رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لما سلموا واعطاه ما جبر به صدقه وقبل منهم خشية ان يقع في قلوب بعض المسلمين شيء كما منع الانصار  
 ان يارزوا عتبة وشيبة والوليد وامر قرناه على وحزة وعبيدة لئلا يارزهم الانصار فيصابوا  
 فيقع في نفس بعضهم شيء وقيل كان العباس امريوم يدبر مع قريش ففاداهم رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فاراد الانصار ان يتركوا له فداءا كراما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اقربتهم  
 منه فلم يأذن لهم في ذلك ولان يحابوه في ذلك وكان العباس ذاملا فاستوفيت منه العديبة فصرفت  
 مصرفها في حقوق الغائبين **ص** باب عتق المشرك **ش** اي هذا باب في بيان حكم  
 عتق المشرك والمصدر مضاف الى فاعله والمفعول متروك وقال بعضهم يحتمل ان يكون مضافا الى الفاعل  
 او الى المفعول وعلى الثاني جرى ابن بطال فقال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا وانما اختلفوا  
 في عتقه عن الكفارة انتهى قلت الاحتمال الذي ذكره موجود ولكن المراد الاضافة الى الفاعل والا  
 لاتنع المطابقة بين الحديث والترجمة وقول ابن بطال لا خلاف في جواز عتق المشرك تطوعا لا يستلزم  
 تعيين كون الاضافة الى المفعول ولو كان قصده هذا بر دلالة تنحرم المطابقة **ص** حدثنا عبيد بن اسمعيل  
 حدثنا ابو اسامة عن هشام اخبرني ابي ان حكيم بن حزام اعنق في الجاهلية مائة رقبة وحمل على مائة بعير  
 فلما سلم حمل على مائة بعير واعنق مائة رقبة قال فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول  
 الله ارايت اشياء كنت اصنعها في الجاهلية كنت اتخنت بها يعني ابرر بها فقال قال رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اسلمت على ما سلفك من خير **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة كاتبها عليه الآ **و** عبيد بن  
 العيين بن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد القرشي البكري وهو من افراده وابو اسامة حاد بن  
 اسامة وهشام هو ابن عمرو بن الزبير يروي عن ابيه عمرو وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف ابن حزام  
 بكسر الحاء المهملة وبالزاي المخففة ابن خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الاسدي وهو ابن اخي  
 خزيمة بنت خويلد وابن عم الزبير بن العوام ولد في بطن الكعبة لان امه صفية وقيل فاختة بنت زهير بن  
 الحارث دخلت الكعبة في نسوة من قريش وهي حامل فاخذها الطلق فولدت حكيم او هو من مسلمة الفصح  
 وعاش مائة وعشرين سنة سنون سنة في الاسلام وستون سنة في الجاهلية ومات سنة اربع وخمسين  
 في ايام معاوية وقد مضى بعض هذا الحديث في كتاب الزكاة في باب من تصدق في الشرك ثم اسلم وقد ذكرنا  
 هناك تعدد موضعه وان مسلما اخرجه قوله ان حكيم بن حزام ظاهره الارسال لان عمرو لم يدرك  
 زمن ذلك لكن قوله قال فسألت بوضع الوصل لان فاعل قال هو حكيم فكان عمرو قال قال حكيم  
 فيكون بمنزلة قوله عن حكيم والدليل على ذلك رواية مسلم فانه اخرجه من طريق ابي معاوية  
 عن هشام فقال عن ابيه عن حكيم بن حزام قوله حمل على مائة بعير اي في الحج لما روى  
 انه حج في الاسلام ومعه مائة بدنة قد جعلها بالجرة ووقف بمائة عبد وفي اعناقهم اطواق الفضة  
 فحروا عتق الجميع قوله ارايت معنا اخبرني قوله اتخنت بالخاء المهملة قوله يعني ابرر بها هذا تفسير الخنت  
 وهو بالياء الموحدة وبراءين او لاهما ثقيلة اي اطلب بها البر والاحسان الى الناس والتقرب الى الله تعالى والبر  
 بكسر الباء الطاعة والعبادة وهذا التفسير من هشام بن عمرو دل عليه رواية مسلم حيث قال عن حكيم بن حزام  
 قال قلت يا رسول الله اشياء كنت افعلها في الجاهلية قال هشام يعني ابرر بها وهذا صريح ان الذي فسر بقوله  
 يعني ابرر بها هو هشام بن عمرو دون غيره من الرواة ولا البخاري نفسه فافهم **و** وما يستفاد منه  
 ان عتق المشرك على وجه التطوع جائز لهذا الحديث حيث جعل عتق المائة رقبة في الجاهلية من



افعال الخير المجازي بها عند الله المتقرب بها اليه بعد الاسلام وهو قوله اسلمت على ماسلف لا تمن  
خير وليس المراد به صحة التقرب في حال الكفر بل اذا اسلم ينتفع بذلك الخير الذي فعله في الكفر  
ودل ذلك على ان مسلما لو اعتق كافرا لكان مأجورا على عتقه لان حكما لما جعل له الاجر على ما فعل  
في الجاهلية بالاسلام الذي صار اليه فليكن المسلم الذي فعل مثل فعله في الاسلام بدون حال حكيم  
بل هو اولى بالاجر واختلف في عتق المشرک في كفارة اليمين والظهار فعندنا يجوز وقال مالك  
والشافعي واحد لا يجوز كما في قتل الخطأ ومن اجد كقولنا ومنه يجوز مطلقا ولنا اطلاق النصوص  
 وآية القتل مقبلة بالايان والاصل في كل نص ان يعمل بمقتضاه اطلاقا وتقييدا **ص** باب  
من ملك من العرب رقبا فوهب وباع وجامع وفدى وسبي الذرية **ش** اي هذا باب  
في بيان حكم من ملك من العرب رقبا والعرب الجبل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء  
اقام بالبادية او المدن والاعراب ساكنوا بالبادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلون  
بها الا الحاجة والنسب اليها اعرابي وعربي **ص** واختلف في نسبتهم والاصح انهم نسبوا الى عربية  
بقتلتين وهي من تامة لان اباهم اسمعيل عليه السلام نشأ بها قوله فوهب الى آخره تفصيل قوله  
ملك فذكر خمسة اشياء الهبة والبيع والجماع والفدى والسبي وذكر في الباب اربعة احاديث وبين  
في كل حديث حكم كل واحد منها غير البيع والجماع والفدى والسبي وذكر في الباب اربعة احاديث وبين  
كاسمعي بيانه ان شاء الله تعالى ومفعولات وهب وباع وجامع وفدى محذوفة قوله وسبي عطف على  
قوله هلك والذرية نسل الثقلين يقال ذرأ الله الخلق اي خلقهم واراد البخاري بعقد هذه الترجمة  
بيان الخلاف في استرقاق العرب والجمهور على ان العربي اذا سبي جازان يسترق واذا تزوج امة  
بشرطه كان ولدها رقبا تعالها وبه قال مالك والليث والشافعي وحنهم احاديث الباب وبه قال  
الكوفيون وقال الثوري والاوزاعي وابو ثور يلزم سيد الامة ان يقومه على ابيه ويلتزم ابو باد  
القيمة ولا يسترق وهو قول سعيد بن المسيب واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال  
لابن عباس لا يسترق ولد عربي من ابيه وقال الليث اماما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه من فداء  
ولد العرب من الولائد انما كان من اولاد الجاهلية وفيما اقربه الرجل من نكاح الاماء فاما اليوم فمن  
تزوج امته وهو يعلم انها امته فولده عبد لسيد هاعربيا كان او قريشيا او غيره **ص** وقوله تعالى  
ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه من رزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل  
يستوون الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون **ش** وقوله بالجر عطف على قوله من ملك لانه في محل الجر  
بالاضافة وفيه التقدير المذكور وهو باب في بيان من ملك العرب وفي ذكر قول الله تعالى ضرب الله مثلا  
وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قبل وجه مناسبة الآية لترجمة من جهة ان الله تعالى اطلق العبد المملوك  
ولم يقيده بكونه عجميا فدل على ان لا فرق في ذلك بين العربي والعجمي قوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا  
لانهي الله تعالى المشرکين عن ضرب الامثال بقوله قبل هذه الآية فلا تضربوا الله الامثال اي الاشياء  
والاشكال ان الله به لم ما يكون قبل ان يكون وما هو كائن الى يوم القيامة علمهم كيف يضرب الامثال  
فقال مثلکم في اشراکم بالله الا وان مثل من سوى بين عبد مملوك حاجر عن التصرف وبين حر  
مالك قد رزقه الله مالا وتصرف فيه ويتفق كيف يشاء قوله عبدا مملوكا انما ذكر المملوك ليميز بينه وبين  
الحر لان اسم العبد يقع عليهما اذ هما من عباد الله تعالى قوله لا يقدر على شيء اي لا يملك ما بيده وان

كان باقيامه لان للسيد انتزاعه منه ويخرج منه المكاتب والمأذون له لانهما يقدران على التصرف  
فان قلت من في ومن رزقناه ما هي قلت الظاهر انها موصوفة كانه قيل وحرار رزقناه لطابق عبدا  
ولا يمنع ان يكون موصولة وانما قال هل يستوون بالجمع لان المعنى هل يستوي الاحرار  
والعبيد فالمراد الشبوح في الجنس لا التخصيص ثم قال الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ان الحمد لله  
وجميع النعم مني **ص** ثم اعلم ان المفسرين اختلفوا في معنى هذه الآية فقال مجاهد والضحاك هذا  
المثل لله تعالى ومن عبدونه وقال قتادة هذا المثل للمؤمن والكافر فذهب الى ان العبد المملوك  
هو الكافر لانه لا ينتفع في الآخرة بشيء من عمله قوله ومن رزقناه من رزقا حسنا هو المؤمن  
**ص** حدثنا ابن ابي مریم قال اخبرني الليث عن عقيل عن ابن شهاب ذكر عروة ان مروان  
والمسور بن مخزومة اخبراه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام حين جاءه وفد هو اذن  
فسألوه ان يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال ان معي من ترون واحب الحديث الى اصمدقه  
فاختاروا احدي الطائفتين امال المال واما السبي وقد كنت استأثرت بهم وكان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
غير راد اليهم الا احدي الطائفتين قالوا فاننا نختار سبينا فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس  
فأثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم جاؤا تائبين واني رأيت ان ارد اليهم سبيهم  
فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه من اول ما يفي  
الله علينا فليفعل فقال الناس طيبنا ذلك قال انا لاندري من اذن منكم من لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليها  
عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم فمروا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبروه  
انهم طيبوا واذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن **ش** مطابقة للترجمة في قوله من ملك  
رقبا من العرب فوهب وقدم الحديث في كتاب الوكالة في باب اذا وهب شيئا لو كمل او شفع قوم  
جاز الى قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصبي لكم واخرجه هناك عن سعيد بن جبير عن الليث  
عن عقيل الى آخره وهنا اخرجه عن سعيد بن ابي مریم عن الليث الى آخره وقدم الكلام فيه هناك  
قوله ذكر عروة هو ابن الزبير وسبأ في الشروط من طريق معمر عن الزهري اخبرني عروة قوله  
ان مروان والمسور بن مخزومة مروان هو ابن الحكم قال الكرماني صح سماع مسور من النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وامام مروان فقد قال الواقدي رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه لم يحفظ  
عنه شيئا وقال ابن بطال الحديث مرسل لم يسمع المسور من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا  
ومروان لم يره قط قوله استأثرت بفنخ الناء المشاة من فوق وسكون الهمة وفتح النون وسكون  
الباء آخر الحروف اي انتظرت قوله حين قفل اي حين رحل قوله حتى يفي الله بفتح الباء اي حتى  
يرجع الله اليها من مال الكفار ويعطينا خراجا او غنمة او غير ذلك وليس المراد التي الاصطلاح  
مخصوصا قوله عرفاؤكم جمع عريف وهو النقيب وهو دون الرئيس قوله فهذا الذي بلغنا عن  
سبي هوازن هو قول ابن شهاب الزهري وكانت هذه الواقعة في سنة ثمان **ص** حدثنا علي بن  
الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا ابن عون قال كتبت الى نافع فكتب الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اغار على  
بنى المصطلق وهم غارون وانعامهم نسقى على الماء فقتل مقاتلتهم وسبي ذراريهم واصاب يومئذ  
جوير بن جندبني به عبد الله بن عمرو وكان في ذلك الجيش **ش** مطابقة للترجمة في قوله وسبي ذراريهم



وفي الترجمة وسي الذرية وعلى بن الحسن ابن شقيق بفتح الشين المعجمة وكسر القاف الاولى المروزي مات سنة خمس عشرة ومائتين وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وابن عون بفتح العين المهملة هو عبد الله بن عون مرفى العلم والحديث أخرجه مسلم في المغازي من يحيى بن يحيى وعن محمد بن المثنى وأخرجه ابوداود في الجهاد عن سعيد بن منصور عن اسمعيل بن علية وأخرجه النسائي في السير عن محمد بن عبد الله بن بزيع قوله قال كتبت اى قال ابن عون كتبت الى نافع في امر بنى المصطلق فكتب الى آخره قد ذكرنا في باب اذا اختلف الراهن والمرتهن ان الكتابة حكمها حكم الاتصال لا الانقطاع قوله اغار بالغين المعجمة يقال اغار على عدوه اذا هجم عليه ونهبه ومصدره الاغارة والغارة اسم من الاغارة ومادته غين وو او وراء قوله بنى المصطلق بضم الميم وسكون الصاد المهملة وفتح الطاء المهملة وكسر اللام وبالقاف وهى بطن من خزاعة والمصطلق هو ابن سعد بن عمرو بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن عامر ويقال ان المصطلق لقب واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الذا ل المعجمة ابن سعد بن عمرو وعمرو هو ابو خزاعة وقال ابن دريد سمى المصطلق لحسن صوته مفتعل من الصلق والصلى شدة الصوت وحدته من قوله عز وجل (سلفوك بالسنة حداد) ويقال صلق بنو فلان بنى فلان اذا وقعوا بهم وقتلوه قتل ذريعا قوله وهو غارون بجلة اسمية حالبة بالغين المعجمة وتشديد الراء والغارون جمع غار اى غافل اى اخذهم على غرة وبغلة قوله وانعامهم نسق ايضا بجلة اسمية حالبة والانعام بفتح الهزة جمع ثم قال الجوهرى النعم واحد الانعام وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هو ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى في موضع مما بطونه وفي موضع مما فى بطونها وجمع الجمع اناعيم قوله نسق على صيغة المجهول قوله فقتل مقاتلتهم اى الطائفة البالغين الذين هم على صدد القتال قوله ذراريم بتشديد الياء وتخفيفها وهو جمع ذرية قوله يومئذ اى يوم الاغارة على بنى المصطلق قوله جويرية مصغر جارية ومن حديثها ما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لما قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سببا بنى المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث في السهم لثابت بن قيس بن الشماس اولابن عمه فكانت على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحية لارها احد الاخذت بنفسه فانت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تستعبه في كتابتها قالت فوالله ما هو الا ان رأيتها على باب حجرى فكرهتها وعرفت انه سى منها ما رأيت فدخلت عليه فقالت يا رسول الله انا جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار سيد قومك وقد اضابني من البلاء ما لم يخف عليك ف وقعت في السهم لثابت بن قيس بن شماس اولابن عمه فكانت على جئتك استعينك على كتابتي قال فهل لك من خير من ذلك قالت وما هو يا رسول الله قال اقضى كتابتك واتزوجك قالت نعم يا رسول الله ففعلت قالت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس اصهار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارسلوا ما بأيديهم قالت فلقد اعتق بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بنى المصطلق فا علم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها وروى موسى بن عقبة عن بعض بنى المصطلق ان اباها طلبها واقتداها ثم خطبها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزوجه اياها وقال الواقدي ويقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل صداقها عتق كل اسير من بنى المصطلق ويقال جعل صداقها عتق اربعين من بنى المصطلق وكانت جويرية تحت مسافع بن صفوان المصطلق وقيل صفوان

بن مالك وكان اسمها برة فغيرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسمها جويرية وماتت في ربيع الاول سنة ست وخسين واهما خمس وستون سنة واما غزوة بنى المصطلق فقال البخارى وهى غزوة المريسيع وقال ابن اسحق وذلك سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع انتهى وقال الصفاقى غزوة المريسيع من غزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة خمس من مهاجرة قالوا ان بنى المصطلق من خزاعة يريدون محاربة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا ينزلون على بئرهم يقال لها المريسيع بينها وبين الفرع مسيرة يوم وقال الواقدي كانت غزوة بنى المصطلق للبتين من شعبان سنة خمس في سبع مائة من اصحابه وقال ابن هشام استعمل على المدينة ابا ذر الغفارى ويقال غيلة بن عبد الله الاثني وذكر ابن سعد بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس اليهم فامر عو الخروج وقادوا الخيل وهى ثلاثون فرسا في المهاجرين منها عشرة وفي الانصار عشرون واستخلف على المدينة زيد بن حارثة وكان معه فرسان زاروا الظرب ويقال كان ابو بكر رضى الله تعالى عنه حامل راية المهاجرين وسعد بن عباد حامل راية الانصار فقتلوا منهم عشرة واسرهم وقال ابن اسحق بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان بنى المصطلق يجمعون له وقادهم الحارث بن ابي ضرار ابو جويرية بنت الحارث التى تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما سمع بهم خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد الى الساحل فتراحف الناس فافتلوا فهزم الله بنى المصطلق وقتل من قتل ونقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابنائهم ونساءهم واموالهم فأفاهم عليه وقال ابن سعد وامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاسارى فكتفوا واستعمل عليهم بريدة بن الحصيص وامر بالفلائم فجمعت واستعمل عليهم شقران مولاه وجمع الذرية ناحية واستعمل على سهم الخمس وسهمان المسلمين محبة بن جزء الزبيدي وكانت الابل التى بعير والشاة خمسة آلاف وكان السبي مائتى بنت وغاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية وعشرين وقدم المدينة اهللال رمضان وقال ابن اسحق واصيب من بنى المصطلق ناس وقتل على رضى الله تعالى عنه منهم رجلين مالك وابنه وكان شعار المسلمين يومئذ يا منصور امت **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ربيعة بن عبد الرحمن عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز قال رأيت ابا سعيد رضى الله عنه فسألته فقال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة بنى المصطلق فاصبنا سبيا من سبي العرب فاشتبهنا النساء فاشتدت علينا العزبة واحيينا الغزل فسألنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما عليكم ان لاتفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهى كائنة **ش** مطابقة للترجمة في قوله فيها وجامع يعنى بعد ان ملك من العرب سبيا وربعة بفتح الراء المشهور بربيعة الراى شيخ مالك ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء الموحدة وبالنون مرفى الوضوء وابن محيريز هو عبد الله بن محيريز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون التختانية وكسر الراء وسكون التختانية ايضا وفي آخره زاي ومر الحديث في كتاب الببوع في باب بيع الرقيق فانه أخرجه هناك عن ابي اليان عن شعيب عن الزهرى عن ابي محيريز ان ابا سعيد الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله الغزل هو تزج الذكر من الفرج عند الاتزال قوله ما عليكم ان لاتفعلوا يعنى لا بأس عليكم اذا تركتم الغزل قوله نسمة بفتح السين وهى الانسان اى ما من نفس كائنة في علم الله الا وهى كائنة في الخارج لا بد من مجئها من العدم الى الوجود اى ما قدر الله ان يكون البنة وفي الحديث



دليل على ان الصحابة اطبقوا على وطه ما وقع في سهمانهم من السبي وهذا لا يكون الا بعد الاستبراء  
 باجتماع من العلماء وهذا يدل ان السبابة يقطع العصمة بين الزوجين الكافرين واختلاف السلف في  
 حكم وطه الوثنيات والمجوسيات اذاسين فأجازهم سعيد بن المسيب وعطاء وطاوس ومجاهد وهذا  
 قول شاذ لم يلتفت اليه احد من العلماء واتفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز وطه الوثنيات بقوله  
 تعالى ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) وانما اباح الله تعالى وطه نساء اهل الكتاب خاصة  
 بقوله ( والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم ) وانما اطبق الصحابة على وطه سبايا العرب  
 بعد اسلامهم لان سبي هوازن كان سنة ثمان وسبي بني المصطلق سنة ست وسورة البقرة من اول  
 ما نزل بالمدينة فقد علموا قوله تعالى ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) وتقرر عندهم انه لا يجوز وطه  
 الوثنيات البتة حتى يسلن وروى عبدالرزاق حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا يونس بن عبيد انه سمع  
 الحسن يقول كنا نغزو ومع اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا اصاب احدهم جارية  
 من النقي فآراد ان يصيبها امرها فاعتسلت ثم علمها الاسلام وامرها بالصلاة واستبرأها  
 بحضرة ثم اصابها وروى قوله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن يقتضي تحريم وطه المجوسيات  
 بالتزويج وبذلك يمين وعلى هذا ائمة الفتوى وعامة العلماء واما العزل فقد اختلف فيه قديما وابطحته  
 اظهر في الحديث عند الشافعي سواء كانت حرة اوامة مع الاذن وبدونه وروى مالك عن سعيد بن ابي  
 وقاص وابي ايوب الانصاري وزيد بن ثابت وابن عباس انهم كانوا يعزلون وروى ذلك ايضا  
 عن ابن مسعود وجابر وذكر مالك ايضا عن ابن عمر انه كره العزل وقيل روى عن علي رضي الله  
 تعالى عنه القولان جميعا واحتج من كره العزل بأنه الواد الخفي كما روى عن عائشة واتفق ائمة  
 الفتوى على جواز العزل عن الحرة اذا اذنت فيه لزوجهما واختلفوا في الامة الزوجة فقال مالك وابو  
 حنيفة الاذن في ذلك لم ولاها وقال ابو يوسف الاذن البها وقال الشافعي يعزل عنها بدون اذنها وبدون اذن  
 مولاهما **ح** حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة  
 قال لا ازال احب بنى تميم (ح) وحدثني ابن سلام اخبرنا جرير بن عبد الحميد عن المغيرة عن الحارث  
 عن ابي زرعة وعن عمار عن ابي زرعة عن ابي هريرة قال ما زلت احب بنى تميم منذ ثلاث سمعت  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيهم سمعته يقول هم اشد امتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم  
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذه صدقات قومنا وكانت سبيبة منهم عند عائشة فقال  
 اعتقها فانها من ولد اسمعيل عليه السلام **ش** مطابقة للترجمة في قوله وباع ولكن في بعض  
 طرقه عند الاسمعيلى من طريق معمر عن جرير كانت على عائشة رضى الله تعالى عنها نسمة من بنى اسمعيل  
 فقدم سبي خولان فقالت عائشة يا رسول الله ابتاع منهم قال لا فلما قدم سبي بنى العنبر قال ابتاعى منهم فانهم  
 ولد اسمعيل عليه السلام ووقع عند ابي عوانة من طريق الشعبي عن ابي هريرة ايضا وحي سبي  
 بنى العنبر انتهى وبنو العنبر بطن من بنى تميم وقال الرشاطى العنبرى في تميم ينسب الى العنبر بن عمرو  
 ابن تميم وذكر ابن الكلبي ان العنبر هذا هو ولد طامر بن عمرو وفي تميم ايضا العنبر بن يربوع  
 ابن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وهذا الحديث اخرجه البخارى عن شيخين له  
 احدهما من زهير بن حرب عن جرير بن يفتح الجهم وكسر الراى الاولى ابن عبد الحميد عن عمار بن  
 العين المهمله وتخفيف الميم ابن القعقاع عن ابي زرعة بضم الزاى وسكون الراء وفتح العين المهمله واسمه

هرم وقيل عبدالرحمن وقيل عمرو بن عمرو بن جرير بن عبد الله الجعلى عن ابي هريرة والآخر عن محمد  
 بن سلام عن جرير عن المغيرة بن مقسم عن الحارث بن يزيد من الزيادة العكلى بضم العين المهمله  
 وسكون الكاف التميمى الكوفى وليس له في البخارى الا هذا الحديث وذكر فيه عماره مقرونا  
 بالحارث والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازى عن زهير بن حرب واخرجه مسلم في الفضائل  
 عن زهير بن **ه** ذكر معناه **ه** قوله ما زلت احب بنى تميم هي قبيلة كبيرة في مضر تنسب الى تميم بن مر بن ادبن  
 طابخة بن الياس بن مضر قوله منذ ثلاث وبرى منذ ثلاث اى من حين سمعت الخصال الثلاث وهي  
 التى اولها هو قوله هم اشد امتي على الدجال وثانيها هو قوله هذه صدقات قومنا وثالثها امره  
 صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة بعنق السبيبة المذكورة لكونها من ولد اسمعيل عليه السلام وزاد فيه  
 احد من وجه آخر عن ابي زرعة عن ابي هريرة وما كان قوم من الاحياء ابغض الى منهم فاجبتهم  
 انتهى وكان ذلك لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة قوله يقول فيهم اى فى بنى تميم  
 قوله سمعته يقول اى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هم اشد امتي على الدجال وفى  
 رواية مسلم من رواية الشعبي عن ابي هريرة هم اشد الناس قتالا فى الملاحم ورواية الشعبي اعم من  
 رواية ابي زرعة على ما لا يخفى قوله وجاءت صدقاتهم اى صدقات بنى تميم فقال هذه صدقات قومنا  
 انما نسبهم اليه لاجتماع نسبهم بنسبه صلى الله تعالى عليه وسلم فى الياس بن مضر وروى الطبرانى  
 فى الاوسط من طريق الشعبي عن ابي هريرة فى هذا الحديث واتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بنم من صدقة بنى سعد فلما راعه حسنها قال هذه صدقة قومي انتهى وبنو سعد بطن كبير من تميم  
 ينسبون الى سعد بن زيد بن مناة بن تميم قوله سبيبة منهم اى من بنى تميم وسبيبة على وزن فعيلة  
 بفتح السين من السبي او من السبابة فان كان من الاول يكون بتشديد الباء آخر الحروف وان كان  
 من الثانى يكون بالهمزة بعد الباء الموحدة ولم يدرك اسمها ووقع عند الاسمعيلى من طريق هرون  
 ابن معروف عن جرير نسمة بفتح النون والسين المهمله وهي الانسان وله من رواية ابي معمر وكانت  
 على عائشة نسمة من بنى اسمعيل وفى رواية الشعبي عند ابي عوانة وكان على عائشة محرر وبين الطبرانى  
 فى الاوسط فى رواية الشعبي ان المراد بالذى كان عليها انه كان نذرا ولفظه نذرت عائشة ان تعتق محررا من  
 بنى اسمعيل وللطبرانى فى الكبير من حديث رديج بضم الراء وقبح الدال وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره  
 حاء مهمله ابن ذؤيب بن شعثم بضم الشين المعجمة وسكون العين المهمله وضم الشاء المثلثة وفى آخره ميم  
 العنبرى ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت يا بنى الله انى نذرت عتيقا من ولد اسمعيل فقال لها النبي صلى  
 الله تعالى عليه وسلم اصبرى حتى يمضى فى بنى العنبر غدا فجاء فى بنى العنبر فقال لها اخذى منهم اربعة فاخذت  
 رديحا وزبيبا وزخيا وسمرة فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رؤسهم وبرك عليهم ثم قال يا عائشة  
 هؤلاء من بنى اسمعيل قصدا وقال بعضهم والذى تعين لعنق عائشة من هؤلاء الاربعة اما رديج واما زخى  
 قلت قال الذهبي فى تجريد الصحابة رديج بن ذؤيب بن شعثم التميمى العنبرى مولى عائشة وروى عنه ابنه  
 عبد الله وهذا يدل على ان الذى اعتقته هو رديج بلاترديد وزبيد بضم الزاى وقبح الباء الموحدة  
 وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره باء ايضا وضبطه العسكري بنون فى اوله وهو زبيد بن ثعلبة بن  
 عمرو التميمى العنبرى وروى عنه ابو داود فى كتاب القضاء حدثنا احمد بن عبد الله حدثنا عمار بن شعيب بن  
 عبد الله بن الزيب العنبرى قال حدثني ابي قال سمعت جدى الزيب يقول بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم جيشا الى بنى العنبر فاخذوا بركة من ناحية الطائف واستاقوهم الى نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم



فركبت فسبقتمهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته  
 اتانا جندك فأخذونا وقد كنا اسلما الحديث بطوله قوله بركة بضم الراء وسكون الكاف وقم  
 الباء الموحدة وهو اسم موضع معروف وهي غير ركة التي بين مكة والمدينة واما زخي  
 فبضم الزاي وقم الخاء المعجمة وتشديد الباء ومضفر وضبطه ابن عون بالراء وذكره الذهبي  
 في حرف الزاي وقال زخي العنبري وغلط من قال زخي بالراء وسمرة هو ابن عمرو بن قرط بضم القاف  
 وسكون الراء وقال الذهبي سمر بن عمرو العنبري اجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهادة له  
 زبب العنبري ثم قال سمر من بلغني اعتقته عائشة رضي الله عنها قلت قضية الشهادة في حديث  
 ابي داود الذي ذكرنا منه بعضه ذكر ما يستفاد منه فيه دليل على جواز استرقاق العرب  
 وتملكهم كسائر فرق العجم الان عتقهم افضل قال ابن بطال ونعيم كانوا يختارون ما يخرجون في  
 الصدقات من افضل ما عندهم فأعجبه صلى الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال هذا القول على معنى  
 المبالغة في نصهم لله ولرسوله في جودة الاختيار للصدقة وفيه فضيلة ظاهرة لابي نعيم وكان فيهم  
 في الجاهلية وصدر الاسلام جماعة من الاشراف والرؤساء وفيه الاخبار عما سبأني من الاحوال  
 الكاشفة في آخر الزمان **ص** باب فضل من ادب جارية وعلما **ش** اي  
 هذا باب في بيان فضل من ادب جارية وليس في رواية ابي ذر والنسفي افظ فضل بل هو باب من  
 ادب جاريته وفي رواية النسفي واعتقها ايضا **ص** حديثنا اسحق بن ابراهيم سمع  
 محمد بن فضيل عن مطرف عن الشعبي عن ابي بردة عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كانت له جارية فعلها فاحسن اليها ثم اعتقها وتزوجها  
 كان له اجران **ش** مطابقة للترجمة في قوله كان له اجران وهما اجر التعليم واجر العتق  
 ذكر رجاله **وهم سنة** الاول اسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه **الثاني** محمد بن  
 فضيل بن غزوان **الثالث** مطرف بن طريف الحارثي ويقال الحارفي **الرابع** عامر الشعبي  
**الخامس** ابو بردة بضم الباء الموحدة واسمه الحارث بن ابي موسى ويقال عامر ويقال اسمه  
 كنيته **السادس** ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس **ذكر لطائف استناده** فيه الحديث  
 بصيغة الجمع في موضع وفيه السماع وفيه العتقة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مروزي سكن  
 نيسابور والبقية كوفيون وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي **ذكر**  
 تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا بأنهم منه في كتاب العلم في باب تعليم  
 الرجل امته واهله عن محمد بن سلام عن الحارثي عن صالح بن حي عن عامر الشعبي الحديث  
 واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود والنسائي جميعا فيه عن هناد بن  
 السمرى وقدم الكلام فيه هناك قوله فعلها في رواية ابي ذر عن المسمل والمسرختي  
 فعلمها اي اتفق عليها من مال الرجل عياله بعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما  
 وقال النسائي يقال مال الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الجيدة امال يعمل قال المهلب فيه ان الله  
 تعالى قد ضاعف له اجره بالنكاح والتعليم فجعله كمثل اجر العتق وفيه الخس على نكاح العتيقة وعلى ترك  
 العلو في الدنيا وان من تواضع لله في منكره وهو يقدر على نكاح اهل الشرف فان ذلك مما يرجي عليه  
 جزيل الثواب **فان قلت** روى البزار في مسنده عن ابن عمر لما نزل قوله تعالى ان تنالوا البر ذكرت ما اعطاني  
 الله فلما جدد شيئا احب الي من جارية رومية فاعتقها فلواني اعود في شيء جعلته لله لنكحتها قلت هذا

محمول على من لا يرغب نكاحها لان عادة العرب الرغبة عن تزويج العتقة والمعتق اذا رغبت يكون  
 لغيره فلا يكره له النكاح حينئذ وايضا النكاح ليس برافع في عتقه لانه لا يملك الآن الامتعة الوط  
 قال صاحب التوضيح وقد اجاز مالك واكثر اصحابنا الرجوع في المنافع اذا تصدق بها وشرى بها والجملة لهم  
 حديث العرايا فكيف اذا تصدق بالرقبة فانه يجوز شراء منفعتها بل هو اولى من الصدقة بالمنفعة  
 والذي منع من الرجوع في المنافع اذا تصدق بها ابن الماجشون **ص** باب قول النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم العبيد اخوانكم فاطمهم وما تأكلون **ش** اي هذا باب في ذكر قوله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم العبيد الى آخره ولفظ هذه الترجمة معنى حديث ابي ذر رواه ابن منده بلفظ انهم اخوانكم  
 فن لا ينكم منهم فاطمهم وما تأكلون واكسوه مما تلبسون واخرج ابو داود قال حدثنا محمد بن  
 عمرو الرازي قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن مورك عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يملك من مملوككم فاطمهم وما تأكلون واكسوه مما تلبسون  
 ومن لا يملك منكم فبيعه ولا تمزقوا خلق الله عز وجل واخرج مسلم في آخر صحيحه حديثا طويلا  
 عن ابي اليمر كعب بن عمرو في باب ستر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه وهو يقول اي النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اطعمهم مما تأكلون واكسوه مما تلبسون **ص** وقوله تعالى (واعبدوا الله  
 ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب  
 والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت ايمانكم ان الله لا يحب من كان مختالا فخور) **ش**  
 وقوله بالجر عطف على قول في قوله باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية في سورة  
 النساء كذا هي الى آخرها في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر وقول الله واعبدوا الله ولا تشركوا  
 به شيئا وبالوالدين احسانا وبذي القربى واليتامى والمساكين الى قوله مختالا فخورا فيها بأمر الله  
 تعالى بعبادته وحده لا شريك له فانه الخالق الرازق المنعم المتفضل على خلقه في جميع الاحوال ثم اوصى  
 بالاحسان الى الولدين بقوله وبالوالدين احسانا لانه تعالى جعلهما سببا لخروجك من العدم الى  
 الوجود ثم عطف على الاحسان الى الوالدين الاحسان الى القرابات من الرجال والنساء كما جاء في الحديث  
 الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ثم قال واليتامى لانهم قد دوا من يقوم  
 بمصالحهم ومن ينفق عليهم ثم قال والمساكين وهم الخواص من ذوي الحاجات الذين لا يجدون ما يقوم  
 بكفائتهم فأمر الله تعالى بمساعدتهم بما يتم به كفائتهم وتزول به ضرورتهم ثم قال (والجار ذي القربى  
 والجار الجنب) قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما هو الجار ذي القربى يعني الذي  
 بينك وبينه قرابة والجار الجنب الذي ليس بينك وبينه قرابة وكذا روى عن عكرمة ومجاهد وميمون  
 ابن مهران والضحاك وزيد بن اسلم ومقاتل بن حيان وقتادة وقال ابو اسحق عن نوف البكالي والجار ذي  
 القربى يعني المسلم والجار الجنب يعني اليهود والنصارى رواه ابن جرير وابن ابي حاتم وقال جابر  
 الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود الجار ذي القربى المرأة وقال مجاهد والجار الجنب يعني الرفيق  
 في السفر ثم قال والصاحب بالجنب قال الثوري عن جابر الجعفي عن الشعبي عن علي وابن مسعود قال هي المرأة  
 قال ابن ابي حاتم كذا روى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وابراهيم النخعي والحسن وسعيد بن جبير في احادي  
 الروايات وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة وقتادة هو الرفيق في السفر وقال سعيد بن جبير هو الرفيق الصالح  
 وقال زيد بن اسلم هو جالسك في الحضر ورفيقك في السفر ثم قال (وابن السبيل) وعن ابن عباس وجاء



هو الضيف وقال مجاهد وابو جعفر الباقر والحسن والضحك هو الذي يمر عليك بجنازة في السفر  
ثم قال (وما ملكك ايمانكم) هذا وصية بالارقاء لان الرقيق ضعيف الجثة اسير في ابدى الناس ولهذا  
ثبت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل بوصي امته في مرض الموت يقول الصلاة الصلاة  
وما ملكك ايمانكم فيجعل يرددها حتى ما يفيض بها لسانه وهذا كان مراد البخاري بذكره هذه الآية  
الكريمة وروى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو انه قال لقهري مان له هل اعطيت الرقيق قوتهم قال  
لا قال فانطلق فاعطاهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفى بالمرء اثما ان يحبس عن ملكات  
قوتهم قوله ان الله لا يحب من كان مختالا في نفسه مجبها متكبرا فخورا على الناس يرى انه خير  
منهم فهو في نفسه كبير وهو عند الله حقير وعند الناس بغض **ص** قال ابو عبد الله ذي القربى  
القريب والجنب الغريب الجار الجنب يعني صاحب في السفر **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه  
هذا الذي فسر هو تفسير ابي عبيدة في كتاب المجاز **ص** حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا  
شعبة حدثنا واصل الاحدب قال سمعت المعمر بن سويد قال رأيت اباذر الغفاري رضي الله تعالى عنه  
وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألناه عن ذلك فقال اني سأيت رجلا فشكلني الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيرته بامه ثم قال ان اخوانكم خولكم  
جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم  
ما يغلبهم فان كلفتموهم ما يغلبهم فاعينوهم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وواصل هو ابن حبان بفتح  
الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الكوفي والمعمر بن سفيان بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم  
الراء الاولى وهو من كبار التابعين يقال عاش مائة وعشرين سنة وقدم الحديث في كتاب الايمان  
في باب المعاصي من امر الجاهلية فانه اخرجته هناك عن سليمان بن حرب عن شعبة عن واصل  
الى آخره وفيه زيادة وهي قوله انك امرؤ فبك جاهلية وقدم الكلام فيه هناك مستوفي ولذا ذكر  
بعض شئ قوله حلة هي واحدة الخلل وهي بروداين ولا تسمى حلة الا ان تكون ثوبين من جنس  
واحد قوله سأيت رجلا قبل هو بلال رضي الله تعالى عنه قوله اعيرته الهمة فيه للاستفهام  
على سبيل الانكار قوله ان اخوانكم المراد اخوة الاسلام والنسب لان الناس كلهم  
بنو آدم عليه السلام قوله خولكم اي حشمكم وخدمكم وواحد الخول خائل وقديكون  
واحدا ويقع على العبد والامة وهو مأخوذ من التخويل وهو التملك وقيل من الرماية  
قوله تحت يده اي ملكه وان كان العبد محترقا فلا وجوب على السيد قوله فليطعمه امر ندب وكذلك  
وليبسه وقيل لما لك ربحه الله اياكل من طعام لا يأكل منه عياله ورفيقه ويلبس ثيابا لا يلبسون  
قال اراه من ذلك في سعة قيل له فحدثني ابي ذر قال كانوا يومئذ ليس لهم هذا القوت قوله  
ولا تكلفوهم ما يغلبهم اي لا تكلفوهم على عمل يغلبهم عن اقامته وهذا واجب وكان عمر بن الخطاب  
رضي الله تعالى عنه يأتي الخواطر فمن رآه من العبد كلف مالا يطيق وضع عنه ومن اقل رزقه  
زاده فيه قال مالك وكذلك يفعل فيمن يفعل من الاجراء ولا يطيقه وروى انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال اوصيكم بالضعيفين المرأة والمملوك وامر صلى الله تعالى عليه وسلم موالى ابي  
طيبة ان يخففوا عنه من خراجه وفي التوضيح التسوية في المطعم والملبس استحباب وهو ما عليه  
العلماء فلو كان سيده يأكل الفائق ويلبس العالي فلا يجب عليه ان يساوى مملوكه فيه وما احسن

تعليق مالك وهو ما ذكرناه الآن من قوله ليس لهم هذا القوت وانما كان الغالب من قوتهم القوت  
والشعير وقد صح ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف  
ولا يكلف من العمل مالا يطيق فان زاد على ما فرض عليه من قوته وكسوته بالمعروف كان متفضلا  
متطوعا وقال ربيعة بن عبد الرحمن لو ان رجلا عمل لنفسه خبيصا فأكله دون خادمه ما كان  
بذلك بأس وكان يفتي انه اذا اطعم خادمه من الخبز الذي يأكل منه فقد اطعمه مما يأكل منه لان  
من عند العرب للتبعض ولو قال اطعموهم من كل ما تأكلون لم الخبيص وغيره وكذا في اللباس  
قوله فان كلفتموهم فان قلت اذا نهى عن التكليف فكيف عقبيه بقوله فان كلفتموهم قلت  
النهى للنزاهة قاله الكرماني وفيه نظر لان الله تعالى قال (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) ولما  
لم يكلف الله فوق طاقتها ونحن عبده وجب علينا ان نمثل لحكمه وطريقته في عبده وروى هشام  
ابن عروة عن ابيه عن عائشة مرفوعا لا تستخدموا رقيقكم بالليل فان النهار لكم والليل لهم وروى  
معمر عن ايوب عن ابي قلابة يرفعه الى سلمان ان رجلا أتاه وهو يعجن فقال ابن الخادم قال ارسلته  
لحاجة فلم تكن لتجمع عليه شيئين ان ترسله ولا تكفيه عمله ووقف على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه  
على تاجر لا يعرفه فاشترى منه قبضين بعشرة دراهم فقال لبيده اختراهما شئت وفيه من الفوائد  
النهى عن سب الرقيق وتعبيرهم بمن ولدهم وفيه الحث على الاحسان اليهم والرفق بهم ويلحق  
بالرقيق من كان في معناه من اجرو مستخدم في امر ونحوهما وفيه عدم الترفع على المسلم والاحتقار  
وفيها المحافظة على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه اطلاق الاخ على الرقيق **ص**  
**باب** العبد اذا احسن عبادة ربه ونصح سيده **ش** اي هذا باب في بيان فضل  
العبد وفي بيان ثوابه اذا احسن عبادة ربه بأن اقامها بشروطها قوله ونصح من النصيحة وهي  
كافة جامعة معناها حيازة الخط للمصوح له وهو ارادة صلاح حاله وتخليصه من الخلل ونصفيته  
من الغش **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العبد اذا نصح سيده واحسن عبادة ربه كان له اجره مرتين  
**ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرجته مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى واخرجه  
ابوداود في الادب عن القعني وهو عبد الله بن مسلمة شيخ البخاري وفيه حصص المملوك على  
نصح سيده لانه راع في ماله وهو مسؤول عما استرعى قوله كان له اجره مرتين مرة لنصح سيده  
ومرة لاحسان عبادة ربه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن صالح عن الشعبي عن ابي  
ردة عن ابي موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايما رجل كانت له جارية  
فأدبها فاحسن تأديبها واعتقها وتزوجها فله اجر ان واما عبد ادى حق الله وحق مواله فله  
اجران **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واما عبد لان اداء حق الله هو معنى  
احسن عبادة ربه واداء حق مواله هو معنى نصح سيده وسفيان هو الثوري وصالح هو ابن  
صالح ابو يحيى الهمداني الكوفي والشعبي هو عامر وابو ردة اسمه الخارث او عامر وابو موسى  
الاشعري عبد الله بن قيس والنصف الاول من الحديث وهو الذي فيه الجارية قد مر عن قريب في  
باب فضل من ادب جاريته والنصف الثاني وهو الذي فيه امر العبد قد مر في كتاب العلم في باب  
تعليم الرجل امته واهله فانه اخرجته هناك عن محمد بن سلام عن المحاربي عن صالح بن حبان عن



الشعبي وقدم الكلام فيه هناك وصالح بن حيان هذا هو صالح بن صالح ابو حنيفة المذکور غير ان البخاري ذكره هناك بنسبته الى جده فانه صالح بن صالح بن مسلم بن حيان وايس بصالح بن حيان القرشي الكوفي الذي يروي عن ابي وائل وقدم في الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عبد للمملوك الصالح اجران والذي نفسي بيده اولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لاحبب ان اموت وانما ملوك **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ووقع في كتاب ابن بطال عن حديث ابي هريرة هذا لابي موسى الاشعري وهو غلط فانه اسقط حديث ابي موسى وركبه على حديث ابي هريرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهمة ابن محمد السجستاني المروزي وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وفي الايمان من زهير بن حرب قوله للعبد المملوك انما وصف العبد بالمملوك لان العبد اعم من ان يكون مملوكا او غير مملوك فان الناس كلهم عبد الله قوله الصالح اي في عبادة الرب ونصح السيد قوله اجر ان قال ابن بطال لما كان للعبد في عبادة ربه اجر كذا في له في نصح السيد اجر ولا يقال الاجران متساويان لان طاعة الله تعالى اوجب من طاعته قوله والذي نفسي بيده قال ابن بطال لفظ والذي نفسي بيده الى آخره هو من قول ابي هريرة وكذا قاله الداودي وغيره وقالوا يدل على انه مدرج يعني الحديث لانه قال فيه وراى ولم يكن لابي صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ ام يبرها وجنح الكرماني الى انه من كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال فان قلت ماتت ام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل فما معنى برة امه قلت لتعليم الامة او على سبيل فرض الحياة او المراد به امه التي ارضعته وهي حليمة السعدية انتهى قلت لو اطالع الكرماني على ما اطلع عليه من يدعي الادراج لما تكلف بهذا التأويل لعسف وقد صرح بالادراج الاسعيلي من طريق آخر عن عبد الله بن المبارك بلفظ والذي نفس ابي هريرة بيده الى آخره وكذلك اخرجه الحسين بن الحسن المروزي في كتاب البر والصلة عن ابن المبارك وصرح ايضا بذلك فقال حدثني ابو الطاهر وحرمله بن يحيى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب سمعت سعيد بن المسيب يقول قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عبد للمملوك الصالح اجران والذي نفسي بيده ابي هريرة اولا الجهاد في سبيل الله والحج وبرأى لاحبب ان اموت وانما ملوك قال وبلغنا ان ابا هريرة لم يكن يحج حتى مات امه لصحبته قال ابو الطاهر في حديثه للعبد المصلح ولم يذكر المملوك انتهى واسم ام ابي هريرة امية بالتصغير وقيل ميمونة وهي صحابية ثبت ذكر اسلامها في صحيح مسلم وبين ابو موسى اسمها في ذيل المعرفة وانما استثنى ابو هريرة هذه الاشياء المذكورة لان الجهاد والحج بشرط فيهما اذن السيد وكذلك بر الام فبحسب حاج الى اذن السيد في بعض وجوهه بخلاف بقية العبادات البدنية ولم يتعرض للعبادات المالية اما لكونه كان اذ كان لم يكن له مال يزيد على قدر حاجته فيمكنه صرفه في القربات بدون اذن السيد واما لانه كان يرى ان للعبد ان ينصرف في ماله بغير اذنه **ص** فان قيل في قوله اجر ان يلزم كون اجر المالك ضعف اجر

السادات قلت اجاب الكرماني بأن لا محذور في ذلك او يكون اجر المالك مضاعفا من هذه الجهة وقد يكون للسادات جهات اخرى يستحق بها اجر العبد او يكون المراد ترجيح العبد المؤدى للحق على العبد المؤدى لاحد من الله عز وجل ان قوله لاحبب ان اموت وانما ملوك الواو فيه الحال قال الخطابي ولهذا المعنى آمن الله عز وجل انبياء عليهم السلام ابلى يوسف عليه السلام بالرق ودائيا حين سبى بمخبت نصر وكذا ما روى عن خضر عليه السلام حين سئل اوجه الله فليكن عنده ما يعطيه فقال لا امالك الانفسي فبعتي واستنفق ثمنى ونحو ذلك **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا ابواسامة عن الاعشى حدثنا ابوصالح عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعمنا لاحدكم بحسن عبادته ربه وينصح لسيده **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى لان معناه نعمنا للمملوك بحسن عبادته ربه على ما بينه عن قريب واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر فذكره بنسبته الى جده السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب بني سعد وهو من افراده وابواسامة حاد بن اسامة والاعشى سليمان وابوصالح دكوان الزيات السمان قوله نعمنا لاحدكم بفتح النون وكسر العين وادغام الميم في الاخرى ويجوز كسر النون وفتحها ايضا مع اسكان العين وتحريك الميم فالجمله اربع لغات قال الزجاج ما معنى النى فالتقدير نعم الشيء وقال ابن التين وقع في نسخة الشيخ ابي الحسن القاسبي نعم ما تشديد الميم الاولى وفتحها ولا وجه له والصواب ادغامها في ما كافي قوله تعالى ان الله نعمنا بعبادته بالمدح محذوف وقوله نعمنا ميموله تقديره نعمنا مملوك لاحدكم بحسن عبادته ربه وينصح لسيده **ص** **باب** كراهية التطاول على الرقيق وقوله عبدي وامتي **ش** **ص** اي هذا في بيان التطاول اي الترفع والتجاوز عن الحد فيه قيل المراد بالكرهية كراهية التنزيه وذلك لان الكل عبد الله والله اطيف بعباده رقيق بهم فيبغي للسادات امتثال ذلك في عبيدهم ومن ملكهم الله اياهم ويجب عليهم حسن المالك ولين الجانب كما يجب على العبيد حسن الطاعة والنصح لسادتهم والانقياد لهم وترك مخالفتهم قوله وقوله بالجبر عطف على كراهية التطاول والتقدير وكراهية قول الشخص لمن ملكه من العبيد عبدي ولين ذلك من الجوارى امي والكرهية فيه ايضا للتنزيه من غير تحريم وجه الكراهية ان هذا الاسم من باب المضاف ومقتضاه اثبات العبودية له وصاحبه الذي هو المالك عبد الله تعالى متعبد بأمره ونهييه فادخل مملوك الله تعالى تحت هذا الاسم بوجوب الشرك ومعنى المضاهاة فلذلك استحب له ان يقول فتاى وفتاى والمعنى في ذلك كله يرجع الى البراءة من الكبر والابق بالشخص الذي هو عبد الله ومملوك له ان لا يقول عبدي وان كان قد ملك قياده في الاستخدام ابتلاء فيه من الله بخلقه قال تعالى (وجعلنا بعضكم لبعض قسمة اتصرون) وقال الداودي ان قال عبدي وامتي ولم يرد التكبر فارجو ان لا اثم عليه **ص** وقال الله تعالى والصالحين من عبادكم وامائكم وقال عبد المملوك والسيدها لى الباب وقال من قياتكم المؤمنات وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا الى سيدكم واذ كرني عند ربك عند سيدكم ومن سيدكم **ش** **ص** ذكر هذا كله دللا على الجواز ان يقول عبدي وامتي وان انتهى الذي ورد في الحديث عن قول الرجل عبدي وامتي وعن قوله اسق ربك ونحوه للتنزيه لا للتحريم قوله والصالحين من عبادكم وامائكم هو في سورة النور واوله (وانكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقرا فبما نفعهم الله من فضله واسع عليهم) ولما امر الله تعالى قبل هذه الآية بغض الابصار وحفظ



الفرج بقوله (قل تؤمنين بفضوا من ابصارهم ويحفظوا فروجهم) الآية بين بده ان الذي امر به انما  
عوفية لا يحل فبين بده ذلك طريق الحل فقال (وانكحوا الاباحى) اصلها يا ايم فقلب والايام لرجل والمرأة  
فانما يامى هم الذين لا زواج لهم من الرجال والنساء يقال رجل ايم وامرأة ايم واية وآم الرجل وآمت  
المرأة يا ايم ايم وابو ماوتيا ايم اذالم يتزوجها بكرين كلنا او ثيين وقال ابن بطال جازان يقول الرجل  
عبدى وامنى لقوله تعالى (والصالحين من عبادكم وامائكم) وانما انتهى عنه على سبيل اللفظة لا على سبيل  
التعريف وكره ذلك لاشتراك اللفظ اذ يقال عبد الله وامه الله قوله وقال عبد المملوك هو في سورة النحل  
واوله (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) الآية وقد مر الكلام فيه في اول باب من ملك من  
العرب رقبا قوله والقياس بدها لى الباب هو في سورة يوسف وقوله (واستبقا الباب وقدت قصصه  
من دبر والقياس بدها لى الباب) الآية والقصة مشهورة والمعنى تسابقا الى الباب يعنى يوسف وزليخا  
ففر يوسف عنها فأسرع يريد الباب ليخرج وامرعت زليخا وراى لثمة الخروج وقدت  
قصصه من دبر لانها جبدته من خلفه فشقت قصصه والقياس بدها لى صادقاً ولقيا بعلمها  
وهو قطير وانما قال سيدها ولم يقل سيدها لان ملك يوسف لم يصح فلم يكن سيدها له على  
الحقيقة قوله وقال من قتيانكم المؤمنين هو في سورة النساء واوله (ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح  
المحصنات المؤمنات فمما ملكت ايمانكم من قتيانكم المؤمنات) الآية يعنى من لم يجد منكم طولا اى سعة  
وقدره ان ينكح المحصنات المؤمنات من الحرائر المأثبات المؤمنات فزوجوا من الاماء المؤمنات اللاتي  
ملكهن المؤمنون والفتيات جمع فتاة وهى الامة قوله وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوموا  
الى سيدكم هو قطعة من حديث ابى سعيد الخدرى اخرج به البخارى في المغازى على ما يأتى فقال حدثنى  
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابا امامة قال سمعت ابا سعيد الخدرى يقول  
زل اهل فريضة على حكم سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه فأرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
الى سعد فأتى على جراح فنادانا من المسجد قال للانصار قوموا الى سيدكم الحديث وخاطب الانصار بقوله  
قوموا الى سيدكم بربيه سعد بن معاذ فمن هذا اخذان لا يمنع العبدان يقول سيدي ومولاى لان مرجع  
السيادة الى معنى الرياسة على من تحت يده والسياسة له وحسن التدبير ولذلك سمي الزوج سيدي  
كافى قوله تعالى والقياس بدها لى الباب وقد قبل لما لك هل كره احد بالمدينة قوله لسيده ياسيدي قال  
لا واخرج بهذه الآية وقوله تعالى وسيدوا حصورا قبل له يقولون السيد هو الله قال ابن هوفى كتاب  
الله تعالى وانما في القرآن رب اغفر لي ولوالدي قبل انكران بدعوى ياسيدي قال ما في القرآن احب الى وديما  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد قال بعض اهل اللغة انما سمي السيد لانه يملك السواد الاعظم وقد قال  
صلى الله تعالى عليه وسلم في الحسن ان ابني هذا سيد قوله واذا كرتى عند ربك هو في سورة يوسف  
واوله (وقال للذى ظن انه ناج منهما اذكرنى عند ربك) الآية وقصته مشهورة معناه صفى عند الملك  
بصفى وقص عليه بقصته لعله يرحمنى ويخرجنى من السجن فلما وكل امره الى غير الله امكنه في السجن  
سبع سنين وقال الخطابي لا يقال اطعم ربك لان الانسان مريب مأمور باخلاص التوحيد وترك  
الاشراك معه فكره له المضاهاة بالاسم واما غيره من سائر الحيوان والجماد فلا بأس باطلاق هذا الاسم  
عليه عند الاضافة كقولهم رب الدار ورب الدابة وقال الكرماني قد ورد في القرآن مثل قوله (انه ربى  
احسن مثواى واذ كرتى عند ربك) قلت ذلك شرع من قبلنا فان قلت كما انه لا رب حقيقة غير الله كذا

لا سيد ولا مولى حقيقة ايضا لا الله تعالى فلم جاء هذا وامتنع هذا قلت التربة الحقيقية مختصة بالله تعالى  
بخلاف السيادة فانها ظاهرة ان بعض الناس سادات على الآخرين واما المولى فقد جاء بمعنى بعضهما  
لا يصح الا على المخلوق قوله ومن سيدكم هذه اللفظة سقطت من رواية النسفي وابى ذروا بى الوقت  
وثبتت في رواية الباقرين وهى قطعة من حديث اخرج به البخارى في الادب المفرد من طريق حجاج  
الصواف عن ابى الزبير قال حدثنا جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سيدكم يابى سلمة  
قلنا الجدين قيس على انا بنخله قال واى داء ادوى من النخل بل سيدكم عمرو بن الجوح وكان عمرو على  
اصنامهم في الجاهلية وكان يولم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ تزوج واخرجه الحاكم  
من طريق محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة نحوه والجديد فتح الجيم وتشديد الدال هو ابى قيس  
ابن صخر بن حنساء بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم بسكون النون ابن كعب بن سلمة بكسر اللام يكنى ابا  
عبد الله وقال ابو عمر كان برحى بالفاق ويقال له ناب وحسنت توبته وعاش الى ان مات في خلافة عثمان  
رضى الله تعالى عنه واما عمرو بن الجوح بفتح الجيم وضم الميم المخففة وفي آخره حاء مهملة فهو ابى زيد  
ابن حرام بمهملة ثين ابن كعب بن غنم بن سلمة قال ابن اسحق كان من سادات بنى سلمة وقال الذهبي عقي  
وفي قول بدرى استشهد يوم احدى هو وابنه خلاد فان قلت ذكر ابن منده من حديث كعب بن مالك ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل من سيدكم يابى سلمة قالوا وجد بن قيس فذكر الحديث فقال سيدكم بشر  
ابن البراء بن معمر بسكون العين المهملة ابن صخر يجمع مع عمرو بن الجوح في صخر قلت اختلف  
في وصله وارسله على الزهرى على انه يمكن التوفيق بأن تحمل قصة بشر على انها كانت بعد قتل  
عمرو بن الجوح ومات بشر المذكور بعد خيرا كل مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اشارة لمهمة  
وكان قد شهد العقبة وبدر ذكره ابن اسحق **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله حدثني  
نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذ نصح العبد سيده  
واحسن عبادة ربه كان له اجره مرتين **ش** مطابقتة للترجمة من حيث ان العبد اذا نصح سيده  
واحسن عبادة ربه يكره تطاول مولاة عليه وهذا الحديث مضى في اول باب العبد اذا احسن عبادة  
ربه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه  
واخرجه مسلم في الفتى وفي النذور عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى **ص** حدثنا محمد بن الملاء  
حدثنا ابواسامة عن يزيد بن ابى بردة عن ابى موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمملوك الذى  
يحسن عبادة ربه ويؤدى الى سيده الذى له عليه من الحق والتسبيح والطاعة له اجران **ش** مطابقتة  
لترجمة تؤخذ من قوله ويؤدى الى سيده الى آخره لانه اذا قام بما ذكر فيه يكره التطاول  
عليه والحديث مضى في كتاب العلم في باب تعليم الرجل امته وعن قريب في باب العبد اذا احسن عبادة  
ربه مع زيادة ونقصان يظهر ذلك عند النظر بالنأمل وابواسامة حاد بن امامة ويريد بضم الباء الواحدة  
ابن عبد الله بن ابى بردة واسمه الحارث او عامر بن ابى موسى الاشعرى واسمه عبد الله بن قيس قوله المملوك  
مبتدا وخبره الجملة وهى قوله له اجران ويروى للمملوك فان صححت هذه الرواية يكون قوله اجران  
مبتدا وقوله للمملوك مقدمات خبره ولا يكون في هذه الرواية لفظا له **ص** حدثنا محمد بن حذاف  
عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
انه قال لا يقل احدكم اطعم ربك وضئ ربك اسق ربك وليقل سيدي ومولاى ولا يقل احدكم عبدى



امتي وليقل فتاى وفتاى وغللى ش مطابقة لترجمة في قوله ولا يقل احدكم عبدى  
امتي فان من جملة الترجمة وقوله عبدى وامي ذكر رجاله وهم خمسة الاول محمد بن ابي بكر  
محمد بن ابي بكر الرواية الا في رواية ابي علي بن شويه فقال حدثنا محمد بن سلام وكذا حكاه  
الجلياني عن رواية ابن السكن وحكى عن الحاكم انه اذهل وقد اخرج مسلم هذا الحديث في الادب  
عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق ولا يعبدان يكون محمد هذا هو محمد بن رافع لانه روى عنه ايضا في الصحيح  
الثاني عبد الرزاق بن همام الثالث معمر بن راشد الرابع همام بن منبه الخامس ابو  
هريرة وفيه الحديث بصفة الجمع في موضعين وبصفة الاخبار كذلك في موضع وفيه العنفة  
في موضع وفيه السماع وفيه الحديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بهذه الصفة نادر  
قوله اطعم بفتح الهمزة امر من الاطعام وربك منصوب مفعوله قوله وضئ امر من وضأ بوضئه  
قوله اسقى بكسر الهمزة امر من سقاء بسقه ثبت في الابتداء وتسقط في الدرج قوله  
وليقل سيدى ومولاي وقال الكرماني السياق يقتضى ان يقال سيدك ومولاك لتناسب ربك قلت  
الاول خطاب للسادات والثاني للمالك اى لا يقول السيد للمملوك اطعم ربك اذ فيه نوع من التكبر  
ولا يقول العبد ايضا لفظا يكون فيه نوع تعظيم له بل يقول اطعمت سيدى ومولاي ونحوه فان  
قلت روى مسلم والنسائي من طريق الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة في هذا الحديث نحوه  
وزاد ولا يقل احدكم مولاي فان مولاكم الله قلت اختلفوا في هذه الزيادة على الاعمش منهم من  
ذكرها ومنهم من حذفها وقال عباس حذفتها اصح وقال القرطبي المشهور حذفها قال  
وانما صرنا الى الترجيح للتعارض مع تعذر الجمع وعدم العلم بالتاريخ وسبب النهى عن قول اطعم  
ربك ونحوه ما ذكرناه في اوائل الكتاب وقال ابن بطال لا يجوز ان يقال لاحد غير الله ربك لا يجوز  
ان يقال اله قلت النهى عند الاطلاق واما بالاضافة فيجوز كما في اذ كرتى عند ربك ونحو ذلك  
ويحتمل ان يكون النهى للتنزيه وما ورد من ذلك فليبين الجواز وقيل هو مخصوص بغير النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يرد ما في القرآن اذ المراد النهى عن الاكثار من ذلك ونحو استعمال  
هذه اللفظة عادة وليس المراد النهى عن ذكرها في الجملة فان قلت ذكر قوله اطعم ربك وضئ ربك  
اسقى ربك اكلة تدل على التخصيص ام لا قلت لا وانما ذكرت دون غيرها لغلبة استعمالها  
في الخطابات قوله ولا يقل احدكم عبدى امي زاد مسلم في روايته من طريق العلاء بن عبد الرحمن  
عن ابيه عن ابي هريرة كلكنم عبيد الله وكل نسائكنم اما الله فارشد صلى الله تعالى عليه وسلم  
الى اكلة لان حقيقة العبودية انما يستحقها الله عز وجل ولان فيها تعظيما لا يليق بالخلق استعماله لنفسه  
قوله وليقل فتاى وفتاى زاد مسلم وجارى بنى فارشد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ما يؤدى  
المعنى مع السلامة من التعظيم لان لفظ الفتى والعلام لا يدل على محض المالك كدلالة العبد فقد كثر  
استعمال الفتى في الحر وكذلك العلام والجارية وقال النووي المراد بالهوى من استعماله على جهة  
التعظيم لامن اراد التعريف ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم عن نافع عن ابن  
عمر رضى الله تعالى عنهما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اعتق نصيبا من العبد فكامله من  
المال ما يبلغ قيمته يقوم عليه قيمة عدل فاعتق من ماله والا فقد اعتق منه ما اعتق ش  
مطابقة لترجمة من حيث انه لو لم يحكم عليه بعق كاه عند اليسار لكان بذلك متطاولا عليه وابو النعمان

محمد بن الفضل السدوسي والحديث مضى في كتاب العتق في باب اذا اعتق عبدا بين اثنين فانه اخرج  
هناك عن ابي النعمان من جاد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر الى آخره ص حدثنا مسدد حدثنا  
يحيى عن عبد الله قال حدثني نافع عن عبد الله بن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كلكنم راع فمسؤل  
عن رعيته فالامير الذى على الناس راع وهو مسؤل عنهم والرجل راع على اهل بيته وهو مسؤل  
عنهم والمرأة راعية على بيت بعلها وولده وهى مسؤلة عنهم والعبد راع عن مال سيده  
وهو مسؤل عنه الا فكلكنم راع وكلكنم مسؤل عن رعيته ش مطابقة لترجمة  
تؤخذ من قوله والعبد راع على مال سيده فانه اذا كان ناصحاله في خدمته مؤدبالة الامانة  
بأنفى ان يعينه ولا يتطاول عليه ويحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر بن حفص بن حاصم  
ابن عمر بن الخطاب العمري واخرجه مسلم في المغازى عن عبيد الله بن سعيد والحديث مضى ايضا في آخر  
كتاب الاستقراض في باب العبد راع في مال سيده فانه اخرج ههنا عن ابي النعمان عن شعيب عن  
الزهري عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو واخرجه ايضا في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن  
عن بشر بن محمد عن عبد الله بن بونس عن الزهري عن سالم الى آخره ص حدثنا مالك بن اسمعيل  
حدثنا سفيان عن الزهري حدثني عبيد الله سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه وزيد بن خالد رضى الله  
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا زنت الامة فاجلدوها ثم اذا زنت  
فاجلدوها في الثالثة والرابعة بيعوها ولو بصفة برش مطابقة لترجمة من حيث ان الامة اذا زنت  
لا يكره التطاول عليها وانما يكره التطاول اذا نصحت سيدها وادت حق الله فاذا زنت اخلت بالاشين  
فتؤدب فان لم تنجع تباع ولو بيعت بصفير بفتح الضاد المعجمة وكسر الفاء وهو الجبل المفتول والحديث  
مضى في كتاب البيوع في باب يبع العبد الزانى فانه اخرج ههنا من طريقين ومضى الكلام فيه  
هناك مستوفى ومالك بن اسمعيل بن زياد بن درهم ابو غسان النهدي الكوفي وسفيان هو ابن  
عينة وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ص باب اذا اتاه خادمه  
بطعامه ش اى هذا باب يذكر فيه اذا اتى الشخص خادمه وهو الذى يخدمه سواء كان  
عبدا او حرا ذكرنا كان او انثى وجواب اذا محذوف تقديره فليجلسه معه فان لم يجلسه فليناوله  
العمة او لقمته وانما طوى ذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث ص حدثنا حجاج بن منهال حدثنا  
شعبة قال اخبرنا محمد بن زياد سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتى احدكم خادمه  
بطعامه فان لم يجلسه معه فليناوله لقمته او لقمته او اكلة او اكلتين فانه ولي علاجه ش  
مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد بن زياد بكسر الزاى وتخفيف الياء آخر الحروف مر في باب غسل الاعقاب  
والحديث اخرج البخارى ايضا في الاطعمة عن حفص بن عمر عن شعبة قوله فان لم يجلسه معه معطوف  
على مقدر تقدير فليجلسه معه قوله او اكلة شك من الراوى والا كلة بضم الهمزة القيمة قوله علاجه  
مصدر عالج يعالج والمعنى هناولى عمله وقوله ولى امامن الولاية اى تولى ذلك وامامن الولى وهو القرب اى  
قاسي كافة اتخاذه وفيه الحث على مكارم الاخلاق وهو المواساة في الطعام لاسيما في حق من صنعته وحله  
لانه يحمل حره ودخائه وتعلقت به نفسه وشتم رايحه قال المهلب هذا الحديث بفسر حديث ابي ذر  
في التسوية بين العبد والسيدانه على سبيل التدب لانه لم يسو في هذا الحديث في المواكلة والله اعلم  
ص باب العبد راع في مال سيده ش اى هذا باب يذكر فيه العبد راع في مال



سببه فإذا كان راعيا يترمه حفظه وهذه الترجمة بينهما مضت في آخر كتاب الاسنة قراض  
 ص ونسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المال الى السيد ش كأنه اشار بذلك  
 الى حديث ابن عمر من باع عبدا وله مال فله للسيد الا ان يشترطه المبتاع وهذا مذهب مالك والشافعي  
 وابي حنيفة والعبد لا يملك شيئا لان الرق منافي للملك وماله لسيد عند بيعه وعند عتقه وروى  
 ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وابي هريرة وبه قال سعيد بن المسيب والثوري واحد واسحق  
 وقالت طائفة ماله له دون سيده في العتق والبيع روى ذلك عن عمرو بن دينار وعائشة رضي الله تعالى  
 عنهم وبه قال النخعي والحسن **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن  
 عبد الله عن عبد الله بن عمر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كلكم راع ومسؤول عن رعيته فالامام  
 راع ومسؤول عن رعيته والرجل في اهله راع وهو مسؤول عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية وهي  
 مسؤولة عن رعيته والخادم في مال سيده راع وهو مسؤول عن رعيته قال فسمعت هؤلاء من النبي صلى الله عليه  
 وسلم واحسب النبي صلى الله عليه وسلم قال والرجل في مال ابيه راع ومسؤول عن رعيته فكلكم راع  
 وكلكم مسؤول عن رعيته ش مطابقتها للترجمة في قوله والخادم في مال سيده راع والمراد  
 من الخادم هنا العبد وان كان يتناول غيره ممن يتخدم غيره وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب  
 هو ابن ابي حنيفة الحمصي والحديث قد مر في الباب السابق وفي غيره فيما مضى وقد بيناه في الباب  
 السابق **ص** باب اذا ضرب العبد فليجنب الوجه ش اي هذا باب يذكر فيه اذا ضرب  
 الرجل عبده لاجل التأديب فليجنب وجهه اكراما له قال المهلب لان الله خلقه بيده فقلت يعني  
 بقدرته البالغة الكاملة وسبحي مزيد الكلام فيه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا محمد بن  
 عبيد الله حدثنا ابن وهب قال حدثني مالك بن انس قال واخبرني ابن فلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وحدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ميمون عن همام عن  
 ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قاتل احدكم فليجنب الوجه ش مطابقتها  
 للترجمة من حيث انه اذا وجب اجتناب الوجه عند القتال مع الكافر فالاجتناب وجه العبد المؤمن  
 كان اوجب **ص** واخرج هذا الحديث من طريقين **ص** احدهما عن محمد بن عبيد الله ابني ثابت المدني مولى  
 عثمان بن عفان وهو من افراده وابن وهب هو عبد الله بن وهب قوله قال واخبرني ابن فلان اي قال ابن  
 وهب حدثني مالك وابن فلان كلاهما عن سعيد المقبري قيل لم يصرح باسم ابن وهب لضعفه قال  
 المزني يقال هو ابن سمعان يعني عبد الله بن زياد بن سليمان بن سمعان المدني وكذا قال ابو نصر  
 الكللابي وغيره وروى عن ابي ذر الهروي في روايته عن المستمل كذلك وقد اخرج الدارقطني  
 في غرائب مالك من طريق عبد الرحمن بن خراش بكسر الخاء المعجمة عن البخاري قال حدثنا ابو  
 ثابت محمد بن عبيد الله المدني فذكر الحديث لكن قال بدل قوله ابن فلان ابن سمعان فكأنه لم يصرح  
 باسمه في الصحيح بل كنى به لاجل ضعفه وقال الكرماني ويقال ان مالك كذبه وهو احد المتروكين قلت  
 كذبه احد وغيره ايضا وماله في البخاري شيء الا هذا الموضع **ص** الطريق الثاني عن عبد الله بن محمد  
 ابن عبد الله الجعفي البخاري المعروف بالمسندى عن عبد الرزاق بن همام عن همام بن منبه الانباري  
 ولم يسبق الحديث على لفظ هذا الطريق واخرجه مسلم من طريق ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ فليتنق  
 بدل فليجنب وله من طريق الاعرج عن ابي هريرة بلفظ اذا ضرب وكذا في رواية النسائي من طريق

مجلان ولا يداود من طريق ابي سلمة كلاهما عن ابي هريرة رضي الله عنه وقال بعضهم هذا بيده على  
 ان لفظ قاتل بمعنى قتل وان المفاعلة ليست على ظاهرها قلت لانسلم ذلك بل باب المفاعلة على حالها  
 يتناول ما يقع عند اهل العدل مع البغاة وعند دفع الصائل فيجتنبون عند ذلك عن الضرب على الوجه  
 فاذا وجب الاجتناب في مثل هذا الموضع في باب التعزير والتأديب والحدود بطريق الاولى في الوجوب  
 وقد روى ابو داود وغيره في حديث ابي بكر في قصة التي زنت فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم برجها وقال ارموا واتقوا الوجه فاذا كان ذلك في حق من تعين اهلا كه من دونه اولى **ص** وقال  
 النووي قال العلماء اتفاهي عن ضرب الوجه لانه لطيف يجمع المحاسن واكثر ما يقع الادراك باعضائه  
 فيخشى من ضربه ان يبطل او يتشوه كلها او بعضها والشين فيه فاحش لبروزه وظهوره بل لا يسلم  
 اذا ضرب غالبا من شين انتهى وهذا تعليل حسن ولكن روى مسلم وفي روايته تعليل آخر فانه روى  
 الحديث من طريق ابي ايوب الراعي عن ابي هريرة وزاد فان الله خلق آدم على صورته **ص** واختلف  
 في مرجع هذا الضمير فمنه الاكثرين يرجع الى المضروب وهذا حسن وقال القرطبي اعاد بعضهم الضمير  
 على الله متمسكا بما ورد من ذلك في بعض طرقه ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن وانكر  
 المازري وغيره صحة هذه الزيادة ثم قال وعلى تقدير صحته يحمل على ما يليق بالباري سبحانه عز وجل  
 قيل كيف ينكر هذه الزيادة وقد اخرجها ابن ابي عاصم في السنة والطبراني من حديث ابن عمر باسناد  
 رجاله ثقات واخرجها ايضا ابن ابي عاصم من طريق ابي يوسف عن ابي هريرة بلفظ برد التأويل الاول  
 قال من قاتل فليجنب الوجه فان صورة وجه الانسان على صورة وجه الرحمن فاذا كان الامر كذلك  
 تعين اجراؤه على ما تقر بين اهل السنة من امراره كما جاء من غير اعتقاد تشبيهه او بأول على ما يليق  
 بالرحمن سبحانه وتعالى **ص** فان قلت ما حكم هذا النبي قلت ظاهره التحريم والدليل عليه ما رواه مسلم  
 من حديث سويد بن مقرن انه رأى رجلا لطم غلامه فقال اما علمت ان الصورة محرمة

### **ص** بسم الله الرحمن الرحيم كتاب المكاتب ش

اي هذا كتاب في بيان احكام المكاتب ووقع هكذا في المكاتب من غير ذكر لفظ كتاب ولا لفظ باب  
 والسملة موجودة عند الكل والمكاتب بفتح التاء هو الرقيق الذي يكتبه مولاه على مال يؤديه اليه  
 بحيث انه اذا اداه عتق وان عجز رد الى الرق وبكسر التاء هو مولاه الذي بينهما عقد الكتابة والكتابة  
 ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على الف درهم مثلا ومعناه كتبت لك على نفسي ان تعق مني اذا وفيت  
 المال وكنت لي على نفسك ان تنفي بذلك او كتبت عليك وفاء المال وكنت على العتق واشتقاقهما من الكتف  
 وهو الجمع يقال كتبت الكتاب اذا جمعت بين الكلمات والحروف وسمى هذا العقد كتابة لما يكتب  
 فيه وهو الذي ذكرناه **ص** فان قلت سائر العقود يوجد فيها معنى الكتابة فلم لا تسمى بهذا الاسم قلت  
 لثلاث بطل التسمية كالقارورة سميت بهذا الاسم لقرار المايح فيها ولم يسم الكوز ونحوه قارورة وان كان  
 يقر المايح فيه لثلاث بطل الاعلام والكتابة شرعا عقد بين المولى وعبده بلفظ الكتابة او ما يؤدى معناه  
 من كل وجه بوجوب التحرير في الحال ورقبة في المال وقال الروياني الكتابة اسلامية ولم تكن تعرف  
 في الجاهلية ورد عليه بأنها كانت متعارفة قبل الاسلام فأقرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وقال ابن خزيمة في كلامه على حديث بريرة قيل ان بريرة اول مكاتب في الاسلام وقد كانوا



يتكاثرون في الجاهلية بالمدينة وفي التوضيح واختلف في اول من كتب في الاسلام فقيل سلمان  
 الفارسي رضي الله تعالى عنه كاتب اهله على مائة ودية نجمة الهام فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اذا  
 غرستها فاذا غرستها آذنته فدعا فيها بالبركة فلم تفت منها ودية واحدة وقبل اول من كتب  
 ابو المؤمل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اعينوه فقضى كتابته وفضلت عنده فاستفتى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انفقها في سبيل الله واول من كتب من النساء بريرة واول من كتب  
 بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو امية مولى عمر رضي الله عنه ثم سيرين مولى انس **ص**  
 باب \* اثم من قذف مملوكه المكاتب **ش** اي هذا باب في بيان اثم من قذف مملوكه الذي  
 كاتبه كذا وقع هذا الباب هنا في بعض النسخ ولم يذكر فيه حديث اصلا ولا له وجه في دخوله  
 ابواب المكاتب وقد ترجم في كتاب الحدود باب قذف المملوك واورد فيه حديثه على ما يحكي بيانه  
 ان شاء الله تعالى قيل كان البخاري ترجم بهذا الباب واخلي بيضا ليكتب فيه الحديث الوارد فيه  
 فكأنه لما لم يظفر به تركه هكذا **ص** باب \* المكاتب ونجومه في كل سنة نجم **ش**  
 اي هذا باب في بيان امر المكاتب وامر نجومه وهو جمع نجم وهو في الاصل الطالع ثم سمي به الوقت  
 ومنه قول الشافعي اقل التأجيل نجمان اي شهران ثم سمي به ما يؤدى به من الوظيفة يقال دين نجم  
 جعل نجوما وقال الرافي النجم في الاصل الوقت وكانت العرب يبنون امورهم على طلوع النجم  
 لانهم لا يعرفون الحساب فيقول احدهم اذا طلع نجم الثريا ادبت حقت فسميت الاوقات نجوما ثم  
 سمي المؤدى في الوقت نجما وقيل اصل هذا من نجوم الانواء لانهم كانوا لا يعرفون الحساب وانما يحفظون  
 اوقات السنة بالانواء قوله في كل سنة نجم بمحمل وجهين احدهما ان يكون نجم مرفوعا بالابتداء  
 وخبره هو قوله مقدما في كل سنة وتكون الجلة في محل الرفع على الخبرة والوجه الثاني يأتي على  
 رواية النسفي ان لفظة نجم ساقطة وهو ان يكون قوله في كل سنة نصبا على الحال من نجومه وقال بعضهم  
 عرف من الترجمة اشتراط التأجيل في الكتابة وهو قول الشافعي بناء على ان الكتابة مشتقة من الضم  
 وهو ضم بعض النجوم الى بعض واقل ما يحصل به الضم نجمان ثم ذكر بعد اسطر ولم يرد المصنف اي البخاري  
 بقوله في كل سنة نجم ان ذلك شرط فيه فان العلماء اتفقوا على انه لو وقع النجم بالاشهر جاز وفيه ما فيه  
**ص** وقوله (والذين يتغفون الكتاب مما ملكتم فكتبوهم ان علمتم فيهم خيرا وآتوهم  
 من مال الله الذي آتاكم **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النور وقبل قوله (والذين يتغفون  
 وليستغف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله والذين يتغفون وبعده ولا تكرر هو اقيانكم  
 على البغاء الى قوله غفور رحيم ولما ذكر الله تعالى تزويج الحرار والاماء والاحرار والعبيد ذكر حال  
 من يعجز عن ذلك ثم قال (والذين يتغفون) اي يطلبون من البغية وهو الطلب قال الزمخشري والذين  
 يتغفون مرفوع على الابتداء او منصوب بفعل مضمر يفسره فكتبوهم كقوله زيد فاضربه  
 ودخلت الفاء لتضمن معنى الشرط قوله الكتاب منصوب وانه مفعول يتغفون الكتاب  
 والمكاتب كالعقاب والمعاقبة وهي مفاعلة بين اثنين وهما السيد وعبده فيقال كاتب يكتب مكاتب  
 وكتابا كما يقال قاتل يقتل مقاتلة وقتالا ومعنى يتغفون الكتاب اي المكاتب قوله فكتبوهم  
 خبر المبتدأ الذين يتغفون ثم ان هذا الامر عند الجمهور على الندب وقال داود على الوجوب  
 اذا سأل العبد ان يكتبه وروى ذلك عن عكرمة ايضا وقال عطية يجب عليه ان علم ان له مالا

وفي تفسير النسفي وقيل هو امر ايجاب فرض على الرجل ان يكتب عبده الذي قد علم منه خيرا اذا  
 سأل ذلك بقيته واكثره هو قول داود ومحمد بن جرير من الفقهاء وهي رواية العوفي عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما واخرج من نصر هذا القول بما روى قتادة ان سيرين سأل انس بن مالك رضي الله  
 تعالى عنه ان يكتبه فلما عليه فشكا الى عمر رضي الله تعالى عنه فعلاه بالدره وامره بالكتابة على  
 ما يحكي واحبوا ايضا بان هذه الآية نزلت في غلام لحويطب بن عبد العزى يقال له صبيح سأل مولاه  
 ان يكتبه فأبى عليه فأتى الله تعالى هذه الآية فكتبه حويطب على مائة دينار ووهب له منها عشرين  
 دينارا فاداهما وقتل يوم حنين في الحرب انتهى قلت سيرين بكسر السين المهملة مولى انس بن مالك  
 وهو من سبي عين التمر الذين اسرهم خالد بن الوليد رضي الله عنه قوله فلما عليه اي توقف وتباطى  
 وكذلك تلكا قوله فعلاه بالدره وهي بكسر الدال وتشديد الراء وهي الالة التي تضرب بها وقصة  
 سيرين رواها ابن سعد فقال اخبرنا محمد بن حنبل العبدى عن ميمون بن قنادة قال سأل سيرين ابو محمد  
 انس بن مالك الكتابة فابى انس فرفع عمر بن الخطاب عليه الدرة وقال كاتبه فكتبه وقال اخبرنا ميمون  
 ابن عيسى حدثنا محمد بن عمرو سمعت محمد بن سيرين كاتب انس ابى على اربعين الف درهم وحويطب بن  
 عبد العزى القرشي العامري ابو محمد وقيل ابو الاصبغ من المؤلفات قلوبهم شهد حينا ثم جد اسلامه  
 وعمر مائة وعشرين سنة وله رواية وصبيح غلامه بفتح الصاد المهملة وكسر الباء الموحدة وقصته  
 رواها سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحق عن خالد بن عبد الله بن صبيح عن ابيه قال كنت مملوكا لحويطب  
 فسأته فزلت والذين يتغفون الآية \* وجه الجمهور في هذا ان الاجماع منعقد على ان السيد لا يجبر على  
 بيع عبده وان ضوعفه في الثمن واذا كان كذلك فالأحرى والأولى ان لا يخرج عن ملكه بغير عوض  
 لا يقال انها طريق العتق والشارع مشوف اليه فيخالف البيع لان قول التشوف انما هو في محل مخصوص  
 وايضا الكسب له فكأنه قال اعتقني بجانا واما الآثار التي دلت على الوجوب فبأني الكلام فيها ان شاء الله  
 تعالى قوله ان علمتم فيهم خيرا اختلفوا في المراد بالخير فقال الثوري هو القوة على الاحتراف والكسب  
 لاداء ما كوتبوا عليه وعن الليث مثله وكره ابن عمر كتابة من لا حرفه له وكذا روى عن سلمان  
 وقال الحسن البصري الصدق والامانة والوفاء وقال بعضهم الصلاح واقامة الصلاة  
 وقال مجاهد المال وكذا نقل عن عطية وابى رزين وكذلك روى عن ابن عباس وفي المصنف  
 وكتب عمر الى عمر بن سعد انه من قبلك من المسلمين ان يكتبوا ارقاءهم على مسألة الناس وقال ابن  
 حزم قالت طائفة المال فنظرنا في ذلك فوجدنا موضوع كلام العرب الذي نزل به القرآن انه لو اراد  
 عز وجل المال لقال ان علمتم لهم خيرا او عندهم او معهم خيرا لان بهذه الحروف يضاف المال  
 الى من هو له في لغة العرب ولا يقال اصلا في فلان مال فعلنا انه تعالى لم يرد به المال فصيح انه الدين  
 وروى عن علي رضي الله عنه انه سئل أأكتب وليس لي مال فقال نعم فصيح عنده ان الخير عنده لم يكن المال  
 وقال الظحاوي من قال انه المال لا يصح عندنا لان العبد نفسه مال لمولاه فكيف يكون له مال والمعنى عندنا ان  
 علمتم فيهم الدين والصدق وعلمتم انهم يعاملونكم على انهم متعبدون بالوفاء لكم بما عليهم من الكتابة  
 والصدق في المعاملة فكتبوهم قوله وآتوهم من مال الله الذي آتاكم اي اعطوهم من المال الذي  
 اعطاكم الله تعالى اختلف في مخاطبين من هم فقيل الاغنياء الذين يجب عليهم الزكاة امروا ان يعطوا  
 المكاتبين وقيل السادة امروا بايمانهم وهو ان يحط عنهم من مال الكتابة شيئا واختلف في الاثناء



عل هو واجب فذهب الشافعي الى انه واجب وقال ابو حنيفة ومالك ليس بواجب والامر فيه  
على الندب والحض ان يضع الرجل من عبده من مال كتابته شيئا يسمى به يستعين على  
التخلص واختلوا فيه ايضا هل هو مقدار معين فقال الشافعي هو غير مقدور ولكنه واجب كذا كرنا  
وهو المنقول عن سعيد بن جبير وقال احمد هو ربع المال وهو المروي ايضا عن علي بن ابي طالب  
رضي الله تعالى عنه وعن ابن مسعود الثلث وقال الزمخشري وآتهم امر للمسلمين على وجه الوجوب  
بإعانة المكاتب واعطائهم سهمهم الذي جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفي الرقاب عند ابي حنيفة  
واصحابه وقيل معنى آتهم اسلفوهم وقيل انفقوا عليهم بعد ان يؤدوا او يعتقوا وهذا كله مستحب  
وقال ابن بطال قول الجمهور اولى لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر مولى بريرة باعطائها شيئا وقد  
كوتبت ويبت بعد الكتابة ولو كان الايتاء واجبا لكان مقدرا كسائر الواجبات حتى اذا امتنع السيد  
من جملة ادماء عند الحاكم فامادعوى المجهول فلا يحكم بها ولو كان الايتاء واجبا وهو غير مقدور لكان  
الواجب للمول على المكاتب هو الباقي بعد الخط فادى ذلك الى جهل مبلغ الكتابة وذلك لا يجوز  
ص وقال روح عن ابن جريج قلت لعطاء اوجب على اذا علمت له مالا ان اكتبه قال ما اراه  
الا واجبا ش **ص** روح هو ابن عباد وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي  
وعطاء هو ابن ابي رباح وهذا التعليق رواه ابن حزم من طريق اسمعيل بن اسحق حدثنا علي بن  
عبد الله قال حدثنا روح بن عباد حدثنا ابن جريج به **ص** وقال عمرو بن دينار قلت  
لعطاء تأثره عن احد قال لا ثم اخبرني ان موسى بن انس اخبره ان سيرة بن سأل انس المكاتب وكان  
كثير المال فابى فانطلق الى عمر رضي الله تعالى عنه فقال كاتبه فابى فضربه بالدرية وتلو عمر رضي  
الله تعالى عنه فكتبوه ان علمت فيهم خيرا فكتبه ش **ص** هكذا وقع قال عمرو بن دينار  
المنصوب بعد قال في الشيخ المروية عن الفريري وظاهره يدل على ان هذا الاثر من عمرو بن دينار  
عن عطاء قيل ليس كذلك لان الشيخ المعتمد عليها من رواية النسفي عن البخاري هكذا وقاله عمرو بن دينار  
بالضمير المنصوب بعد قال اي قال القول المذكور عمرو بن دينار وفاعل قلت هو ابن جريج لا عمرو بن دينار  
حاصله ان عمرو بن دينار قال مثل ما قال عطاء في سؤال ابن جريج عنه لان عمر اسأل ذلك من عطاء مثل  
ما سأل ابن جريج قوله تأثره اي ترويه عن احد من اثر يثر اثر يقال اثرت الحديث اثره اذا ذكرت عن  
غيرك ومنه قيل حديث مأثور اي بقوله خلف عن سلف قوله قال لا اي لا أثره عن احد قوله ثم اخبرني  
القائل بهذا هو ابن جريج والخبر هو عطاء كذا وقع مصرحافي رواية اسمعيل القاضي في احكام القرآن  
ولفظه قال ابن جريج واخبرني عطاء ان موسى بن انس اخبره ان سيرين وهو ابو محمد ابن سيرين وقد ذكرنا  
عن قريب وظاهره الارسال لان موسى لم يدرك وقت سؤال سيرين من انس الكتابة وقد رواه عبد  
الرزاق والطبري من وجه آخر متصل من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن انس رضي الله عنه قال  
ارادني سيرين على المكاتب فابيت فاني عمر بن الخطاب فذكر نحوه قوله فابى اي امتنع من فعل الكتابة  
قوله فانطلق الى عمر وفي رواية اسمعيل بن اسحق فاستعدها عليه وزاد في آخر القصة فكتبه انس وقد  
ذكرنا عن ابن سعد انه كاتبه على اربعين الف درهم **ص** فان قلت روى البيهقي من طريق انس بن سيرين  
عن ابيه قال كاتبتني انس على عشرين الف درهم قلت اجيب بانهما ان كانا محفوظين يحمل احدهما  
على الوزن والاخر على العدد **ص** فان قلت ضرب عمر انس رضي الله تعالى عنه ما يدل على ان عمر كان  
يرى بوجوب الكتابة قلت قال ابن القصار انما علا عمر انس بالدرية على وجه التصح لان

ولو كانت الكتابة لزمت انسا ما بى وانما ندبه عمر الى الافضل انتهى وفيه نظر لا يخفى لان الضرب  
غير موجه على ترك المندوب خصوصا من مثل عمر لئلا انس رضي الله تعالى عنهما ولا سيما تلاعب  
قوله تعالى فكتبوهم الآية عند ضربه اياه **ص** وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب  
قال عروة قالت عائشة رضي الله تعالى عنها ان بريرة دخلت عليها تستعينها في كتابتها وعليها  
خسة او اقي نجحت عليها في خمس سنين فقالت لها عائشة ونفست فيها ارايت ان عددت لهم عدة  
واحدة اي بعتك اهلك فاعتقتك فيكون ولاؤك لي فذهبت بريرة الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فقالوا  
لا الا ان يكون لنا الولاء قالت عائشة فدخلت على رسول الله صلى الله تعالى عليه قد ذكرت ذلك له  
فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشترتها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قام رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شرطاً ليس  
في كتاب الله فهو باطل شرط الله احق واوثق ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله نجحت عليها في خمس سنين  
وهذا الحديث ذكره البخاري في كتابه في عدة مواضع **ص** اولها في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على  
المنبر في المسجد فانه اخرج به عن علي بن عبد الله عن سفيان بن يحيى عن عروة عن عائشة الحديث وقد ذكرنا  
ما يتعلق بكل واحد في موضعه وذكره هنا معلقا ووصله الذهلي في الزهريات عن ابي صالح كاتب  
الليث عن الليث وفيه مقال من وجهين احدهما ان المحفوظ رواية الليث له عن ابن شهاب نفسه بغير  
واسطة وسيأتي في الباب الذي يليه انه رواه عن قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه مسلم ايضا عن  
قتيبة عن الليث عن ابن شهاب وكذلك اخرجه الطحاوي قال حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني  
رجال من اهل العلم منهم يونس بن يزيد والليث بن سعد عن ابن شهاب حديثهم عن عروة بن الزبير عن عائشة  
زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت جاءت بريرة الحديث واخرجه النسائي عن يونس بن يزيد عن ابن  
وهب الى آخره نحو رواية الطحاوي فاشترك النسائي والطحاوي هنا في يونس بن عبد الاعلى وقد علم من هذا  
ان يونس بن يزيد رفيق الليث فيه لاشيخه **ص** والوجه الآخر انه وقع فيه مخالفة للروايات المشهورة وهو  
قوله وعليها خسة او اقي نجحت عليها في خمس سنين والمشهور ما في رواية هشام بن عروة التي تأتي بعد باين  
عن ابيه انها كانت على تسع اواق كل عام اوقية وقد جزم الاسمعيلى ان هذه الرواية المعلقة غلط قلت  
اجيب عنه بان التسع اصل والخمس كانت بقيت عليها وبهذا جزم القرطبي والمحيط الطبري **ص** فان  
قلت في رواية قتيبة ولم تكن ادت من كتابتها شيئا قلت اجيب بانها كانت حصلت الاربع اواق  
قبل ان تستعين بعائشة ثم جاءت وقديقي عليها خمس وقال القرطبي يجاب بأن الخمس هي التي كانت  
استحققت عليها لحلول نجومها من جملة التسع الاواق المذكورة في حديث هشام وبؤيده قوله  
في رواية عروة عن عائشة التي مضت في كتاب الصلاة في باب ذكر البيع والشراء على المنبر في المسجد  
فقال اهلها ان شئت اعطيت ما بقي قوله دخلت عليها اي على عائشة قوله تستعينها جملة حاله قوله  
في كتابتها اي في مال كتابتها قوله اواق جمع اوقية وهي اربعون درهما ويجوز في الجمع تشديد  
الياء وتخفيفها قوله نجحت على صيغة المجهول صفة للاواق قوله ونفست فيها جملة حاله معترضة  
بين القول ومقوله وهو بكسر الفاء اي رغبت ومنه (فليتنافس المتنافسون) واذا قيل نفست به يكون  
معناه نخلت ونفست عليه الشيء نفاسة اذا لم ترمه اهلا ونفست المرأة نفس من باب علم اذا حاضت  
قوله ارايت ان عددت لهم عدة واحدة معنى ارايت اخبريني ومعنى عددت لهم عدت الخمس اواق  
وفي رواية عروة عن عائشة ان احب اهلك ان اصيب لهم ثمنك صبة واحدة واعتقت كذا في رواية



الطحاوي قوله شروطا ليست في كتاب الله تعالى اي ليست في حكم الله تعالى وفضائه في كتابه او سنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شرط الله احق قال الداودي شرط الله ههنا اراه والله اعلم هو قوله تعالى (فاخوانكم في الدين ومواليكم) وقوله (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه) وقال في موضع هو قوله (لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل) وقوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه) الا يمتنع في القاضى عياض وعندى ان الاظهر هو ما علم به صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله انما الولاء لمن اعتق ومولى القوم منهم والولاء لجملة كالنسب وفي بعض الروايات كتاب الله احق بحتمل ان يربد حكمه ويحتمل ان يربد القرآن وفيه فوائد كثيرة \* تكلم العلماء فيه كثيرا جدا لانه روى بوجوده بخلافه وطرق متعارفة حتى ان محمد بن جرير صنف في فوائده مجلدا وقد ذكرنا اكثر فيما مضى في كتاب الصلاة والزكاة والبيع وغيرها ومن اعظم فوائده ما احتج به قوم على فساد البيع بالشرط وبه قال ابو حنيفة والشافعي وذهب قوم الى ان البيع صحيح والشرط باطل وقد ذكرناه فيما مضى مفصلا \* ص \* باب \* ما يجوز من شروط المكاتب ومن اشترط شرطا ليس في كتاب الله ش \* اي هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب ومن جلة شروط المكاتب قبوله العقد وكرمال الكتابة سواء كان حالا او مؤجلا او منجما وعند الشافعي اذا شرط حالا لا يكون كتابة بل يكون عتقا ومن شروطه ان يكون عاقلا بالغيا ويجوز عندنا ايضا اذا كان صغيرا ميمرا بأن يعرف ان البيع سالب والشراء جالب وفي شرح الطحاوي واذا كان لا يعقل لا يجوز الا اذا قبل عنه انسان فانه يجوز ويتوقف على ادراكه فان أدى هذا القابل عتق وعند زفره استرداده وهو القياس وليس في احاديث الباب الا ذكر شرط الولاء قوله ومن اشترط شرطا ليس في كتاب الله تعالى وهو الشرط الذي خالف كتاب الله او سنة رسوله او اجماع الامة وقال ابن خزيمة معنى ليس في كتاب الله تعالى ليس في حكم الله جوازه او وجوبه لان كل من شرط شرطا لم ينطق به الكتاب يبطل لانه قد يشترط في البيع الكفيل فلا يبطل الشرط ويشترط في الثمن شروطا من اوصافه او من نجومه ونحو ذلك فلا يبطل \* وقال النووي قال العلماء الشرط في البيع اقسام \* احدها بقصد اطلاق العقد كشرط تسليمه الثاني شرط فيه مصلحة كالرهن وهما جائزان اتفاقاه الثالث اشترط العتق في العبد وهو جائز عند الجمهور لحديث عائشة في قصة بريرة الرابع ما يزيد على مقتضى العقد ولا مصلحة فيه للمشتري كاستثناء منفعة فهو باطل \* ص \* فيه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش \* يعني في هذا الباب عبد الله بن عمر بروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابى ذر فيه عن ابن عمر اي روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وكأنه اشار بذلك الى حديث ابن عمر الذي يأتي في آخر الباب \* ص \* حديثا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة اخبرته ان بريرة جاءت تستعينا في كتابتها ولم تكن فضت من كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اقضى عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت فذكرت بريرة لاهلها فأبوا وقالوا ان شأمت ان تحتسب عليك فلنفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابناي فاعتقي فانما الولاء ان اعتق قال ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما بال اناس يشترطون شروطا ليست في كتاب الله من اشترط شيئا ليس في كتاب الله فليس له وان شرط مائة مرة شرطا الله احق

واوئق ش \* مطابقة لترجمة في قوله من اشترط شرطا ليس في كتاب الله قوله الى اهلك المراد به هنا السادة قوله فعلت جواب قوله فان احبوا قوله فأبوا اي امتنعوا عن كون الولاء لعائشة قوله ان تحتسب اي اذا ارادت الثواب عند الله وان لا يكون لها الولاء قوله ما بال اناس اي ما شأنهم قوله وان شرط مائة مرة وفي رواية المستمل مائة شرط قال النووي معنى مائة شرط انه لو شرط مائة مرة توكدوا فهو باطل قلت مثل هذا يذكر للبالغه قال القرطبي قوله ولو كان مائة شرط خرج مخرج التكثير يعني ان الشروط الغير المنعومة باطلة ولو كثرت \* ص \* حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال ارادت عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها ان تشتري جارية لعتقها فقال اهلها على ان ولاها لنا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يملك ذلك فانما الولاء لمن اعتق ش \* مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله على ان ولاها لنا لان هذا شرط ليس في كتاب الله عز وجل وهذا الحديث اخرجه البخاري ايضا في البيوع عن عبد الله بن يوسف وفي الفرائض عن اسماعيل وقتيبة فرقهما واخرجه مسلم في العتق عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الفرائض والنسائي في البيوع جميعا عن قتيبة قوله لا يملك وفي رواية ابى ذر لا يملك بنون ورواية مسلم مثل الاول والله اعلم \* ص \* باب \* استعانة المكاتب ومؤاله الناس ش \* هذا باب في بيان استعانة المكاتب اي طلبه العون من غيره ليعينه بشئ يضمنه الى مال الكتابة يعني يجوز لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اقربيرة على سؤالها من عائشة واستعانتها منها وقال بعضهم هو من عطف الخاص على العام لان الاستعانة تقع بالسؤال وبغيره انتهى قلت هذا كأنه ما انتفت الى سين الاستعانة فانما الطلب والطلب لا يكون الا من غيره \* ص \* حديثنا عبيد بن اسمعيل حديثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت اني كاتب على تسع اواق في كل عام اوقية فاعينيني فقالت عائشة ان احب اهلك ان اعهدها لهم عدة واحدقوا عتقتك فعلت فيكون ولاؤك لي فذهبت الى اهلها فأبوا ذلك عليها فقالت اني قد عرضت ذلك عليهم فأبوا الا ان يكون الولاء لهم فسمع بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألتني فاخبرته فقال خذيها فاعتقيها واشترطي لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال اما بعد فابال رجال منكم يشترطون شروطا ليست في كتاب الله فاما بشرط ليس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط ففضاء الله احق وشرط الله اوئق ما بال رجال منكم يقول احدهم اعتق يا فلان ولي الولاء انما الولاء لمن اعتق ش \* مطابقة لترجمة في قوله فاعينيني \* وعبيد بن اسمعيل ابو محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من اقراده وابو اسامة جاد بن اسامة وهشام بن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام رضي الله عنهم قوله فاعينيني كذا هو بصيغة الامر للؤنث في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني فاعيتني بصيغة الماضي من الاعياء وهو العجز والمعنى فاعيتني تسع اواق لعجزى عن تحصيلها وفي رواية ابن خزيمة وغيره من رواية جاد بن سلمة عن هشام فاعتقيني بصيغة الامر من الاعتاق والناثب في طريق مالك وغيره عن هشام هو الاول قوله واشترطي قال الكرماني فان قلت هذا مشكل من حيث ان هذا الشرط يفسد العقد ومن حيث انها خدعت البايعين حيث شرطت لهم ما لا يحصل لهم وكيف اذن صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة في ذلك قلت اول ما معناه اشترطي عليهم كقوله تعالى وان اسأتم فلها او اظهرى لهم حكم الولاء وبأن المراد التوخيخ لهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد بين لهم ان هذا الشرط لا يصح فلما جوا في اشتراطه قال ذلك اي لا تبالي به سواء شرطته



ام لا واصح انه من خصائص عائشة لا عموم له والحكمة في ادنه ثم ابطاله ان يكون المبلغ في قطع عادتهم وزجرهم عن مثله انتهى قلت اختلف العلماء في ذلك ففهم من انكر الشرط في الحديث فروى الخطابي في المعالم بسنده الى يحيى بن اكنم انه انكر وعن الشافعي في الام الاشارة الى تضعيف رواية هشام المصروفة بالاشراط لكونه انقربا دون اصحاب ابيه ورد ما نقل عن يحيى بما حكى الخطابي عن ابن خزيمة ان قول يحيى بن اكنم غلط وكذلك رد ما نقل عن الشافعي بأن الذي في الام ومختصر المزني وغيرهما عن الشافعي كرواية الجمهور واشترطوا بصيغة الامر للوقت من الشرط وقال الطحاوي حدثني المزني به عن الشافعي بلفظ واشترط بجملة قطع بغير تاء مشددة من فوق ثم وجهه بان معناه اظهرى لهم حكم الولاء والاشراط بكسر الهمزة الازهار قال بعضهم وانكر غيره هذه الرواية قلت لا مجال لانكارها لان كل واحد من الطحاوي والمزني ثقة ثبت لا يشك فيما روياه ولا يلزم ان يكون هذا الذي نقله الطحاوي عن المزني ان يكون الشافعي ذكره في الام والمزني اعرف بحاله قوله فقضاء الله احق اى حكم الله احق بالاتباع من الشروط المخالفة له قوله وشرط الله اوثق اى باتباع حدوده التي حددها وهنا افضل التفضيل ليس على بابه لانه لا مشاركة بين الحق والباطل وقدير افضل لغير التفضيل كثيرا **ص** **باب** بيع المكاتب اذ ارضى **ش** اى هذا في بيان جواز بيع المكاتب وفي رواية السرخسي والمستمل باب بيع المكاتب والاول اصح لقوله اذا رضى بالبيع ولولم يعجز نفسه وهو قول اجد وربيعه والاوزاعي والليث وابي ثور ومالك والشافعي في قول واختار ما بن جريروا بن المنذر وقال ابو حنيفة والشافعي في اصح القولين وبعض المالكية لا يجوز وقال ابو عمر في التمهيد قال مالك لا يجوز بيع المكاتب الا ان يعجز عن الاداء فان لم يعجز عن الاداء فليس له ولا لسيده بيعه وقال ابن شهاب وابو الزناد وربيعه لا يجوز بيعه الا برضاه فان رضى بالبيع فهو يعجز منه وقال ابراهيم النخعي وعطاء والليث واجد وابو ثور يجوز بيعه على ان يمضي في كتابته فان ادى عتق وكان ولاؤه للذي ابتاعه وان عجز فهو عبده وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجوز بيع المكاتب مادام مكاتب حتى يعجز ولا يجوز بيع كتابته قال وهو قول الشافعي بمصر وكان بالعراق يقول يجوز بيعه واما بيع كتابته فغير جائز بحال **ص** وقالت عائشة هو عبد مابق عليه شيء **ش** هذا التعليق وصله الطحاوي قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب حدثنا ابن ابي ذئب عن عمران بن بشير عن سالم عن عائشة قالت انك عبد مابق عليك شيء قال وحدثنا ابو بشير حدثنا ابو معاوية وشجاع بن الوائد عن عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار قال استأذنت علي عائشة فقالت كم بقي عليك من كتابتك قلت عشر اواق قالت ادخل فانك عبد مابق عليك شيء وفي رواية البيهقي مابق عليك درهم قلت سليمان بن يسار ابو ابوب الهلال المدني مولى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن سعد ويقال ان سليمان بن يسار نفسه كان مكاتب الام سلمه رضى الله عنها واما سالم الذي في رواية الطحاوي ايضا فهو سالم بن عبد الله النصري بالون والصادق الميمونة ابو عبد الله المدني وهو سالم مولى شداد بن الهاد وهو سالم مولى مالك ابن اوس بن الحذاف مولى النصريين وهو سالم سبلان روى عن جماعة من الصحابة منهم عائشة رضى الله تعالى عنها **ص** وقال زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه مابق عليه درهم **ش** هذا التعليق وصله الشافعي عن سفيان عن ابن ابي نجیح عن مجاهد ان زيد بن ثابت قال في المكاتب هو عبد مابق عليه درهم وقال الطحاوي حدثنا علي بن شيبه حدثنا زيد بن هرون انبأنا سفيان عن

ابن ابي نجیح عن مجاهد ان زيد بن ثابت يقول المكاتب عبد مابق عليه شيء من كتابته **ص** وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما هو عبدان عاش وان مات وان جنى مابق عليه شيء **ش** اى قال عبد الله بن عمر هو عبد اى المكاتب عبد الى آخره وهذا تعليق وصله الطحاوي عن يونس اخبرنا ابن وهب اخبرني اسامة بن زيد ومالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال المكاتب عبد مابق عليه من كتابته شيء ذكر في اثر ابن عمر ثلاثة اشياء حياة المكاتب وموته وجنابته اما في حياته فانه عبد مابق عليه شيء من مال الكتابة ولا يعتق الا بادهاء كل البذل عند جمهور العلماء الا عند ابن عباس فانه يعتق بنفس العقد وهو غريم المولى بما عليه من بدل الكتابة وعند علي رضى الله عنه يعتق بقدر ما ادى وبه قالت الظاهرية ويعتق بأداءه جميع الكتابة عندنا وان لم يقل المولى اذا أدبتها فانت حر وبه قال مالك واجد وقال الشافعي لا يعتق ما لم يقل كاتبك على كذا ان أدبته فانت حر **ص** واما في موته فانه اذا مات وله مال لم تنفخ الكتابة وقضى ما عليه من بدل الكتابة وحكم بعته في آخر جزء من اجزاء حياته ومابق من ذلك فهو اورثته ويعتق اولاده المولودون وفي الكتابة وكذا المشترون فيها وهذا عندنا وهو قول علي وابن مسعود والحسن وابن سيرين والنخعي والشعبي وعمرو بن دينار والثوري وقال الشافعي تبطل الكتابة بموت المكاتب عبدا او مات لمولاه وبه قال اجد وهو قول قتادة وابي سليمان واذا مات المولى لا تبطل الكتابة ويقال للمكاتب ادا المال الى ورثة المولى على نجومه **ص** واما في جنابته فان المولى يدفع قيمة واحدة ولا يزداد عليها وان تكررت الجنابة وكذا في ام الولد والمدير بخلاف الثمن فان الدفع يتكرر بشكر الجنابة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن ان بريرة جاءت تسعين عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها فقالت لها ان احب اهلك ان اصبلهم ثمنك صبة واحدة فاعتقتك فعملت فذكرت ذلك بريرة لاهلها فقالوا لا الا ان يكون الولاء لنا قال مالك قال يحيى فزعت عمرة ان عائشة ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اشترها واعتقها فانما الولاء لمن اعتق **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها لان امره بالشراء يدل على جواز البيع وهو حجة الشافعي في جواز بيع المكاتب وهو قوله المصري كما ذكرناه عن قريب قوله الا ان يكون الولاء وفي رواية الكشميهني الا ان يكون ولاؤك قوله قال يحيى هو ابن سعيد وهو موصول بالاسناد الاول قوله فزعت عمرة اى قالت والزم يستعمل بمعنى القول المحقق قوله فانما الولاء اشار بكلمة انما التي هي المحصر ان الولاء لمن اعتق لا غير **ص** **باب** اذا قال المكاتب اشترني واعتقني فاشتراه لذلك **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال المكاتب لا حد اشترني من مولاي واعتقني فاشتراه لذلك اى للمنفق وجواب اذا محذوف تقديره جاز **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن ايمى قال حدثنا ابي ايمى قال دخلت على عائشة رضى الله عنها فقالت كنت لعتبة بن ابي لهب ومات وورثني بنوه وانهم باعوني من ابن ابي عمرو المخزومي فاعتقني ابن ابي عمرو واشترط بنو عتبة الولاء فقالت دخلت بريرة وهي مكاتب فقالت اشتريني واعتقني قالت نعم قالت لا يبيعوني حتى يشترطوا ولائي فقالت لا حاجة لي بذلك فسمع بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوبلفه فذكر لعائشة فذكرت عائشة ما قالت لها فقال اشترها واعتقها ودعهم يشترطون ماشاء فاشترتها عائشة فاعتقتها واشترط اهلها الولاء فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق وان اشترطوا مائة شرط **ش** مطابقته للترجمة في قوله اشتريني واعتقني



وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره وعبد الواحد بن ايمن ضد الابسر الخزومي  
المكي وايمن الحبشي مولى ابن ابي عمرو الخزومي وهو من افراد البخاري وايسر له في البخاري سوى خمسة  
احاديث هذا وآخر ان عن عائشة وحديثان من جابر وكاهن متابعه ولم يرو عنه غير ولد عبد الواحد  
وايمن الحبشي هذا غير ايمن بن نائل الحبشي وكلاهما مكبان غير ان ايمن والد عبد الواحد  
نزىل المدينة وايمن بن نائل نزىل مسقلان وكلاهما من التابعين والحديث اخرجه البخاري  
ايضا في الشروط عن خلاد بن يحيى قوله كنت امة يروي كنت غلاما مائة واظفا الغلام مقدر في الرواية  
التي لم يذكر فيها عتبة بضم العين المهمله وسكون التاء الماثلة من فوق ابن ابي لهب سيد  
العزى بن عبد المطلب الهاشمي اسلم يوم الفتح هو واخوه معتب ولم يهاجرا من مكة واخوه هاشم عتبة  
بالتصغير مات كافرا قوله بنوه اي بنو عتبة وهم العباس وابو خراش وهشام ويزيد قوله من  
ابن ابي عمرو في رواية الكشميني والنسفي من عبد الله بن ابي عمرو وزاد الكشميني من عبد الله بن ابي  
عمرو بن عبد الله الخزومي قوله اوبلفه شك من الراوى اي اوبلفه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قوله فذكر اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لعائشة قوله ودعهم اي اتركهم ولا  
تعرضي لهم فيما يشترطون ماشاؤا من الولا قوله مائة شرط هو بمعنى المصدر ليوافق الرواية  
الاخرى مائة مرة والله اعلم بالصواب

### ح ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الهبة وفضلها والتحريض عليها ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الهبة وبيان فضلها وبيان التحريض عليها وفي رواية الكشميني وابن شوية  
والتحريض فيها واستعماله بعلى اكثر والتحريض على الشيء الخث والاحياء عليه والسئلة مقدمة  
على قوله كتاب الهبة عند الكل الا في رواية النسفي فانها مذكورة بعده وقال صاحب التوضيح  
اصل الهبة من هبوب الريح اي مروره قلت هذا غلط صريح بل الهبة مصدر من وهب يبب واصلها  
وهب لانه مهتل الفاء كالعدة اصلها وعد فلما حذقت الواو تبع الفعل عوضت عنها الهاء فقبل هبة وعدة  
ومعناها في اللغة ابصال الشيء لغير ما ينفعه سواء كان مالا او غير مال يقال وهبت له مالا وهب الله فلانا  
والداصلها ويقال وهبه مالا ايضا ولا يقال وهب منه ويسمى الموهوب هبة وموهبة والجمع هبات  
ومواهب واتيه منه اذا قبله واستوهبه اياه اذا طالب الهبة وفي الشرع الهبة تملك المال  
بلا عوض وقال الكرماني الهبة تملك بلا عوض ونحتها انواع كالابراء وهي هبة الدين عن  
عليه والصدقة وهي الهبة لثواب الآخرة والهبة وهي ما ينقل الى الموهوب منه اكراما له  
واخذ بعضهم كلام الكرماني هذا وذكر التميمي المذكور بعد ان قال الهبة تطلق بالمعنى الاعم على  
انواع ثم قال وتطلق الهبة بالمعنى الاخص على مالا بقصد له بدل وعليه ينطبق قول من  
عرف الهبة بأنها تملك بلا عوض انتهى قلت تقسيم الهبة الى الانواع المذكورة ليس بالنظر  
الى معناها الشرعي وانما هو بالنظر الى معناها اللغوي لان الانواع المذكورة انما تنطبق على  
المعنى اللغوي لا الشرعي فافهم **ح ص** حدثنا ماصم بن علي حدثنا ابن ابي ذئب عن القبري  
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا نساء المسلمات  
لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه تحريضا  
على الخير الى احد ولو كان بشيء حقير وهو داخل في معنى الهبة من حيث اللغة **ح** ذكر  
رجاله **ح** وهم اربعة على رواية الاصيلي وكرامة وفي رواية الاكثرين خمسة **ح** الاول ماصم

ابن علي بن ماصم بن صهيب ابو الحسين مولى قرية بنت محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه مات سنة  
احدى وعشرين ومائتين **ح** الثاني محمد بن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام  
**ح** الثالث سعيد القبري **ح** الرابع ابو كيسان **ح** الخامس ابو هريرة وكيسان سقط في رواية الاصيلي والصواب  
اثباته وقال الدار قطني رواه عن ابن ابي ذئب يحيى القطان وابو معشر عن سعيد عن ابي هريرة  
من غير ذكر ابيه واخرجه الترمذي من طريق ابي معشر عن سعيد عن ابي هريرة لم يقل عن ابيه  
وزاد في اوله تهادوا فان الهبة تذهب وحر الصدر وقال غريب وابو معشر يضعف وقال الطرقي  
انه اخطأ فيه حيث لم يقل عن ابيه **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين  
وفيه العنقة في موضعين وفيه ان شيخه من اهل واسط وانه من افراده وبقية الرواة مديون وفيه  
ان احدهم مذكور بنسبته الى احد اجداده كما ذكرنا والاخر مذكور بنسبته الى مقبرة المدينة  
لاجل سكنه فيها **ح** والحديث اخرجه مسلم قال حدثنا يحيى بن يحيى قال اخبرنا الليث بن سعد وحدثنا  
قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم كان يقول يا نساء المسلمات لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة **ح** ذكر معناه **ح**  
قوله يا نساء المسلمات ذكر عياض في اعرابه ثلاثة اوجه **ح** اصحها واشهرها نصب النساء وجر  
المسلمات على الاضافة قال الباجي وبهذا روينا عن جميع شيوخنا بالشرق وهو من باب  
اضافة الشيء الى نفسه والموصوف الى صفته والاعم الى الاخص كمسجد الجامع وجانب الغربي  
وهو عند الكوفيين جائز على ظاهره وعند البصريين يقدرون فيه محذوفا اي مسجد المكان  
الجامع وجانب المكان الغربي ويقدر هنا يا نساء الانفس المسلمات او الجماعات المؤمنات وقيل تقديره  
يا فاضلات المسلمات كما يقال هؤلاء رجال القوم اي ساداتهم وافاضلهم **ح** الوجه الثاني رفع النساء  
ورفع المسلمات على معنى النداء والصفة اي ياليتها النساء المسلمات قال الباجي كذا يرويه اهل بلدنا  
**ح** الوجه الثالث رفع النساء وكسر التاء من المسلمات على انه منصوب على الصفة على الموضع كما  
يقال يازيد العاقل برفع زيد ونصب العاقل قوله جارة الجارة مؤنث الجار ويقال للزوجة  
جار لانها تجاور زوجها في محل واحد وقيل العرب تكنى عن الضرة بالجارة نظرا من الضرر  
ومنه كان ابن عباس ينام بين جارتيه قوله لجارتها ظاهره المرأة التي تجاور المرأة التي تسمى  
جارة مؤنث الجار وقال الكرماني لجارتها متعلق بمحذوف اي لا تحقرن جارة هدية مهداة لجارتها  
بالغ فيه حتى ذكرنا حقير الاشياء من ابغض البغضين اذا حل لفظ الجارة على الضرة وجارتها  
بالضمير في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر لا تحقرن جارة جارة بلا ضمير قوله ولو فرسن  
شاة يعني ولو انها تهدي فرسن شاة والمراد منه المبالغة في اهداء الشيء اليسير لا حقيقة الفرسن لانه لم يجر العادة  
في المهاداة به والمقصود انها تهدي بحسب الموجود عندها ولا يستحق لقلته لان الجود بحسب الموجود  
والوجود خير من العدم هذا ظاهر الكلام ويحتمل ان يكون النهي واقعا للمهدي البها وانها لا تحقر  
ما يهدي البها او كان حقيرا والفرسن بكسر الفاء وسكون الراء وكسر السين المهملة وفي آخره  
نون قال ابن دريد هو ظاهر الخف والجمع فراسن وفي المحكم هي طرف خف البعير انتهى حكاه  
سيبويه في الثلاثي ولا يقال في جمعه فرسنات كما قالوا خناصر ولم يقولوا خنصرات وفي المخصص  
هو عند سيبويه فعل ولم يحك في الاسماء غيره وقال ابو عبد السلام عظام الفرس كلها وفي الجامع هو من



البعير بمنزلة الظفر من الانسان وفي المقيث هو عظم قليل اللحم وهو للشاة والبعير بمنزلة الحافر للدابة  
وقيل هو خف البعير وفي الصحاح ربما استعير للشاة وقال ابن السراج النون زائدة وقال الاصمعي  
الفرس من مادون الرسغ من يد البعير وهي مؤنثة وفي الحديث الحظ على التهادي ولو باليسير لما فيه من  
استحلاب المودة واذهاب الشحنة ولما فيه من التعاون على امر المعيشة والهدية اذا كانت بسيرة فهي  
ادل على المودة واسقط للمؤنة واسهل على المهدي لامرأاح التكليف والكثير قد لا يتيسر كل وقت  
والمواصل باليسير تكون كالكثر **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاوبسي حدثنا ابن ابي  
حازم عن ابيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها قالت امرؤ ابن  
اختي ان كنا ننظر الى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة اهلة في شهرين وما وفت في ايات رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسائر فقلت يا خالة ما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم جيران من الانصار كانت لهم مناج وكانوا يمتحنون رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم من البائس فيسقيناه **ش** مطابقتهم للترجمة تؤخذ من قوله وكانوا يمتحنون رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم من البائس وذلك لانهم كانوا يهدون الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من البائس مناجهم  
وفي الهدية معنى الهبة على معناها اللغوي **و** ذكر رجالة **و** هم ستة **و** الاول عبدالعزيز بن عبدالله  
ابن يحيى بن عمرو بن اويس بضم الهمزة وقبح الواو وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره من مهملة ونسبه  
اليه **و** الثاني عبد العزيز بن ابي حازم واسمه سلمة بن دينار **و** الثالث ابو سلمة بن دينار **و** الرابع يزيد  
من الزيادة ابن رومان بضم الراء ابوروح مولى آل الزبير بن العوام **و** الخامس عروة بن الزبير بن العوام  
**و** السادس عائشة ام المؤمنين **و** ذكر لطائف اسناد **و** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة  
في أربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه منسوب الى احد اجداده وفيه ان رواه كلهم مدينون وفيه  
رواية الراوي عن خاله وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد الاول ابو حازم سلمة والثاني يزيد  
ابن رومان والثالث عروة وفيه رواية الراوي عن ابيه والحديث رواه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن  
يحيى **و** ذكر معناه **و** قوله ابن اختي يعني يا ابن اختي وحرف النداء بخذوف وفي رواية مسلم  
والله يا ابن اختي وام عروة اسماء بنت ابي بكر الصديق وهي اخت عائشة بنت ابي بكر رضي الله  
تعالى عنهم **و** قوله ان كنا ان هذه مخففة من ان المتقلة فتدخل على الجملة فان دخلت على الاسمية جاز  
اعمالها خلافا للكوفيين وان دخلت على الفعلية وجب افعالها والاكثر ان يكون الفعل ماضيا تاما  
وهنا كذلك لانها دخلت على الماضي الناسخ لان كان من النواسخ واللام في انتظار عند سيويه  
والاكثر ان لام الابتداء دخلت لتوكيد النسبة وتخليص المضارع للحال والفرق بين ان المخففة من المتقلة وان  
النافية وانها صارت لازمة بعد ان كانت جائزة وزعم ابو علي وابو الفتح وجاعة انها لام غير لام الابتداء  
اجتلاب للفرق **و** قوله ثلاثة اهلة بالنصب تقير مري ثلاثة اهلة ونكملها في شهرين باعتبار رؤية الهلال  
في اول الشهر الاول ثم برؤيته في اول الشهر الثاني ثم برؤيته في اول الشهر الثالث فيصدق عليه ثلاثة اهلة  
ولكن المدة ستون يوما وفي الرقاق من طريق هشام بن عروة عن ابيه بلفظ كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا  
وفي رواية ابن ماجه من طريق ابي سلمة عن عائشة بلفظ لقد كان يأتي على آل محمد الشهر ما يرى في بيت من بيوت  
الدخان **و** قوله وما وفت على صيغة المجهول من الايقاد **و** قوله يا خالة بضم التاء لانه منادى مفرد  
**و** قوله ما كان يعيشكم بضم الباء من اماه الله تعالى عبشة وقال النووي بفتح العين وكسر الياء المشددة قال  
او في بعض النسخ المعتمدة يعني في نهج مسلم فاكان بقيتكم من القوت صرح بذلك القونوي في مختصره شرح

مسلم وقال بعضهم وفي بعض النسخ ما بقيتكم بسكون المعجمة بعدها نون مكسورة ثم تحتانية  
ساكنة انتهى قلت كانه صحف عليه فجمعه من الاغناء وليس هو الا من القوت فعلى قوله تكون هذه  
رواية رابعة محتاج الى البيان **و** قوله الاسودان الماء والتمر وهو من باب التغليب اذ الماء ليس اسود  
واطلقت عائشة على التمر اسود لانه غالب تمر المدينة وقال ابن سيدة فسر اهل اللغة الاسودين بالماء  
والتمر وعندى انها انما ارادت الحرة والليل قيل لهما الاسودان لاسودادهما وذلك ان وجود التمر  
والماء عندهم شيع وري وخصب وانما ارادت عائشة ان تبلغ في شدة الحال بأن لا يكون معها  
الا الليل والحرة وهذا اذهب في سوء الحال من وجود التمر والماء وقيل الاسودان الماء واللبن  
وضاف مرثد المدني قوم فقال اهم مالكم عندنا الا الاسودان فقالوا ان في ذلك لمقنا الماء  
والتمر فقال ما ذلك اردت والله انما اردت الحرة والليل قلت الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد  
الراء البقل الذي يؤكل غير مطبوخ **و** قوله مناج جمع منجعة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة وهي ناقة او شاة تعطى غيرك ليحلبها ثم يردها عليك وقد  
تكون المنجعة عطية للربة بمنافعها مؤبدة مثل الهبة وقال الفراء منجعة منجعة وهي الناقة والشاة  
يعطى الرجل لاخر يحلبها ثم يردها وزعم بعضهم ان المنجعة لا تكون الا ناقة وقال ابو عبد المنجعة  
عند العرب على وجهين ان يعطى الرجل صاحب صلة فيكون له وان منجعة ناقة او شاة ينتفع بحلبها ووبرها  
وصوفها زمنا ثم يردها وقال ابراهيم الحاربي العرب تقول منجعت الناقة وانجعتك الوبر واحرنتك  
النخلة وامرنتك الدار وهذه كلمة هبة منافع يعود بعدها مثلها قوله يمتحنون من المنع وهو العطاء يقال  
منحه يمنحه من باب فتحه يفتح ومنحه يمنحه من باب ضربه يضربه والاسم المنحة بالكسر وهي العطية  
**و** وفي الحديث زهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والصبر على التقلل واخذ البلغة من العيش  
واشار الى الآخرة على الدنيا **و** وفيه حجة لمن آثر الفقر على الغنى **و** وفيه ان السنة مشاركة الواجد المعدم  
**ص** باب القليل من الهبة **ش** اي هذا باب في بيان القليل من الهبة واراد به  
ان المهدي اليه بشي قليل لا يستقله ولا يردده لقائه **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي  
عدي عن شعبة عن سليمان عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
لو دعيت الى ذراع او كراع لاجبت ولو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت **ش** مطابقتهم للترجمة  
تؤخذ من قوله ولو اهدى الى ذراع او كراع لقبلت وذلك بدل على ان القليل من الهدية جاز  
ولا يرد الهدية في معنى الهبة من حيث السنة كما ذكرنا و ابن ابي عدي هو محمد بن ابي عدي واسمه ابراهيم  
البصري وسليمان هو الاعشى وابو حازم هو سليمان الاشجعي والحديث من افراده واخرجه في الانكحة بلفظ  
لاجبت ولو اهدى الى ذراع لقبلت والكراع من حد الرسغ وهو في البقر والغنم بمنزلة الوظيف  
في الفرس والبعير وهو مستدق الساق يذكر وبؤنت وادعى ابن التين ان الكراع من الدواب مادون  
الكعب من غير الانسان ومن الانسان مادون الركبة وعن ابن فارس كراع كل شيء طرفه وقال ابو  
عبيد الاكارع قوائم الشاة واکراع الارض اطرافها القاصية شبه بأكارع الشاة اي قوائمها وقال بعضهم  
قيل الكراع اسم مكان قلت الذي قاله هو الفزالي ذكره في الاحياء بلفظ كراع الغنم وترد ذلك رواية  
الترمذي من حديث افس مرفوعا او اهدى الى كراع لقبلته ثم صححه وادعى صاحب التقييد على  
التعذيب ان سبب هذا الحديث ان ام حكيم الخزاعية قالت يا رسول الله اتكره الهدية فقال صلى



الله تعالى عليه وسلم ما فجع رد الهدية لودعيت الى كراع لاجبت واو اهدى الى ذراع لعلبت قلت  
الحديث رواه الطبراني رحمه الله وقال ابن بطلال اشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالكراع والفرس  
الى الخصى على قبول الهدية واو قلت لا يمتنع الباعث من المهادة لاحتقار المهدي اليه انتهى والذراع  
افضل من الكراع وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحب كراهة ولهذام فيه وانما كان يحبه لانه مبادى  
الشاة وابعده من الاذى **ص** باب \* من استوهب من اصحابه شيئا **ش** اي  
هذا باب في بيان حكم من استوهب من اصحابه شيئا سواء كان عينا او منفعة والجواب محذوف تقديره  
جاز بغير كراهة اذا كان يعلم طبيب خاطره **ص** وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم اضربوا الى معكم **ش** هذا التعليق قطعة من حديث ابى سعيد الخدرى في الرقية  
اخرجه البخارى موصولا بتمامه في كتاب الاجارة في باب ما يعطى في الرقية بفاتحة الكتاب **ص**  
حدثنا ابن ابى مريم حدثنا ابو غسان قال حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان  
صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى امرأة من الانصار وكان لها غلام نجار فقال مرى عبدك فليعمل  
لنا اعواد المنبر فامرته عبدك فذهب فقطع من الطرفاء فصنع له منبرا فلما قضاه ارسلت الى النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم انه قد قضاه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى به فجاؤا به فاحتمله النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فوضعه حيث ترون **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم ارسل الى امرأة الى آخره فان ارسله صلى الله تعالى عليه وسلم اليها وقوله لها بان  
تأمر غلامها يعمل اعواد المنبر استيهاب فيه من المرأة **و** ابن ابى مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابى مريم  
الحمي المصري وابو غسان بفتح الغين المجعة وتشديد السين المهملة وبالنون واسمه محمد بن مطرف الليثي  
وابو حازم سلمة بن دينار وسهل ابن سعد الانصارى الساعدي والحديث قدمضى في كتاب الجمعة في باب  
الخطبة على المنبر وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله ارسل الى امرأة من الانصار وفي كثير  
من النسخ الى امرأة من المهاجرين وقال ابن التين اكثر الروايات انها من الانصار واعلمها كانت  
هاجرت وهى مع ذلك انصارية الاصل وفي اصل ابن بطلال ايضا من الانصار قوله فليعمل  
اعواد اى ليفعل لنا فعلا في اعواد من نجر وتسوية وخرط يكون منها منبر قوله فلما قضاه اى  
صنعه واحكمه وقال الخطابي السارة عما يعالج من الاشياء ويعمل تقع ثلاث الفاظ هى الفعل والصنع  
والجعل واجمعها في المعنى الفعل واوسعها في الاستعمال الجعل واخصها في الترتيب الصنع تقول  
فعل فلان خيرا وفعل شرا ولفظ الجعل يستعمل على الاعيان والصفات ولقذا الصنع يستعمل غالبا  
فيما يدخله التدبير **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن ابى حازم عن عبد الله  
ابن ابى قتادة السلمى عن ابيه قال كنت يوما جالسا مع رجال من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في  
منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نازل امامنا والقوم محرمون وانا غير محرم  
فابصرنا حارا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلى فلم يؤذونى به واحبوا لوانى ابصرته والقت  
فابصرته فقممت الى الفرس فامرجه ثم ركبت ونسيت السوط والريح فقلت لهم ناولوني السوط والريح  
فقالوا لا والله لانعينك عليه بشئ فغضبت فزلت فاخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت  
به وقدمت فوقها فيه يا كلون ثم انهم شكوا في اكلهم ايامهم حرم فرحنا وخبات العضد معى فادركنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال معكم شئ فقلت نعم فتناولته العضد فاكلها  
حتى تفدها وهو محرم فحدثني به زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى قتادة رضى الله تعالى عنه

**ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فقال معكم شئ فانه في معنى الاستيهاب من الاصحاب قال  
ابن بطلال استيهاب الصبيد حسن اذا علم ان نفسه تطيب به وانما طلب صلى الله تعالى عليه وسلم من ابى  
سعيد وكذا من ابى قتادة وغيرهم ليؤنسهم به ويرفع عنهم اللبس في توقفهم في جواز ذلك وعبد العزيز  
ابن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى العامري الاوبسى المدينى وقد تكرر ذكره ومحمد بن  
جعفر بن ابى كثير الانصارى المدينى وابو حازم هو سلمة بن دينار وابو قتادة اسمه الحارث السلمى  
بفتح السين واللام الانصارى الخزرجى والحديث قدمضى في كتاب الحج في باب اذا صاد الحلال  
فاهدى للمحرم الصبيد فاكله ومضى ايضا في ثلاثة ابواب عقيبها متوالية وقدمر الكلام فيه هناك  
مستوفى قوله ورسول الله الواو فيه والواو في والقوم والواو في وانا غير محرم كلها للحال قوله وانا  
مشغول اخصف نعلى جملة حالية ايضا ومعنى اخصف اخرز قال تعالى (وطققا نخصفان) اى يلزقان  
البعض ببعض قوله فعقرته من العقر وهو الجرح ولكن المراد ههنا عقرة عقرا شديدا حتى مات  
منه قوله ثم جئت به اى بالجمار المذكور قوله وهم حرم جملة حالية قوله حتى تفدها بتشديد  
الفاء وباهمال الدال يريد اكلها حتى اتى عليها يقال نقد الشئ اذا فنى وروى بكسر الفاء المخففة  
ورده ابن التين قوله فحدثني به قائل هذا هو محمد بن جعفر الراوى عن ابى حازم اى حدثني بهذا  
الحديث زيد بن اسلم ابو اسامة ايضا عن عطاء بن يسار ضد اليمين ابى محمد الهلالى مولى ميونة  
بنات الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى قتادة المذكور عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم **ص** باب \* من استسقى **ش** اي هذا باب في بيان حكم من استسقى ماء  
اوليا وغيرهما وجوابه محذوف تقديره ما حكمه وحكمه يجوز له ذلك مما تطيب به نفس المطلوب منه  
**ص** وقال سهل قال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى **ش** سهل هو ابن سعد  
الانصارى وهذا التعليق طرف من حديث اوله ذكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من العرب  
فامر اباسيد ان يرسل اليها الحديث وفيه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسقيا سهل  
**ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني ابو طوالة اسمه عبد الله بن عبد الرحمن  
قال سمعت انس رضى الله تعالى عنه يقول اتانا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في دارنا هذه  
فاستسقى فلبنا له شاة لنا ثم شبهه من ماء بئرنا هذه فاعطيته وابوبكر رضى الله تعالى عنه عن يساره وعمر  
رضى الله تعالى عنه تجاهه واعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر هذا ابوبكر فاعطى الامر ابى ثم قال  
الايمنون الايمنون الايمنون قال انس فهى سنة ثلاث مرات **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
فاستسقى **و** خالد بن مخلد بفتح الميم واللام القطواني الكوفي مرفى العلم وابو طوالة بضم الطاء المهملة  
وتخفيف الواو الانصارى قاضى المدينة وكان يسرد الصوم **و** الحديث اخرجه مسلم في الاثرية  
عن القعنبى وعن يحيى بن ايوب وقتيبة وعلى بن حجر قوله ثم شبهه اى خلطته من الشوب وهو الخلط قوله  
من ماء وقد تقدم في كتاب الشرب شبهه بماء وكلاهما صحيح لان حرف الجر يقوم مقام اخيه قوله  
وابوبكر عن يساره جملة وقعت حالا وكذلك قوله وعمر تجاهه اى مقابله واصله وجاهه قلب الواو  
الواو تاء كفى النكلان اصله الوكلان قوله فاعطى الامر ابى قال ابن التين قيل انه خالد بن الوليد  
قلت فيه نظر قوله الايمنون مبتدا وخبره محذوف تقديره الايمنون مقدمون والايمنون التسانى  
لئلا يكيد قوله الاكله نبيه وتحضض وبعض المعربين يقولون كلمة استفتاح والاصل الاول فيمنوا امر من



التيين وهذا تأكيده بعدنا كيد ووقع في رواية مسلم من الوجه الذي ذكره البخاري موضع فينوا  
 الايمان فذكره ثلاث مرات وعلى هذا شرح ابن التين كأنه في نسخة مثل ما في نسخة مسلم الايمان  
 ثلاث مرات ولهذا قال انس رضي الله تعالى عنه فهي سنة ثلاث مرات وفيه انه لا بأس بطلب ما يتعارف  
 الناس بطلب مثله من شرب الماء واللبن وما تطيب به النفوس ولا ينشاح فيه ولا سيما ان زمن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم زمن مكارمة ومساخنة وقد وصفهم الله تعالى بانهم كانوا يؤثرون على انفسهم  
 وانما اعطى الاعرابي ولم يستأذنه كما استأذن الغلام ليتألفه بذلك اقرب هذه بالاسلام وفيه ان  
 السنة لمن استسقى ان يسقى من على يمينه وان كان من على يساره افضل من جلس على يمينه وفيه  
 في قوله فاستسقى جواز ذلك ولادناة فيه بخلاف طلب الاكل وفيه جواز المسألة بالمعروف على  
 وجه الفقر وفيه اتيان دار من يحبه اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه شرب اللبن المخلوط  
 بالماء وفيه جلوس القوم على قدر سبعة **ص** باب قبول هدية الصيد **ش** اي هذا  
 باب في بيان جواز قبول هدية الصيد اي هدية صائد الصيد لانه هو الذي يهدي والصيد نفسه لا يهدي  
 بكسر الدال بل يهدي بفتحها **ص** وقيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابي قتادة  
 عضد الصيد **ش** هذا التعليق ذكره موصولا في باب من استوهب من اصحابه شيئا قبل الباب السابق  
**ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن هشام بن زيد بن انس بن مالك عن انس رضي  
 الله تعالى عنه قال انفجنا ارنبا بمر الظهران فسمع القوم فلقبوا فادركتها فأتيت بها ابا طلحة  
 فذبحها وبعث بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بوركها او فخذها قال فخذها لاشك  
 فيه قبله قلت واكل منه قال واكل منه ثم قال بعد قبله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله  
 قبله وهو ظاهر والحديث اخرجه البخاري ايضا في الذبايح عن ابي الوليد وعن مسدد عن  
 يحيى القطان واخرجه مسلم في الذبايح عن ابي موسى وعن زهير بن حرب وعن يحيى بن حبيب واخرجه  
 ابوداود في الاطعمة عن موسى بن اسمعيل واوله كنت غلاما حزورا قصدت ارنبا واخرجه  
 الترمذي فيه عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي في الصيد عن اسمعيل بن مسعود واخرجه  
 ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار **ذكر معناه** **قوله** انفجنا بالنون والفاء والجيم اي اثنائه من  
 مكانه قال الجوهرى نفج الارنب اذا ناروا انفجته انا والانفاج الاثارة يقال انفجت الارنب في حجره  
 اي اثنته فثار واصله من انفجت الارنب اذا وثبت فوسعت الخطوة قال الخليل نفج اليربوع ينفج وينفج  
 نفوجا وينفج وهو ارجى عدوه والارنب حيوان معروف وكلام الجوهرى يقتضى انه مذكور  
 فانه قال اذا نار ولم يقل ثارت وكذا قال في باب الباء الارنب واحد الارانب ولم يقل واحدة الارانب  
 والذي في حديث الباب يقتضى تأنيته وهي الضمائر التي في ادركتها الى آخره وهكذا ذكره بعض  
 اهل اللغة بأنه مؤنثوا الصحيح انه يكون للذكر والانثى وبه صدر كلامه صاحب المحكم ثم قال والارنب  
 الانثى والخز الذكور وقال الجوهرى في باب الزاى الخز ذكر الارانب والجمع خزان مثل صرد وصردان  
**قوله** بمر الظهران الباء فيه يتعلق بانفجنا ومر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء وفتح الظاء المعجمة وسكون  
 الهاء قال النووي هو موضع قريب من مكة انتهى وهو الذي يعرف اليوم ببطن مر قال الجوهرى  
 وبطن مر موضع وهو من مكة على مرحلة وقال الكرماني ومر بفتح الميم وتشديد الراء قرية ذات نخل  
 وزرع والظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء وبالراء والنون اسم لوادى وهو على خمسة اميال من

مكة الى جهة المدينة وقال البكري مر مضاف الى الظهران وبينه وبين البيت ستة عشر ميلا وقال سعيد  
 ابن المسيب كانت منازل عك مر الظهران وبطن مر تحزمت خزاعة عن اخواتها فبقيت بمكة وسارت  
 اخوتها الى الشام ايام سبل العرم وقال كثير عزة سميت مر لمرارة ما بها قوله فلقبوا بفتح الفين المعجمة  
 وكسر هاء واو بالفتح اشهر ومعناه تعبوا وقال الكرماني وفي بعض الرواية فتعبدوا من التعب وهو الاصباء وقال  
 الاصمعي تقول العرب لغبت الغب اغوبا اعيت وقال الداودي لغبوا واعطشوا وقال ابن التين ولم يذكر غيره  
**قوله** ابا طلحة هو زوج ام انس رضي الله عنه واسمها ام سليم قوله بوركها بفتح الواو وكسر الراء وبكسر  
 الواو واسكان الراء هو ما فوق الفخذ وهو بكسر الخاء وسكونها قوله او فخذها شك من الراوى قوله  
 قال فخذها لاشك فيه وفاعل قال هو شعبة لان ابن بطال قال شعبة فخذها لاشك فيه ثم قال فيه دليل على ان  
 شعبة شك في الفخذين او لاثم استيقن وكذلك شك اخيرا في الاكل فاوقف حديثه على القول قلت بشير هذا  
 الى انه لا يشك في فخذها وانما الشك بين الوركين والفخذين قوله ثم قال بعد قبله اشار به الى انه شك  
 في اكله ولم يشك في قبوله وفي التوضيح شعبة شك في الفخذين او لاثم استيقن وكذلك شك اخيرا  
 في الاكل قلت ولم يشك في القبول **ذكر ما يستفاد منه** **قوله** فيه اباحة السعي لصلب الصيد فان قلت  
 روى ابوداود والترمذي والنسائي من حديث ابن عباس من تبع الصيد غفل قلت المراد به من عمدا  
 به طلب الصيد الى ان فاتته الصلاة او غيرها من مصالح دينه ودنياه وفيه انه اذا طلب جماعة الصيد فادركه  
 بعضهم واخذهم يكون ملكا ولا يشاركه فيه من شاركه في طلبه وفيه في لفظ الترمذي وغيره فذبحها بمروءة  
 صحة الذبح بالمروءة ونحوها اذا كان لها حديثى به الصيد فان قتله بثقله لم يحل وفيه انه لا بأس  
 باهداء الصاحب لصاحبه الشيء اليسير وان كان المهدي اليه عظيما اذا علم من حاله محبة ذلك منه وفيه  
 الاخبار عن اهدى اليه شيء مما يؤكل قبله انه اكله كما فعل انس وفيه اباحة اكل الارنب وهو قول  
 الأئمة الاربعة وكافة العلماء الاما حكي عن عبدالله بن عمرو بن العاص وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعكرمة  
 مولى ابن عباس انهم كرهوا اكلها وقال الترمذي وقد كره بعض اهل العلم اكل الارنب وقالوا  
 انها تدمى انتهى قلت رواية عن اصحابنا كراهة اكلها والاصح قول العامة وورد في اباحتها احاديث  
 كثيرة منها حديث جابر بن عبدالله رواه البيهقي ان غلاما من قومه صاد ارنبا فذبحها بمروءة فعلقها  
 فسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكلها فأمره اكلها ومنها حديث عمار بن يامر رواه  
 ابو يعلى في مسنده والطبراني في الكبير من رواية ابن الحوكة ان رجلا سأل عمر رضي الله تعالى عنه  
 عن الارنب فارسل الى عمار فقال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتزلنا في موضع كذا  
 وكذا فاهدى له رجل من الامراب ارنبا فاكلناها فقال الاعرابي اتى رأيت دما فقال النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا بأس **و** حديث محمد بن صفوان رواه النسائي وابن ماجه من رواية الشعبي عنه  
 انه مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بارنين فعلقهما فقال يا رسول الله اتى اصبت هذين الارنيين  
 فلم اجد حديثا اذكيهما بها فاذكيتهما بمروءة فأكل قال كل لفظ ابن ماجه رحمه الله **و** حديث محمد بن  
 صبيح رواه ابن ابي شيبة من رواية الشعبي عنه قال اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بارنيين  
 فذبحتهما بمروءة فأمرني باكلهما **و** حديث ابن عباس رواه الطبراني في المعجم الكبير من رواية ابي  
 امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت ابن عباس يقول اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم ارنبا وعائشة نائمة فرفع لها منها الفخذ فلما انتهت اعطاها اياه فأكلته **و** حديث عبدالله بن  
 عمرو رواه ابوداود من رواية محمد بن خالد عن ابيه خالد بن الحويرث ان عبدالله بن عمرو كان بالصفاح



قال محمد مكان بمكة وان رجلا جاء بأرنب قد صاده فقال يا عبدالله بن عمرو ما تقول قال قد جئني بها  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا جالس فلم يأكلها ولم يمتنع من أكلها وزعم انها تحيض  
وحديث عمر وابي الدرداء وابي ذر رضي الله تعالى عنهم رواه البيهقي في سننه من رواية حكيم بن  
جبير عن موسى بن طلحة قال عمر لابي ذر وعمار وابي الدرداء أتذكرون يوم كنا مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بمكان كذا وكذا فأتاه اعرابي بأرنب فقال يا رسول الله اني رأيت بها  
دما فامرنا بأكلها ولم يأكل قالوا نعم الحديث وحديث ابى هريرة رواه النسائي عنه قال  
جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بأرنب قد شواها فلم يأكل وامر القوم ان يأكلوا  
الحديث وحديث خزيمة بن جزر رواه ابن ماجه عنه قال قلت يا رسول الله جئت لاسألك عن اجناس  
الارض وفيه قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فاني آكل ما لم يحرم  
ولم يارسل الله قال تبئت انها دمي وحديث عبدالله بن معقل رواه الطبراني عنه انه سأل رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر حديثا قلت يا رسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكلها ولا احرمها  
حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عبد  
الله بن عباس عن الصعب بن جثامة انه اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمارا وحشيا وهو  
بالابواء ابودان فرد عليه فلما رأى ما في وجهه قال انا لم نرده عليك الا انا حرم ش  
مطابقته للترجمة في قوله انه اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وشاهد الترجمة  
منه فهو قوله لم نرده عليك الا انا حرم فان مفهومه انه لو لم يكن محرما لقبله منه انتهى قلت الذي ذكرته  
اوجه لان الترجمة في قبول هدية الصيد والقبول لا يكون الا بعد الاهداء ورد النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم اباهما لم يكن الا لاجل كونه محرما لا لاجل انه لم يجوز قبولها اصلنا هذا الذي ذكره ربما  
يشي على رواية ابى ذر فان عنده على رأس هذا الحديث باب قبول الهدية وليس هذا في رواية الباقرين  
وهو الصواب وهذا الحديث مرفى في كتاب الحج في باب اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا حيا لم يقبل  
يعين هذا المتن وان سناد غير ان هناك عن عبدالله بن يوسف وهذا عن اسمعيل بن ابى اويس والله اعلم  
قوله بالابواء بفتح الهزة وسكون الباء الموحدة وبالمد اسم مكان بين مكة والمدينة قوله ابودان شك  
من الراوى وهو بفتح الواو وتشديد الدال وبالتون وهو ايضا اسم مكان بين مكة والمدينة قوله انا  
لم نرده يجوز فيه فك الادغام والادغام بفتح الدال وضمها وانما قبل الصيد من ابى قتادة ورده  
على الصعب مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان في الحالين محرما لان المحرم لا يملك الصيد ويمالك  
مذبح الحلال لانه كقطعة لحم لم يبق في حكم الصيد **باب قبول الهدية ش**  
اي هذا باب في بيان حكم قبول الهدية هذا هكذا ثبت في رواية ابى ذر قال بعضهم هو تكرار بغير فائدة  
قلت لان سلم ذلك لان الباب الذي ثبت في رواية ابى ذر على رأس حديث الصعب بن جثامة هو هدية  
الصيد خاصة وهذا الباب اعم من ان تكون هدية الصيد او هدية غيره من الاشياء التي تهدي ووقع في رواية  
النسفي باب من قبل الهدية **حدثنا** ابراهيم بن موسى حدثنا عبدة حدثنا هشام عن ابيه عن  
عائشة رضي الله عنها ان الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة يتفقون بها او يتفقون بذلك مرضاة  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو واضح  
لمن له تأمل وحسن نظر وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي يعرف بالصغير وعبدة بفتح العين  
المهملة وسكون الباء الموحدة ابن سليمان مرفى في الصلاة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة

عن عائشة والحديث اخرجه مسلم في الفضائل عن ابى كريب واخرجه النسائي في عشرة النساء عن اسمعيل  
ابن ابراهيم قوله كانوا يتحرون من التحري وهو القصد والاجتهاد في الطلب والعزم على تخصيص  
الشيء بالفعل والقول قوله يوم عائشة يعني يوم نوبتها قوله يتفقون جملة حالية اي يطلبون من البغية  
وهو الطلب ويروى يتبعون بالثناء المثناة من فوق المشددة وكسر الباء الموحدة وبالعين المهملة من الاتباع  
قوله بذلك اي يتحريمهم بهداياهم يوم عائشة يعني يوم يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنده عائشة  
في يوم نوبتها قوله مرضاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى الرضى  
وفي هذا الحديث جواز تحري الهدية ابتغاء مرضاة المهدي اليه وفيه الدلالة على فضل عائشة  
رضي الله تعالى عنها **حدثنا** آدم حدثنا شعبة حدثنا جعفر بن ابى اسحاق سمعت سعيد بن جبير عن  
ابن عباس قال اهدت ام حفيدة خالة ابن عباس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقطا وسمنوا وضبا  
فأكل كل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الاقط والسمن وترك الضب فقذرا قال ابن عباس فأكل  
على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة في قوله فأكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الاقط  
والسمن واكاه دليل على قبول هدية ام حفيدة وادم هو ابن ابى اسحاق عبد الرحمن اصله من خراسان  
سكن عسقلان وهو من افراده وجعفر بن ابى اسحاق بكسر الهزة وتخفيف الياء آخر الحروف وفي آخره سين  
مهملة المشهور بابن ابى وحشية ضد الانسية مرفى في العلم والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاطعمة  
عن مسلم وفيه عن ابى النعمان وفي الاعتصام عن موسى واخرجه مسلم في الذبايح عن بندار وابى بكر بن  
نافع واخرجه ابوداود في الاطعمة عن حفص بن عمرو واخرجه النسائي في الصيد في الوليمة عن ابي ياد بن  
ايوب **حدثنا** كرمه **قوله** ام حفيدة بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره  
دال مهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاي وهي اخت ميمونة ام المؤمنين وكانت تسكن البادية قوله  
اقطا بفتح الهزة وكسر القاف بعدها طاء مهملة وهو لبن باس مجفف مستحجر يطبخ به قوله واضبا جمع  
ضب بفتح الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة مثل فلس وفلس وفي المحكم الضب دوية والجمع ضباب  
واضب ومضبة على وزن مفعلة كما قالوا الاشيوخ مشيخة وفي المثل اعق من الضب لانه ربما اكل حصوله  
والانثى ضبة والضب لا يشرب ماء قوله فاكل على صيغة المجهول اي فأكل الضب قوله على مائدة رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الداودي يعني القصعة والمنديل ونحوهما لان انسا قال ما اكل على  
خوان واصل المائدة من المبد وهو العطاء يقال مادني يميدني وقال ابو عبيدهى فاعلة بمعنى مفعولة  
من العطاء وقال الزجاج هو عندى من ماد يميد اذا تحرك وقال ابن فارس هو من ماد يميد اذا اطعم قال  
والخوان مما يقال انه اسم العجى غير اني سمعت ابراهيم بن علي القطان يقول سئل ثعلب وانا اسمع يجوز  
ان يقال ان الخوان سمى بذلك لانه يخون ما عليه اي ينقص به فقال ما بعد ذلك قوله تقذرا نصب  
على التعليل اي لاجل التقذير يقال قذرت الشيء وتقذرت واستقذرت اذا كرهته **حدثنا** كرمه **قوله** تقذرا نصب  
فيه جواز الاهداء وقبول الهدية وبه من احتج بقول ابن عباس على جواز اكل الضب لانه قال لو كان  
حراما ما أكل على مائدة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الشافعية وهو احتجاج حسن وهو  
قول الفقهاء كافة ونص عليه مالك في المدونة وعنه رواية بالمنع وقد روى مالك في حديث الضب  
انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر ابن عباس وخالد بن الوليد بأكله في بيت ميمونة وقالا له ولم



لا تأكل كل بارسول الله فقال اني يحضرنى من الله حاضرة بمعنى الملائكة الذين ينجيهم ورايحة الضب  
ثقيلة فلذلك تقذره خشية ان تؤذى الملائكة بريحه وقال ابن بطال انه يجوز للانسان ان يتقذر  
ماليس بحرام عليه لقلة عادته باكله اولوهمه وقال صاحب الهداية يكره اكل الضب لان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عائشة رضي الله تعالى عنها حين سأله عن اكله قلت هذا رواه محمد  
ابن الحسن عن الاسود عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له ضب فلم يأكله فسأله  
عن اكله فقها في مسائل على الباب فأرادت عائشة ان تعطيه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
تعطيه مالا تأكله واليه يدل على التحريم وروى عن عبد الرحمن بن شبل اخرج ابو داود في الاطعمة  
عن اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن سرج بن عبيد عن ابي راشد الجبراني عن عبد الرحمن بن شبل  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن اكل لحم الضب فان قلت قال البيهقي تفرد ابن عياش  
وليس بحجة وقال المنذرى اسمعيل بن عياش وضمضم فيهما قال وقال الخطابي ليس استاده بذلك  
قلت ضمضم حصي وابن عياش اذا روى عن الشاميين كان حديثه صحيحا كذا قال  
البخاري ويحيى بن معين وغيرهما وكذا قال البيهقي في باب ترك الوضوء من الدم في سننه وكيف يقول هنا  
وليس بحجة ولما اخرج ابو داود هذا الحديث سكت عنه وهو حسن صحيح عنده وقد صحح الترمذي  
لابن عياش عن شرحبيل بن مسلم عن ابي امامة وشرحبيل شامي وروى الطحاوي في شرح الانار  
مسند الى عبد الرحمن بن حسنة قال زلنا أرضا كثيرة الضباب فاصابتنا جماعة فطبخنا منها وان القذور  
لثقل بها اذ جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما هذا قلنا ضباب اصبتناها وقال ان امامة  
من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض اني اخشى ان تكون هذه وكفوها وقال اصحابنا الاحاديث  
التي وردت باباحة اكل الضب منسوخة باحاديثنا ووجه هذا الترخيع بدلالة التاريخ وهو ان يكون  
احد النصين موجبا للحظر والاخر موجبا للإباحة مثل ما نحن فيه والتعارض ثابت من حيث الظاهر  
ثم ينتفي ذلك بالمصير الى دلالة التاريخ وهو ان النص الموجب للحظر يكون متأخرا عن الموجب للإباحة  
فكان الاخذ به اولي ولا يمكن جعل الموجب للإباحة متأخرا لانه يلزم منه اثبات الترخيع مرتين فافهم  
ص حديثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا معن قال حدثني ابراهيم بن طهمان عن محمد بن زياد عن ابي  
هريرة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتي بطعام سأل عنه اهدية ام صدقة فان قيل  
صدقة قال لا صحابه كلوا ولم يأكل وان قيل هدية ضرب يده صلى الله تعالى عليه وسلم فأكل معهم  
ش مطابقتها للترجمة في قوله وان قيل هدية الى آخره لان اكله معهم يدل على قبوله الهدية  
ورجاله كلهم قد ذكروا ومعن هو ابن عيسى بن يحيى القزاز المدني قوله اذا اتي بطعام زاد اجدوا ابن حبان  
من طريق ابن سلمة عن محمد بن زياد من غير اهله قوله ضرب يده اي شرع في الاكل مسرعا ومثله  
ضرب في الارض اذا اسرع السير وقال ابن بطال انما لا يأكل الصدقة لانها اوساخ الناس ولان  
اخذ الصدقة منزلة دنية لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى وايضا لا تحل  
الصدقة للاغنياء وقال تعالى ووجدك ثالا غافيا ص حديثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا  
شعبة عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلحم فقيل  
تصدق على بريرة قال هولها صدقة ولنا هدية ش مطابقتها للترجمة في قوله ولنا هدية اي حيث  
اهدت بريرة اليها فهو هدية وذلك لان الصدقة يجوز فيها تصرف الفقير بالبيع والهدية وغير ذلك

لحمة ملكها كنصرفات سائر المالك في املاكهم وغندر يضم الفين المجمة وسكون النون هو محمد  
ابن حمفر وقد تكرر ذكره والحديث اخرج البخاري ايضا في الزهد عن وكيع واخرجه مسلم  
في الزكاة عن ابي بكر وابي كريب وعن ابي موسى وبنار واخرجه ابو داود عن عمرو بن مَرْزُوق  
واخرجه النسائي في العمري عن اسحق بن ابراهيم ص حديثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة  
عن عبد الرحمن بن القاسم قال سمعته منه عن القاسم عن عائشة انها ارادت ان تشتري بريرة وانهم اشترطوا  
ولاهم اذ كر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق  
واهدى لها اللحم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا تصدق به على بريرة هولها صدقة ولنا هدية  
وخبرت قال عبد الرحمن بن زوجه حر او عبد قال شعبة ثم سألت عبد الرحمن بن زوجه  
قال لا ادري احرام عبد ش مطابقتها للترجمة في قوله ولنا هدية لان التحريم يتعلق  
بالصفة لا بالذات وقد تغير ما تصدق به على بريرة بانتقاله الى ملكها وخروجها عن ملك  
التصدق ص والحديث اخرجاه مسلم في العتق عن احمد بن عثمان النوفلي وفي الزكاة بقصة الهدية عن  
محمد بن المثني عن غندر كلاهما عن شعبة واخرجه النسائي في البيوع وفي الفرائض عن محمد بن بشار  
به وفي الطلاق والشروط عن محمد بن اسمعيل وقدم الكلام في معنى صدر الحديث في مواضع  
كثيرة قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا تصدق به على بريرة هولها صدقة ولنا هدية  
هذا هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي ذر الهروي فقيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
هذا تصدق به على بريرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولها صدقة ولنا هدية قوله  
وخبرت اي بريرة صارت مخيرة بين ان تفارق زوجها وان تبقى تحت نكاحها قوله قال عبد الرحمن  
ابن القاسم الراوي المذكور قوله لا ادري احرام عبد اي قال عبد الرحمن لا ادري زوج بريرة  
هل هو حرا وعبد والمشهور انه عبد وهو قول مالك والشافعي وعليه اهل الحجاز وهو ما ذكره  
النسائي عن ابن عباس واسمه مغيث وخالف اهل العراق فقالوا كان حرا والله اعلم وقدم الكلام  
فيه ص حديثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن حفصة  
بنت سيرين عن ام عطية قالت دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عائشة رضي الله تعالى عنها  
فقال اعندكم شيء قالت لا الا شيء بعثت به ام عطية من الشاة التي بعثت اليها من الصدقة قال انها قد  
بلغت محلها ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى قوله انها قد بلغت محلها لان معناه قد زال  
عنها حكم الصدقة وصارت حلالا لنا وخالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي بروى  
عن خالد بن مهران الحذاء وام عطية اسمها نسيبة بضم النون وقيل بفتحها وكذا وقع بالفتح في رواية  
الاسمعيلى من رواية وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله والحديث قد مر في كتاب الزكاة في باب اذا تحولت  
الصدقة فانه اخرجها هناك عن علي بن عبد الله عن يزيد بن زريع عن خالد عن حفصة بنت سيرين عن ام  
عطية الانصارية الى آخره وقدم الكلام فيه هناك قوله بعثت به ام عطية على صيغة المعلوم وقوله بعثت اليها  
على صيغة المعلوم محلها بفتح الحاء وفي رواية الكشميهني بكسر ها وهو يقع على الزمان والمكان ص  
باب من اهدى الى صاحبه وتحري بعض نسائه دون بعض ش اي هذا باب في بيان اهداء من اهدى  
الى احد من اصحابه وتحري اي قصد بعض نسائه يعني اراد ان يكون اهداؤه الى صاحبه يوم يكون صاحبه  
عند واحدة منهن ص حديثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن



عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان الناس يتحرون بهداياهم يومى وقالت ام سلمة ان صواحبي اجتمعن  
فذكرت له فاعرض عنها **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى قول عائشة كان الناس يتحرون  
بهداياهم يومى وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير وفي بعض النسخ عن هشام بن  
عروة عن ابيه والحديث اخرجه البخارى هنا مختصرا واخرجه في فضل عائشة مطولا على  
ما يأتى ان شاء الله تعالى واخرجه الترمذى في المناقب عن يحيى بن درست قوله يومى اي يوم توبتى لرسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم وام سلمة هي هند احدى زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان  
صواحبي ارادت به بقية ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان اجتماعهن عندهم سلمة وقلن  
لها خبرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمر الناس بان يهدوا له حيث كان فذكرت ذلك ام  
سلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاعرض عنها يعنى لم يلتفت الى ما قالت له وروى فاعرض  
عنهن اي عن ازواجه البقية وذكر ابن سعد في طبقات النساء من حديث ام سلمة قالت كان الانصار  
يكثرون الطاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن عباد وسعد بن معاذ وعمار بن حزم  
وابو ايوب وذلك لقرب جوارهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حديثنا اسمعيل  
قال حدثني اخي عن سليمان بن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان نساء  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن حزبن فيه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب  
الاخر ام سلمة وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم عائشة فاذا كانت عندهم هدية يريد ان يهديها الى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اخرها حتى اذا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة بعث صاحب  
الهدية بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة فكلم حزب ام سلمة فقلن لها كلى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكلم الناس فيقول من اراد ان يهدي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم هدية فليهدا اليه حيث كان من بيوت نساءه وكلمه ام سلمة بما قلن فلم يقل لها شيئا فسالتهن ما قلن  
ما قلن لي شيئا فقلن لها فكلية قالت فكلمته حين دار اليها ايضا فلم يقل لها شيئا فسالتهن ما قلن لي شيئا  
فقلن لها فكلية حتى يكلمك فدار اليها فكلمته فقال لا تؤذيني في عائشة فان الوحي لم يأتني وانا في  
توب امرأة الاعائشة قالت فقالت اتوب الى الله من اذك يا رسول الله ثم انهن دعون فاطمة بنت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فارسلن الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تقول ان  
نساءك يشدنك الله العدل في بنت ابي بكر فكلمته فقال يا بنية الاتحبين ما احب قالت بلى فرجعت  
اليهن فاخبرتهن فقلن ارجعي اليه فابت ان ترجع فأرسلن زينب بنت جحش فأتته فاعلظت وقالت  
ان نساءك يشدنك الله العدل في بنت ابن ابي قحافة فرفعت صوتها حتى تناوات عائشة وهي قاعدة  
فسيبها حتى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لينظر الى عائشة هل تكلمت فكلمت عائشة ترد على  
زينب حتى اسكتنها قالت فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى عائشة وقال انها بنت ابي بكر  
شي **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وكان المسلمون قد علموا الى قوله الى رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت عائشة رضي الله تعالى عنها **ص** ذكر رجاله **ص** وهم  
سبعة **ص** الاول اسمعيل بن ابي اويس **ص** الثاني اخوه هو ابو بكر عبد الحميد ابن ابي اويس  
مرفى العلم **ص** الثالث سليمان بن بلال مرفى في الايمان **ص** الرابع هشام بن عروة **ص** الخامس

عروة بن الزبير بن العوام **ص** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **ص** ذكر لطائف اسنده  
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه  
القول في موضع واحد وفيه ان رواه كلهم مديون وفيه رواية الاخ عن الاخ وفيه رواية الابن  
عن الاب وقد تابع البخارى في السند المذكور جريد بن رنحويه في رواية ابي نعيم واسماعيل القاضي  
في رواية ابي عوانة فروياه عن اسمعيل كفال وخالفهم محمد بن يحيى الذهلي فرواه عن اسمعيل حدثني  
سليمان بن خنوف الواسطي عن اسمعيل وسليمان وهو اخو اسمعيل عبد الحميد **ص** ذكر معناه **ص** قوله  
حزبن تنية حرب وهو الطائفة ويجمع على احزاب قوله عائشة هي بنت ابي بكر الصديق  
وحفصة هي بنت عمر بن الخطاب وصفية بنت حيي الخيرية وسودة بنت زمعة العامرية قوله  
ام سلمة هي بنت ابي امية قوله وسائر نساء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي وبقية نساء  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الاربع زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية  
وام حبيبة رملة بنت ابي سفيان الاموية وجويرية بنت الحارث المصطافية قوله يكلم الناس يجوز  
بالجزم وبالرفع قوله فيقول تفسر بقوله يكلم قوله فليهدا اليه وفي رواية الكشميهني فليهد  
بالضيم قوله بما قلن اي بالذي قلته قوله حين دار اليها اي الى عائشة اراد يوم كونه صلى الله تعالى  
عليه وسلم في توبة عائشة في بيتها قوله فكلمته اي فكلمت ام سلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذيني في عائشة كلمة في هذا التعليل كافي فوله تعالى  
(فذلكم الذي لم تثنى فيه) وفي الحديث ان امرأة دخلت النار في هرة حبستها قوله قالت فقالت  
اي قالت عائشة فقالت ام سلمة اتوب الى الله قوله ثم انهن اي ان نساء النبي اللاتي هن الحزب الاخر قوله  
دعون اي طلبن فاطمة رضي الله تعالى عنها وفي رواية الكشميهني دعين قوله تقول اي فاطمة تقول  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نساءك يشدنك الله العدل اي يسألك بالله العدل ومعناه  
التسوية بينهم في كل شيء من المحبة وغيرها هكذا قاله بعضهم ولكن المعنى التسوية بينهم في المحبة  
المتعلقة بالقلب لانه كان يسوي بينهم في الافعال المقدورة **ص** واجمعوا على ان يحبتهم لان تكليف فيها ولا  
يلزمه التسوية فيها لانها لا قدرة عليها وانما يؤمر بالعدل في الافعال حتى اختلفوا في انه هل يلزمه  
القسم بين الزوجات ام لا وفي رواية الاصمعي يشدنك الله العدل وفي رواية مسلم عن ابن شهاب  
اخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت ارسلت ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنت  
عليه وهو مضطجع معي في مرطى فاذن لها فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلتني يسألك العدل  
في بنت ابي قحافة وانا ساكتة قالت فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السم تحبين ما  
احب فقالت بلى قال فاحي هذه قالت فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم فرجعت الى ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرتهن بالذي قالت وبالذي قال  
لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلن لها ما تراك اغويت عنامن شيء فارجعي الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقول له ان ازواجك يشدنك العدل في بنت ابي قحافة فقالت فاطمة والله  
لا اكلم فيها ابدا قالت عائشة فارسل ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زينب بنت جحش زوج  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي التي كانت تسأليني منهن في المنزلة عند رسول الله صلى الله تعالى عليه



وسلم لم ار امرأة قط خيرا في الدين من زينب وانقي لله واصدق حديثا واوصل للرحم واعظم صدقة واشد انذارا لنفسها في العمل الذي تصدق به وتقرب الى الله ماعدا سورة من حدة كانت فيها تسرع الفتيمة قالت فاستأذنت علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع عائشة في مرطها على الحال الذي دخلت فاطمة عليها وهو بها فاذن لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ازواجك ارسلني يسألنك العدل في بنت ابي قحافة قالت ثم وقعت بي فاستطالت علي وانار قب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وارقب طرفه هل يأذن لي فيها قالت فلم تبرح زينب حتى عرفت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكره ان انتصر قالت فلما وقعت به لم انشبهها حتى انتهت عليها قالت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتبسم انها بنت ابي بكر رضى الله تعالى عنه وانما سقت حديث مسلم بكماله لانه كالشرح لحديث البخاري مع زيادات فبدوا شرح بعض ما فيه قوله بابنية تصغير اشفاق قوله فانت زينب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاعلقت اي في كلامها قوله في بنت ابي قحافة بضم القاف وتخفيف الحاء المهملة وبالفاء هو كنية والد ابي بكر رضى الله تعالى عنه واسمه عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب ابن سعد بن تميم بن مرة بن كعب بن اؤى بن غالب واسم ابي بكر عبد الله يلقب مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرة بن كعب قوله حتى تناولت اي تعرضت قوله وهي قاعدة جلة حالية اي عائشة قاعدة وفي رواية النسائي وابن ماجه مختصر من طريق عبد الله بن عروة عن عائشة قالت دخلت على زينب بنت جحش فسبني فردعها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأبى فقال سييها فسبنتها حتى جف ريقها في فمها انتهى يحتمل ان تكون هذه قضية اخرى قوله وقال انها بنت ابي بكر اي انها شريفة عاقلة عارفة كأييها وقيل معناه اي من اجود فمها وادق نظرها وفيه الاعتبار بالاصل في مثل هذه الاشياء وفيه لطيفة اخرى وهي انه صلى الله تعالى عليه وسلم نسبها الى ابيها في معرض المدح ونسبت فيما تقدم الى ابي قحافة حيث لما اريد النيل منها ليخرج ابو بكر من الوسط اذ ذاك لئلا يهيج ذكره المحبة ه قوله في رواية مسلم نسائي بالمهملات اي تضاهيني في المنزلة من السمو وهو الارشاع ه قوله ماعدا سورة من حدة بالحاء المهملة وهو العجلة بالفضب وروى من حديثه دون الهاء وهو شدة الخلق وصحف صاحب التحرير فروى سودة بالدال وجعلها بنت زمعة وهو ظاهر الغلط ه قوله تسرع منها الفتيمة بفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وقع الهمزة وهو الرجوع من فاء اذا رجع ومعنى كلامها انها كاملة الاوصاف الا في شدة خلق بمرعة غضب ومع ذلك يسرع زوالها عنها ه قوله لم انشبهها اي لم اهملها حتى انجيت بالنون والحاء المهملة اي قصدتها بالمعارضة وروى حين انجيت ورجع الفاضل هذه الرواية ومائم موضع ترجيح وروى اختها بالثاء المثناة والحاء المعجمة والنون اي قطعنها وغلبنها قوله وتبسم جلة وقعت حالا ه ذكر ما استفاد منه ه فيه فضيلة عظيمة لعائشة رضى الله تعالى عنها ه وفيه انه لا حرج على الرجل في اثار بعض نساءه بالتخفيف وانما اللازم العدل في البيت والنفقة ونحو ذلك من الامور اللازمة كذا روى عن المهلب واعترض على ذلك بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفعل ذلك وانما فعله الذين اهدوا له وانما لم يمنعهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ليس من كمال الاخلاق التعرض لمثل هذا على ان حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم بشعر بانه كان يشركهن في ذلك ولم تقع المنافسة الا لكون العظيمة تصل اليهن من بيت عائشة ه وفيه تحري

الناس بالهدايا في اوقات المسرة ومواضعها من المهدى اليه ليريد بذلك في سروره ه وفيه ان الرجل بسعة السكوت بين نساءه اذا تناظرن في ذلك ولا يميل مع بعضهن على بعض كما سكت عليه الصلاة والسلام حين تناظرت زينب وعائشة ولكن قال في الاخير انها بنت ابي بكر ه وفيه اشارة الى التفضيل بالشرف والعز ه وفيه جواز التشكي والترسل في ذلك ه وفيه ما كان عليه ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من مهابة والحياء منه حتى راسلته بأمر الناس عنده فاطمة رضى الله تعالى عنها ه وفيه ادلال زينب بنت جحش على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكونها كانت بنت عمته كانت امها امة بالتصغير بنت عبد المطلب وقال الداودي فيه عذر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لزينب قيل لا ندري هذا من اين اخذه وقيل يمكن انه اخذه من مخاطبتها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لطلب العدل مع علمها بانه اعدل الناس لكن غلبت عليها الغيرة فلم يوافقها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باطلاق ذلك وانما خص زينب بالذكر لان فاطمة رضى الله عنها كانت حاملة رسالة خاصة بخلاف زينب فانها شريكتهن في ذلك بل كانت رأسهن لانها هي التي تولت ارسال فاطمة اولاً ثم سارت بنفسها ه قال البخاري رحمه الله الكلام الاخير قصة فاطمة رضى الله تعالى عنها يذكر عن هشام ابن عروة عن رجل عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن ش ه لما تصرفت الرواة في هذا الحديث بالزيادة والنقص حتى ان منهم من جعله ثلاثة احاديث قال البخاري الكلام الاخير قصة فاطمة الى آخره يذكر عن هشام بن عروة عن رجل وهو مجهول عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن عائشة وقال الكرماني الرجل المجهول مذكور على طريق الشهادة والمتابعة واحتمل فيها ما لا يحتمل في الاصول ه وقال ابو مروان عن هشام بن عروة كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة رضى الله تعالى عنها وعن هشام عن رجل من قريش ورجل من الموالي عن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قالت عائشة كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاستأذنت فاطمة رضى الله تعالى عنها ش ه ابو مروان هو يحيى بن ابي زكريا الفسافي سكن واسطاً مات سنة تسعين ومائة وقال الكرماني وقيل انه محمد بن عثمان العثماني وهو وهم قلت هذا ايضا يكتفي ابامروان لكنه لم يدرك هشام بن عروة وانما يروى عنه بواسطة وروى عن هشام ايضا بطريق آخر رواه حاد بن سلمة عنه عن عوف بن الحارث عن اخيه رميثة عن ام سلمة ان نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلن لها ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عائشة الحديث اخرجه احد ه باب ه ما لا يرد من الهدية ش ه اي هذا باب في بيان ما لا يرد من الهدية ه حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عذرة بن ثابت الانصاري قال حدثني ثمامة بن عبد الله بن انس قال دخلت عليه فناولني طيبا قال كان انس لا يرد الطيب قال وزعم انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرد الطيب ش ه مطابقته للترجمة من حيث انه اوضح ما في الترجمة من الابهام لان قوله ما لا يرد من الهدية غير معلوم فالحديث اوضحه وهو ان المراد منه الطيب قال الجوهري الطيب ما ينطبخ به قلت هذا بكسر الطاء وسكون الباء واما الطيب بفتح الطاء وتشديد الباء المكسورة فهو خلاف الخبيث تقول طاب الشيء يطيب طيبة وتطيبا ه ذكر رجاله ه وهم خمسة ه الاول ابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المقعد ه الثاني عبد الوارث بن سعيد ه الثالث عذرة بفتح العين المهملة وسكون



الراي وبالراء ابن ثابت الانصاري \* الرابع ثمانية بضم التاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن  
انس قاضي البصرة \* الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ذكر اطراف اسناده \* فيه  
التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه القول في اربعة  
مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه رواية الراوي عن جده فان ثمانية روى من جده  
انس بن مالك \* والحديث اخرجه البخاري ايضا في اللباس عن ابي نعيم الفضل بن دكين واخرجه  
الترمذي في الاستبذان في باب ماجاء في كراهية رد الطيب حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد  
الرحمن بن مهدي قال حدثنا عررة بن ثابت عن ثمانية بن عبد الله قال كان انس لا يرد الطيب وقال انس ان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يرد الطيب وقال حسن صحيح واخرجه النسائي في الواية  
وفي الزينة عن اسحق بن ابراهيم عن وكيع قوله قال دخلت عليه اى قال دخلت عن عروة بن ثابت دخلت  
على ثمانية بن عبد الله بن انس وقد وهم صاحب التوضيح حيث قال الضمير في عليه يرجع الى انس قوله  
فتاواني طيبا اى فتاواني ثمانية طيبا وقد ذكرنا ان الطيب في الافة ما يطيب به وروى الترمذي من حديث  
عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لا ترد الواسد والذهن والبنو قال  
هذا حديث ضريب وهذا الذي ذكره ايضا لا يرد وانما يذكره لانه ليس على شرطه قوله قال وزعم انس  
اى قال والزعم يستعمل لقول قال ابن بطال رحمه الله انما كان لا يرد الطيب من اجل انه ملازم  
لنجاية الملائكة ولذلك كان لا يأكل الثوم وما يشاكله قال بعضهم او كان هذا هو السبب في ذلك  
لكان من خصائصه وليس كذلك فان انس اتى به في ذلك وقد ورد النهي عن رده مرة ونابيان  
الحكمة في ذلك في حديث صحيح رواه ابوداود والنسائي وابو عوانة من طريق عبد الله بن ابي  
جعفر عن الامرج عن ابي هريرة مرفوعا من عرض عليه طيب فلا يرد فانه خفيف الحمل  
طيب الرائحة واخرجه مسلم من هذا الوجه لكن قال ربحان بدل طيب انتهى قلت اذا انتفت  
الخصوصية لا يتاني ان يكون من جملة السبب في ترك رده استحباب شئ طيب الرائحة الملك والحق  
ص \* باب \* من رأى الهبة القاتية جائرة ش \* اى هذا باب في بيان حكم من رأى الهبة  
اى التي توهب لان نفس الهبة مصدر كذا ذكرنا لا بوصف بالقبية وفي بعض النسخ من رأى الهبة القاتية  
جائرة والاول اصوب على ما لا يخفى ص \* حدثنا سعيد بن ابي مرجم حدثنا الليث قال حدثني علقم عن  
ابن شهاب قال ذكر عروة ان السور بن مخرمة ومروان اخبراه ان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم حين جاءه وفدهوازن قام في الناس فأتى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم  
جاؤنا تائبين واتى رأيت ان ارد اليهم سيدهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فليفعل ومن احب ان يكون  
على حظه حتى نعطيه اياه من اول ما بفي الله علينا فقال الناس طيبنا لك ش \* مطابقته لترجمة  
تؤخذ من معنى الحديث فان فيه انه تركوا ما غفوه من السبي من قبل ان يقسم وذلك في معنى القائب  
وتركهم اياه في معنى الهبة وفيه تعسف شديد من وجوه الاول انهم ما ملكوا شيئا قبل القصة وان  
كانوا استحقوه والثاني اطلاق الهبة على الترك بعد جدها والثالث انه هبة شئ مجهول لان ما يستحق  
كل واحد منهم قبل القصة غير معلوم والرابع توصيف الهبة بالقبية وفيه ما فيه وهذه التعسفات  
كلها من وضع هذه الترجمة على الوجه المذكور وهذا الحديث قطعة من حديث السور ومروان  
في قصة هو ازن وقد مر الحديث في كتاب العتق في باب من ملك من العرب رقيقا  
فوهب وباع وقدم الكلام فيه مستوفى هناك قوله ومن احب ان يكون على حظه اى نصيبه

وجواب من اتى هو لا شرط محذوف يدل عليه السياق في جواب الشرط الاول وهو قوله فليفعل  
وقال ابن بطال فيه ان لاسطوان ان يرفع املا لا قوم اذا كان في ذلك مصلحة واستتلاف ورد بانه ليس في الحديث  
ما ذكره بل فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل ذلك بعد تطيب نفوس الغائبين ص  
\* باب \* المكافاة في الهبة ش \* اى هذا باب في بيان المكافاة وهي اعطاء العوض في الهبة  
والمكافاة مفاعلة من كافي واصالها بالهمزة وقد يابن وكل شئ ساوى شيئا حتى يكون مثله  
فهو مكافئ له ومنه التكافؤ وهو الاستواء ص \* حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن يونس عن هشام  
عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل الهدية  
ويثيب عليها ش \* مطابقته لترجمة انما تأتي اذا اريد بلفظ الهبة في الترجمة معناه الاعم  
وهشام هو ابن عروة بن الزبير يروى عن ابيه عروة \* والحديث اخرجه ابوداود في البيوع عن  
علي بن بحر وعبد الرحيم بن مطرف واخرجه الترمذي في البر عن يحيى بن اكرم وعلي بن خشرم وفي  
الشمائل عن علي بن خشرم وغير واحد كلهم عن عيسى بن يونس به قوله عن هشام وفي رواية  
الاعملى عن عيسى بن يونس حدثنا هشام قوله ويثيب عليها من اثار بشيب اى يكافئ عليها  
بأن يعطى صاحبها العوض والمكافاة على الهدية مطاوعة اقتداء بالشارع قال صاحب التوضيح  
وعندنا لا يجب فيها ثواب مطلقا سواء وهب الاعلى الادنى او عكسه او المساوى قال المهلب والهدية  
ضربان للمكافاة فهي بيع ويجبر على دفع العوض والله تعالى ولا صلة فلا يلزم عليه مكافاة وان فعل فقد  
احسن \* واختلاف العلماء فيمن وهب هبة ثم طلب ثوابها وقال انما اردت الثواب فقال مالك  
ينظر فيه فان كان مثله من يطلب الثواب من الموهوب له فله ذلك مثل هبة الفقير للغنى والغلام لصاحبه  
والرجل لامرأته ومن فوقه وهو احد قولى الشانبي وقال ابو حنيفة لا يكون له اذا لم بشرطه وهو  
قول الشانبي الثاني واحتج مالك بحديث الباب والافتدائه واجب قال الله تعالى (لقد كان لكم في رسول  
اسوة حسنة) وروى احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه من حديث ابن عباس ان اعرابيا وهب  
لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقباه عليها وقال رضيت فقال لا فزاده قال رضيت قال  
نعم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى لاتب هبة الامن قريشى او انصاري او ثقيفي وعن ابي هريرة  
نحوه رواه ابوداود والترمذي والنسائي وقال حسن وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وهو دال  
على الثواب فيها وان لم بشرط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اقباه وزاده فيه حتى بلغ رضاه  
واجتمع به من اوجهه قل ولو لم يكن واجبا لم يبه ولم يزد له واواب تطوعا لم تلزمه الزيادة وكان ينكر  
على الاعرابي طلبها قلت طمع في مكارم اخلاقه وعادته في الاتابة وقال ابن التين اذا شرط  
الثواب اجازة الجماعة الاعبد الملك وله عند الجماعة ان يرد ما لم يتغير الا عند مالك فآزله  
الثواب بنفس القبول وعسارة ابن الحجاب واذا صرح بالثواب فان عينه فيبيع وان لم  
يعينه فصحه ابن القاسم ومنعه بعضهم للجهل بالثمن قال ولا يلزم الموهوب له الا قيمتها قائمة  
او قائمة وقال مطرف لا واهب ان يأتي ان كانت قائمة ص \* لم يذكر وكيع ومحاضر عن هشام عن  
ايه عن عائشة ش \* اشار البخاري بهذا الى ان عيسى بن يونس تفرد بوصول هذا الحديث  
عن هشام وانه لم يذكر وكيع بن الجراح ومحاضر بضم الميم وكسر الضاد المعجمة ابن المورع بتشديد الراء  
المكسورة وبالعين المهملة الكوفي عن هشام عن ابيه عن عائشة يعنى لم يستند الى هشام عن ابيه عن عائشة



بل أرسله وقال الترمذي لا تعرف هذا الحديث مرفوعا إلا من حديث عيسى بن يونس وكذا قال البرار وقال الأجرى سألت أبا داود عنه فقال تفرد بوضعه عيسى بن يونس وهو عند الناس مرسل **ص** باب الهبة للولد وإذا أعطى بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعدل ويعطى الآخرين مثله ولا يشهد عليه **ش** أي هذا باب في بيان حكم هبة الوالد لولده وإذا أعطى أي الأب بعض ولده شيئا لم يحز حتى يعدل يعني في العطاء لكل ويعطى الآخرين أي الأولاد الآخرين وهذه رواية الكشيحي وفي رواية غيره ويعطى الآخر بصيغة الأفراد وصدر الترجمة بالهبة للولد لدفع اشكال من يأخذ بظاهر حديث أنت ومالك لا يكفان المال إذا كان للأب فلو وهب منه شيئا لولده كان كأنه قد وهب مال نفسه لنفسه وقال بعضهم في الترجمة إشارة إلى ضعف هذا الحديث أو إلى تأويله قلت بأي وجه تدل هذه الترجمة على ضعف هذا الحديث فلا وجه لذلك أصلا على أن الحديث المذكور صحيح ورواه ابن ماجه في مسنده حدثنا هشام بن عمار حدثنا عيسى بن يونس حدثنا يوسف بن اسحق بن أبي اسحق السبيعي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن رجل قال يا رسول الله إن لي مالا ولدا وإن أبي يريد أن يحتاج مالي قال أنت ومالك لا يكفان القطان اسأله **ص** وقال المنذرى رجاله ثقات وقال في التنقيح ويوسف بن اسحق من الثقات المخرج لهم في الصحيحين قال وقول الدارقطني فيه غريب تفرد به عيسى بن يوسف لا يضره فإن غرابة الحديث والتفرد به لا يخرجاه عن الصحة وطريق آخر أخرجه الطبراني في الصغير والبيهقي في دلائل النبوة في حديث جابر قال جابر رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله إن أبي يريد أن يأخذ مالي الحديث بطوله وفي آخره قال بكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم أخذ بتليد ابنه وقال له اذهب فانت ومالك لا يكفان وفيه عن عائشة أيضا رواه ابن حبان في صحيحه أن رجلا أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخاضع إياه في دين له عليه فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم أنت ومالك لا يكفان وعن سمرة بن جندب أخرجه البرار في مسنده والطبراني في معجمه فذكره بلفظ ابن ماجه **ص** وعن عمر رضي الله تعالى عنه أخرجه البرار في مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن ماجه وفي مسنده مقال **ص** وعن ابن مسعود أخرجه الطبراني في معجمه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رجل أنت ومالك لا يكفان وفيه مقال وعن ابن عمر أخرجه أبو يعلى في مسنده عنه مرفوعا بلفظ ابن مسعود قوله وإذا أعطى بعض ولده إلى قوله مثله **ص** واختلف العلماء من التابعين وغيرهم فيه فقال طاوس وعطاء بن أبي رباح ومجاهد وعروة وابن جريج والنخعي والشعبي وابن شبرمة وأحمد واسحق وسائر الظاهرية أن الرجل إذا نحل بعض بنيه دون بعض فهو باطل **ص** وقال أبو عمر اختلف في ذلك عن أحمد وأصح شيء عنه في ذلك ما ذكره الخرق في مختصره عنه قال وإذا فضل بعض ولده في العطية أمر برده فإن مات ولم يرده فقد ثبت لمن وهب له إذا كان ذلك في صحته واحتجوا في ذلك بحديث الثمان بن بشير يقول نحلني أبي غلاما فأمرني أمي أن أذهب إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأشهره على ذلك فقال أكل ولدك أعطيتك فقال لا قال فأردده أخرجه الجماعة غير أبي داود وقال الثوري والليث بن سعد والنقاسم بن عبد الرحمن ومحمد بن المنكدر وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد والشافعي وأحمد في رواية يجوز أن نحل بعض ولده دون بعض وسأني الكلام فيه فصلا قوله ولا يشهد عليه أي على الأب ولا يشهد على صيغة المجهول قال الكرماني هو عطف على قوله لم يحز وقال أيضا وفي بعض الروايات

ويشهد بدون كلمة الأولى هي المناسبة لحديث عمر وقال ابن بطال معناه الرد لفعل الأب إذا فضل بعض بنيه وأنه لا يسمع الشهود أن يشهدوا على ذلك **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعدلوا بين أولادكم في العطية **ش** هذا التعليق يأتي موصولا في الباب الثاني من حديث الثمان بن بشير رضي الله تعالى عنه بدون قوله في العطية وروى الطحاوي قال حدثنا ابن أبي داود قال حدثنا آدم قال حدثنا ورقاء عن المغيرة عن الشعبي قال سمعت الثمان على منبرنا هذا يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سووا بين أولادكم في العطية كأن يحبون أن تسووا بينكم في البر **ص** وهل للأولاد أن يرجع في عطيتهم وما يأكل من مال ولده بالمعروف ولا يتعدى **ش** هذا الذي ذكره مسألتان **ص** الأولى أن الأب إذا وهب لابنه هل له أن يرجع فيه خلاف فعند طاوس وعكرمة والشافعي وأحمد واسحق ليس للأب أن يرجع فيما وهب إلا الذي ينحله الأب لابنه وغير الأب من الأصول كالأب عند الشافعي في الأصح وفي التوضيح لارجوع في الهبة إلا للأصول إذا كان أواما أوجدوا وليس لغير الأب الرجوع عند مالك وأكثر أهل المدينة إلا أن عندهم أن الأم لها الرجوع أيضا بما وهبت لولدها إذا كان أبوه حيا هذا هو الأشهر عند مالك وروى عنه المنع ولا يجوز عند أهل المدينة أن ترجع الأم بما وهبت لتيمن من ولدها كما لا يجوز الرجوع في العنق والوقت وأشباهه انتهى وعند أصحابنا الحنفية لارجوع فيما يهبه لكل ذي رحم محرم بالنسب كالابن والأخ والأخت والم والعمة وكل من لو كان امرأة لا يحل له أن يتزوجها وبه قال طاوس والحسن وأحمد وأبو ثور **ص** المسألة الثانية أكل الوالد من مال الولد بالمعروف يجوز وروى الحاكم مرفوعا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أظيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه فكلوا من مال أولادكم وأخرجه الترمذي أيضا من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وقال حديث حسن وعدي حنيفة يجوز للأب الفقير أن يبيع عرض ابنه الغائب لأجل النفقة لأن له تلك مال الابن عند الحاجة ولا يصح بيع عقاره لأجل النفقة وقال أبو يوسف ومحمد لا يجوز فيهما واجمعوا أن الأم لا تباع مال ولده الصغير والكبير كذا في شرح الطحاوي **ص** واشترى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر رضي الله تعالى عنه بعيرا ثم أعطاه ابن عمر وقال اصنع به ما شئت **ش** هذا قطعة من حديث مضي في كتاب البيوع في باب إذا اشترى شيئا فوهب من ساعته فراجع إليه نقف عليه وقال ابن بطال مناسبة حديث ابن عمر للرجعة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لو سأل عمر رضي الله تعالى عنه أن يهب البعير لابنه عبد الله لبادر إلى ذلك ولكنه لو فعل لم يكن عدلا بين بني عمر فلذلك اشتراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمر ثم وهبه لعبد الله وهذا يدل على ما يوجب له البخاري من التسوية بين الأبناء في الهبة **ص** واختلف الفقهاء في معنى التسوية هل هو على الوجوب أو على الندب فأما مالك والليث والثوري والشافعي وأبو حنيفة وأصحابه فأجازوا أن يخص بعض بنيه دون بعض بالنحلة والعطية على كراهية من بعضهم والتسوية أحب إلى جميعهم وقال الشافعي ترك التفضيل في عطية الأبناء فيه حسن الأدب ويجوز له ذلك في الحكم وكره الثوري وابن المبارك وأحمد أن يفضل بعض ولده على بعض في العطايا وكان اسحق يقول مثل هذا ثم رجع إلى مثل قول الشافعي وقال المهلب وفي الحديث دلالة على أنه لا يلزم المعدلة فيما يهبه غير الأب لولد غيره **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك



عن ابن شهاب عن جابر بن عبد الرحمن ومحمد بن النعمان بن بشير النعمان عن النعمان بن بشير ان اباه اتي به  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني نخلت ابني هذا خلا مائة اكل ولدك نخلت مثله قال  
لا قال فارجه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان الترجمة فيها اذا اعطى لبعض ولدك لم يجز حتى يعدل  
ويعطى الآخرين مثله والحديث يتضمن هذا على ما لا يخفى **ح** ذكر رجالة **ح** عبدالله بن يوسف  
التنيسي وهو من افراده وقد تكرر ذكره ومالك بن انس وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن  
شهاب الزهري وجابر بن عبد الرحمن بن عوف وقد مر في الايمان ومحمد بن  
النعمان بن بشير الانصاري ذكره ابن حبان في الثقات التابعين وقال العجلي هو تابعي ثقة روى  
له الجماعة الا ابا داود والنعمان بضم النون ابن بشير ضد النذير ابن سعد بن ثعلبة بن الجلاس  
بضم الجيم وتخفيف اللام الانصاري الخزرجي وابوه بشير من البديرين قبل انه اول من تابع ابا بكر  
رضي الله تعالى عنه من الانصار بالخلافة وقتل يوم عين الترمع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه  
سنة ثلثي عشرة بعد انصرافه من اليمامة **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع  
في موضع وبصيغة التثنية في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العنقة في ثلاثة  
مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعين عن الصحابي وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان رواته  
كلهم مديون الاشيجه فانه في الاصل من دمشق وسكن تيمس وفيه عن النعمان بن بشير كذا هو لاكثر  
اصحاب الزهري واخرجه النسائي من طريق الاوزاعي عن ابن شهاب ان محمد بن النعمان وجابر  
ابن عبد الرحمن حدثاه عن بشير بن سعدة فجعله من مسند بشير فشد بذلك والمحفوظ انه عنهما  
عن النعمان بن بشير وروى هذا الحديث عن النعمان عدد كثير من التابعين منهم هروة بن الزبير عند  
مسلم وابي داود والنسائي وابو الضحى عند النسائي وابن حبان واحمد والطحاوي والمفضل  
ابن المهلب عند احمد وابي داود والنسائي وعبدالله بن عتبة بن مسعود عند احمد وعون بن عبدالله  
عند ابى عوانة والشمي في الصحيحين وابي داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان وغيرهم ورواه  
عن الشعبي عدد كثير ايضا **ح** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ح** اخرجه البخاري ايضا  
في الهبة من رواية الشمي عن النعمان عن حامد بن عمر وفي الشهادات عن عبدان عن ابن المبارك  
واخرجه مسلم من حديث مالك في الفرائض عن يحيى بن يحيى عنه وعن ابى بكر بن ابى شيبة  
واسحق بن ابراهيم وابن ابى عمر وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن حرملة وعن اسحق بن ابراهيم  
وعن عبد بن جابر واخرجه الترمذي في الاحكام عن نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن واخرجه النسائي  
في النخل عن محمد بن منصور عن سفيان به وعن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن عبد الرحمن  
ابن القاسم عن مالك به وعن محمد بن هاشم عن الوليد بن بن مسلم وعن قتيبة عن سفيان وعن عمرو بن  
عثمان واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن هشام بن عمار ومن طريق الشعبي اخرجه مسلم في الفرائض  
عن ابى بكر بن ابى شيبة وعن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر عن علي وعن محمد بن عبدالله وعن اسحق بن ابراهيم  
وبعقوب بن ابراهيم وعن محمد بن المثنى وعن احمد بن عثمان واخرجه ابو داود في البيوع عن احمد بن حنبل  
واخرجه النسائي في النخل عن محمد بن المثنى وعن محمد بن عبد الملك وعن موسى بن عبد الرحمن وعن ابى داود  
الحراي وفي القضاء عن محمد بن قدامة واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن بكر بن خلف **ح** ذكر معناه **ح** قوله  
ان اباه هو بشير بن سعد قوله اني نخلت بالنون والحاء المهملة يقال نخله انخله نخله بضم النون اي اعطيه ونخلت

الرأه مهرها انخلها نخله بكسر النون هكذا اقتصر في النخله على الكسر وحكى غيره فيها الوجهين  
الضم والكسر والنخل بالضم على وزن فعلى العطية قوله هذا غلاما  
اكل ولدك الهبة فيه الاستفهام على سبيل الاستخبار وكل منصوب بقوله نخلت وفي رواية ابن  
حبان اللث ولد سواء قال نعم وفي رواية لمسلم اكل بك فان قلت ما التوفيق بين الروايتين قلت لا منافاة  
بينهما لان لفظ الولد يشمل ما لو كانوا ذكورا او اناثا وذكورا واما لفظ البنين فالد كور فيهم ظاهر  
وان كان فيهم اناث فيكون على سبيل التغليب ولم يذكر محمد بن سعد بشير والد غير النعمان وذكره بقا اسمها  
ايته صفر الي واما علم قوله قال فارجه اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجع ما نخلته لابنك اختلف  
في هذا اللفظ في بعض الروايات فارده وفي رواية فردته وفي رواية فرد عطيته وفي رواية اتقوا الله  
واعدلوا بين اولادكم وفي رواية قاربوا بين اولادكم روى قاربوا بالباء الموحدة وبالنون **ح** ذكر ما يستفاد  
منه **ح** احتج به جماعة على ان من نخل بعض بنيه دون بعض فهو باطل فعليه ان يرجع حتى يعدل بين  
اولاده وقد مر الكلام فيه مستقصى وبقي الكلام في تحقيق هذا الحديث فقال الترمذي وقد روى هذا  
الحديث من غير وجه عن النعمان بن بشير ورواه الطحاوي من طريق الزهري عن محمد بن النعمان وجابر  
ابن عبد الرحمن عن النعمان بن بشير حديث الباب ثم قال واحتج به قوم على ان الرجل اذا نخل بعض بنيه دون  
بعض انه باطل ثم قال وخالفهم في ذلك آخرون وحاصل كلامه انهم جوزوا ذلك ثم قال ما لم يخصصه ان  
الحديث المذكور ليس فيه ان النعمان كان صغيرا حينئذ ولعله كان كبيرا ولم يكن قبضه وقد روى  
ابن ابي عمير في الحديث المذكور وهو ان النعمان قال انطلق بي ابى الى النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ونخلني نخله ليشهده على ذلك فقال اوكل ولدك نخلته مثل هذا فقال لا قال ابسررك ان يكونوا اليك  
في البركلهم سواء قال بلى قال فاشهد على هذا غيري فهذا لا يدل على فساد العقد الذي كان عقده للنعمان واما  
امتناعه عن الشهادة فلانه كان متوقفا عن مثل ذلك ولانه كان اماما والامام ليس من شأنه ان يشهد  
وانما من شأنه ان يحكم وقد اعترض عليه بانه لا يلزم من كون الامام ليس من شأنه ان يشهد ان يتمتع من  
تحمل الشهادة ولا من ادائها اذا تعينت عليه قلت لا يلزم ايضا ان لا يتمتع من تحمل الشهادة فان التحمل  
ليس بمتعين لاسيما في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مقامه اجل من ذلك وكلامنا في التحمل لافي  
الاداء اذا تحمّل فافهم ثم روى الطحاوي حديث النعمان المذكور من رواية الشعبي عنه كما روى البخاري  
على ما يأتي وليس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره برد الشئ وانما فيه الامر بالتسوية **ح** فان قلت  
في رواية البخاري فرجع فرد عطيته قلت رده عطيته في هذه الروايات باختياره هو لا بامر النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم لما سمع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فاتقوا الله واعدلوا بين اولادكم  
**ح** فان قلت في حديث الباب الامر بالرجوع صريحا حيث قال فارجه قلت ليس الامر على  
الايحاب وانما هو من باب الفضل والاحسان الا ترى الى حديث انس رواه البراء في مسنده  
عنه ان رجلا كان عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء ابن له فقبله واجلسه على فخذه وجاءته  
بنيته له فاجلسها بين يديه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاسويت بينهما انتهى وليس  
هذا من باب الوجوب وانما هو من باب الانصاف والاحسان **ح** باب **ح** الاشهاد  
في الهبة **ش** اي هذا باب في بيان الاشهاد في الهبة **ح** ص حدثنا حامد بن عمر حدثنا  
ابو عوانة عن حصين عن عامر قال سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول اعطاني ابى عطية



فقلت عمرة بنت ربيعة لا أرضى حتى تشهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انى اعطيت ابني من عمرة بنت ربيعة عطية فامرني ان اشهدك يا رسول الله قال اعطيت سائر ولدك مثل هذا قال لا قال فأتته والله واعدوا بين اولادكم قال فرجع فرد عطيته شئ ~~مما~~ مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو ظاهر وقال الكرماني قال شارح التراجيم فان قيل ايسر في حديث النعمان ما يدل على اكل الرجل مال ولده قلنا اذا جاز للوالد انتزاع ملك ولده الثابت بالهبة لغير حاجة فلا يجوز عند الحاجة أولى ذكر رجاله ~~في~~ وهم خمسة ~~في~~ الاول حامد بن عمر بن حفص بن عبيد الله الثقفي ~~في~~ الثاني ابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري ~~في~~ الثالث حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن عبد الرحمن السلمي ~~في~~ الرابع عامر بن شراحيل الشعبي ~~في~~ الخامس النعمان بن بشير ~~في~~ ذكر لطائف اسناده ~~في~~ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنة في موضعين وفيه الجمع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وابو عوانة واسطى وحصين وعامر كوفيان وفيه رواية التابعي من التابعي عن الصحابي ~~في~~ ذكر معناه ~~في~~ قوله وهو على المنبر جلة حالية وكذا قوله يقول قوله اعطاني ابني عطية وكان العطية غلاما صرح به مسلم في رواية هشام بن عروة عن ابيه قال حدثنا النعمان بن بشير قال وقد اعطاه ابو غلاما فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا الغلام فقال اعطانيه ابني قال وكل اخوته اعطيتهم كما اعطيت هذا قال لا قال فردوه وكذا صرح به في حديث جابر رواه مسلم عنه قال قالت امرأة بشيرا نحل ابني غلامك واشهدني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث ~~في~~ فان قلت روى ابن حبان من رواية ابن حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي على وزن كرم والطبراني ايضا عن الشعبي ان النعمان خطب بالكوفة فقال ان والدي بشير بن سعد اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان عمرة بنت ربيعة نفسها بغلام واتى سميت النعمان وانها ابنت ان تربيته حتى جعلت له حديقة من افضل مال هولي فانها قالت اشهد على ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اشهد على جور قلت وفق ابن حبان بين الروايتين بالحل على واقعتين احدهما عند ولادة النعمان وكانت العطية حديقة والاخرى بعد ان كبر النعمان وكانت العطية عبدا وقال بعضهم يعكر عليه انه بعد ان ينسب بشير بن سعد مع جلالة الحكم في المسألة حتى يعود الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستشهد على العطية الثانية بعد ان قال له في الاولى لا اشهد على جور قلت لا بعد في هذا اصلا فان الانسان مأخوذ من النسيان وهموم احوال الدنيا وغم احوال الآخرة تنسى اى نسيان والنسيان غالب حتى قيل ان الانسان مأخوذ من النسيان قوله عمرة بنت ربيعة بفتح الراء الانصارية زوجة بشير ام النعمان وهى اخت عبد الله بن ربيعة قوله حتى تشهد من الاشهاد وسيأتي في الشهادات من حديث الشعبي سبب سؤال شهادة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وافظه عن النعمان قال سألت ابي ابني بعض الموهبة الى من ماله ولطفه مسلم عن الشعبي حدثني النعمان بن بشير ان ام ابنة ربيعة سألت اياه بعض الموهبة من ماله فالتوى بها سنة اى بطلها ثم بدله وفي رواية ابن حبان من هذا الوجه بعد حولين والتوفيق بين الروايتين بأن يقال ان المدة كانت سنة وشيئا فجبر الكسر تارة والفتح اخرى ثم في رواية مسلم فاخذ ابني بيدي وانا يومئذ غلام فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية اخرى له قال انطلق بي ابني يحملني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتوفيق بين الروايتين بأن يقال انه اخذ بيده فمشى معه بعض الطريق وحمله

في بعضها لصغر سنه قوله فرجع فرد عطيته وفي رواية لمسلم فرجع ابني فرد تلك الصدقة وسيأتي في الشهادات قال لا تشهدني على جور وفي رواية لمسلم ولا تشهدني اذا فاني لا اشهد على جور وفي رواية له واني لا اشهد الا على حق وفي رواية الطحاوي فاشهد على هذا غيري وكذا في رواية النسائي وفي رواية عبد الرزاق من طريق طاوس مرسل لا اشهد الا على الحق لا اشهد بهذه وفي رواية عروة عند النسائي فكره ان يشهد له وقد ذكرنا وجه امتناعه عن الشهادة عن قريب واختلاف الالفاظ في هذه القصة الواحدة يرجع الى معنى واحد ~~في~~ ذكر ما يستفاد منه ~~في~~ احتج به من اوجب التسوية في عطية الاولاد وبه صرح البخاري وهو قول طاوس والثوري واحدوا سحقا كذا كرهناه وقال به بعض المالكية ~~في~~ ثم المشهور عند هؤلاء انها باطلة وعن احمد يصح ويجب عليه ان يرجع وعنه يجوز النفاضل ان كان له سبب كاحتياج الولد لماله او دينه او نحو ذلك وقال ابو يوسف يجب التسوية ان قصد بالتفضيل الاضرار وذهب الجمهور الى ان التسوية مستحبة فان فضل بعضا صح وكره وحلوا الامر على الندب والنهي على التنزيه ~~في~~ ثم اختلفوا في صفة التسوية فقال محمد بن الحسن واحدوا سحقا وبعض الشافعية والمالكية العدل ان يعطى الذكركم حظين كالميراث وقال غيرهم لا يفرق بين الذكرو الانثى وظاهر الامر بالتسوية بشهد لهم واستأنسوا بحديث اخرجه سعيد بن منصور والبيهقي من طريقه عن ابن عباس مرفوعا سوا بين اولادكم في العطية فلو كنت مفضلا احد الفضل النساء واجب عن حديث النعمان من حل الامر بالتسوية على الندب بوجوه ~~في~~ الاول ان الموهوب للنعمان كان جميع مال والده فلذلك منعه ورد هذا بان كثير من طرق حديث النعمان صريح بالبعضية وقال القرطبي ومن ابعد التأويلات ان النهي انما يتناول من وهب جميع ماله لبعض ولده كاذن به اليه سخون وكأني لم يسمع في نفس هذا الحديث ان الموهوب كان غلاما وانه وهبه له لماله الام الهبة من بعض ماله قال وهذا يعلم منه على القطع انه كان له مال غيره ~~في~~ الثاني ان العطية المذكورة لم تنجز وانما جاء بشيرو الدان النعمان يستشير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاشار اليه بأن لا يفعل فترك حكاها الطحاوي وقال بعضهم وفي اكثر طرق الحديث ما ينابذه قلت هذا كلام من لا انصاف له لانه يقصد بهذا تضعيف ما قاله مع انه لا يقل هذا الا بحديث شعيب برويه شيخ البخاري عنه وهو شعيب بن ابي ضمرة فانه رواه حيث قال حدثنا فهد قال حدثنا ابو اليان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال حدثني حميد بن عبد الرحمن ومحمد بن نعيم انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نحلني ابني غلاما ثم مشى ابني حتى اذا ادخلني على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اتى نحلتي ابني غلاما فان اذنت ان اجيزه اجزت ثم ذكر الحديث فهذا ينادي بأعلى صوته ان بشيرا نحل ابني غلاما ولكنه لم ينجزه حتى استشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك فلم يأذن له به فتركه ~~في~~ الثالث ان النعمان كان كبيرا ولم يكن قبض الموهوب مجازا لايه الرجوع ذكره الطحاوي ايضا وقال بعضهم وهو خلاف ما في اكثر طرق الحديث ايضا خصوصا قوله ارجعه فانه يدل على تقدم وقوع القبض انتهى قلت هذا ايضا طعن في كلام الطحاوي من غير وجه ومن غير انصاف لانه لم يقل هذا ايضا الا وقد اخذه من حديث يونس بن عبد الاعلى شيخ مسلم عن سفيان بن عيينة شيخ الشافعي عن محمد بن مسلم الزهري عن محمد بن النعمان وحميد بن عبد الرحمن اخبراه انهما سمعا النعمان بن بشير يقول نحلني ابني غلاما فامرني ابي ان اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاشهده على ذلك الحديث فهذا يدل على ان النعمان كان كبيرا اذ لو كان صغيرا كيف كانت امه تقول له اذهب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقول هذا القائل



ارجعه بدل على تقدم القبض غير دال على القبض حقيقة لانه يحتمل انه قال ابن ابراهيم عفاقت بفعل  
 انك النعمان دون اخوته **ص** الرابع ان قوله اشهد في رواية النسائي وغيره لا يدل على ان الامر  
 بالتسوية يدل على الوجوب لانه امر بالتسوية بخلاف ما في الحديث يعرف بالتأمل **ص** الخامس  
 ان عمل الخليفتين ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عدم التسوية  
 قرينة ظاهرة في ان الامر للندب **ص** اما اثر ابي بكر فاخرجه الطحاوي حدثنا يونس قال حدثنا ابن  
 وهب ان مالكاً حدثه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها  
 قالت ان ابا بكر الصديق نخلها جاد عشرين وسقاً من ماله بالغابة فلما حضرته الوفاة قال والله يا بنية  
 ما من احد من الناس احب الى غني بعدى منك ولا اعر على فقرا بعدى منك واتى كنت نخلك جاد عشرين  
 وسقاً فلو كنت جددته واحرزته كان لك وانما هو اليوم مال الوارث وانما هما اخواك واختاك  
 فاقسموه على كتاب الله تعالى فقالت عائشة والله يابست لو كان كذا وكذا تركته انما هي اسماء فبن الاخرى  
 فقال ذوبطن بنت خارجة اراها جارية واخرجه البيهقي ايضا في سنده من حديث شعيب عن  
 الزهري عن عروة بن الزبير ان عائشة قالت كان ابو بكر رضي الله تعالى عنه نخلني جداد عشرين  
 وسقاً من ماله فلما حضرته الوفاة جلس فاحتجني ثم تشهد ثم قال اما بعد اي بنية ان احب الناس الى غني  
 بعدى لانت واتى كنت نخلك جداد عشرين وسقاً من مالي فوددت والله لو انك كنت خزنته وجددته  
 ولكن انما هو اليوم مال الوارث وانما هما اخواك واختاك فقلت يا ابنة هذه اسماء فبن الاخرى  
 قال ذوبطن ابنة خارجة اراها جارية فقلت لو اعطيني ما هو كذا رددته الى كذا اليك قال الشافعي  
 وفضل عمر رضي الله تعالى عنه عاصماً بشي وفضل ابن عوف ولداً كلاً ثم **ص** واما اثر عمر رضي الله  
 تعالى عنه فذكره الطحاوي ايضا كذا ذكره البيهقي من الشافعي رحمه الله واخرج عبد الله بن وهب في  
 مسنده وقال بلغني عن عمرو بن دينار ان عبد الرحمن بن عوف نخل ابنه من ام كلثوم بنت عقبة بن  
 ابي معيط اربعة آلاف درهم وله ولد من غيرها قلت هذا منقطع **ص** السادس هو الجواب القاطع ان  
 الاجماع انعقد على جواز اعطاء الرجل ماله لغير ولده فاذا جاز له ان يخرج جميع ولده من ماله جاز له ان  
 يخرج عن ذلك لبعضهم ذكره ابن عبد البر قيل فيه نظر لانه قياس مع وجود النص قلت انما يمنع ذلك ابتداء  
 واما اذا عمل بالنص على وجه من الوجوه ثم اذا قيس ذلك الوجه الى وجه آخر لا يقال انه عمل بالقياس مع  
 وجود النص فافهم **ص** وفي الحديث من القوائد النذب الى التأليف بين الاخوة وترك ما يوقع بينهم الشكنا  
 وبورث العقوق للآباء **ص** وفيه ان العطية اذا كانت من الاب لصغير لا يحتاج الى القبض فيكفي قبوله **ص** وفيه  
 كراهة تحمّل الشهادة فيما ليس بمباح **ص** وفيه ان الاثم في الهبة مشروع وليس بواجب **ص** وفيه جواز  
 الميل الى بعض الاولاد والزوجات دون بعض لان هذا امر قلبي وليس باختباري **ص** وفيه مشروعية استفسار  
 الحاكم المقتى عما يحتمل ذلك كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الاك ولد غيره وأفكاهم اعطيته **ص** وفيه جواز  
 تسمية الهبة صدقة **ص** وفيه ان اللام كلام في مصلحة الولد وفيه المبادرة الى قبول قول الحق وامر الحاكم  
 والمقتى بتقوى الله في كل حال **ص** وفيه اشارة الى سوء عاقبة الحرص ان عروة ارضيت بما وهبه زوجها  
 لو لدها لما رجع فيه فلما اشتد حرصها في تبيت ذلك افضى الى بطلانه **ص** باب **ص** هبة الرجل لامرأته  
 والمرأة زوجها **ص** اي هذا باب في بيان حكم هبة الرجل لامرأته وحكم هبة المرأة لزوجها  
 وحكمهما ان يجوز فاذا جاز هل لاحدهما ان يرجع على الآخر فلا يجوز على ما يبيح **ص** بيان ان شاء الله تعالى  
**ص** قال ابراهيم جازة **ص** ابراهيم هو ابن يزيد النخعي اي هبة الرجل لامرأته

وهبة المرأة لزوجها جائزة وهذا تعليق وصله عبدالرزاق عن الثوري عن منصور عن ابراهيم قال  
 اذا وهبت له او وهب لها فذلك واحد منهما عطيته وصله الطحاوي عن طريق ابي عوانة عن منصور  
 قال قال ابراهيم اذا وهبت امرأة لزوجها او وهب الزوج لامرأته فالهبة جائزة وليس لواحد منهما  
 ان يرجع في هبته ومن طريق ابي حنيفة عن جاد عن ابراهيم الزوج والمرأة بمنزلة ذى الرحم اذا  
 وهب احدهما صاحبه لم يكن له ان يرجع **ص** وقال عمر بن عبدالعزيز لا يرجع **ص** ش  
 عمر بن عبدالعزيز احد الخلفاء الراشدين واحد الزهاد العابدين قوله لا يرجع ان يعنى لا يرجع الزوج  
 على الزوجة ولا الزوجة على الزوج فيما اذا وهب احدهما الآخر وهذا وصله ايضا عبد الرزاق  
 عن الثوري عن عبد الرحمن بن زياد ان عمر بن عبدالعزيز قال مثل قول ابراهيم وقال ابن بطال قال  
 بعضهم لما ان ترجع فيما اعطته وليس له ان يرجع فيما اعطاها روى هذا عن شريح والزهري والشعبي  
 وذكر عبدالرزاق عن معمر بن ابوب عن ابن سيرين كان شريح اذا جاءته امرأة وهبت لزوجها هبة  
 ثم رجعت فيها يقول له بينك انها وهبتك طيبة بها نفسها من غير كرم ولا هوان والافينها ما وهبت  
 بطيب نفسها الا بعد كرمه وهوان انتهى فهذا يقتضي انها ليس لها الرجوع الا بهذا الشرط  
**ص** واستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نساءه في ان يمرض في بيت عائشة  
 رضي الله تعالى عنها **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان ازواج النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وهبن له ما استحققن من الايام ولم يكن لهن رجوع فيما مضى وهذا على حل الهبة على معناها  
 اللغوي وهذا التعليق وصله البخاري في هذا الباب على ما يبيح عن قريب وصله ايضا في آخر المغازي على  
 ما يبيح ان شاء الله تعالى قوله ان يمرض على صيغة المجهول من التريض وهو القيام على المريض  
 في مرضه **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه  
**ص** مطابقته للترجمة من حيث ان عموم العائد في هبته المذموم يدخل فيه الزوج والزوجة  
 وهذا التعليق وصله البخاري ايضا في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته وسيأتي بعد خمسة عشر  
 باباً وهذا الذي علقه اخرجه الستة الا الترمذي اخرجه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قيئه زاد ابوداود قال قتادة ولا نعلم النبي الاحراما  
 واحتج بهذا طاوس وعكرمة والشافعي واحد وامحق على انه ليس للواهب ان يرجع فيما وهبه  
 الا الذي يخله الاب لابنه وعند مالك له ان يرجع في الاجنبي الذي قصده منه الثواب ولم يشبهه به قال  
 احمد في رواية وقال ابو حنيفة واصحابه لا رجوع عن هبته من الاجنبي مادامت قائمة ولم يعوض منها  
 وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبدالعزيز وشريح القاضي والاسود بن يزيد والحسن  
 البصري والنخعي والشعبي وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وعبد الله بن عمر  
 وابي هريرة وفضالة بن عبيد واجابوا عن الحديث بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل العائد في  
 هبته كالعائد في قيئه بالتشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروية وخلقا لا شرعا والكلب غير متعبد  
 بالحلل والحرام فيكون العائد في هبته عائداً في امر قدّر كالقدر الذي يعود فيه الكلب فلا يثبت  
 بذلك منع الرجوع في الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول فلذلك نقول بكراهة الرجوع **ص**  
 وقال الزهري فيمن قال لامرأته هبة هي لي بعض صداقك او كله ثم لم يمكث الا يسيراً حتى طلقها فرجعت  
 فيه قال برد اليها ان كان خلوها وان كانت اعطته عن طيب نفس ليس في شيء من امره خديعة جاز







حضرمي ان رجلا قد دفع ماله الى امرأته فوضعه في غير الحق فقال الله عز وجل ولا تؤثروا السفهاء  
 اموالكم وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حاتم عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن عثمان بن ابي العاتكة  
 عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان النساء السفهاء الا التي  
 اطاعت قيمها واوروا ابن مردويه مطولا وقال ابن ابي حاتم ذكره عن مسلم بن ابراهيم حدثنا حرب بن شريح  
 عن معاوية بن قرة عن ابي هريرة ولا تؤثروا السفهاء اموالكم قال الخدم وهم شياطين الانس وهم الخدم وفي  
 التوضيح من قال عن السفهاء النساء خاصة فانه جعل اللفظ على غير وجهه وذلك لان العرب لا تكاد تجمع  
 فعلا على فعلا الا في جمع الذكور او الذكور والانات فاما اذا اراد واجع الاناث خاصة لاذ كور معهن  
 بجمعهم على فعائل وفيه مثل غريبة تجمع على غرائب فاما الغرائب فهو جمع غريب قال وكان  
 البخاري اراد بالتوبيع وما فيه من الاحاديث الرد على من خالف ذلك روى حبيب المعلم عن عمرو بن  
 شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يفتح مكة لا يجوز عطية امرأة في مالها الا باذن  
 زوجها اخرجه النسائي وقد اختلف العلماء في المرأة المالكة لنفسها الرشيدة ذات الزوج على قولين احدها  
 انه لا فرق بينها وبين البالغ الرشيد في التصرف وهو قول الثوري والشافعي وابي ثور واصحاب الرأي  
 والقول الآخر لا يجوز لها ان تعطى من مالها شيئا بغير اذن زوجها روى ذلك عن انس وطاوس والحسن  
 البصري وقال الليث لا يجوز عنق الزوجة وصدقة الا في الشيء اليسير الذي لا بد منه من صلة الرحم او ما  
 يقرب به الى الله تعالى وقال مالك لا يجوز عطاؤها بغير اذن زوجها الا من ثلث مالها خاصة قياسا  
 على الوصية ص حدثنا ابو عاصم عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عباد بن عبد الله عن  
 اسماء رضي الله تعالى عنها قالت قلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني انا ادخل على الزبير افا تصدق قال تصدق ولا  
 تؤعي فبوعى الله عليك ش مطابقة للترجمة في قوله تصدق فانه يدل على ان للمرأة التي لها  
 زوج ان تصدق بغير اذن زوجها فان قلت الترجمة هبة المرأة وافظ الحديث بالصدقة قلت المراد من  
 الهبة معناها الاغوى وهو يتناول الصدقة ذكر رجالة وهم خمسة الاول ابو عاصم الضحاك  
 ابن مخلد الثاني عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الثالث عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم  
 الرابع عباد بن عباد بن العيينة المهمل وتشد بالياء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير بن العوام الخامس اسماء  
 بنت ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع  
 في موضع وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شجعه مصري وابن جريج  
 وابن ابي مليكة مكيان وعباد بن عبد الله مدني وفيه رواية الراوي عن جده وفيه رواية التابعي من  
 التابعي عن الصحابة وبعض الحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الصدقة فيما استطاع وفيه عن  
 عباد بن عبد الله بن الزبير اخرجه عن اسماء وقد روى ابوب هذا الحديث عن ابن ابي مليكة عن عائشة  
 بغير واسطة اخرجه ابو داود والترمذي وصححه والنسائي وصرح ابوب عن ابن ابي مليكة  
 بتحديث عائشة بذلك فيحمل على انه سمعه من عباد عنهما حديثه بقوله الاما دخل الزبير على بشديد  
 الياء معناه ما صير ملكا لها فأمرها صلى الله تعالى عليه وسلم ان تصدق ولم يأمرها باستئذان الزبير  
 رضي الله تعالى عنه قوله افا تصدق بهمة الاستفهام في رواية المستمل وفي رواية غيره بدون حرف  
 الاستفهام قوله ولا تؤعي من الابعاء اي لا تجعله في الوعاء وهو الظرف محفوظا لا يخرج منه  
 فيعمل الله بك مثل ذلك وهو معنى قوله فبوعى الله عليك قوله فبوعى بالنصب لكونه جواب النفي

واسناد الابعاء الى الله تعالى من باب المشاكلة وقال الخطابي اي لا تحبب الشيء في الوعاء ومنه قوله تعالى وجع  
 فأوعى اي مادة الرزق متصلة بانصال النفقة منقطعة بانقطاعها فلا تمنع فضلها فقهرى مادتها وقد  
 مر الكلام مبسوطا في كتاب الزكاة ص حدثنا عبد الله بن سعيد حدثنا عبد الله بن نعيم  
 حدثنا هشام بن عروة عن فاطمة عن اسماء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتفق ولا  
 نحصى فيحصى الله عليك ولا تؤعي فبوعى الله عليك ش مطابقة للترجمة  
 مثل مطابقتها الحديث الماضي لها وعبد الله بن سعيد ابن يحيى ابو قدامة اليشكري السرخسي  
 وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام وهي بنت عم هشام بن عروة وزوجته واسماء هي بنت ابي بكر  
 جندبهما جميعا لا يورهما قوله اتفق امر من الاتفاق قوله ولا نحصى من الاحصاء نهى عنه لانه انما  
 يحصى لاجل التيقن والذكر فيحصى عليها قطع البرقة ومنع الزيادة وقد يكون مرجع الاحصاء الى  
 المحاسبة عليه والمناقشة في الآخرة ونسبة الاحصاء الى الله من باب المشاكلة وقوله فيحصى بالنصب  
 لانه جواب النهي وهنا امر صلى الله تعالى عليه وسلم بالاتفاق ولم يقل بالمعروف لعلمها  
 براده لاحتمال ان يراد بالذي تحت يدها من مال الزبير فان كان كذلك تنفق بما كان  
 تحت يدي الزبير اتفاقه من اغائة ملهوف واعطاء سائل ص حدثنا يحيى بن بكير عن الليث  
 عن يزيد عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان ميمونة بنت الحارث رضي الله تعالى عنها  
 اخبرته انها اعتقت وابدة ولم تستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان يومها الذي  
 يدور عليها فيه قال اشعرت يا رسول الله اني اعتقت وليدتي قال او فعلت قالت نعم قال اما  
 انك او اعطيتها بعض اخوالك كان اعظم لاجرك ش مطابقة للترجمة من حيث ان  
 ميمونة كانت رشيدة واعتقت وليدتها من غير استئذان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلو لم يكن  
 تصرف الرشيدة في مالها نافذا لابطله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر رجالة وهم ستة  
 الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي الثاني الليث بن سعد الثالث  
 زيد من الزيادة ابن ابي حبيب الرابع بكير بضم الباء الموحدة بن عبد الله الاشج الخامس كريب مولى  
 ابن عباس ابو رشد بكسر الراء السادس ميمونة بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد  
 في موضع وفيه العنينة في اربعة مواضع وفيه ان النصف الاول من الاسناد بصريون والنصف الثاني  
 مدنيون وفيه ان شجعه منسوب الى جده وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد وهم يزيد وبكير وكريب  
 وفيه ان بكير او كريبا متحدان في الحروف الاربعة ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الزكاة  
 عن هرون بن سعيد الايلي واخرجه النسائي في العتق عن احدين يحيى بن الوزير ذكر معناه قوله  
 وليدة اي امة وفي رواية النسائي من طريق عطاء بن يسار عن ميمونة انها كانت لها جارية سوداء  
 قوله اشعرت اي علمت قوله قال او فعلت اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او فعلت العتق  
 قوله اما يفتح الهمة وتخفيف الميم وهو هنا بمعنى حقا او احقا على خلاف فيه وتفتح كلمة ان بعدها  
 وهي قوله انك واما اما التي تكون حرف الاستفهام التي بمعنى الافكامة ان بعدها مكسورة كانت كسر بعد الا  
 الاستفاحية قوله اخوالك اخوالها كانوا من بني هلال ايضا واسم امها هند بنت عوف بن زهير بن  
 الحارث ووقع في رواية الاصيلي اخوالك بالتاء قال عياض وله اصح من رواية اخوالك بدليل



رواية مالت في الموطأ فلو اعطيتها اخيك وقال النوى الجميع صحيح ولا تعارض ويكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك كله قوله كان اعظم لاجرك قال ابن بطال فيه ان هبة ذي الرحم افضل من العتق وبؤيده مارواه الترمذي والنسائي واحمد من حديث سلمان بن عامر الضبي مرفوعا الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم صدقة وصلة ورواه ايضا ابن خزيمة وابن حبان وصحاح قلت ينبغي ان يكون افضلية هبة ذي الرحم من العتق اذا كان فقيرا مطلقا وكيف وقد جاء في العتق انه يعتق بكل عضو منه عضو منه من النار وبه تجاز العقبة يوم القيامة ونقل عن مالك ان الصدقة على الاقارب افضل من العتق والحق ان هذا يختلف باختلاف الاحوال **ص** وقال بكر بن مضر عن عمرو عن بكير عن كريب ان ميمونة اعتقت ش **ص** هذا صورة تعليق وفي نسخة صاحب التلويح بخطه بعد قوله كان اعظم لاجرك تابعه بكر بن مضر عن عمرو الى آخره ثم قال اراد البخاري بهذه المتابعة الليث بن سعد وان بكر تابعه وان عمران بن يزيد بن ابي حبيب وهو مروي عند الاسمعيلى عن الحسن حدثنا احمد بن عيسى حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن كريب ذكره وكذا ذكره صاحب التوضيح لانه اخذه عن صاحب التلويح وذكره المزني في الاطراف بصورة التعليق كما هو في نسخة حيث قال اخرجه البخاري في الهبة عن يحيى بن بكير عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن بكير بن الاشج عن كريب به قال وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن كريب ان ميمونة فذكره انتهى وقيل اراد البخاري بهذا التعليق شيئين احدهما موافقة عمرو بن الحارث ليزيد بن ابي حبيب على قوله عن كريب وقد خالفهما محمد بن اسحق فرواه عن بكر فقال عن سليمان بن يسار يدل بكير اخرجه ابوداود والنسائي من طريقه وقال الدارقطني رواية يزيد وعمر واصلح والاخرانه عن بكر بن مضر عن عمرو بصورة الارسال فذكر قصة ما دركها لكن قد رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث فقال فيه عن كريب عن ميمونة اخرجه مسلم والنسائي من طريقه **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس بن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد سفرا افرع بين نسائه فأتينهن خرج سهمها خرج بها معه وكان يقسم لكل امرأة منهن يوما وليلتها غير ان سودة بنت زمعة وهبت يوما وليلتها لعائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتبغى بذلك رضي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله وهبت يوما وليلتها لعائشة فان الترجمة هبة المرأة لغير زوجها فلا توجد المطابقة الا اذا قلنا ان هبة المرأة لغير زوجها وهو عائشة فلو قلنا ان الهبة كانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يطابق الترجمة وللعلماء فولان في هذا هل الهبة للزوج او للضرة والمطابقة تأتي على قول من يقول للضرة على ما قلناه **ص** وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي مرفوعا في الصلاة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وعروة هو ابن الزبير بن العوام والحديث اخرجه البخاري ايضا في الشهادات عن محمد بن مقاتل واخرجه ابو داود في النكاح عن احمد بن عمرو بن السرح واخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابن السرح وعن محمد بن آدم عن ابن المبارك الى قوله خرج بها معه قوله افرع من افرعت بينهم من القرعة ومنه يقال تقارعوا واقرعوا والقرعة هي السهام التي توضع على الحظوظ فن خرجت قرعته وهي سهمه

الذي وضع على النصيب فهو له قوله فأتين اي أمة امرأة منهن خرج سهمها الذي باسمها خرج بها معه اي خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بتلك المرأة التي خرج سهمها معه اي في صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ينبغي اي تطلب بذلك اي بالذكور وهو ما وهبت يومها وليلتها لعائشة واصل القرعة لتطيب النفس **ص** ثم اختلفوا ان القرعة في كل الاسفار او في سفر مخصوص فقال مالك في المدونة يخرج من شاء منهن في اي الاسفار شاء وقال ابن الجلاب ان اراد سفر تجارة ففيه روايتان احدهما كالجرح والغزو والاخرى لا افرع وقال وان اراد سفر حج او غزوا ففرع بينهما ثم اذا انقضى سفره قضى لهن وبدأ بها او بمن شاء غيرها وقال صاحب التوضيح لم ينقل القضاء والبداء بغيرها احب **ص** باب **ص** عن يثوب بالهدية ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه حكم من يبدؤ بالهدية عند التعارض في الاستحقاق **ص** وقال بكر بن مضر عن عمرو عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان ميمونة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتقت وليدة لها فقال لها لو وصلت بعض اخواتك كان اعظم لاجرك ش **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان فيه شيئين عتق الوليدة وصلة بعض اخواتها فقال عليه السلام ما معناه ان وصلت بعض اخواتها كانت اولى واكثر الاجر وبؤيده هذا مارواه النسائي من حديث عطاء بن السائب عن ميمونة قالت كانت لي جارية سوداء فقلت يا رسول الله اني اردت ان اعتق هذه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افلا تقدين بها بنت اخنك او بنت اخيك من رعاية الغنم فان قلت الترجمة بلفظ الهدية والحديث بلفظ الصلة فكيف المطابقة قلت الهدية فيها معنى الصلة وملاحظة هذا المقدار في وجه المطابقة تكفي قوله فقال لها اي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لميمونة وفي بعض النسخ فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقدمر هذا الحديث الذي ذكره معلقا في الباب السابق والكلام فيه ايضا **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني عن طلحة بن عبد الله رجل من بني تميم بن مرة عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايهما اهدي قال الى اقربهما منك باباش **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو عمران الجوني يقع الجيم وسكون الواو وبالنون اسمه عبد الملك بن حبيب البصري وطلحة بن عبد الله بن عثمان بن عبد الله بن معمر التميمي القرشي تقدم في الشفعة والحديث قدمضي في الشفعة في باب اي جوار اقرب وقدمر الكلام فيه هناك **ص** باب **ص** من لم يقبل الهدية لعلة ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم من لم يقبل هدية شخص لعلة اي لاجل علة فيها مثل هدية المستقرض الى المقرض او هدية شخص لرجل يقضي حاجته عند احد او يشفع له في امر **ص** وقال عمر بن عبد العزيز كانت الهدية في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هدية واليوم رشوة ش **ص** هذا التعليق وصله ابن سعيد بقصة فيه فروى من طريق فرات بن مسلم قال انتهى عمر بن عبد العزيز التفاح فلم يجد في بيته شيئا يشتري به فركبنا معه فتلقاه غلمان الدبر باطباق تفاح فتناول واحدة فشمها ثم رد الاطباق فقلت له في ذلك فقال لا حاجة لي فيه فقلت الم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يقبلون الهدية فقال انها لا وائك هدية وهي للعمال بعدهم رشوة والرشوة بضم الراء وكسرهما وفتحها ما تؤخذ بغير عوض ويذم آخذه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما اخبره انه



سمع الصعب بن جثامة الليثي وكان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بحجراته  
اهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم حمار وحش وهو بالابواء او بودان وهو محرم فردة قال صعب  
فلما عرف في وجهي رده هديني قال ليس بنا رد عليك ولكننا حرم شئ **ص** مطابقته للترجمة  
في قوله فردة اي رد حمار وحش الذي اهداه صعب ولم يقبله لعله وهي كونه محرما وابو اليمان  
الحكم بن نافع وقد تكرر هذا الاسناد بهؤلاء الرواة غير مرة والحديث مضى في كتاب الحج في باب  
اذا اهدى للمحرم حمارا وحشيا فانه اخرجته هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب  
وهو الزهري وقدم الكلام فيه هناك قوله وكان من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم جملة معترضة قوله رده مصدر مفعول عرف اي عرف اثر الرد وهو كراهتي لذلك قوله  
حرم بضمين جمع حرام بمعنى محرم نحو قذال وقذل **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا  
سفيان عن الزهري عن عروة بن الزبير عن ابي حميد الساعدي قال استعمل النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم رجلا من الازد يقال له ابن الانبية على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدي لي قال فعلا جلس  
في بيت ابيه او بيت امه فينظر ايهدي اليه ام لا والذي نفسي بيده لا يأخذ احدهم شيئا الا جاء به يوم  
القيامة يحمله على رقبته ان كان بعيرا له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تيعرثم رفع يده حتى رأينا  
عفرا ابطينه اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلاثا **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكر على عامله المذكور على اخذه الهدية لانها هدية تهدى لاجل هالة  
وهو ظاهر وعبدالله بن محمد بن عبدالله ابو جعفر الجعفي البخاري المعروف بالسندي وسفيان  
هو ابن عيينة وابو حميد بضم الحاء المهملة اسمه عبدالرحمن وقيل المنذر وقيل غير ذلك الساعدي  
الانصاري **ص** والحديث اخرجته البخاري في اواخر كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى والعاملين  
عليها واخرجه ايضا في الاحكام عن علي بن عبدالله عن سفيان بن عيينة وفي النذور عن ابي اليمان  
وفي ترك الخيل عن عيينة بن اسمعيل واخرجه مسلم في المغازي عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن جماعة  
غيره واخرجه ابو داود في الجراح عن ابي الطاهر بن السرح ومحمد بن احمد بن ابي خلف  
عن سفيان قوله من الازد بفتح الهمزة وسكون الزاي وفي آخره دال مهملة هو الازد بن الغوث  
ابن نبت بن ملكا بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان يقال له الازد بالزاي والاسد  
بالسين وذكر في كتاب الزكاة بالسين قوله ابن الانبية بضم الهمزة وسكون التاء المشاة من فوق  
وكسر الباء الموحدة وفتح الياء آخر الحروف المشددة ويقال اللتيبة بضم اللام وسكون التاء وفتحها  
وكسر الباء الموحدة وفيه اربعة اقوال وقد ذكرناه في كتاب الزكاة قال الكرماني والاصح انه  
باللام وسكون الفوقانية وانها نسبة الى بني لتب قبيلة معروفة قلت قال الرشاطي قيده شيخنا  
ابو علي الفسائي بضم اللام واسكان التاء وقال ابو بكر بن دريد بنو لتب بطن من العرب منهم ابن  
الانبية رجل من الازد له صحبة والتب الاشتداد وهو اللصوق ايضا قوله منه اي من مال الصدقة  
قوله يحمله جملة حالية قوله ان كان بعيرا جواب الشرط محذوف تقديره يحمله على رقبته قوله  
له رغاء جملة وقعت صفة لبعير والراغب بضم الراء صوت ذوات الخلف يقال رغاء غورغاء وارغيته  
قوله لها خوار جملة وقعت صفة لبقرة والخوار بضم الخاء المعجمة صوت البقر يقال  
خار الثور يخور خوارا وقال ابن التين هو بالخاء والجيم وفي المطالع المعنى واحد الا انه بالخاء  
يستعمل في الظباء والشاة وبالجملة للبقر والناس قوله تيعر صفة لشاة يقال تيعرت العنز تيعر بالكم

يعار بالضم اى صاحبت قال ابن الاثير واكثر ما يقال لصوت المعز وقال الجوهري يعر بالكسر وقال غيره  
بقصها ايضا قوله عفرة ابطيه بضم العين المهملة وسكون الفاء وهى البياض الذى فيه شىء كاون الارض  
وشاة عفر ايعلو بياضها حرة وقيل هى بياض ليس بناصع ويقال هى بضم المهملة وقصها والفاء ساكنة  
وبقصها قوله هل بلغت اى قد بلغت او هو استفهام تقريرى والتكرير للتأكيد ليسمع من لا يسمع واملغ الشاهد  
الغائب وفى الحديث ان هدايا العمال يجب ان تجعل فى بيت المال وانه ليس لهم منها شىء الا ان يستأذنوا  
الامام فى ذلك كاجاء فى قصة معاذ رضى الله عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم طيب لهم الهدية  
فانفذها له ابو بكر رضى الله تعالى عنه بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه كراهية قبول  
هدية طالب العنابة ويدخل فى معنى ذلك كراهية هدية المديان والمقارض وكل من هديته بسبب علة  
**فصل** باب اذا وهب هبة او وعد ثم مات قبل ان تصل اليه شىء اى هذا باب يذكر فيه اذا  
وهب الرجل هبة لآخر او وعد لآخر وفى رواية الكشميهنى او وعد عدة ثم مات اى الذى وهب او الذى  
وعد قوله قبل ان تصل اى الهبة او العدة اليه اى الى الموهوب له او الموعد له ويحوز ان يكون الضمير  
فى مات راجعا الى الذى وهب له او وعد له اى او مات الذى وهب له او مات الذى وعد له قبل ان يصل  
ما وهب له اليه او مات قبل ان يصل ما وعد له اليه وجواب اذا محذوف لم يظهره لاجل الخلاف فيه بيان ذلك  
ان الترجمة مشتملة على شيئين احدهما الهبة والآخر الوعد اما الهبة فالشرط فيها القبض عندا كثر الفقهاء  
والتابعين وهو قول ابى حنيفة والشافعى واحدا الا ان احدا يقول ان كانت الهبة عينا تصح بدون  
القبض فى الاصح وفى المكيل والموزون لا تصح بدون القبض وعند مالك ثبت الملك فيها قبل القبض  
اعتبارا بالبيع وبه قال ابو ثور والشافعى فى القديم وهو قول ابن ابى ليلى وفى كتاب التفرع لاصحاب  
مالك ومن وهب شيئا من ماله لزمه دفعه الى الموهوب له اذا طالب به فان ابى ذلك حكم به عليه اذا  
افرو قامت عليه البينة وان انكر حلف عليها وبرئ منها وان نكل عن اليمين حلف الموهوب له  
فياخذها منه وان مات الواهب قبل دفعها الى الموهوب له فلا شىء له اذا كان قد امكنه اخذها  
ففرط فيها وان مات الموهوب له قبل قبضها قام ورثته مقامه فى مطالبة الواهب بهينه واستبدل  
اصحابنا واصحاب الشافعى فى اشتراط القبض بحديث عائشة رضى الله عنها ان ابابكر رضى الله عنه  
نحلها جد اد عشرين وسقا الحديث ذكرناه عن قريب واستدل صاحب الهداية فى ذلك بقوله  
ولنا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجوز الهبة الا مقبوضة قلت هذا حديث منكر لا اصل له  
بل هو من قول ابراهيم النخعى رواه عبدالرزاق فى مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثورى عن منصور  
عن ابراهيم قال لا تجوز الهبة حتى تقبض والصدقة تجوز قبل ان تقبض واما الوعد فاختلف الفقهاء  
فيه فقال ابو حنيفة والشافعى والاوزاعى لا يلزم من العدة لانها منافع لم تقبض فلصاحبها الرجوع  
فيها وقال مالك اما العدة مثل ان يسأل الرجل الرجل ان يهب له هبة فيقول نعم ثم يدوله ان لا يفعل فلا ارى  
ذلك يلزمه قال ولو كان فى قضاء دين فساأله ان يقضى عنه فقال نعم وتمر رجال يشهدون عليه فا  
اجراه ان يلزمه اذا شهد عليه اثنان وقال سحنون الذى يلزمه فى العدة فى السلف والعارية ان يقول  
رجل اهدم دارك وانا اسلفك مات بنياه او اخرج الى الحج وانا اسلفك او اشترى سلعة كذا  
وتزوج وانا اسلفك كل ذلك مما يدخله فيه وينشبه به فهذا كله يلزمه واما ان يقول انا اسلفك او  
عطيتك فليس بشىء وقال اصبغ يلزمه فى ذلك ما وعد به **فصل** وقال عبيدة ان ماتا وكانت



فصلت الهدية والمهدي له حتى في اورثته وان لم تكن فصلت فهي لورثة الذي اهدى ش  
عبدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمر والسماني بفتح السين المهملة وسكون اللام  
الخصري قوله ان مانا اي المهدي والمهدي اليه قوله وكانت فصلت الهدية بالصاد المهملة من  
الفصل والمراد منه القبض وروى وصلت الهدية من الوصل قالو صول بالنظر الى المهدي  
اليه والفصل بالنظر الى المهدي اذ حقيقة الاقباض لا بد لها من فصل الموهوب عن الواهب  
ووصله الى المتبذ وتفصيله بين ان يكون انفصلت ام لا مصيرته الى ان قبض الرسول يقوم  
مقام المهدي اليه وذهب الجمهور الى ان الهدية لا تنقل الى المهدي اليه الا بان يقبضها او وكيله  
ص وقال الحسن ابهامات قبل فهي لورثة المهدي له اذا قبضها الرسول ش  
الحسن هو البصري قوله ابهاما اي واحد من المهدي والمهدي اليه مات قبل الآخر قوله فهي  
اي الهدية لورثة المهدي له وقال ابن بطلان ان كان بعث بها المهدي مع رسوله مات الذي اهدى  
اليه فانها ترجع اليه وان كان ارسل بها مع رسول الذي اهدى اليه مات المهدي اليه فهي لورثته  
هذا قول الحكم واحد واسحق ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابن  
المنكدر سمعت جابرا رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوجاء مال  
البحرين اعطيتك هكذا ثلاثا فلم يقدم حتى توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر ابو بكر مناديا  
فنادى من كان له عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عدة اودين فليأتنا فأتيته فقلت ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وعدني فحي لي ثلاثا ش مطابقتها لترجمة من حيث ان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وعد جابرا بشي ومات قبل الوفاء به والحكم فيه ان وقع مثل هذا من غير النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلهية لورثة الواهب وكذلك لم يكن في حق النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم لازما ولكن ابابكر فعل ذلك على سبيل التطوع ولم يكن يلزم في ذلك شيء الشارع ولا ابابكر  
رضي الله تعالى عنه وانما اتفق الصديق ذلك بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء  
بطريقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفعله فانه كان اوفى الناس بعهده واحسنهم لوعده  
فان قلت الترجمة هدية فالذي قاله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعد قلت لما كان وعد النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز ان يخلف تزلوا وعده منزلة الضمان في الصحة فرقا بينه وبين  
غيره من الامة من يجوز ان يفي وان لا يفي وقد تنزل الهبة التي لم تقبض بمنزلة الوعد بها وقال المطلب  
انجاز الوعد مندوب اليه وليس بواجب والدليل على ذلك اتفاق الجميع على ان من وعد بشي  
لم يضرب به مع الفرما ولا خلاف انه مستحسن ومن مكارم الاخلاق انتهى وقبل لم يرو من احد  
من السلف وجوب القضاء بالعدة قلت فيه نظرا لان البخاري ذكر ان ابن الاشوع وسيرة قضيا به  
وفي تاريخ المستمل ان عبد الله بن شبرمة قضى على رجل بوعده وحبسه فيه وتلا كبر مقتا عند الله ان  
تقولوا مالا تفعلون ورجال الحديث اربعة علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وسفيان بن عيينة  
ومحمد بن المنكدر مرفي الوضوء وجابر بن عبد الله والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم عن عمرو الناقد قوله البحرين على لفظ ثنية بحر موضع بين البصرة وعمان والنسبة  
اليه بحراني قوله ثلاثا اي ثلاث حثبات من حثيث الشيء حثيا وحثوت حثوا اذا قبضته ورميته والحثية  
الغرفة بكف ص باب كيف يقبض العبد والمتاع ش اي هذا باب يذكر فيه كيف يقبض العبد

الموهوب والمتاع الموهوب والترجمة في كيفية القبض لا في اصل القبض على ما يبيح يانه ان شاء الله تعالى  
ص وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كنت على بكر صعب فاشترته النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم وقال هو لك يا عبد الله ش هذا التعليق ذكره البخاري موصولا في كتاب  
اليوم في باب اذا اشترى شيئا فوهبه من ساعته وقد تقدم الكلام فيه هناك مشروحا ووجه ابراه  
هنا ابيان كيفية قبض الموهوب والموهوب هنا متاع فاكتفى فيه بكونه في يد البائع ولم يخرج الى قبض  
آخرو قال ابن بطلان كيفية القبض عند العلماء باسلام الواهب لها الى الموهوب له وحياسة الموهوب  
لذلك كركوب ابن عمر الجمل واختلفوا في الحياسة هل هي شرط لصحة الهبة ام لا فقال بعضهم شرط  
وهو قول ابى بكر الصديق وعمر الفاروق وعثمان وابن عباس ومعاذو شريح ومسروق والشعبي  
والثوري والشافعي والكوفيين وقالوا ليس للموهوب له مطالبة الواهب بالتسليم اليه لانها مالم  
يقبض عدة فيحسن الوفاء ولا يقضى عليه وقال آخرون تصح بالكلام دون القبض كالباع روى  
عن علي وابن مسعود والحسن البصري والنخعي كذلك وبه قال مالك واحد وابو ثور الا  
ان احدا وابو ثور قالا للموهوب له المطالبة بها في حياة الواهب وان مات بطلت الهبة فان قلت اذا  
تعين في الهبة حق الموهوب له وجب له مطالبة الواهب في حياته فكذلك بعد موته كسائر الحقوق  
قلت هذا هو القياس لولا حكم الصديق بين ظهري الصحابة وهم متوافرون فيما وهب لابنته جداد  
عشرين وسقا من ماله بالغابة ولم يكن قبضتها وقال لها لو كنت خزنته كان ذلك وانما هو اليوم مال  
وارث ولم يرو عن احد من الصحابة انه انكر قوله ذلك ولا رد عليه ص حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقبية  
ولم يعط مخرمة منها شيئا فقال مخرمة يا بني اطلق بنا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلقت معه  
فقال ادخل فادعني قال فدعوت له فخرج اليه وعليه قباء منها فقال خبأنا هذا لك قال فنظر اليه  
فقال رضي مخرمة ش مطابقتها لترجمة من حيث ان نقل المتاع الى الموهوب له قبض  
وبهذا يحجب عن قول من قال كيف يدل الحديث على الترجمة التي هي قبض العبد لانه لما علم ان قبض  
المتاع بالنقل اليه علم منه حكم العبد وغيره من سائر المنقولات ذكر رجاله وهم خمسة قتيبة  
ابن سعيد والليث بن سعد وعبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة  
وابوه مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن نوفل الزهري اسلم يوم الفتح بلغ مائة وخمس  
عشرة سنة ومات سنة اربع وخسين ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين  
وفيه العنينة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بفلاني وبفلان من بلخ وان الليث  
مصري وابن ابي مليكة مكي وفيه رد على من يقول ان المسور لم ير رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ولم يسمع منه ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا  
في اللباس عن قتيبة ايضا وفي الشهادات عن زياد بن يحيى وفي الجنس عن عبد الله بن عبد الوهاب  
الحجبي وفي الادب عن الحجبي ايضا واخرجه مسلم في الزكاة عن قتيبة به وعن زياد بن يحيى  
واخرجه ابو داود في اللباس عن قتيبة وي زيد بن خالد كلاهما عن الليث به واخرجه الترمذي في  
الاستيذان عن قتيبة واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة ذكر معناه قوله اقبية جمع قباء  
ممدودا وقال الجوهري القباء الذي يلبس وفي المغرب ما يدل على انه عربي والدليل عليه ما قاله ابن



دريد وهو من قبوت الشيء اذا جمعته قوله فادعه لي اي فادع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجلي وفي رواية تأتي قال المسور فاعظمت ذلك فقال يا بني انه ليس بجبار فدعوته فخرج قوله فخرج اليه اي فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى مخزمة قوله وعليه قباه جلة حاله قوله منها اي من الاقبية وظاهر هذا استعمال الحرير ولكن قالوا يجوز ان يكون قبل النهي وقيل معناه وانه نثره على اكتافه ليراه مخزمة كاه وهذا ليس بلبس ولو كان بعد التحريم قوله فقال خبا ناهذا لك انما قال هذا الملاطفة لانه كان في خلقه شيء وذكره في الجهاد ولفظه وكان في خلقه شدة قوله قال فنظر اليه اي قال المسور فنظر مخزمة الى القباه قوله فقال رضي مخزمة قال الداودي هو من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم معناه هل رضى علي وجه الاستفهام وقال ابن التين يحتمل ان يكون من قول مخزمة ومن فوائده الاستيلاء للقلوب وان القبض يحصل بمجرد النقل الى المهدى اليه **ص** **باب** اذا وهب هبة قبضها الاخر ولم يقل قبلى **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل هبة قبضها الاخرى الموهوب له ولم يقل قبلى وجواب اذا محذوف ولم يصرح به لكان الخلاف فيه والجواب جازت خلافا لمن يشترط القبول قال ابن بطلان لا يحتاج القبض ان يقول قبلى وهو قد قبضها قال وعلى هذا جماعة العلماء ومذهب الشافعي لا بد من الايجاب والقبول كافي البيع وسائر التملكيات فلا يقوم الاخذ والعطاء قائما كافي البيع قال ولا شك ان من يصير الى انعقاد البيع بالمعاطات تجزئه في الهبة واختار ابن الصباغ من اصحاب الشافعي ان الهبة المطلقة لا تتوقف على ايجاب وقبول وقال الحسن البصري لا يعتبر القبول في الهبة كالعقود وهو قول شاذ خالف فيه الكافة الا اذا اراد الهدية وعند الحنفية لا تصح الهدية الا بالايحاب كقوله وهبت ونحوه هذا بمجرد دفعه في حق الواهب وبالقبول كقوله قبلى والقبض فلا يتم في حق الموهوب له الا بالقبول والقبض لانه عقد تبرع فتم بالتبرع ولكن لا يملكه الموهوب له الا بالقبول والقبض وثمرة ذلك فيمن حلف لا يهب ولم يقبل الموهوب له بحث وعند زفر لا يثبت الا بقبول وقبض كافي البيع او حلف على ان يهب فلا نافه به ولم يقبل برقي يمينه عندنا **ص** حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا مهران عن الزهري عن جابر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذاك قال وقعت بأهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فاستطيع ان اطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الانصار بعرق والعرق المكنتل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال على احوج منا يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما بين لابنيها اهل بيت احوج منا قال اذهب فاطعمه اهالك **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى الرجل التمر المذكور فيه قبضه ولم يقل قبلى ثم قال له اذهب فاطعم اهالك واختار البخاري على هذا وهوان القبض بالهبة كاف لا يحتاج ان يقول قبلى فلذلك عقد الترجمة المذكورة وذكرها الحديث المذكور ورد عليه بوجهين احدهما انه لم يصرح في الحديث بذكر القبول ولا بغيره والاخر ان هذه كانت صدقة لاهية فلهذا لم يحتاج الى القبول والحديث مضى في كتاب الصوم في باب اذا جامع في رمضان ولم يكن له شيء فتصدق عليه فانه اخرجته هناك عن ابي ايمان عن شعيب عن الزهري الى آخره وهذا اخرجه عن محمد بن محبوب ابي عبد الله البصري وهو من افراده عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري وقدم الكلام فيه هناك متوفي

والعرق بفحتمين المكنتل بكسر الميم وهو الزنبل واللابة الحرة وهي الارض التي فيها حجارة سود ولا بنا المدينة حرتان تكتنفانها **ص** **باب** اذا وهب ديناه على رجل قال شعبة عن الحكم هو جابر **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وهب رجل ديناه على رجل قال شعبة بن الحجاج عن الحكم بن عتيبة هو جابر وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة عن ابن ابي زائدة عن شعبة عنه في رجل وهب لرجل ديناه عليه قال ليس له ان يرجع فيه وقال ابن بطلان لا خلاف بين العلماء ان من كان عليه دين لرجل فوهبه له ربه وارباه منه وقبل البراءة انه لا يحتاج فيه الى قبض لانه مقبوض في ذمته وانما يحتاج في ذلك الى قبول الذي عليه الدين واختلفوا اذا وهب ديناه على رجل لرجل آخر فقال مالك يجوز اذا سلم اليه الوثيقة بالدين واحله محل نفسه فان لم يكن وثيقة واشهدا على ذلك واعلنا فهو جابر وقال ابو ثور الهبة جائزة اشهدا اولم يشهدا اذا تقرر على ذلك وقال الشافعي وابو حنيفة الهبة غير جائزة لانها لا تجوز عندهم الا مقبوضة انتهى وعند الشافعية في ذلك وجهان جزم المساوردي بالبطلان وصححه الغزالي ومن تبعه وصحح العمراني وغيره الصحة قيل والخلاف مرتب على البيع ان صححنا بيع الدين من غير من عليه فالهبة اولى وان منعناه ففي الهبة وجهان وقال اصحابنا الحنفية تملك الدين من غير من هو عليه لا يجوز لانه لا يقدر على تسليمه ولو ملكه ممن هو عليه يجوز لانه اسقاط وبراء **ص** **باب** وهب الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما لرجل دينه **ش** الحسن بن علي بن ابي طالب قوله لرجل دينه اي دينه الذي عليه وهذا لا خلاف فيه لانه في نفس الامر براءة **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له عليه حق فليعطه او ليتحلله منه **ش** هذا التعليق وصله مسند في مسنده من طريق سعيد المقبري عن ابي هريرة مرفوعا من كان لاحد عليه حق فليعطه اياه او ليتحلله منه قوله او ليتحلله منه اي من صاحبه والتحلال الاستحلال من صاحبه وتحلله اي جعله في حل ببراءة ذمته **ص** فقال جابر قتل ابي وعليه دين فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غرماء ان يقبلوا ثم حائطوا ويحلوا ابي **ش** جابر هو ابن عبد الله الانصاري وابوه عبد الله بن عمرو بن خرام بن ثعلبة الخزرجي السلمي نقب بدرى قتل باحد والحديث مضى موصولا في القرض وفي هذا الباب ايضا باثم منه على ما يأتي قوله ثم حائطوا بالثاء المثناة ويروي بالثاء المثناة من فوق والحائط هنا البستان من النخل اذا كان عليه حائط اي جدار **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس (ح) وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني ابن كعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان اياه قتل يوم احد شهيدا فاشهد الغرماء في حقوقهم فأتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلتمه فسألهم ان يقبلوا ثم حائطوا ويحلوا ابي فأبوا فلم يعطهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حائطى ولم يكسرهم لهم ولكن قال سأغدو عليك ان شاء الله ففدا علينا حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمره بالبركة فجددتها فقضيتهم حقوقهم وبقى لنا من ثمرها بقية ثم جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس فاخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمري رضي الله تعالى عنه اسمع وهو جالس يا عمر فقال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله والله انك رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ولكنه بالتكلف وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل غرماء ابي جابر ان يقبلوا ثم حائطوا ويحلوا من بقية دينه ولو قبلوا ذلك كان ابراء ذمة ابي جابر من بقية الدين وهو في الحقيقة لو وقع كان هبة الدين ممن هو عليه وهو معنى الترجمة وهذا يدل على ان



هذا الصنيع يجوز في الدين اذ لم يكن جائزا لما سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غرما في جابر به فافهم فانه دقيق غفل عند الشراح والحديث مضى في كتاب الاستقراض في باب اذا قضى دون حقه او حله فهو جائز فانه اخرجه هناك عن عبدان ايضا عن عبد الله هو ابن المبارك عن يونس عن الزهري الى آخره وهنا اخرجه من طريقين احدهما نحو الطريق الذي اخرجه في الباب المذكور والآخر معلق عن الليث عن يونس عن ابن شهاب هو الزهري عن ابن كعب بن مالك قال الكرماني يحتمل ان يكون ابن كعب هذا عبد الرحمن او عبد الله لان الزهري يروي عنهما جميعا لكن الظاهر انه عبد الله لانه يروي عن جابر وهذا المعلق وصله الذهلي في الزهريات عن عبد الله بن صالح عن الليث الى آخره قوله ثم حاطى قدمي تفسيره آتفا قوله ويحلوا ابى اى يحملوه في حل بآرائهم ذمته قوله فأبوا اى امتنعوا قوله ولم يكسر اى لم يكسر الثمر من النخل اثم اى لم يعين ولم يقسم عليهم قوله حين اصبح وروى حتى اصبح والاول اوجه قوله فجددتم اى قطعتم قوله بذلك اى بقضاء الحقوق وبقاء الزيادة وظهور بركة دعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كأنه علم من اعلام النبوة معجزة من معجزاته قوله الا ان يكون بخفيف اللام ويروى بتشديدها ومقصود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تأكيدهم على رضى الله تعالى عنه وتقويته وضم حجة اخرى الى الحجج السالفة

**ص** باب هبة الواحد للجماعة **ش** اى هذا باب في بيان حكم هبة الواحد للجماعة وحكمه انما يجوز على اختياره وقال ابن بطال غرض المصنف اثبات هبة المشاع وهو قول الجمهور خلافا لابي حنيفة قلت اطلاق نسبة عدم جواز هبة المشاع الى ابي حنيفة غير صحيح فانهم ينفلون شيئا من مذهبه من غير تحرير ولاوقوف على مدركة ثم يذهبونه اليه فهذه جرأة وعدم انصاف والمشاع الذي لا يجوز هبته فيما اذا كان مما يقسم واماميا لا يقسم فهي جائزة وايضا العبرة في الشروع وقت القبض لا وقت العقد حتى لو وهب مشاعا وسلم مقسوما يجوز **ص** وقالت اسماء للقاسم بن محمد وابن ابي عتيق ورثت عن اختي عائشة مالا بالغابة وقد اعطاني به معاوية مائة الف فهو انكما **ش** اورد البخاري هذا الاثر المعلق في معرض الاحتجاج على رد ما ذهب اليه ابو حنيفة في عدم تجوز هبة المشاع كما اشار اليه ابن بطال ولكن لا يساعده هذا فان المال الذي كان بالغابة يحتمل ان يكون مما يقسم ويحتمل ان يكون مما لا يقسم وعلى كلا التقديرين لا يرد عليه لانه ان كان مما يقسم فلا نزاع انه يجوز وان كان مما لا يقسم فالعبرة بالشروع المانع وقت القبض لا وقت العقد كما ذكرناه الان قوله قالت اسماء هي بنت ابي بكر الصديق اخت عائشة رضي الله تعالى عنها والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وقال ابن التين في كتابه القاسم بن محمد بن ابي عتيق قال واظن الواو سقطت من كتابي لان ابا عتيق هو عبد الرحمن بن ابي بكر وابنه اسمع عبد الله قال وعند ابي ذر وابن ابي عتيق وقال الداودي القاسم بن محمد هو ابن اختي عائشة وابن ابي عتيق ابن اخيهما قلت القاسم بن محمد بن ابي بكر هو ابن اختي اسماء وابن ابي عتيق هو ابو بكر عبد الله بن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر وهو ابن ابن اخي اسماء قوله ورثت عن اختي عائشة ماتت عائشة ورثها اختها اسماء وام كلثوم واولاد اخيهما عبد الرحمن وام رثها والاولاد محمد اخيهما لانه لم يكن شقيقها فكان اسماء ارادت جبر خاطر القاسم بذلك واشركت معه عبد الله لانه لم يكن وارثا لوجود ابائه قوله بالغابة بالغاب المعجمة وهي في الاصل الاجرة ذات الشجر المتكاثف لانها تغيب ما فيها ولكن المراد بها هنا موضع قريب من المدينة من عواليها وبها اموال اهلها قوله معاوية هو ابن

ابن سفيان قوله لهما خطاب للقاسم وعبد الله بن ابي عتيق وهذه صورة هبة الواحد من اثنين فان قلت الترجمة هبة الواحد للجماعة فلا مطابقة قلت يفتقر هذا المقدار لان الجمع يطلق على الاثنين كما عرف **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بشراب فشرب وعن يمينه غلام وعن يساره الاشباخ فقال للغلام ان اذن لي اعطيت هؤلاء فقال ما كنت لا وتر بنصيبى ملك يا رسول الله احدا فله في يده **ش** مطابقة للترجمة ما قاله ابن بطال انه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل الغلام ان يهب نصيبه للاشباخ وكان نصيبه منه مشاعا غير مقيم فدل على صحة هبة المشاع قلت فيه نظرا لا يخفى وابو حازم هو سلمة بن دينار الاخرج والحديث مر في كتاب المظالم في باب اذا اذله او حله ولم يبين كم هو وتله بالناء المثناة من فوق وتشديد اللام اى طرحه وقدمر الكلام فيه هناك مستوفي **ص** باب هبة المقبوضة وغير المقبوضة والمقسومة وغير المقسومة **ش** اى هذا باب في بيان حكم الهبة المقبوضة الى آخره ومراده من الترجمة هو قوله وغير المقسومة لان حكم المقبوضة قد مضى وغير المقبوضة قد علم منه وحكم المقسومة ظاهر فلم يبق الا بيان حكم غير المقسومة **ص** وقد وهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه لهوازن ما غنموا منهم وهو غير مقسوم **ش** ذكر هذا لبيان قوله في الترجمة وغير المقسومة وغرضه من هذا اقامة الدليل على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم الاستدلال لان المذكور فيه لا يطلق عليه الهبة الشرعية لان القبض شرط فيها وذكر عبد الرزاق في مصنفه وقال اخبرنا سفيان الثوري عن منصور عن ابراهيم قال لا يجوز الهبة حتى يقبض انتهى وقوله غير مقسوم يلزم منه ان يكون غير مقبوض ايضا فاذا لم يكن مقبوضا كيف يطلق عليه الهبة الشرعية وهذا المعلق باقى في الباب الذي يليه باثم منه موصولا قوله لهوازن ويروى الى هوازن وهي قبيلة معروفة وقال الرشاطى الهوازي في قيس غيلان وفي خزاعة في قيس غيلان هوازن بن منصور بن عكرمة بن حفضة بن قيس غيلان وفي خزاعة هوازن بن اسلم بن اقصى وهوازن هذا بطن وقال ابن دريد هوازن ضرب من الطير وقال ابن عبد الوارث هوزن واحد ذلك وهو فوعل وقال ابو محمد في هوازن بطون كثيرة واتخاذ وقل من ينسب هذه النسبة **ص** وقال ثابت حدثنا مسعر عن مجارب عن جابر رضي الله تعالى عنه اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فقضاني وزادني **ش** ذكر هذا ايضا في معرض الاستدلال على صحة هبة المشاع ولكن لا يتم الاستدلال لان هذه الزيادة لم تكن هبة وانما هي ليقين بها الايفاء وزيادة في الثمن والزيادة لا تؤثر فيها الشيوع فان قلت بوجوب جهالة الثمن قلت لجهالة لا تؤثر في الثمن المعين وحديث جابر هذا قد مضى مطولا في كتاب البيوع في باب شراء الدواب والحيرومر الكلام فيه مستوفي وثابت بالناء المثناة ضد زائل ابن محمد ابو اسمعيل العابد الشيباني الكوفي مات سنة عشرين ومائتين وثبت كذلك عند ابي علي بن السكن وكذا هو في رواية الاكثرين وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وفي رواية ابي زيد المروزي وقال ثابت ذكره بصورة التعليق وهو موصول عند الاسمعيلى وغيره وفي رواية ابي احمد الجرجاني قال البخاري حدثنا محمد حدثنا ثابت فزاد في الاسناد محمدا وقال الغساني وفي نسخة الاصيلي حدثنا محمد حدثنا ثابت قال وحدث البخاري عن ثابت بدون الواسطة كثيرا قلت ولم يتابع الجرجاني على هذه الزيادة والظاهر ان المراد بمحمد هو البخاري المصنف ويقع مثل ذلك كثيرا فلعل الجرجاني ظنه غير البخاري قوله مسعر بكسر الميم ابن كدام وقد مر



في الوضوء وغيره ومحارب بكسر الراء ضد المصالح ابن دثار ضد الشعار **ص** حدثنا محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة عن محارب سمعت جابر بن عبد الله يقول بعث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بعيرا في سفر فلما أتينا المدينة قال أيت المسجد فصل ركعتين فوزن قال شعبة أراه فوزن لي فارجع  
فأزال معي منها شيء حتى أصابها أهل الشام يوم الحرة **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث  
جابر عن محمد بن بشار عن غندر وهو محمد بن جعفر عن شعبة عن محارب إلى آخره مضى الكلام فيه  
وسأني أيضا في الشروط وإنما أدخله في هذه الترجمة لما ذكرنا في الحديث الماضي والجواب عنه  
مثل الجواب هناك قوله يوم الحرة أي يوم الوقعة التي كانت حوالى المدينة عند حرقها بين عسكر  
الشام من جهة يزيد بن معاوية وبين أهل المدينة سنة ثلاث وستين **ص** حدثنا قتيبة عن  
مالك عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بشارب وعن يمينه  
غلام وعن يساره أشياخ فقال للغلام أتأذن لي أن أعطى هؤلاء فقال الغلام لا والله لا أوثر بنصيبى  
منك أحدا قتله في يده **ش** **ص** هذا الحديث ذكره في الباب السابق في ترجمة الواحد للجماعة  
وهنا ذكره في ترجمة الهبة الغير المقسومة ووجه المطابقة من حيث أن فيه هبة غير مقسومة وهذا  
أيضا لا يقوم به الدليل فيما ذهب إليه لأن غير المقسوم غير مقيم ولا يتصور فيه القبض أصلا ومن  
شرط صحة الهبة الشرعية القبض **ص** حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة قال أخبرني أبي عن  
شعبة عن سلمة قال سمعت أبا سلمة عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان لرجل على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم دين فهم به أصحابه فقال دعوه فإن لصاحب الحق مقالا وقال استروا له سنا  
فأعطوها أياه فقالوا أنا لا نجد سنا إلا سناهي أفضل من سنا قال فاشتروها فأعطوها أياه فإن من خيركم  
أحسنكم قضاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لأن فيه أنه صلى الله تعالى  
عليه وسلم أمر بإعطاء سن لصاحب الدين أفضل من سنا والزيادة فيه غير مقسومة والجواب عنه  
مثل الجواب في الحديث الذي قبله وعبد الله بن عثمان هو الملقب بعبدان وسلمة هو ابن كهيل وأبو  
سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف وقد مضى الحديث في كتاب الاستقراض في باب حسن القضاء  
ومضى الكلام فيه هناك **ص** **ص** باب إذا وهب جماعة لقوم **ش** **ص** أي هذا باب  
يذكر فيه إذا وهب جماعة لقوم وزاد الكشميهني في روايته أو وهب رجل جماعة جاز وهذه  
الزيادة لا طائل تحنها لأنها تقدمت مفردة قبل باب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث  
عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة أخبراه أن النبي صلى  
الله تعالى عليه وسلم قال حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسببهم فقال  
لهم معي من ترون واحب الحديث إلى أصدق فاختاروا إحدى الطائفتين أما السبي وأما  
المال وقد كنت استأنيت بكم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينتظرهم بضع  
عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير راد  
إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سبييا فقام في المسلمين فأنشأ على الله بما هو أهله  
ثم قال أما بعد فإن إخوانكم هؤلاء جاؤنا نأشئ وإن رأيت أن ارد إليهم سببهم فمن أحب منكم أن يطيب  
ذلك فليفعل ومن أحب أن يكون على سخطه حتى نعطيهم أياه من أول ما بقى الله علينا فليفعل فقال  
الناس طيبنا يا رسول الله لهم فقال لهم أنا لا ندرى من أذن لكم فيه ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع اليانا

عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأنشروا  
أنهم طيبوا وأذنوا **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو أن الغائبين وهم جماعة وهبوا  
بعض الغنيمتان غنوها منهم قوم هوازن وأما وجه المطابقة في زيادة الكشميهني فن جهة أنه كان  
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهم وهو الصفي فوهبه لهم والجواب عنه ما مر عن قريب وهذا  
الحديث هو المذكور في المرة الرابعة منها في كتاب الوكالة في باب إذا وهب شيئا أو كيل أو شفع  
قوم جاز قوله هوازن مر الكلام فيه عن قريب قوله مسلمين حال من الوفد قوله من ترون أي  
من العسكر قوله حتى يرفع قال الكرماني قالوا هو بالرفع أجود قلت لم يبين وجه أجودية الرفع  
والنصب هو الأصل لأن ان بعد حتى مقدرة فافهم وبقي الكلام قد مر وت قال صاحب التوضيح  
ما لم يخصه أنهم طيبوا أنفسهم وهبوا لهم وفيه رد على قول أبي حنيفة أن هبة المشاع التي تأتي  
فيها القسمة لا يجوز قلت لأوجه الرد على قول أبي حنيفة أنه يقول هذا ليست هبة شرعية وإنما  
هو رد سببهم إليهم ورد الشيء لأصحابه لا يسمى هبة **ص** هذا الذي بلغنا من سبي هوازن  
هذا آخر قول الزهري يعني فهذا الذي بلغنا **ش** **ص** قوله هذا الذي بلغنا من كلام الزهري بينه  
البخاري بقوله هذا آخر قول الزهري وفي بعض النسخ قال أبو عبد الله هذا آخر قول الزهري  
ثم فسره بقوله يعني فهذا الذي بلغنا يعني هو هذا آخر قوله والله أعلم **ص** **ص** باب \*  
من أهدى له هدية وعنده جلساؤه فهو أحق **ش** **ص** أي هذا باب في بيان حكم من أهدى له  
بضم الهمزة على صيغة المجهول وهدية مرفوعة بأسناد أهدى إليه قوله وعنده أي والحال أن  
عند هذا الذي أهدى له جماعة وهم جلساؤه وهو جمع جلس ليس قوله فهو أحق جواب من أي  
الذي أهدى له أحق بالهدية من جلسائه يعني لا يشاركون معه **ص** **ص** ويذكر عن ابن عباس  
أن جلساءه شركاؤهم ولم يصح **ش** **ص** لما كان وضع ترجمة الباب بخالف ما روى عن ابن  
عباس أن جلساءه شركاؤه أشار إليه بصيغة التريض بقوله ويذكر عن ابن عباس أن جلساءه  
أي جلساء المهدي إليه شركاؤه في الهدية ولم يكتف بذكره هذا عن ابن عباس بصيغة التريض  
حتى أكد بقوله ولم يصح أي ولم يصح هذا عن ابن عباس ويحتمل أن يكون المعنى ولم  
يصح في هذا الباب شيء ولهذا قال العقيلي لا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم شيء وروى هذا عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا والموقوف أصح أسنادا من المرفوع \* أما  
المرفوع فرواه البيهقي من حديث محمد بن الصلت حدثنا مندل بن علي عن ابن جريج عن عمرو بن دينار  
عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أهدى له هدية وعنده ناس فهم شركاؤه  
فيها ومندل بن علي ضعيف ورواه عبد الرزاق أيضا عن محمد بن مسلم عن عمرو بن دينار عن ابن عباس ورواه  
أيضا عبد بن حميد عن طريق ابن جريج عن عمرو بن دينار عن ابن عباس مرفوعا نحوه ولفظه وعنده قوم  
واختلف على عبد الرزاق عنه في وقفه ورفعهم والمشهور عنه الوقف وهو أصح الروايتين عنه وله شاهد  
مرفوع من حديث الحسن بن علي في مسند أسحق بن راهويه وآخر عن عائشة عند العقيلي وأسانيدهما  
ضعيف أيضا وقال ابن بطلان معنى الحديث التدب عند العلماء فيما خف من الهدايا وجرت العادة فيه وأما مثل  
الدور والمال الكثير فصاحبها أحق بهائم ذكر حكاية أبي يوسف القاضي أن الرشيد أهدى إليه مالا كثيرا  
وهو جالس مع أصحابه فقبل له قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جلساؤكم شركاؤكم فقال أبو  
يوسف أهدى لهم يرد في مثله وإنما ورد فيما خف من الهدايا من المأكول والمشرب وروى من غير هذا



الوجه انه كان جالسا وعنده احد بن حنبل ويحيى بن معين فحضر من عند الرشيد طبق وعليه انواع  
من الخبز الممنعة فروى احدا ويحيى هذا الحديث فقال ابو يوسف ذلك في التمر والحبوة يا خازن ارفع  
ص حدثنا ابن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اخذ سنا فجاء صاحبه بتقاضاه فقال ان لصاحب الحق مقالا ثم  
قضاه افضل من سنا وقال افضلكم احسنكم قضاء ش مطابقة للترجمة على ما قاله الكرماني  
ازيادة على حقه كانت هدية وقيل هبته لصاحب السن القدر الزائد على حقه ولم يشاركه غيره وفيه  
نظر لا يخفى عن تصف والحديث مر عن قريب في باب الهبة المقبوضة وابن مقاتل هو محمد بن مقاتل  
المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن  
عمر بن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فكان على  
بكر صعب فكان يتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول ابو عبد الله لا يتقدم النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم احد فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعينه فقال عمر هولك فاشتره ثم قال هولك  
يا عبد الله فاصنع به ما شئت ش قال الاسمعيلى هذا الحديث لا يدخله في هذا الباب فلا مطابقة  
بينه وبين الترجمة قلت لان هذا هبة لشخص معين فلا مشاركة لغيره فيها وقال ابن بطال هبته لابن  
عمر مع الناس فلم يستحق احد منهم فيه شركة قلت هذا عجيب لان الشخص اذا وهب لاحد شيئا وهو  
بين الناس فهل يتوهم فيدافعهم بشاركونه فيه حتى يقال هذا هبة وهبت لشخص وعنده جلساؤه فهم  
شركاؤه فيه بل كل منهم يتحقق ان هذا هو الاحق لتعينه من جهة الواهب وقال بعضهم هذا مصير  
من المصنف الى اتحاد حكم الهدية والهبة قلت هذا عجيب من ذلك وكيف بينهما اتحاد في الحكم بل  
بينهما تباين في الحكم وتباين لان الهبة عقد من العقود يحتاج الى ايجاب وقبول وقبض والهدية  
ليست كذلك وايضا فبد شرط العوض في الهبة ولا بشرط في الهدية والحديث قدم في البيوع  
في باب اذا اشترى شيئا فوهب من ساعته والبكر بفتح الباء الموحدة الفتى من الابل بمنزلة  
الغلام من الناس والانتى بكرة وصعب صفته اى شديد وقدم هناك بقية الكلام ص  
باب اذا وهب بعير الرجل وهو راكبه فهو جائز ش اى هذا باب يذكر فيه اذا  
وهب رجل بعير الرجل وهو راكبه اى والحال ان الموهوب له راكب الجمل الموهوب فهو  
جائز والتخية بينه وبين البعير ينزل منزله القبض ص وقال الحميدى حدثنا سفيان  
حدثنا عمرو عن ابن عمر قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر وكنت على بكر صعب فقال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضي الله تعالى عنه بعينه فاتباعه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو  
لك يا عبد الله ش مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مر في الباب الذي قبله وفي غيره كما  
ذكرناه والحميدى عبد الله بن عيسى القرشي الاسدي ابوبكر المكي ونسبته الى احد اجداده حميد  
وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار وهما ايضا مكبان وهذا وصله الاسماعيلي فرواه عن  
ابي صالح عنه به وابو نعيم عن ابي علي محمد بن احمد عن بشر بن عيسى عنه به ص باب  
هدية ما يكره لبسها ش اى هذا باب في بيان حكم هدية ما يكره لبسها وفي رواية النسفي ما يكره  
لبسه بتذكير الضمير وكلاهما صحيح لان كلمة ما يصلح للذكر والمؤنث والمراد بالكراهة ما هو اعم  
من التحريم والتزنية وهدية ما لا يجوز لبسه جائزة فان لصاحبها التصرف فيها بالبيع والهبة لمن

يجوز لبسه كالنساء ص حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال رأى عمر بن  
الخطاب رضي الله تعالى عنه حلة سيرة عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريتها فلبستها يوم  
الجمعة وللو فقال انما يلبسها من لاخلق له في الآخرة ثم جاءت حلة فاعطى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم عمر منها حلة وقال اكسو نذيتها وقد قلت في حلة عطاردة ما قلت فقال اني  
لم اكسكها لتلبسها فكساها عراخاله بمكة مشركا ش مطابقة للترجمة من حيث انه  
صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى تلك الحلة الى عمر مع انه يكره لبسها والحديث قدم في  
كتاب الجمعة في باب ما يلبس احسن ما يجد والحلة من يروى اليمن وانما لا تكون الا من ثوبين  
ازار ورداء والوفد هم القوم يجتمعون ويردون البلاد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيادة  
واسترفاد واتباع وغير ذلك وهو جمع وافد تقول وقد يفسد فهو وافد وانا اوفدته فوفد  
قوله عطاردة منصرف وهو علم رجل تسمى ببيع الحلال قوله اخاله اى لعمر رضي الله تعالى عنه  
هو اخوه من امه وقيل من الرضاعة ص حدثنا محمد بن جعفر ابو جعفر حدثنا ابن فضيل  
عن ابيه عن نافع عن ابن عمر قال اني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيت فاطمة فلم يدخل عليها  
وجاء على رضي الله تعالى عنه فذكرت له ذلك فذكره لاني صلى الله تعالى عليه وسلم قال اني رأيت على  
بابها سترامو شيئا فقال مالي وللدنيا فأتاها على فذكر ذلك لها فقالت ليأمرني فيه بما شاء قال ترسل  
به الى آل فلان اهل بيت بهم حاجة ش مطابقة للترجمة من حيث ان فيه امره صلى الله  
تعالى عليه وسلم فاطمة بارسال ذلك الستر الموشى اى المخطط الى آل فلان ذكر رجاله وهم  
خسة الاول محمد بن جعفر بن ابي الحسين ابو جعفر الحافظ الكوفي نزل فيدفع الفاء وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره دال مهملة وهو بلدة بين بغداد ومكة في نصف الطريق سواء ونسب اليها  
وقبله القيدى ذكره اللالكائي وابن عدى وابن عساكر في شيوخ البخارى الثاني محمد بن فضيل  
ابن غزوان الثالث ابو فضيل بن غزوان بن جرير ابو الفضل الضبي الكوفي الرابع نافع مولى ابن  
عمر الخامس عبد الله بن عمر ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه  
الغنية في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان فضيل بن غزوان ليس له عن نافع عن  
ابن عمر في البخارى سوى هذا الحديث والحديث اخرجه ابو داود ايضا في اللباس عن واصل بن  
عبد الاعلى عن ابن فضيل به وعن عثمان بن ابي شبة عن عبد الله بن نمير عنه نحوه قوله اتي بيت  
فاطمة ويروى اني بنته فاطمة فلم يدخل عليها وفي رواية ابي داود وقل ما كان يدخل الا بانها قوله  
موشيا اصله موشى فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلت الواو ياء وادغمت  
الياء في الياء وكسرت الشين لاجل الياء فصارت نحو مرضى ونحوه قوله فذكرت له ذلك هذا قول  
فاطمة اى ذكرت مجي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى بيتها وعدم دخوله فيه وفي رواية ابن نمير عن  
ابن فضيل فجاء على فراها مهمة قوله فذكره لاني صلى الله تعالى عليه وسلم اى فذكر ذلك على لاني صلى الله  
تعالى عليه وسلم كذا في رواية الاصمعيلى وفي رواية ابن نمير عن فضيل فقال يا رسول الله اشتد عليها انك جئت  
فلم تدخل عليها قوله فقال مالي وللدنيا وفي رواية ابن نمير عن فضيل مالي ولا رقم اى المرقوم والرقم  
النقش قوله فقالت اى فاطمة قوله فيه اى في الستر الموشى قوله قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
رسل به اى ترسل فاطمة بذلك الستر الى آل فلان ويروى الى فلان بدون ذكر آل وترسل بضم اللام في  
رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر ترسل به بالياء وبمحذوف النون من غير علة وهي لغة قوله اهل بيت بالجر



على البذل وفيه كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب لفاطمة رضي الله تعالى عنها لانها امن برغب لها في  
الآخرة ولا يرضى لها ان تجعل طيباتها في حياتها الدنيا وان انتهى عنها انما هو من جهة الاسراف قال الكرمانى  
واقول لان فيها صوراً ونقوشاً والله اعلم وفيه كراهية دخول البيت الذي فيه مايكره وروى ابن حبان  
من حديث سفيانة قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل بيتاً من بيوتهم حتى  
يجاج بن منهل حدثنا شعبة قال اخبرني عبد الملك بن ميسرة قال سمعت زيد بن وهب عن علي رضي الله  
تعالى عنه قال اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حلة سيرة فلبسها فرأيت الفضب في وجهه  
فشققتهما بين نسائي ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فرأيت الفضب في وجهه فانه كره  
ابسه العلي مع انه اهداها اليه والحديث اخرجه البخاري ايضا في النفقات عن ججاج بن منهل وفي اللباس  
عن سليمان بن حرب وعن بندار عن غندر واخرجه مسلم في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة عن غندر  
بواخرجه النسائي في الزينة عن بندار به قوله حلة سيرة بكسر السين المهملة وقح الباء آخر الحروف  
مدود وهو نوع من البرودينخالطه حرير كالسيور وهو فعلاء من السير وهو الفدهكذا يروى على الصفة  
وقيل على الاضافة واحتج بان سيوبه قال لم تأت فعلاء صفة لكن اسما وشرح السيراء بالحرب الصافي  
معناه حلة حرير قوله فرأيت الفضب في وجهه ظاهره التحريم واما ابو عبد الله اخو المهلب فقال  
هو دال على ان النبي للكرهية فقط ولو كان تحريماً لما عرف الكراهية من وجهه بل نهاء **ص** فان قلت  
من المهدي هذه الحلة قلت قالوا اكيدردومة قال ابن الاثيرردومة الجندل موضع بضم الدال وتفتح  
قوله فشققتهما بين نسائي المراد به نساء قومه ولا يريد به زوجاته اذالم يكن لعلي رضي الله تعالى عنه  
زوجة في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سوى فاطمة رضي الله تعالى عنها وذكر ابن  
ابى الدنيا في كتاب الهدايا تأليفه عن علي رضي الله تعالى عنه قال فشققتهما منها اربعة اخرة لفاطمة  
بنت اسداحي ولفاطمة زوجتي ولفاطمة بنت حزة بن عبد المطلب قال ونسب الراوى الرابعة قال  
عباس بن بشير ان يكون فاطمة بنت شيبه بن ربيعة امرأة عقيل اخي علي وعند ابي العلاء بن سليمان  
فاطمة بنت ابي طالب المكناة ام هاني وقال القرطبي قيل فاطمة بنت الوليد بن عقبة وقيل فاطمة  
بنت عتبة بن ربيعة **ص** **باب** قبول الهدية من المشركين **ش** اى هذا باب في بيان  
جواز قبول الهدية من المشركين وكأنه اشار بهذا الى ضعف الحديث الوارد في رد هدية المشرك وهو  
ما اخرجه موسى بن عقبة في المغازي عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك ورجال من اهل  
العلم ان عامر بن مالك الذي يدعى ملاعب الاسنة قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو مشرك فأهدى له فقال اتي لا قبل هدية مشرك الحديث رجاله ثقات الا انه مرسل وقد وصله  
بعضهم عن الزهري ولا يصح **ص** وفي الباب عن عياض بن جابر اخرجه ابو داود والترمذي وغيرهما من  
طريق قتادة عن يزيد بن عبد الله عن عياض قال اهديت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة فقال  
اسلمت قلت لا قال اتي نهيت عن زيد المشركين وقال الترمذي هذا حديث صحيح ومعنى قوله اتي نهيت  
عن زيد المشركين بمعنى هداياهم قلت الزيد بفتح الزاي وسكون الباء الموحدة وفي آخره دال مهملة  
وهو الرشد والعطاء يقال منه زبده يزبد بالهمزة فاما يزبد بالضم فهو اطعمام الزبد وقال الخطابي يشبه  
ان يكون هذا الحديث منسوخا لانه قبل هدية غير واحد من المشركين اهدى له المقوقس مارية وبغلة  
واهدى له اكيدر دومة فقبل منهما وقيل انما رد هديته لبغضه بردها فيجمله ذلك على الاسلام

وقيل ردها لان الهدية موضعا من القلب ولا يجوز ان يعامل بقلبه الى مشرك فردها قطعاً لسبب الميل  
وليس ذلك مناقضة لقبول هدية النجاشي والموقوفوا كيدر لانهم اهل كتاب انتهى قلت روى في هذا  
الباب عن جماعة من الصحابة عن جابر رضي الله تعالى عنه رواه ابن عدي في الكامل عنه قال اهدى  
النجاشي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قارورة من غالية وكان اول من عمل له الغالية ولم  
اجد في هدايا الملوك له صلى الله تعالى عليه وسلم من حديث جابر الا هذا الحديث والنجاشي كان قد  
اسلم ولا مدخل للحديث في الباب الا ان يكون اهداه له قبل اسلامه وفيه نظر ويحتمل ان يراد بالنجاشي  
نجاشي آخر من ملوك الحبشة لم يسلم كافي الحديث الصحيح عند مسلم من حديث انس رضي الله تعالى عنه  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب قبل موته الى كسرى وقبصر والى النجاشي والى كل جبار  
يدعوههم الحديث وعن ابي حميد الساعدي قال غزونا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه  
واهدى ملأ ايلة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء فكساه رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم برده وكتب له بجرهم اخرجه الشيخان على ما يحكى ان شاء الله تعالى وعن انس  
اخرجه مسلم والنسائي من رواية قتادة عنه ان اكيدر دومة الجندل اهدى الى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم جبة من سندس ولانس حديث آخر رواه ابن ابي شيبة في مصنفه واجندو البرار  
في مسندهما قال اهدى الاكيدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جرة من من فجعل يقسمها بيننا وقال  
البرار فقبلها ولانس حديث آخر رواه ابن عدي في الكامل من رواية علي بن زيد عن انس ان ملأ  
لروم اهدى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة من سندس فلبسها الوردة في ترجمة علي وضمه  
قلت المشقة بضم الميم الاولى وفتح الثانية وتشديد الشين المعجمة وبالقفاف هو الثوب المصبوغ  
بالمشق بكسر الميم وهو المغرة ولانس حديث آخر رواه ابو داود من رواية عمارة بن زاذان عن ثابت  
عن انس ان ملأ ذى يزن اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة اخذا ثلاث وثلاثين  
ناقة فقبلها **ص** وعن بلال بن رباح اخرجه ابو داود عنه حديثاً مطولاً وفيه المزمز الى الركائب المناخات  
الاربعة فقلت بلى فقال انك رقايقهم وما عليهم فان عليهم كسوة وطعاما اهداهن الى عظيم فدك  
فقبضهن فاقض دينك **ص** وعن حكيم بن حزام اخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من رواية  
عراك بن مالك ان حكيم بن حزام قال كان محمد احب رجل في الناس الى في الجاهلية فلما أتى وخرج  
الى المدينة شهد حكيم بن حزام الموسم وهو كافر فوجد حلة لذى يزن تباع فاشترها بخمسين ديناراً  
ليهدىها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقدم بها عليه المدينة فأراده على قبضها هدية فأبى قال  
عبد الله حسبه قال انما لا تقبل شيئاً من المشركين ولكن ان شئت اخذناها بالثمن فأعطيته حين ابي  
على الهدية **ص** وعن عبد الله بن الزبير اخرجه احمد والطبراني ايضا من رواية عامر بن عبد الله بن الزبير  
عن ابيه قال قدمت قتيبة ابنة عبد العزى على ابنتها اسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها بما هدايا  
ضباباً وقرظاً وسما زاد الطبراني وهي مشركة فأبى اسماء ان تقبل هديتها ويدخلها بيتها فسلأت  
عائشة رضي الله تعالى عنها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين  
لم يقاتلوك في الدين) الآية فأمرها ان تقبل هديتها وتدخلها بيتها **ص** وعن عبد الله بن عباس اخرجه  
الطبراني في الكبير من رواية ابراهيم بن عثمان بن ابي شيبة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ان  
الحجاج بن علاط اهدى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيفه ذو الفقار وهدية الكلبى اهدى



له بقلته الشهادة وفي ترجمة أبي شيبة رواه ابن عدي في الكامل وضعفه ولا بن عباس حديث آخر رواه  
البرار في مسنده من رواية مندل عن ابن اسحق عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس  
قال اهدى المقوقس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدح قوارير فكان يشرب فيه وعن  
حنظلة الكاتب اخرج الطبراني في الكبير عنه انه قال اهدى المقوقس ملك القبط الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم هدية وبغلة شهية فقبلها صلى الله تعالى عليه وسلم وعن دحية الكلبي اخرج الطبراني  
في الكبير عنه انه قال اهديت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جبه صوف وخفين فلبسهما  
حتى تحرقا ولم يسأل عنهما ذكيا ام لا انتهى قلت كان ذلك قبل اسلامه وعن بريدة بن الحبيب اخرج  
الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم جاريتين اخنتين وبغلة فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يركبها واما احدي  
الجاريتين فتسمراها فوادت له ابراهيم واما الاخرى فاعطاها احسان بن ثابت الانصاري وعن ابي  
سعيد الخدري اخرج ابن عدي في الكامل عنه قال اهدى ملك الروم الى رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم جرة زنجبيل فقبضها بين اصحابه وعن المغيرة بن شعبه اخرج الترمذي من رواية الشعبي  
عنه قال اهدى دحية الكلبي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خفين فلبسهما وعن عائشة رضي  
الله تعالى عنها اخرج الطبراني في الاوسط من رواية عطية عنها قالت اهدى المقوقس صاحب  
الاسكندرية الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مكحلة عيدان شامية ومراة ومشطاً وعن  
داود بن ابي داود عن جده اخرج ابن قانع عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهدى له قبصر جنة  
من سندس فاتي ابا بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما يشاورهما فقالا يا رسول الله ترى ان تلبسها بيكت الله تعالى  
عدوك ويسر المسلمون فلبسها وصعد المنبر الحديث وفي اسناده جهالة ثم التوفيق بين هذه الاحاديث  
ما قاله الطبري بان الامتناع فيما اهدى له خاصة والقبول فيما اهدى للمسلمين وقيل الامتناع في حق  
من يريد به دينه التودد والقبول في حق من يرجي بذلك تأييده وتأليفه على الاسلام وقيل يحل  
القبول على من كان من اهل الكتاب والرد على من كان من اهل الاوثان وقيل يمنع ذلك لغيره من  
الامراء لان ذلك من خصائصه وقيل يمنع المنع بأحاديث القبول وقيل بالعكس والله اعلم  
وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هاجر ابراهيم عليه السلام بسارة فدخل قرية فيها ملك  
أوجبار فقال اعطوها آجر شش وذكر هذا التعليق مختصراً واخرجه موصولاً في كتاب البيوع  
في باب شراء المملوك من الحربى وقد تقدم الكلام فيه هناك واخرجه ايضا موصولاً في احاديث الانبياء  
عليهم السلام وقصته على ما قال علماء السير ان ابراهيم اقام بالشام مدة فحط الشام فسار الى مصر معه  
سارقه ولوط عليهم السلام وكان بهما فرعون وهو اول الفراعنة عاش دهر اطول واختلفوا فيه فقال قوم هو  
سنان بن علوان بن عبيد بن عويج بن عملاق بن لاود بن سام بن نوح عليه السلام وقيل سنان بن  
الاهوب اخو الضحاك وهو الذي بعثه الى مصر واقام بها وقيل عمرو بن امرئ القيس بن نابليون بن  
سبا وقيل طوليس وكانت سارة من اجل النساء وكانت لانعصى لابراهيم عليه السلام شيئاً فلذات  
اكرمها الله تعالى فاتي الجبار رجل وقال انه قدم رجل ومعه امرأة من احسن الناس ووصف له حسنهما  
وجالها فارسل الجبار الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال ما هذه المرأة منك قال هي اختي وخاف  
ان قال امرأتى ان يقتله فقال له زينها وارسلها الى ولا تمنع حتى انظر اليها فرجع ابراهيم عليه الصلاة

والسلام الى سارة وقال لها ان هذا الجبار قد سألني عنك فاخبرته انك اختي فلا تكذبي عنده فانك  
اختي في كتاب الله تعالى وانه ليس في هذه الارض مسلم غيري وغيرك ولوط ثم اقبلت سارة الى  
الجبار وقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصلي فلما دخلت عليه ورآها فتناولها بيده فبيست الى  
صدره فلما رأى ذلك فرعون اعظم امرها وقال لها سلى الهك ان يطلق عنى فوالله لا اوديك فقالت  
سارة اللهم ان كان صادقا فاطلق له يده فاطلق الله يده وقيل فعل ذلك ثلاث مرات فلما رأى ذلك  
ردها الى ابراهيم ووهب لها هاجر وهي التي ذكرت في حديث الباب آجر وهي لغة في هاجر  
فاقبلت سارة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما احسبها انقتل من صلاته فقال مهم فقالت كفى الله  
كيد الفاجر واخذمني هاجر واخلفوا في هاجر فقال مقاتل كانت من ولد هو وعليه الصلاة والسلام  
وقال الضحاك كانت بنت ملك مصر وكان الملك ساكناً بنف وعليه ملك آخر وقيل انما غلبه فرعون  
فقتله وسبي ابنته فاسترقها ووهبها لسارة لابراهيم فواقعها ابراهيم عليه الصلاة والسلام  
فولدت اسماعيل وسارة بنت هاران اخ ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال ابن كثير والمشهور  
ان سارة ابنة عمه هاران اخت لوط عليه الصلاة والسلام كما حكاه السهيلي ومن ادعى ان تزويج  
بنت الاخ كان اذذاك مشروعا فليس له على ذلك دليل ولو فرض انه كان مشروعا وهو منقول  
عن الربانيين من اليهود كان الانبياء عليهم السلام لا يتعاطونه وقال السدي وكانت سارة بنت ملك  
حران وكان قد بلغها خبر الخليل عليه الصلاة والسلام فآمنت بدعواته على قومها عبادة الاوثان  
فما قدم الخليل حران تزوجته على ان لا يعبرها وذهب بعض العلماء الى نبوة ثلاث نسوة سارة  
وام موسى ومريم عليهم السلام والذي عليه الجمهور انهن صدقات شش واهديت  
لنبي عليه الصلاة والسلام شاة فيها سم شش بأي حديث هذه الهدية في هذا الباب  
موصولا وبأني الكلام فيها هناك وقال ابو حنيفة اهدى ملك ايلة للنبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم بغلة بيضاء وكساء بردا وكتب له بجرهم شش ابو حنيفة الساعدي الانصاري قبل اسمه  
عبد الرحمن وقيل غير ذلك والحديث المعلق مضى مطولا في كتاب الزكاة في باب خرص التمر وقدمر  
الكلام فيه هناك وابلة بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف بلدة معروفة بساحل البحر في طريق  
المصريين الى مكة وهي الآن خراب قوله وكتب له بجرهم اي ببلدهم وحكومة ارضهم وديارهم له  
وهذا هو الظاهر لا البحر الذي هو ضد البر كما توهمه بعضهم شش حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا يونس بن محمد حدثنا شيان عن قتادة حدثنا انس قال اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم جبة  
سندس وكان ينهى عن الحرير فحبب الناس منها فقال والذي نفس محمد بيده لناديل سعد بن معاذ  
في الجنة احسن من هذا شش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان فيه قبول الهدية من المشرك  
لان الذي اهداها هو اكيدر دومة على ما يحكى عن قريب وعبد الله بن محمد بن عبد الله ابو جعفر  
البخاري المعروف بالسندى وهو من افراد يونس بن محمد ابو محمد المؤدب البغدادي وشيخان  
بفتح الشين المجهة وسكون الياء آخر الحروف ابن عبد الرحمن النخوي والحديث اخرج البخاري  
ايضا في صفة الجنة عن عبد الله بن محمد ايضا واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب عن يونس  
ابن محمد عنه قوله اهدى على صيغة المجهول والمهدى هو اكيدر كما ذكرناه الآن قوله سندس  
قال ابن الاثير السندس مارق من الديباج ورفع وقال الداودي السندس رقيق الديباج والاستبرق



خليله وقال ابن التين الاستبرق افضل من السندس لانه غليظ الديباغ وكل ما غلظ من الحرير كان افضل من رقيقه قوله وكان ينهى عن الحرير جلة حالية قوله لمناديل سعد جع منديل وهو الذي يحمل في اليد مشتق من الندل وهو القل لانه يقل من يدالي بدو قبل الندل الوسخ وفيه اشارة الى منزلة سعد في الجنة وان ادنى ثيابه فيها خير من هذه الجبة لان المناديل في الثياب ادناها لانه معدل ووسخ والامتنان فيه افضل منه وقيل في قوله لمناديل سعد ضرب المثال بالمناديل التي يمسح بها الايدي وينفض بها الغبار ويتخذ لفافه لجيد الثياب فكانت كالخادم والسياب كالخديم فاذا كانت المناديل افضل من هذه الثياب اعنى جبة السندس دل على عطايا الرب جل جلاله قال (فلان لم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين) فان قلت ما وجه تخصيص سعد به قلت لعل منديله كان من جنس ذلك الثوب لونا ونحوه او كان الوقت يقتضي اسقالة سعد او كان اللامسون المتعجبون من الانصار فقال منديل سيدكم خير منها او كان سعد يحب ذلك الجنس من الثياب وقال صاحب الاستيعاب روى ان جبريل عليه الصلاة والسلام نزل في جنازته معجرا بعمامة من استبرق **شخص** وقال سعيد عن قتادة عن انس انا كيدر دومة اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **شخص** سعيد هو ابن ابي عروبة روى عن قتادة الى آخره وهذا تعليق وصله احمد عن روح عن سعيد بن ابي عروبة به وقال فيه جبة سندس او ديباج شك سعيد وا كيدر بضم الهمزة تصغيرا كدرو هو ابن عبد الملك بن عبد الجبار الجهم والنون ابن اعيان الحارث بن معاوية ينسب الى كندة وكان نصرانيا وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليه خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه في سرية فأسره وقتل اخاه حسان وقدمه الى المدينة فصالحه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الجزية واطلقه قال الكرماني واختلفوا في اسلامه قال في الجامع ذكر البلاذري انه لما قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم وعاد الى قومه فلما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتد فلما سار خالد من العراق الى الشام قتله وكان ا كيدر ملك دومة بضم الدال عند اللغوي وفتحها عند الحديث والواو ساكنة وهي مدينة بقرب تبوك بها نخل وزرع ولها حصن عادي على عشر مراحل من المدينة وثمان من دمشق ويسمى دومة الجندل والجندل الحجارة والدومة مستدار الشيء ومجتمعه كأنها سميت به لان مكانها مجتمع الاجار ومستدارها وروى ابو يعلى باسناد قوي من حديث قيس بن النعمان انه لما قدم اخرج قباء من ديباج منسوجا بالذهب فردده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه وجد في نفسه من رده حديثه فرجع به فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ادفعه الى عمر رضي الله تعالى عنه الحديث وفي حديث علي رضي الله تعالى عنه عند مسلم ان ا كيدر دومة اهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثوب حرير فأعطاه عليا فقال شققه خرا بين القواطع وقد ذكرنا القواطع في الباب الذي قبل هذا الباب **شخص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن انس بن مالك ان يهودية انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجئى بها فقبل لاقتلتها قال لا فازلت اعرسها في اموات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **شخص** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل هدية تلك اليهودية واكله منها بدل على قبوله اياها وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنفي البصري مات في سنة ثمان وعشرين ومائتين وهو من افراده وخالد بن الحارث بن سليم المحبسي البصري وهشام بن زيد بن انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم في الطب عن يحيى بن حبيب

وعن هارون الجال والخرجه ابو داود في الديبات عن يحيى بن حبيب قوله يهودية اسمها زينب واختلف في اسلامها قوله في اموات جمع لهواة بفتح اللام قال الجوهرى الهواة الهنة المطبقة في اقصى سفص الخلق والجمع الهواة والهوات والهيات وقال عياض هي اللحم التي با على الخبيرة من اقصى القم وقال الداودي امواته ما يد ومن فيه عند التسم وفي المغرب الهواة لحم مشرفة على الخلق وفي الحديث دلالة على اكل طعام من يحمل اكل طعامه دون ان يسأل عن اصله وفيه حل الامور على السلامة حتى يقوم دليل على غيرها وكذلك حكم ما بيع في سوق المسلمين وهو محمول على السلامة حتى يتبين خلافها **شخص** حدثنا ابو النعمان حدثنا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن ابي عثمان عن عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهما قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين ومائة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل مع احد منكم طعام فاذا مع رجل صاع او نحوه فجئنا ثم جاء رجل مشرك مشعان طويل بقم يسوقها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيا الوعطية او قال ام هبة قال لابل بيع فاشترى منه شاة فصنعت وامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بسواد البطن ان يشوى وايم الله ما في الثلاثين والمائة الا وقد حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له حزة من سواد بطنها ان كان شاهدا اعطاه اياه وان كان غائبا خباله فجعل منها قصعتين فأكلوا اجمعون وشبعنا ففضلت القصعتان فحملناه على البعير او كما قال **شخص** مطابقة للترجمة في قوله ام عطية والعطية تطلق على الهدية وعلى الهبة ولهذا قال ام هبة وفيه دلالة على جواز قبول هدية المشرك لانه لو لم يحز لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ام عطية وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري والمعتمر بن سليمان بن طرخان التيمي البصري يروى عن ابيه وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل الهدي بالنون الكوفي سكن البصرة ادرك الجاهلية واسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اليه ولم يره مات سنة احدى وثمانين بالبصرة وهو ابن اربعين ومائة سنة والحديث مضى في كتاب البيوع في باب الشراء والبيع مع المشركين قوله فاذا مع رجل كلمة اذا الله مفاجاة قوله او نحوه بالرفع عطف على الصاع والضمير فيه يرجع الى الصاع قوله مشعان بضم الميم وسكون الشين المعجمة وبالعين المهملة وفي آخره نون مشددة وقال الكرماني وروى بكسر الميم وقال هو ثائر الرأس شعث وقال القرأزهو الخافي الثائر الرأس وفي بعض الروايف وقع بعد قوله مشعان طويل جدا فوق الطول وهو تفسير البخاري وقع في رواية المستمل قوله بيا او عطية منصوبان بفعل مقدر تقديره تبيع بيا او تعطى عطية قوله او قال شك من الراوى في انه قال عطية ام هبة قوله فاشترى منه اى من الرجل وفي رواية الكشميهني فاشترى منها اى من الغنم قوله فصنعت اى ذبحت قوله بسواد البطن هو الكبد قاله النووى وقال الكرماني اللفظ اعم منه يعنى يتناول كل ما في البطن من كبده وغيره قلت الذي قاله النووى اقوى في المعجزة قوله وايم الله فسم يعنى من الفاظ القسم نحو لعمر الله وعهد الله وفيه لغات كثيرة وتفتح همزتها وتكسر وهي همزة وصل وقد نطق واهل الكوفة من النخاعة يزعمون انه جمع بين وغيرهم يقولون هي اسم موضوع للقسم قوله حز بالخاء المهملة والزاى معناه قطع قوله حزة بضم الحاء المهملة وهي القطعة من اللحم وغيره قال الكرماني وروى بفتح الجيم قوله اعطاه اياه اى اعطى الحزة اياه اى الشاهد اى الحاضر وقال بعضهم هو من القلب واصله اعطاء اياه اى قلت لاجابة الى دعوى القلب فيه بل العبارتان سواء في الاستعمال قوله اجمعون بالرفع تأ كيد للضمير الذي في اكلوا ثم انه يحتمل الوجهين احدهما انهم اجتمعوا وكلهم على القصعتين فأكلوا



مجمعين وفيه مجزة اخرى وهى اتساع القصصتين حتى تمكنت منهما ايدى القوم كلهم والوجه الآخر انهم  
 اكلوا كلهم من القصصتين على اى وجه كان قوله فحملناه اى الطعام ولو اريد القصصتان اقبل  
 حملناهما وفي الاطمة وفضل في القصصتين وكذا في رواية مسلم الصغير حينئذ يرجع الى القدر الذى  
 فضل قوله او كما قال شك من الراوى قال الكرمانى قالوا فيه مجزنان احدهما تكثير سواد البطن  
 حتى وسع هذا العدد والاخرى تكثير الصاع ولحم الشاة حتى اشبعهم اجمعين ففضلت فضلة حملوها  
 لعدم الحاجة اليها قلت فيه اربع مجزات الاولى تكثير الصاع والثانية تكثير سواد البطن والثالثة  
 اتساع القصصتين لتكن ايدى هؤلاء العدد والرابعة الفضلة التى فضلت بعد شبعهم واكتفائهم وفيه  
 المواسة بالطعام عند المسغبة وتساوى الناس في ذلك وقبه ظهور البركة عند الاجتماع على الطعام  
 وفيه تأكيد الخبر بالقسم وان كان الخبر صادقا وقال بعضهم وفيه فساد قول من حل رد الهدية على  
 الوثني دون الكتابي لان هذا الاعرابي كان وثنيا فالتى ليس فيه شيء يدل على انه كان وثنيا فان قال  
 علم ذلك من الخارج فعليه البيان **ص** باب الهدية للمشركين **ش** اى  
 هذا باب في بيان حكم الهدية الواقعة للمشركين وحكمها انها تجوز لرحم منهم كما سئل عن ان شاء الله  
 تعالى **ص** وقول الله تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين ولم يخرجوكم من دياركم  
 ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين **ش** وقول الله بالجور عطف على قوله  
 الهدية اى وفي بيان قول الله تعالى لا ينهاكم الله الى آخر الآية في رواية ابى ذر وابى الوقت وفي رواية  
 الباقيين ذكر الى قوله وتقسطوا اليهم والمراد من ذكر الآية بيان من يجوز له الهدية من المشركين ومن  
 لا يجوز وليس حكم الهدية اليهم على الاطلاق **ش** ثم الآية الكريمة تزلت في قتيلة امرأة ابى بكر رضى الله  
 تعالى عنه وكان قد طلقها في الجاهلية فقدمت على ابنتها اسماء بنت ابى بكر فاهدت لها قرظا واشياء  
 فكرهت قبولها حتى ذكرته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزلت الآية المذكورة كذا قاله  
 الطبري وقيل تزلت في مشركى مكة من لم يقاتل المؤمنين ولم يخرجوهم من ديارهم وقال مجاهد  
 هو خطاب للمؤمنين الذين بقوا بمكة ولم يهاجروا والذين قاتلهم كفار اهل مكة وقال السدى كان هذا  
 قبل ان يؤمروا بقتال المشركين كافة فاستشار المساون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في قريبتهم  
 من المشركين ان يبروهم ويصلوهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقال قتادة ابن زيد ثم نسخ ذلك ولا يجوز  
 الاهداء للمشركين الا للابوين خاصة لان الهدية فيها تائيس للهدى اليه والطاق له وتثبيت لمودته  
 وقد نهى الله تعالى عن التودد للمشركين بقوله (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله  
 ورسوله) الآية وقوله تعالى (يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلحقون اليهم بالمودة)  
 قوله ان تبروهم وتقسطوا اليهم اى ان تحسنوا اليهم وتعاملوهم فيما بينكم بالعدل وتقسطوا بضم  
 التاء من الاقساط وهو العدل يقال اقسط بفسط فهو مقسط اذا عدل وقسط بفسط فهو قاسط اذا جار  
 فكانت الهمزة في اقسط للسلب كما يقال شكاك اليه فاشكاه اى ازال شكواه **ص** حديثنا خالد بن  
 مخلد حدثنا سليمان بن بلال قال حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال رأى عمر رضى الله تعالى عنه  
 حلة على رجل تباع فقال لاني صلى الله تعالى عليه وسلم اتبع هذه الحلة تلبسها يوم الجمعة اذا جاءك الوفاء  
 فقال انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة فاقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منها بحل  
 فارسل الى عمر رضى الله تعالى عنه بحلة فقال عمر كيف ابسها وقد قلت فيها ما قلت قال انى لم اكسكها

لتلبسها نبيها او تكسوها فارسل بها عمر رضى الله تعالى عنه الى اخ له من اهل مكة قبل ان يسلم **ش**  
 مطابقته لترجة تؤخذ من معناه وهو ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل تلك الحلة التى ارسلها اليه رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى اخ له بمكة وهو مشرك فدل ذلك على جواز الاهداء لرحم من المشركين  
 وهذا اوضح الحكم في اطلاق الترجمة وانها ليست على اطلاقها وقدمضى الحديث في كتاب الجمعة  
 في باب يلبس احسن ما يجد فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر  
 ومضى ايضا عن قريب في باب هدية ما يكره ابسها عن عبيد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن ابن عمر  
 وهنا اخرجته عن خالد بن مخلد بنفخ الميم واللام الجلى الكوفي وقدمر الكلام فيه مستقصى **ص**  
 حديثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما  
 قالت قدمت على امي وهى مشركة في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستقيت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ان امي قدمت وهى راغبة فافصل امي قال نعم صلى الله تعالى عليه وسلم مطابقته  
 لترجة ظاهرة وعبيد بضم العين مصفر عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى ابا محمد الهباري  
 القرشي الكوفي وهو من افراده وابو اسامة جاد بن اسامة الليثي وهشام بن عروة يروى عن ابيه  
 عروة بن الزبير **ش** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن قتيبة وفي الادب عن الحميدى واخرجه  
 مسلم في الزكاة عن ابى كريب وعن ابن ابى شيبه واخرجه ابو داود فيه عن احدين ابى شعيب **ش** ذكر  
 معناه **ش** قوله عن هشام عن ابيه وفي رواية ابن عيينة الآتية في الادب اخبرني ابى قوله عن اسماء  
 وفي رواية ابن عيينة اخبرني اسماء كذا قال اكثر اصحاب ابن هشام وقال بعض اصحاب ابن عيينة عنه عن  
 هشام عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء قال الدار قطني وهو خطأ وحكى ابو نعيم ان عمر بن على المقدم  
 ويهقوب القارى روى عن هشام كذلك واذا كان كذلك يحتمل ان يكونا محفوظين ورواه ابو معاوية  
 وعبد الحميد بن جعفر عن هشام فقالا عن عروة عن عائشة وكذا اخرجته ابن حبان من طريق الثوري  
 عن هشام قال البرقاني الاول اثبت واشهر قوله قدمت على امي وفي رواية الليث عن هشام كما يأتى  
 في الادب قدمت امي مع ابنتها وذكر الزبير ان اسم ابنتها الحارث بن مدرك بن عبيد بن عمر بن مخزوم **ش** ثم  
 اختلف في هذه الام قليل كانت ظئرها وقيل كانت امها من الرضاعة وقيل كانت امها من النسب  
 وهو الاصح والدليل عليه ما رواه ابن سعد وابو داود الطيالسي والحاكم من حديث عبد الله بن  
 الزبير قال قدمت قتيلة على ابنتها اسماء بنت ابى بكر في المدينة وكان ابو بكر طلقها في الجاهلية بهدايا  
 زبيب وسمن وقرظ فأبى اسماء تقبل هديتها او تدخلها بيتها فارسلت الى عائشة سلى رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لتدخلها الحديث وقد ذكرناه في باب قبول الهدية من المشركين واختلفوا  
 في اسمها فقال الا كثرون انها قتيلة بضم القاف وقبح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف  
 وقال الزبير بن بكار اسمها قلة بفتح القاف وسكون التاء المثناة من فوق وقال الداودى اسمها ام بكر  
 وقال ابن التين لعله كنيها والصحيح قتيلة بضم القاف على صيغة التصغير بنت عبد العزيز بن سعد بن جابر  
 ابن نصر بن مالك بن حسل بكنى الحاء وسكون السين المهملة ابن عامر بن بن لؤى وذكرها المستغفرى  
 في جملة الصحابة وقال تأخر اسلامها وقال ابو موسى المدينى ليس في شيء من الحديث ذكر اسلامها قوله  
 وهى مشرك حلة حالية قوله في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى في زمنه وايامه وفي  
 رواية حاتم في عهد قريش اذا قعدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واراد بذلك ما بين الحديثية



واقبح قوله وهي رغبة قال بعضهم أي في الإسلام وقال بعضهم أي في الصلاة وفيه نظر لانها جاءت اسما  
ومعها هدايا من زبيب وسمن وغير ذلك قلت وفي النظر نظر لانها ربما كانت تأمل ان تأخذ اكثر مما اهدت  
وقال بعضهم رغبة أي عن ديني أي كراهة له وعند أبي داود رغبة بالمعنى أي كراهة الإسلام وساخطة  
عليه وقال بعضهم كراهة من الإسلام وعند مسلم أوراهة وكان أبو عمرو بن العلاء يفسر قوله مراغبا بالخروج  
عن العدو على رغم الله وقال ابن قرفول رغبة رويته نصبا على الحال ويجوز رفعه على انه خبر  
مبتدأ وقال ابن بطال نواردت به المضى لقالت مراغمة وهو بالياء اظهر ووقع في كتاب ابن النين  
داعية ثم فسرها بقوله طالبة ويروي معترضة له \* وما يستفاد منه جواز صلة الرحم الكافرة كالرحم  
المسلمة \* وفيه مستدل ان رأي وجوب النفقة للاب الكافر والام الكافرة على الولد المسلم وفيه موادة  
اهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدية \* وفيه السفر في زيارة القريب \* وفيه فضيلة اسماء حيث تحرت  
في امر دينها وكيف لا وهي بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضي الله تعالى عنهم **ص**  
**باب** لا يحل لاحدان يرجع في هبته وصدفته **ش** أي هذا باب يذكر فيه لا يحل الى  
آخره فان قلت ليس لفظ لا يحل ولا لفظ بدل عليه في احاديث الباب وكيف يترجم بهذه الترجمة قلت  
قيل انه ترجم بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فيها ولكن بمكر عليه بشيئين الاول انه يرى للوالد  
الرجوع فيما وهبه اولده فكيف يقول هنا لا يحل لاحدان يرجع في هبته والنكرة في باقى النفي يقتضى  
العموم واتهم بعضهم مساعده له فقال يمكن ان يرى صحة الرجوع له وان كان حراما بغير عذر قلت  
سبحان الله ما بعد هذا من منهج الصواب لانه كيف يرى صحة شئ مع كونه في نفس الامر حراما وبين  
كون الشئ صحيحا وبين كونه حراما منافاة فالصحيح لا يقال له حرام ولا الحرام يقال له صحيح والثاني انه  
قيل في ترجمته بهذه الترجمة لقوة الدليل عنده فان كانت هذه القوة لدليله بحديث ابن عباس فذال  
يدل على عدم الحل لا ناقد ذكرنا في اوائل باب هبة الرجل لامرأته ان جعله صلى الله تعالى عليه وسلم  
العائد في هبته كالعائد في قبته من باب التشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروءة لاشرا فلا يثبت بذلك  
عدم الحل في الرجوع حتى يقال لا يحل لاحدان يرجع في هبته وايضا كيف ثبت القوة لدليله مع ورود قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الرجل احق بهبته مالم يثب منها رواه ابن ماجه من حديث ابي هريرة  
واخرجه الدارقطني في سننه وابن ابي شيبة في مصنفه وروى عن ابن عباس ايضا قال قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من وهب هبة فهو احق بهبته مالم يثب منها رواه الطبراني فان قال المساعده  
هذان الحديثان لا يقيومان حديثه الذي رواه في هذا الباب قلت ولئن سلمنا ذلك فما يقول في حديث  
ابن عمر اخرجه الحاكم في المستدرک عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من وهب هبة فهو  
احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ورواه الدارقطني ايضا  
في سننه فان قال مساهلة الحاكم في التصحيح مشهورة يقال له حديث ابن عمر صحيح مرفوعا ورواه  
ثقات كذا قال عبد الحق في الاحكام وصححه ابن حزم ايضا ففيه الكفاية لمن يمتدئ الى مدارك  
الاشياء ومسالك الدلائل **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام وشعبة قال حدثنا  
قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالعائد في قبته  
**ش** ليس فيه لفظ بدل على لفظ الترجمة ولا يتم به استدلاله على نفي حل الرجوع عن هبته  
وهشام هو الدستواني والحديث مر عن قريب وقال ابن بطال جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

الرجوع في الهبة كارجوع في النقي وهو حرام فكذا الرجوع في الهبة قلنا الراجع في النقي هو الكلب  
لا الرجل والكلب غير متبدل في حاله ولا يثبت منع الواهب من الرجوع فهو بدل على تنزيه  
امته من امثال الكلب لانه ابطال ان يكون لهم الرجوع في هباتهم \* فان قلت روى لا يحل لواهب ان  
يرجع في هبته قلت قال الطحاوي قوله لا يحل لا يستلزم التحريم وهو كقوله لا تحل الصدقة لغني وانما  
معناه لا تحل له من حيث تحل لغيره من دون الحاجة واراد بذلك التغليب في الكراهة قال وقوله كالعائد  
في قبته وان اقتضى التحريم لكون النقي حراما لكن الزيادة في الرواية الاخرى وهي قوله كالكلب  
بدل على عدم التحريم لان الكلب غير متبدل فالتقي ليس حراما عليه والمراد التنزيه عن فعل يشبه فعل  
الكلب واعتراض عليه بعضهم بقوله ما تأوله مستبعد وينافي سياق الاحاديث وان عرف الشرع  
في مثل هذه الاشياء يريد به المبالغة في الزجر كقوله من لعب بالنردشير فكأنما غمس يده في لحم خنزير انتهى  
قلت لا يستبعد الاما قاله هذا المعترض حيث لم يبين وجه الاستبعاد ولا بين وجه منافرة سياق الاحاديث  
ونحن مانق المبالغة فيه بل نقول المبالغة في التغليب في الكراهة وقبح هذا الفعل وكل ذلك  
لا يقتضى منع الرجوع فافهم **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن  
عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لنا مثل السوء مثل الذي يعود في هبته  
كالكلب يرجع في قبته **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس اخرجه عن عبد الله بن المبارك  
العميشي بالياء آخر الحروف وبالشين المحجمة يكتفي ابا بكر وليس هذا بخي عبد الله بن المبارك المروزي والرواة  
كلهم بصريون الا عكرمة وابن عباس فانهما سكنوا فيها مدة وفي بعض النسخ وحدثني عبد الرحمن  
بصفة الافراد وواو العطف قوله ليس لنا مثل السوء يعني لا ينبغي لنا يريده نفسه والمؤمنين ان يتصرف  
بصفة ذميمة تشابه فيها الخس الحيوانات في اخس احوالها وقد يطلق في الصفة الغريبة العجيبة الشأن سواء  
كان في صفة مدح او ذم قال الله تعالى (للمؤمنين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى) قالوا  
هذا المثل ظاهر في تحريم الرجوع في الهبة والصدقة بعد قباضها قلنا هذا المثل يدل على التنزيه وكراهة  
الرجوع لاعلى التحريم ويستدل بحديث عمر رضي الله تعالى عنه حين اراد شري فرس حل عليه  
في سبيل الله فسأل عن ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تبعه وان اعطاكه بدرهم  
الحديث يأتي الآن فلما لم يكن هذا القول موجبا حرمة ابتياع ما تصدق فكذلك هذا الحديث لا يمكن موجبا  
حرمة الرجوع في الهبة **ص** حدثنا يحيى بن قرعة حدثنا مالك عن زيد بن اسلم عن  
ايه سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول حلت على فرس في سبيل الله فاضاعه  
الذي كان عنده فاردت ان اشتريه منه وظننت انه بايه برخص فسألت عن ذلك النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتره وان اعطاكه بدرهم واحد فان العائد في صدفته كالكلب  
يعود في قبته **ش** مطابقته للترجمة تعين ان يقال في قوله فان العائد في صدفته كالكلب يعود  
في قبته والذي يفهم من صنيع البخاري انه لا يفرق بين الهبة والصدقة وليس كذلك فان الهبة  
يجوز الرجوع فيها على ما فيه من الخلاف والتفصيل بخلاف الصدقة فانه لا يجوز الرجوع فيها  
مطلقا والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب هل يشتري صدقته فانه اخرجه هناك عن عبد الله  
ابن يوسف عن مالك الى آخره واخرجه هنا عن يحيى بن قرعة بفتح القاف والزاى والعين المهملة المكي  
وهو من افراده عن مالك عن زيد بن اسلم عن اييه اسلم ابي خالد مولى عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه وقد مر الكلام فيه هناك قوله عن زيد بن اسلم سيأتي في آخر حديث في الهبة عن الحميدي



حدثنا سفيان سمعت مالكا يسأل زيد بن اسلم قال سمعت ابي فذكره مختصرا ولما كان فيه اسناد آخر  
سيأتي في الجهاد عن نافع عن ابن عمر وله فيه اسناد ثالث من عمرو بن دينار عن ثابت الاحنف عن  
ابن عمر اخرجه ابو عمر قوله سمعت عمر بن الخطاب زادا بن المديني عن سفيان على المنبر وهي لوطات  
لدار قطنى قوله حلت على فرس اى تصدقت به ووهبته بأن يقابل عليه في سبيل الله وفي  
رواية القعنبي في الموطأ على فرس عتيق والعتيق الكريم الفائق من كل شيء وهذا الفرس هو الذي  
اهداه تميم الداري لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال له الورد فأعطاه عمر رضي الله تعالى  
عنه فحمل عليه عمر في سبيل الله فوجدته يباع وهذا رواه الواقدي عن سهل بن سعد في تسمية خيل  
النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت كيف كيفية الحمل عليه قلت ظاهره يقتضي حمل عليك ليجاهد  
به ولو كان حمل تحييس لم يحز بيعه قوله فاضاعه الذي كان عنده اى لم يحسن القيام عليه وقصر  
في مؤنته وخدمته وقبل اى لم يعرف مقداره فاراد بيعه بدون قيمته وقبل استعماله في غير ما جعل  
له قوله لا تشتره نهي للتز به لا للتحريم قاله الكرماني قلت هكذا هو عند الجمهور وحمله قوم  
على التحريم وليس بظاهر والله اعلم ثم ان هذا النهي مخصوص بالصورة المذكورة  
وما شبهها الا فيما اذارده اليه الميراث مثلا **ص** باب **ش** ان قدر شيء معه يكون  
معربا والا فلا لان الاعراب لا يكون الا بالعقد والتركيب وهو كالفصل لان الكتاب  
يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن  
يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن ابي مليكة ان بني صهيب مولى ابن  
جدعان ادعوا بيتين وحجرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ذلك صهيبا فقال مروان من  
يشهد لكما على ذلك قالوا ابن عمر فدعاه فشهد لاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيبا بيتين  
وحجرة فقضى مروان بشهادته لهم **ش** قال ابن بطلال ذكر هذا الحديث في كتاب الهبة  
لان فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وهب صهيبا ذلك وقال ابن التين اتى البخارى بهذه القصة  
هنا لان العطايانا فذة وقال بعضهم ومناسبتة لهما ان الكتابة بعد ثبوت عطية النبي صلى الله عليه وسلم  
ذلك لصهيب لم يستفصلوا هل رجع او لا فدل على ان لا اثر للرجوع في الهبة انتهى قلت اما ما ذكره  
ابن بطلال وابن التين فله وجه ما واما القول الثالث فلا وجه له اصلا لان الموهوب له اذا مات  
لا رجوع فيه اصلا عند جميع العلماء واما عند الحنفية فلان الرجوع امتنع بالموت واما عند  
غيرهم فلا رجوع من الاول اصلا الا في موضع مخصوص واستفصال الكتابة وعدم استفصالهم في  
الرجوع وعدمه بعد موت الواهب لا دخل له هنا فلا فائدة في قوله فدل على ان لا اثر في الرجوع في الهبة  
لان الرجوع لا يبق اصلا فالرجوع وعدمه غير مبين على الاستفصال وعدمه حتى يكون عدم استفصالهم  
دالا على عدم الرجوع وعدم الرجوع هنا متحقق بدون ذلك قول لذكر هذا الحديث هنا وجه حسن وهو انه  
اشار به الى ان حكم الهبة عند وقوع الدعوى بين المتواهبين او بين ورثتهم حكم سائر الدعوى في ابواب  
الفقه فيما يحتاج اليه من الحاكم واقامة الشهود واليمين وغير ذلك فافهم **ذكر رجاله** وهم اربعة الاول  
ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق المروزي يعرف بالصغير الثاني هشام بن يوسف ابو عبد  
الرحمن الصنعاني الثالث عبيد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي الرابع عبيد الله بن  
عبيد الله بن ابي مليكة المكي قاضي ابن الزبير والحديث تفرد به البخارى **ذكر معناه** قوله ان بني صهيب  
بضم الصاد بن سنان بن خالد الموصلى ثم الرومي ثم المكي ثم المدني كان من السابقين الاولين والمعدنين في

الله ابو يحيى وقيل ابو عثمان سبته الروم من نينوى واهله سلى من بني مازن بن عمرو بن تميم كان  
ابوه او عمه ماملا لكسرى على الابل وكانت منازلهم بأرض الموصل فاغارت الروم على تلك الناحية  
فسيبت صهيبا وهو غلام صغير فنشأ بالروم فصار الكن فابتاعه كلب منهم فقدموا به مكة فاشتراه  
عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة فاعنته فاقام معه بمكة الى ان هلك ابن جدعان  
ثم هاجر الى المدينة في النصف من ربيع الاول وادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بقباء  
قبل ان يدخل المدينة وشهد بدر اومات بالمدينة في شوال سنة ثمان وثلاثين وهو ابن سبعين سنة وصلى  
عليه سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه واما بنو صهيب فهم حزة وسعد وصالح وصبي  
وعيساد وثمانان وحبيب ومحمد وكلهم رووا عنه قوله فقال مروان هو ابن الحكم بن  
ابن العاص بن امية الاموى وكان يومئذ امير المدينة لمعاوية بن ابي سفيان قوله بيتين وحجرة  
بيتين ثنية بيت قال صاحب المغرب البيت اسم لاسقف واحد واصله من بيت الشعر او الصوف  
سمى به لانه يبات فيه وقال ابن الاثير بيت الرجل داره وقصره قلت الدار لا تسمى بيتا لانها مشتملة  
على بيوت والحجرة بضم الحاء المهملة وسكون الجيم هو الموضع المنفرد في الدار وذكر عمر بن شبه  
في اخبار المدينة ان بيت صهيب كان لام سلة فوهبت لصهيب فاعلمها اعطته باذن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم والظاهر ان الذي وقع عليه الدعوى غير ذلك قوله من شهد لكما قال الكرماني  
فان قلت لفظ بني صهيب جمع وهذا منى قلت اقل الجمع اثنان عند بعضهم انتهى قلت لا يحتاج الى  
هذا التعسف بل الجواب ان الذي ادعى كان اثنين منهم فخطبهما مروان بصيغة الاثنين لان الحاكم  
لا يخاطب الا الذي يدعى وفي رواية الاسماعيلي فقال مروان من يشهد لكم فهذه الرواية لا اشكال فيها قوله  
قالوا ابن عمر اى يشهد بذلك عبد الله بن عمر قوله فدعاه اى فدعا مروان عبد الله بن عمر فشهد بذلك  
وقال لاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم والام فيه مفتوحة لانها لام القسم والتقدير والله لاعطى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فقضى مروان بشهادته لهم اى حكم مروان بشهادة ابن عمر ابني  
صهيب بالبيتين والحجرة وقال ابن بطلال كيف قضى مروان بشهادة ابن عمر وحده ثم قال فالجواب ان مروان  
اتما حكم بشهادته مع عيين الطالب على ما جاء في السنة من القضاء باليمين مع الشاهد قيل فيه نظر لانه  
لم يذكر في الحديث قلت ليس كذلك لان القاعدة المستقرة تنفي الحكم بشاهد واحد فلا بد من شاهدين  
او من شاهد ويمين عند من براه بذلك فان قلت قد استدلت بعضهم بقول بعض السلف كشرح  
القاضي انه قال الشاهد الواحد اذا اقتضت اليه قرينة تدل على صدقه الا ترى ان ابا داود ترجم  
في سننه باب اذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له ان يحكم وساق قصة خزيمة بن ثابت  
وصبب تسميته ذا الشهادتين قلت الجمهور على ان ذلك لا يصح وان قصة خزيمة مخصوصة به وقال  
ابن التين قضاء مروان بشهادة ابن عمر يحتمل وجهين احدهما انه يجوز له ان يعطى من مال الله من  
يستحق العطاء فينفذ ما قبل له ان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه فان لم يكن كذلك  
كان قد امضاه وان كان غير ذلك كان هو المعطى عطاء صحبها وقد يكون هذا خاصا في النبي لان  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى ابا قتادة بدعواه وشهادة من كان السلب عنده الوجه الثاني  
انه ربما حكم الامام بشهادة المبرز في العدالة وحده وقد قال بعض فقهاء الكوفة حكم شريح بشهادتي  
وحدتي في شيء قال واخطأ شريح قال والوجه الاول الصحيح



ثبت البسطة في رواية الاصيلي وكرمة قبل لفظ باب قوله باب ما قبل اي هذا باب في بيان  
ما قبل في احكام العمري والرقبي بضم العين المهملة وسكون الميم مقصورا وحكى بضم  
العين والميم جميعا وبفتح العين وسكون الميم وقال ابن سيدة العمري مصدر كالرجعي واصل  
العمري مأخوذ من العمر والرقبي بوزن العمري كلاهما على وزن فعلى واصل الرقبي من المراقبة  
فان قلت ذكر في الترجمة العمري والرقبي ولم يذكر في الباب الا حديثين في العمري ولم يذكر  
شيئا في الرقبي قلت قبل انهما يتحدان في المعنى فذلك اقتصر على العمري على ان النسائي روى  
باسناد صحيح عن ابن عباس موقوفا على العمري والرقبي سواء قلت هذا الجواب غير مقنع لاننا نسلم  
الاتحاد بينهما في المعنى فالعمري من العمر والرقبي من المراقبة وبيتهما ايضا فرق في التعريف على  
ما ينبغي بيانه وهو قول ابن عباس هما واهبه في الحكم وهو الجواز لانهما سواء في المعنى **ش**  
اعمرته الدار فهي عمري جعلته له **ش** اشار بهذا الى تفسير العمري وهو ان يقول الرجل  
اغبره اعمرته داري اي جعلته له مدة عمري وقال ابو عبيد العمري ان يقول الرجل للرجل داري لك  
عمر ك او يقول داري هذه لك عمري فاذا قال ذلك وسلمها اليه كانت له عمر ولم ترجع اليه ان مات  
وكذا اذا قل اعمرتك هذه الدار او جعلته لك حيا لك او ما بقيت او ما عشت او ما حبيت وما بقيت هذا  
المعنى وقول شيخنا رحمه الله العمري على ثلاثة اقسام احدها ان يقول اعمرتك هذه الدار فادامت  
فهي اعمرتك او ورثك فهذه صحيحة عند عامة العلماء وذكر النووي انه لا خلاف في صحتها وانما الخلاف  
هل يملك الرقبة او المنفعة فقط سنذكره ان شاء الله تعالى في القسم الثاني ان لا يذكر ورثه ولا عقبه بل يقول  
اعمرتك هذه الدار او جعلته لك او نحو هذا ويطابق فيها اربعة اقوال صحها الشيخة كالمسئلة الاولى  
ويكون له واورثه من بعده وهو قول الشافعي في الجديد وبه قال ابو حنيفة واحمد وسفيان الثوري  
وابو عبيد وآخرون والقول الثاني انها لا تصح لانه تملك موقت فاشبهه ما ووهبه او بانه الى وقت  
مميز وهو قول الشافعي في القديم الثالث انها تصح ويكون للمهر في حياته فقط فادامت رجعت الى المهر  
او الى ورثته ان كان قد مات وحكى هذا ايضا عن القديم الرابع انها حارية يستردها المهر متى  
شاء فادامت ماتت الى ورثته **ش** القسم الثالث ان لا يذكر العقب ولا الورثة ولا يقتصر على الاطلاق  
بل يقول فادامت رجعت الى اولى ورثتي ان كنت مت فان قلنا بالبطلان في حالة الاطلاق فهذه الاولى  
وكذلك في الاطلاق بالصححة وعودها بعد موت المهر الى المهر وان قلنا انها تصح في حالة الاطلاق  
ويتأبد المالك نفيه وجهان لصحاب الشافعي احدهما عدم الصححة قال الرافعي وهو اسبق الى الفهم  
ورجح القاضي ابن كج وصاحب التتمة وبه جزم الماوردي والثاني يصح ويلغو الشرط وعزاء  
الرافعي للاكثرين **ش** ثم اختلف العلماء فيما ينقل الى المهر هل ينقل اليه ملك الرقبة حتى يجوز له البيع  
والشراء والهبة وغير ذلك من التصرفات او انما ينقل اليه المنفعة فقط كالوقف فذهب الجمهور الى  
ان ذلك تملك للرقبة وهو قول ابو حنيفة والشافعي واحمد وذهب مالك الى انه انما يملك المنفعة فقط  
فعلى هذا فانها ترجع الى المهر اذ مات المهر عن غير وارث او انقرضت ورثته ولا يرجع الى بيت  
المال **ش** ثم ههنا مسائل متعلقة بهذا الباب الاولى العمري المذكورة في احاديث هذا الباب وفي غيره  
هل هي عامة في كل ما يصح تملكه من العقار والحيوان والاثاث وغيرها او يختص ذلك بالعقار  
الجواب ان اكثر ورود الاحاديث في الدور والاراضي فلما ان يكون خرج يخرج الغالب  
فلا يكون له مفهوم وبمع الحكم كل ما يصح تملكه او يقال هذا الحكم ورد على خلاف الاصل فيقتصر

على مورد النص فلا يعمد به الى غيره قال شيخنا لم أر من تعرض لذلك الا ان الرافعي مثل في امثلة  
العمري بغير العقار فقال ولو قال داري لك عمرك فادامت فهي لزيد او عبدك اي عمرك فادامت فهو  
حر تصح العمري على قولنا الجديد ولغى المذكور بعدها فعلم من هذا جريان الحكم في العبيد وغيرهم  
**ش** الثانية هل يستوى في العمري تقييد ذلك بمهر الواهب كما لو قيده بمهر الموهوب فعن ابن عبيد النسوية  
بينهما لانه فسر العمري بأن يقول للرجل هذه الدار لك عمرك او عمري ولكن عند اصحاب الشافعي عدم  
الصحة في هذه الصورة قال الرافعي واو قال جعلت لك هذه الدار عمري او حيا **ش** الثالثة اذا قيد الواهب  
العمري بمهر اجبني بأن قال جعلت هذه الدار لك عمري فزيد فهل يصح قال الرافعي اجري فيه الخلاف  
فيما اذا قال عمري او حيا في فعله هذا فلا يصح عدم الصحة لخروجه عن اللفظ الوارد فيه **ش** الرابعة  
اذا لم يشترط الواهب الرجوع بعد موت المهر لنفسه بل شرطه لغيره فقال فادامت فهي لزيد قال  
الرافعي يصح ويلغو الشرط وكذا لو قال اعمرتك عبيد فادامت فهو حر يصح ويلغو الشرط  
على الجديد **ش** الخامسة اذا لم يذكر العمر في العقد بل اوردته بصيغة الهبة كما اذا قال وهبتك هذه  
الدار فادامت رجعت الى فهذا لا يصح قال الرافعي ظاهر المذهب فساد الهبة والوقف بالشرط  
التي يفسد بها البيع بخلاف العمري لما فيها من الاخبار **ش** السادسة اذا اتى بما يقتضي العمري ولكن  
بصيغة البيع فقال ملكتك هذه الدار بعشرة عمرك فنقل الرافعي عن ابن كج انه قال لا ينعقد عندي  
بجوازه تقريرا على الجديد وقال ابو علي الطبري لا يجوز قال شيخنا ماقاله ابو علي هو الصحيح نقلا  
وتوجيها فقد جزم به ابن شريح وابو اسحق المروزي والمساوردي ومانقته عن ابن كج احتمال  
وقال به ابن خيران فيما حكاه صاحب التحرير **ش** السابعة هل تجوز الوصية بالعمري بان يقول اذامت  
فهذه الدار لزيد عمري كما يجوز تخييرها فقال به الرافعي ولكنها تعتبر من الثلث **ش** الثامنة لا يجوز تعليق  
العمري بغير موت المهر كقوله اذامات فلان فقد اعمرتك هذه الدار **ش** واما الرقبي فهو ان يقول الرجل  
لرجل ارقبتك داري ان مت قبلك فهي لك وان مت قبلي فهي لي وهو مشتق من الرقوب فكان  
كل واحد منهما يترقب موت صاحبه وقال الترمذي ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم ان الرقبي جائزة مثل العمري وهو قول احمد واسحق ورفق  
بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم بين العمري والرقبي فجازوا العمري ولم يجزوا الرقبي  
وقال صاحب الهداية العمري جائزة للمعمر له في حال حياته ولورثته من بعده قلت وهذا قول جابر  
ابن عبد الله وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وعلي بن ابي طالب وروى عن شريح ومجاهد  
وطاوس والثوري وقال صاحب الهداية ايضا والرقبي باطله عند ابي حنيفة ومحمد ومالك وقال  
ابو يوسف جائزة وبه قال الشافعي واحمد **ش** ص استمركم فيها جعلكم عمارا **ش**  
اشار بهذا الى ان من العمري ان يكون استمرك بمعنى اهلك اي اعمركم فيها دياركم  
ثم هو يرثها منكم بعد انقضاء اعماركم وفي التهذيب الازهرى اي اذن لكم في عمارتها واستخراج  
قوتكم منها وقيل استمركم من المهر نحو استبقاكم من البقاء وقيل استمركم اي اعمركم بالعمارة  
قوله عمارا بضم العين وتشديد الميم **ش** ص حدثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي  
سلمة عن جابر رضي الله تعالى عنه قال فضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمري انها لمن  
وهبت له **ش** مطابقة للترجمة في قوله ما قبل في العمري وهذا الذي رواه جابر هو الذي



قيل فيها وابونعيم بضم النون الفضل بن دكين وشيخان ابن عبد الرحمن النخعي ويحيى هو  
ابن ابي كثير وابوسلة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرج بغيره بقية الستة مسلم  
في الفرائض عن القواريري وعن جماعة غيره وابوداود في البيوع عن موسى بن اسمعيل وغيره  
والترمذي في الاحكام عن اسحق بن موسى الانصاري والنسائي في العمري عن عبد الاعلى وغيره  
وابن ماجه في الاحكام عن محمد بن ربح ومعه حديثهم واحديث قوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اي حكم بالعمري اي يحكمها قوله انها اي بانها اي بان الهبة لمن وهبت له وهبت على صيغة المجهول  
وروى مسلم حديث جابر بالفاظ مختلفة واسانيد متباينة اخرج عن ابي سلمة ولفظه العمري لمن  
وهبت له وعن ابي سلمة ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ايمارجل اعمر عمري  
له ولعقبه فانها للذي اعطيهما لا ترجع الى الذي اعطاها لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث وعن  
ابي سلمة عنه ايضا ولفظه قال صلى الله تعالى عليه وسلم ايمارجل اعمر رجلا عمري له ولعقبه فقال  
قد اعطيتكما وعقبك ما بقى منكم احد فانها لمن اعطيهما وانها لا ترجع الى صاحبها من اجل انه اعطاها  
عطاء وقعت فيه المواريث وعن ابي سلمة ايضا عن جابر قال انما العمري التي اجاز رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان تقول هي لك ولعقبك فاما اذا قل هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها قال معمر  
وكان الزهري يفتي به وعن ابي سلمة ايضا عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيمن اعمر  
عمري له ولعقبه فهي له بئله لا يجوز للعطى فيها شرط ولا ثبنا قال ابو سلمة لانه اعطى عطاء وقعت  
فيه المواريث فقطعت المواريث شرطه واخرج مسلم ايضا من رواية ابي الزبير عن جابر يرفعه الى  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امسكوا عليكم اموالكم ولا تفسدوها فانه من اعمر عمري فهي للذي  
اعمرها حيا وميتا ولعقبه وعن ابي الزبير ايضا عنه قال اعمرت امرأة بالدينة حائطا لها ابتالها ثم توفي  
وتوفيت بعده وترك ولد بعده وله اخوة بنون للعمرة فقال ولد للعمرة رجعا الحائط البنا فقال بنوا  
المعمر بل كان لا يبننا حياته وموته فاختصموا الى طارق مولى عثمان فدعا جابرا فشهد على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بالعمري لصاحبها فقضى بذلك طارق ثم كتب الى عبد الملك فاخبره بذلك  
واخبره بشهادة جابر فقال عبد الملك صدق جابر فامضى ذلك طارق فان ذلك الحائط لبنى المعمر  
حتى اليوم واخرج مسلم ايضا من حديث عطاء عن جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
العمري جائزة واخرج ايضا عن عطاء عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال العمري ميراث  
لاهلها وقدم الكلام فيه مفصلا في اول الباب وبهذه الاحاديث احتج ابو حنيفة والثوري والشافعي  
والحسن بن صالح وابوعبيد على ان المعمر له يملكها مملكا تاما يتصرف فيها تصرف الملاك واشترطوا  
فيها القبض على اصولهم في الهبات وذهب القاسم بن محمد وبزيد بن قسيط ويحيى بن سعيد الانصاري  
والليث بن سعد ومالك الى ان العمري جائزة ولكنها ترجع الى الذي اعمرها واحتجوا في ذلك  
بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون عند شروطهم اخرج الطحاوي وابوداود من حديث  
ابي هريرة واجاب عنه الطحاوي بان هذا على الشروط التي قد اباح الكتاب اشتراطها وجاءت  
بها السنة واجمع عليها المسلمون وبانهى عنه الكتاب وفوت عنه السنة فهو غير داخل في ذلك الا  
تري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال في حديث بريرة كل شرط ليس في كتاب الله تعالى فهو  
باطل وان كان مائة شرط ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا همام حدثنا قتادة قال حدثني

النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
العمري جائزة ش هذا حديث ابي هريرة مثل حديث جابر لكن حديث روى عن فعله وهذا عن  
قوله وهمام هو ابن يحيى الشيباني البصري والنضر بفتح النون وسكون الضاد المججمة ابن انس بن  
مالك البخاري الانصاري وبشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المججمة ابن نهيك بفتح النون  
وكسر الهاء السلوسي ويقال السدوسي بعد في البصريين وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد  
وهم قتادة والنضر وبشير والحديث اخرجهم مسلم في الفرائض عن محمد بن المثنى ومحمد بن بشار وعن  
يحيى بن حبيب واخرجهم ابوداود في البيوع عن ابي الوليد واخرجهم النسائي في العمري عن محمد بن  
المثنى قوله العمري جائزة قال الطحاوي اي جائزة للمعمر لاحق فيها للمعمر بعد ذلك ابدأ وفي رواية  
الترمذي من حديث الحسن بن سمرة ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال العمري جائزة لاهلها  
او ميراث لاهلها وفي رواية الطبراني من حديث هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الزبير قال  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العمري جائزة لمن اعمرها والرقبي لمن راقبها سيلها سبيل  
الميراث فان قلت روى النسائي وابن ماجه من حديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لا عمري فمن اعمر شيئا فهو له وهذا يعارض هذا الحديث قلت لامعارضه لان معنى قوله لا عمري  
بالشروط الفاسدة على ما كانوا يفعلونه في الجاهلية من الرجوع الى فليس لهم العمري المرفوعة عندهم  
المقتضية للرجوع فان قلت في حديث ابن عمر عند النسائي لا عمري ولا رقبتي وعند ابي داود والنسائي  
في حديث جابر لا ترقبوا ولا تعمروا وفي رواية لمسلم امسكوا عليكم اموالكم لا تفسدوها الحديث  
وقدمضي عن قريب قلت احاديث النهي محمولة على الارشاد يعني ان كان لكم فرض في عودا موالكم  
اليكم فلا تعمروها فانكم اذا اعمرتموها لم يرجع اليكم فلذلك قال لا تفسدوها اي لا تفسدوا مائلكم  
فيها فانها لن تعود اليكم وفي بعض طرق حديث جابر عند مسلم جعلت الانصار يعرفون المهاجرين  
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسكوا عليكم اموالكم انتهى وكان صلى الله تعالى  
عليه وسلم علم حاجة المالك الى ملكه وانه لا يصبر فنهاهم صلى الله تعالى عليه وسلم عن التبرع  
باموالهم وامرهم بامساكهم فانهم ص وقال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم نحوه ش عطاء هو ابن ابي رباح قوله نحوه وفي رواية ابي ذر مثله وهذا صورته  
صورة تعليق ولكنه ليس بعلق لانه موصول بالاسناد المذكور عن قتادة وقائل قوله وقال عطاء  
هو قتادة يعني قال قتادة قال عطاء حدثني جابر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه اي نحوه حديث  
ابي هريرة يعني العمري جائزة وقال صاحب التلويح ورواه ابو نعيم عن ابي اسحق بن حنيفة حدثنا ابو  
خليفة حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن عطاء عن جابر مثله لانحوه بلفظ العمري جائزة  
ورواه مسلم عن خالد بن الحارث عن شعبة عن قتادة عن عطاء بلفظ العمري ميراث لاهلها وكان  
الذي اراد البخاري بقوله نحوه لان نحوه ليس مثله وكانه لم ير المثل فلهذا لم يذكره قلت قد ذكرنا  
انه في رواية ابي ذر مثله وفي رواية غيره نحوه فهذا يشعر بعدم الفرق بينهما

ص باب من استعار من الناس الفرس ش

اي هذا باب في بيان من استعار الفرس وهذا شروع في بيان احكام العارية وفي رواية ابي ذر  
الفرس والدابة وفي رواية الكشميهني وغيرها وفي رواية ابن شوية مثله لكن



قال وغيرهما بالثنية وفي كتاب صاحب التوضيح بسم الله الرحمن الرحيم كتاب العارية وقال  
الشيخ هذا ليس بموجود فيه وهذه النسخة اولى لان العادة ان توج الابواب بالكتاب والعارية  
بتشديد الياء وتخفيفها وتجمع على عوارى وفيها لغة ثالثة عارة حكاهما الجوهرى وابن سيدة  
وحكاها المنذرى فقال عارة بالالف وقال الازهرى عارة بتخفيف الراء بغير ياء مأخوذة من عار  
اذا ذهب وجاء ومنه سمي العيار لكثرة مجيئه وذهابه وقال البطلوسى هي مشتقة من النعاور  
وهو التناوب وقال الجوهرى كأنها منسوب الى العار لان طلبها عار وعيب ورد عليه بوقوعها  
من الشارع ولا عار في ضله وفي الشرع العارية تملك المنفعة بلا عوض وهو اختيار ابى بكر  
الرازى وقال الكرخى والشافعى هي اباحة المنافع حتى لا يملك المستعير اجارة ما استعاره ولو ملك  
المنافع لملك اجارتها والاول اصح لان المستعير له ان يعير ولو كانت اباحة لما ملك ذلك وانما  
لم يجز الاجارة لانها اقوى والزم من الاعارة والشئ لا يستتبع مثله فبالاخرى ان لا يستتبع الاقوى  
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انس يقول كان بالمدينة فرع فاستعار رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا من ابى طلحة يقال له المندوب فركب فلما رجع قال ما رأينا من شئ  
وان وجدناه لبحرا ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وآدم ابن ابى اياس والحديث اخرجه  
البخارى ايضا في الجهاد عن بشار عن غندر وعن احدين محمد وفي الجهاد وفي الادب عن مسدد  
عن يحيى واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابى موسى وبشار وعن يحيى  
ابن حبيب وعن ابى بكر عن وكيع واخرجه ابو داود في الادب عن عمرو بن مرزوق واخرجه الترمذى  
في الجهاد عن محمود بن غيلان وعن بشار وابن ابى عدى وابى داود واخرجه النسائى في السير  
عن اسحق بن ابراهيم قوله فرع اى خوف من عدو قوله من ابى طلحة هو زيد بن سهل زوج  
ام انس قوله المندوب مرادف المسنون وهو اسم فرس ابى طلحة قال ابن الاثير هو من النذب  
وهو الرهن الذى يجعل في السياق وقيل سمي به لندب كان في جسمه وهو اثر الجرح قوله من شئ  
اى من العدو وسائر موجبات الفرع قوله وان وجدناه لبحرا ش في رواية المستملى ان وجدناه لبحر  
الضمير قال الخطابى ان هي النافية واللام في لبحرا بمعنى الا اى ما وجدناه الا لبحرا والعرب تقول  
ان زيد لعاقل اى ما زيدا لعاقلا وعلى هذا قراءة من قرأ ان هذان لسا حيران بتخفيف والمعنى  
ما هذان الاسا حيران وقال ابن التين هذا مذهب الكوفيين ومذهب البصريين ان ان هي مخففة من الثقلة  
واللام زائدة والبحر هو الفرس الواسع الجرى وزعم نبطويه ان البحر من اسماء الخيل وهو الكثير الجرى  
الذى لا يفتى جريه كما لا يفتى ماء البحر وبؤيده ما في رواية سعيد عن قتادة فكان بعد ذلك لا يجارى وقال عياض  
ان في خيل سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا يسمى البحر اشتراه من نجر قدموا من  
اليمن فسبق عليه مرات ثم قال بعد ذلك بمحتمل انه نصير اليه بعد ابى طلحة قبل هذا نفى الاول لكن  
لو قال انهما فرسان اتفقا في الاسم لكان اقرب قلت كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة وعشرون  
فرسا منها سبعة متفق عليها وهي السكب اشتراه من اعرابي من بني فزارة وهو اول فرس ملكه واول  
فرس فزع عليه وكان كيتاه والمرجى اشتراه من اعرابي من بني مرة وكان ايضا ولزاز اهداه له المقوقس  
والحيث اهداه له ربيعة بن ابى البراء والظرب اهداه له فروة بن عمرو عامل البلقاء لقيصر الروم

والورد اهداه له تميم الدارى فاعطاه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فحمل عليه في سبيل الله ثم  
وجده يباع برخص فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم لا تشتره وسجدة والبقية تختلف فيها وذكر  
فيها البحر والمندوب اما البحر فقد ذكر عياض انه اشتراه من نجر قدموا من اليمن واما المندوب فهو  
الذى ركب ابو طلحة من ندي فاندب اى دعاه فأجاب فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان وجدناه لبحرا معناه  
وجدناه الفرس الذى يسمى مندوبا بحرا فقوله بحر اصفته وليس المراد منه ذلك الفرس الذى اشتراه من  
التجار المسمى بالبحر واما ذكر المندوب في خيل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالظاهر ان اباطلحة  
وهبه له فن حسن جريه شبهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببحر فدل ذلك على ان البحر اسم  
لفرس الذى اشتراه من التجار والبحر الآخر صفة للمندوب وهذا تحرير الكلام وقد جمع بعضهم  
افراس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت وهي الافراس المتفق عليها وقال الخليل سكب حليف  
سجدة ظرب ولزاز مرتجز وردلها اسرار واخرجهم اسيافه ان شئت اسماء سيف النبي فقد  
جاءت باسمائها السبع اخبار قل مجذوم ثم تحف ذو الفقار وقل غضب رسوب وقلعى وبتار  
قلت سيوفه عشرة هذه سبعة والثلاثة الاخرى رسوب وماثور ورثه من ابيه قدم به المدينة وهو  
اول سيف ملكه وصمصامة سيف عمرو معدى كرب وهبه لخالد بن سعيد ويقال وله سيف آخر  
يدعى القضيبي وهو اول سيف تقلده قاله الياسورى في كتاب شرف المصطفى وقال ابن بطال  
اختلف العلماء في عارية الحيوان والعقار مما لا يغيب عنه فروى ابن القاسم عن مالك ان من استعار  
حيوانا وغيره مما لا يغيب عنه فثلف عنده فهو مصدق في ثلفه ولا بضمنه الا بالعدى وهو قول  
الكوفيين والاوزاعى وقال عطاء العارية مضمونة على كل حال كانت مما لا يغيب عنه ام لا تعدى فيها  
اولا وبه قال الشافعى واحد وقالت الشافعية الا اذا تلف من الوجه المأذون فيه فلا ضمان عندنا وقال  
اصحابنا الحنفية العارية امانة ان هلكت من غير تعدى لم تضمن وهو قول على وابن مسعود والحسن  
والنخعي والشعبي والثوري وعمر بن عبد العزيز وشريح والاوزاعى وابن شبرمة وابراهيم وقضى  
شريح بذلك ثمانين سنة بالكوفة وقال الشافعى تضمن وبه قال احمد وهو قول ابن عباس وابى هريرة  
وعطاء واسحق وقال قتادة وعبد الله بن الحسين العنبرى ان شرط ضمانها ضمن والا فلا وقال ربيعة كل  
العوارى مضمونة وفي الروضة اذا تلفت العين في يد المستعير ضمنها سواء تلفت بأفة سماوية ام بفعله  
بتقصير ام بلاقصير هذا هو المشهور وحكى قول آخر انها لا تضمن الا بالعدى وهو ضعيف ولو  
اعار بشرط ان يكون امانة لغى الشرط وكانت مضمونة وفي حاوى الحنابلة ان شرط نفي ضمانها سقما  
لضمان وان تلف جزؤها باستعماله كمثل منشفة لم تضمن في اصح الوجهين انتهى قلت ولو شرط  
الضمان في العارية هل يصح فالشايخ فيه مختلفون كذا في الخفة وقال في خلاصة الفتاوى رجل قال  
لاخر اعرفني ثوبك فان ضاع فانه ضامن قال لا يضمن ونقله عن المنتقى واخرج الشافعى ومن معه  
بأحاديث منها حديث ابى امامة اخرجه ابو داود عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة  
الوداع يقول العارية مؤداة والزعيم غارم وحسنه الترمذى وصححه ابن حبان ومنها حديث امية ابن  
صفوان بن امية عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعار منه ادرعا يوم حنين فقال اغصبا  
بالحمد قال لا بل عارية مضمونة رواه ابو داود والنسائى ومنها حديث يعلى بن امية رواه ابو داود والنسائى  
عنه قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا انتك رسلى فادفع اليهم ثلاثين درعا فقلت يا رسول



الله اعارة مضمونة عارية مؤداة و منها حديث سمرة روى انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على البدن ما اخذت حتى تؤديه وحسنه الترمذي وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري و محمد الذين ينفون الضمان الا بالتعدى ما روى الدارقطني ثم البيهقي في سننهما عن عمرو بن عبد الجبار عن عبيدة بن حسان عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليس على المستودع غير اهل ضمان ولا على المستعير غير اهل ضمان وروى ابن ماجه في سننه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اودع ودعة فلا ضمان عليه فان قلت قال الدارقطني عمرو بن عبد الجبار وعبيدة ضعيفان وانما يروى هذا من قول سمير غير مرفوع قلت قبل الجرح المبهمة لا يقبل ما لم يتبين سببه ورواية من وقعه لا تقدر في رواية من رفعه وقيل عبيدة هذا لم يضعفه احد من اهل هذا الشأن وذكره البخاري في تاريخه ولم يذكر فيه جرحا وكذا عمرو بن عبد الجبار لم يضعفه احد غير ان ابن عدى لما ذكره لم يزد على قوله له منا كبير وقد اعترض بعضهم على القائل المذكور بأن عبيدة قال فيه ابو حاتم الرازي انه منكر الحديث وقال ابن حبان يروى الموضوعات عن الثقات ورد عليها ما يثبتها لم يثبتها بسبب الجرح والجرح المجرد لا يقبل على ان البخاري لما ذكره في تاريخه لم يتعرض اليه بشئ والجواب عن حديث ابن امامة انه ليس فيه دلالة على التضمن لان الله تعالى قال (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها) فاذا تلقت الامانة لم يلزمه ردها واما حديث صفوان بن امية فهو مضطرب سنداً ومناً وجميع وجوهه لا يخلو عن نظر وهذا قال صاحب التهيد الاضطراب فيه كثير ولا حجة فيه عندي في تضمين العارية انتهى ثم على تقدير صحته قوله مضمونة اي مضمونة الرد عليك بدليل قوله حتى يؤديها اليك ويحتمل ان يريد اشتراط الضمان والعارية بشرط الضمان مضمونة في رواية للحنفية وروى عبد الرزاق في مصنفه عن عمار بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال العارية بمنزلة الودعة لا ضمان فيها الا ان يتعدى واخرج عن علي رضي الله تعالى عنه ليس على صاحب العارية ضمان واخرج ابن ابي شيبة عن علي رضي الله تعالى عنه العارية ليست بيعاً ولا مضمونة تماماً وهو معروف الا ان يخالف فيضمن واما حديث سمرة فان الاداء فيه فرض ولا يلزم منه الضمان ولولزم من اللفظ الضمان لازم الخصم ان يضمن الموهون والودائع لانها مما قبضته اليد **ص** باب الاستعارة للعروس عند البناء **ش** هذا باب في بيان حكم الاستعارة لاجل العروس والعروس تمت يستوى فيه الرجل والمرأة مادام في امراسهما ويقال اسم لهما عند دخول احدهما بالآخر وفي غير هذه الحالة الرجل يسمى عرساً والمرأة عروساً قوله عند البناء اي الزفاف يقال بنى على اهله اذا زفها وقال ابن الاثير الابتاء والبناء الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله وقال الجوهري ولا يقال بنى باهله ورد عليه بانه قد جاء في غير موضع وهو ايضا استعماله في كتابه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد الواحد بن ايمن قال حدثني ابي قال دخلت على عائشة رضي الله تعالى عنها وعليها درع فطرحته من خسة دراهم فقالت ارفع بصرك الى جاريتي انظر اليها فانما زهي ان تابسه في البيت وقد كان لي منها درع على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كانت امرأة تقين بالمدينة الا ارسلت الى تستعيره **ش** وطابقت للترجمة في قوله فان كانت امرأة الى آخره ذكر رجاله وهم اربعة ابو نعيم الفضل

ابن دكين وعبد الواحد بن ايمن الخزومي مولى ابي عمرو المكي يكنى ابا القاسم وابو ايمن ضد الايسر الحبشي الخزومي المكي وهو من افراد البخاري وعائشة ام المؤمنين والحديث تفرد به البخاري **ش** قوله وعليها درع قطر جله حالية ودرع مضاف الى قطر والدرع قميص المرأة وهو مذكر ودرع الحديد مؤنثة وحكى ابو عبيد انه يذكر ويؤنث والقطر بكسر القاف وسكون الطاء المهملة وفي آخره راه قال ابن فارس هو جنس من البرود وقال الخطابي ضرب من المروط غليظ وقيل ثياب من غليظ القطن وغيره وقيل من القطن خاصة وفي رواية ابي الحسن القاسمي وابن السكن بالقاه كذا قاله ابن قرقول ثم قال وهي ضرب من ثياب اليمن يسرف بالقطرية فيها حجرة وقال البيهقي الصواب بالقاف وقال الازهرى الثياب القطرية منسوبة الى قطر قرية في البحرين فكسروا القاف للنسبة وخففوا وفي رواية المسمى والسرخسي درع قطن يضم القاف وفي آخره نون وقيل الاشهر والصواب بالقاف والنون قوله ثمن خمسة دراهم بضم التاء المثناة وتشديد الميم المكسورة على صيغة المجهول من الماضي من التثمين وهو التقويم وخسة بالنصب برفع الخافض اي قوم بخسة دراهم ويروى ثمن بلفظ الاسم منصوباً برفع الخافض اي ثمن خمسة دراهم فيكون مضافاً الى خمسة دراهم فيكون لفظ خمسة مجروراً بالاضافة ويروى ثمن بالرفع على الابتداء وخسة بالرفع ايضا خبره ولكن يحذف الضمير تقديره ثمنه خمسة دراهم ووقع في رواية ابن شوية وحده خمسة الدراهم قوله انظر بلفظ الامر قوله اليها اي الى الجارية قوله فانما زهي بضم اوله اي تكبر او تأنف وقال ثعلب في باب فعل يضم الفاء وقد زهيت علينا يا رجل وانت مزهوه وعن التميمي ما خوذ من التبه والعجب واصله من البسر اذا حسن منظره وراقت الوانه وقال ابن درستويه العامة تقول زهي علينا فيحصل الفعل له وانما هو مفعول لم يسم فاعله وقال ابن دريد يقال زهي زهوا اذا تكبر ومنه قولهم ما زهاه وليس هو من زهي لان ما لم يسم فاعله لا يتعجب منه ورد عليه ما روى عن ابن عصفور وغيره يحكى التعجب مما لم يسم فاعله في الفاظ معدودة منها ما اجتهه وقال الجوهري قال الشاعر لنا صاحب مولع بالخلاف كثير الخطا قليل الصواب **ش** الج لجام من الخنفساء وازهي اذا ماشى من غراب **قوله** منهن اي من الدروع او من بين النساء قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي في زمنه وايامه قوله تقين بضم التاء المثناة من فوق وفتح القاف وتشديد الباء آخر الحروف وفي آخره نون على صيغة المجهول من التقين وهو الترتين والمعنى ما كانت امرأة بالمدينة تقين زفافها الا ارسلت تستعير ذلك الدرع وقال ابن الجوزي ارادت عائشة رضي الله تعالى عنها انهم كانوا اولاً في حال ضيق فكان الشيء المحترق عندهم اذذاك عظيم القدر وقال صاحب الافعال ان الشيء بقيته قينا اذا صلحه يقال فن اناءك وقال الجوهري فنت الشيء اقبته قينا لمتته واقتانت الروضة اخذت زخرفها ومنه قيل للماشطة مقينة لانها زين النساء وشبهت بالامة لانها تصلى البيت وترينه والقبينة المغينة والقبينة الامة مطلقا والقين وكل صانع عند العرب قين وقال المهاب عارية الثياب للعروس من فعل المعروف والعمل الجاري عندهم لانه مرغوب في أجره لان عائشة رضي الله تعالى عنها لم تمنع منه احداء وقد ان المرأة فتلبس في بيتها ما حسن من الثياب وما يلبسه بعض الخدم وفيه تواضع عائشة واخذها بالبلغة في حال البسار وقد اعانت المنكر في كتابه بعشرة آلاف درهم وذكر ما كانوا عليه ليدكر ذلك **ص** **باب** فضل المنجحة **ش** اي هذا باب في بيان فضل المنجحة وليس في رواية ابى ذر لفظ باب والمنجحة بفتح الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف وفتح الحاء المهملة على



وزن عطيته وهي الناقة والشاة ذات الدر عاربتا ثم ترد الى اهلها وقال ابن الاثير ومنحة الابن ان يعطيه ناقة او شاة ينفع بلبنها ويعيدها وكذلك اذا اعطاه لبن تقع بوبرها وصوفها زمانا ثم يردّها قال القزاز قيل لا يكون المنحة الا ناقة او شاة وقال ابو عبيد المنحة عند العرب على وجهين احدهما ان يعطى الرجل صاحبه صلة فيكون له والاخر ان يعطيه ناقة او شاة ينفع بجلدها ووبرها زمانا ثم يردّها قلت المنحة في الاصل العطية من منح اذا اعطى وكذلك المنحة بالكسر **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم المنحة القحمة الصفي منحة والشاة الصفي تغدو باناء وتروح باناء **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر المنحة بالمدح ولا يمدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا الا في العمل به فضل وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم **قوله** نعم المنحة بفتح الميم وكسر النون وقد ذكرناها الآن **قوله** القحمة بكسر اللام بمعنى الملقوحة اي الخلوب من الناقة وفي التلويح للقحمة بكسر اللام لشاة التي اهلها وبفتحها المرة الواحدة من الحلب وقيل فيها الفتح والكسر والقحمة مرفوع لانه صفة المنحة وقوله الصفي صفة بعد صفة ومعناها الكثيرة الابن قال الكرماني **ص** فان قلت الصفي صفة للقحمة فلم يدخل عليها الفاء قلت لانه اما فعيل او فعول يستوي فيه المذكر والمؤنث **ص** فان قلت فلم يدخل على المنحة قلت لقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية اولان استواء التذكير والتأنيث انما هو فيما كان موصوفه مذكورا انتهى قلت روى ايضا الصفية بـاء التأنيث فلا حاجة الى قوله لانه اما فعيل او فعول على ان قوله اما فعيل غير صحيح لانه من معتل اللام الواوي دون البائي **قوله** منحة نصب على التمييز وقال ابن مالك فيه وقوع التمييز بعد فاعل نعم ظاهرا وقدمته سيوبه الامع الاضمار مثل ينس للظالمين بدلا وجوز المبرد وهو الصحيح **قوله** والشاة الصفي صفة وموصوف عطف على ما قبله وقدمتني معنى الصفي **قوله** تغدو باناء وتروح باناء اي من الابن اي تحلب انا بالقد وانا بالعشي وقيل تغدو بأجر حلبها في القدو والرواح ووقع هذا الحديث في رواية مسلم من طريق سفيان عن ابي الزناد بلفظ الرجل يمنح اهل بيت ناقة تغدو باناء وتروح باناء ان اجرها لعظيم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف واسماعيل عن مالك قال نعم الصدقة **ش** اشار بهذا الى ان عبد الله بن يوسف التميمي واسماعيل بن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس روي عن مالك قال نعم الصدقة القحمة الصفي منحة وهذا هو المشهور عن مالك وكذا رواه شعيب عن ابي الزناد كاسياني في الاثرية وقال ابن التين من روى نعم الصدقة روى بالمعنى لان المنحة العطية والصدقة ايضا عطية وقال بعضهم لا تلازم بينهما فكل صدقة عطية وليس كل عطية صدقة واطلاق الصدقة على المنحة مجاز واو كانت المنحة صدقة لما حلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل هي من جنس الهدية والهبة انتهى قلت اراد ابن التين بقوله روى بالمعنى المعنى الغوى ولا فرق في اللغة بين العطية والمنحة والصدقة والهبة والهدية لان معنى العطية موجود في الكل بحسب اللفظ وانما الفرق بينهما في الاستعمال الا ترى انه لو تصدق على غني يكون هبة او وهب لفقير يكون صدقة وقال ابن بطال المنحة تعليق المنافع لا تعليق ارقاب والسنة ان يرد المنحة الى اهلها اذا استغنى عنها كما رد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ام انس ولما فتح الله على رسوله غنائم خيبر رد المهاجرين الى الانصار من انفسهم وغنائم كاسياني **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال لما قدم المهاجرون المدينة من مكة وليس بأيديهم يعني شيئا وكانت

الانصار اهل الارض والعقار فقاسمهم الانصار على ان يعطوهم ثمارا موالهم كل عام ويكفوهم العمل والمؤنة وكانت امه ام انس ام سليم كانت ام عبد الله بن ابي طلحة فكانت اعطت ام انس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عذاقا فاعطاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام ايمن مولاته ام اسامة بن زيد قال ابن شهاب فاخبرني انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرغ من قتل اهل خيبر فانصرف الى المدينة رد المهاجرين الى الانصار من انفسهم التي كانوا منحوهم من ثمارهم فرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى امه عذاقها واعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ام ايمن مكانين من حائطه وقال احمد بن شبيب اخبرنا ابي عن يونس بهذا وقال مكانين من خالصه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة تعرف من قوله فقاسمهم الانصار الى قوله قال ابن شهاب وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر بن المرح وحرمة بن يحيى واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو ابن سواد ثلاثتهم عن ابن وهب **قوله** وليس بأيديهم يعني شيئا هذا هكذا في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية الباقرين وليس بأيديهم بدون يعني شيئا وقال الكرماني يعني وليس بأيديهم مال والتفسير الاول اعم منه **قوله** فقاسمهم الانصار جواب لما فان قلت ظاهر هذا باخبار حديث ابي هريرة الذي مضى في الزارعة قالت الانصار للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقسم بيننا وبين اخواننا الخيل قال لا فقالوا تكفونا المؤونة ونشر كركم في الثمرة قالوا سمعنا واطعنا قلت لا مغيرة بينهما لان المنى هناك مقاسمة الاصول والمراد هنا مقاسمة الثمار وزعم الداودي رحمه الله ان المراد من قوله فقاسمهم هنا اي حالهم وجعله من القسم بفتح عين لامن القسم بسكون السين وفيه نظر لا يخفى **قوله** وكانت امه اي ام انس بن مالك وقوله ام انس بدل منه وقوله ام سليم بضم السين المهملة بدل عن ام انس وفي رواية مسلم وكانت ام انس بن مالك وهي تدعى ام سليم وكانت ام عبد الله بن ابي طلحة كان اخا انس لامه **قوله** كانت تأكيد لكانت الاولى فهي ام انس وام عبد الله واسمها سهيلة او مليكة بنت ملحان الانصارية وقوله وكانت امه الى قوله ابي طلحة من كلام الزهري الراوي عن انس كذا قال بعضهم ولكن ظاهر السياق انه يقتضي انه من رواية الزهري عن انس فيكون من باب التجريد وهو ان ينتزع من امر ذي صفة امر آخر مثل الامر الاول في تلك الصفة وانما يفعل ذلك مبالغة في كمال الصفة في الامر الاول والتجريد على اقسام منها مخاطبة الانسان نفسه كانه ينتزع من نفسه شخصا فيخاطبه والتجريد هنا من هذا القسم **قوله** فكانت اعطت اي كانت ام انس اعطت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عذاقا بكسر العين المهملة وبذل مجة خفيفة جع عذق بفتح العين وسكون الذال كحل وحبال والعاق الخلة وقيل انما يقال لها ذلك اذا كان حبلها موجودا والمعنى انها وهبت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثمرها **قوله** ام ايمن بالنصب لانه مفعول ثان لاعطى واسمها بركة بالياء الموحدة والراء والكاف المفتوحات وكنيت لانها كانت اولاد تحت عبيد مصغر عبد الحبشي فولدت له ايمن وفي صحيح مسلم انها كانت وصيفة لعبد الله بن عبد المطلب وكانت من الحبشة فلما وادت آمنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت ام ايمن تحضنه حتى كبر صلى الله تعالى عليه وسلم فأعتقها وزوجها مولاة زيد بن حارثة **قوله** ام اسامة بن زيد بن شراحيل بن كعب مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابويه وكان اسود افطس توفي في آخر ايام معاوية سنة ثمان



اوتسع وخسين ومات النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عشرين سنة فاسامة وابن اخوان لام  
واستشهد ابن يوم حنين وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بركة ابي بعد ابي ومات بعد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخمسة اشهر **قوله** قال ابن شهاب هو الزهري الراوى وهو  
موصول بالاسناد المذكور وكذا هو عند مسلم **قوله** مناجهم جمع مناجة **قوله** الى امه اى الى ام  
انس وهى ام سليم المذكورة **قوله** مكانهن اى بدهن **قوله** من حائظه اى من بستانه **قوله** وقال  
احد بن شبيب بفتح الشين المججمة وكسر الباء الموحدة الاولى ابن سعيد ابو عبد الله الحبشى البصرى  
روى عنه البخارى فى مناقب عثمان وفى الاستقراض مفردا وفى غير موضع مقرونا اسناده بالاسناد  
آخر وهو من افراذه روى عن ابيه شبيب عن يونس بن يزيد **قوله** بهذا اى بهذا المتن والاسناد  
وطريق احده بن شبيب وصلة البرقانى عنه مثله **قوله** وقال مكانهن من خالصة اى من خالص ماله  
وقال ابن التين المعنى واحدا لان حائظه صار له خالصا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عيسى بن  
يونس حدثنا الاوزاعى عن حسان بن عطية عن ابي كبشة السلولى سمعت عبد الله بن عمر رضى الله  
تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعون خصلة اعلاهن منجحة العزما  
من عامل يعمل بخصلة منها رجاء ثوابها وتصدق موعودها الا دخله الله بها الجنة قال حسان  
فعددتا مادون منجحة العزما من رد السلام وتشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق ونحوه فاستطعنا ان  
نبلغ خمس عشرة خصلة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله اعلاهن منجحة العزما ذكر رجالة وهم ستة  
الاول مسدد بن مسدد وقد تكرر ذكره **ص** الثاني عيسى بن يونس بن ابي اسحق الهمدانى **ص** الثالث عبد  
الرحمن بن عمرو الاوزاعى **ص** الرابع حسان بن عطية الشامى ابي بكر **ص** الخامس ابو كبشة بفتح الكاف وتسكون  
الباء الموحدة وبالشين المججمة اسمه كنيته والسلولى بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة  
من هوازن **ص** السادس عبد الله بن عمرو بن العاص **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع فى  
ثلاثة مواضع وفيه العنونة فى موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه بصرى وعيسى كوفى والاوزاعى  
وحسان شاميان وحسان امان الحسن فالنون اصلية وامان الحسن فالنون زائدة وليس لحسان هذا ولا  
لابى كبشة فى البخارى سوى هذا الحديث وآخر فى احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرنا ان  
ابا كبشة اسمه وكنيته سواء وزعم الحاكم ان اسمه البراء بن قيس ورد عليه عبد الغنى بن سعيد وبين انه غيره  
والحديث اخر جده ابوداود فى الزكاة عن ابراهيم بن موسى ومسدد كلاهما عن عيسى بن يونس الى آخره  
**ص** ذكر معناه **ص** **قوله** عن حسان بن عطية وفى رواية احمد عن الوليد حدثنا الاوزاعى حدثني حسان بن  
عطية **قوله** عن ابي كبشة وفى رواية احمد حدثني ابو كبشة **قوله** قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفى  
رواية احمد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** اربعون خصلة مبتدأ **قوله** اعلاهن مبتدأ ثان **قوله**  
منجحة العزما خبر المبتدأ الاول والعزما هى الانثى من المعز وكذلك العزما من الظباء والاوزاع **قوله**  
منها اى من الاربعين **قوله** رجاء نصب على التعليل وكذلك **قوله** تصديق موعودها **ص** فان قلت من المعلوم  
قطعا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عالما بها اجمع لانه لا ينطق عن الهوى فلم يذكرها قلت المعنى  
وهو انفع لنا من ذكرها وذلك والله اعلم خشية ان يكون التعيين لها زهدا عن غيرها من ابواب البر  
**قوله** قال حسان الى آخره قال ابن بطال وايس قول حسان مانعا ان يستطبعها غيره قال وقد بلغنى عن  
بعض اهل عصرنا انه طلبها فوجد ما يبلغ ازيد من اربعين خصلة **ص** فنها ان رجلا سأل رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم عن عمل يدخل الجنة فذكر له اشياء ثم قال والنخلة والنخلة والنخلة على ذى الرحم

الناظم فان لم نطق فاطم الجايح واسق الظمان هذه ثلاث خصال اعلاهن منجحة وليس التى منها لانه  
افضل من النخلة والسلام وفى الحديث من قال السلام عليك كتب له عشر حسنات ومن زاد ورحة  
الله كتب له عشرون ومن زاد وبركاته كتب له ثلاثون وتشميت العاطس الحديث وهو ثلاث ثبت  
لث الود فى صدر اخيك احداها تشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق وامانة الضائع والصنعة  
الاخرى واعطاء صلة الجبل واعطاء شمع النمل وان يؤنس الوحشان اى تلقاه بما يؤنس من القول  
الجبل اى يبلغ من ارض القلاة الى مكان الانس وكشف الكربة قال صلى الله تعالى عليه وسلم من كشف  
كربة عن اخيه كشف الله عنه كربة يوم القيامة وكون المرء فى حاجة اخيه وستر المسلم للحديث والله  
فى عون العبد مادام العبد فى عون اخيه ومن ستر مسلما ستره الله يوم القيامة والتفصح فى المجالس وادخال  
السرور على المسلم ونصر المظلوم والاخذ على يد الظالم قال انصر اخاك ظالما او مظلوما والدلالة على  
الخير قال الدال على الخير كفاعله والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول الطيب يرد به المسكين  
قال تعالى (قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها اذى) وفى الحديث اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم  
تجد بكلمة طيبة وان تفرغ من دلوك فى اناءك المستقى وغرس المسلم وزرعه قال صلى الله تعالى عليه  
وسلم ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زراعا فبأكل منه طير او انسان او بهيمة الا كان له صدقة والهدية  
الى الجار قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحقرن احدا كن جارها او فرس شاة والشفاعة للمسلم وزرعة  
عزير ذل وغنى افتقر وعالم بين جهال ارجوا ثلاثة غنى قوم افتقر وعزير قوم ذل وعالم يلعب به  
الجهال وعبادة المريض للحديث ما تد المريض على محارق الجنة والرد على من يغتاب قال من حى  
مؤمنا من منافق يغتابه بعث الله اليه ملكا يوم القيامة يحصى له من النار ومصافحة المسلم قال لا يصافح  
مسلم مسلما فتزول يده عن يده حتى يغفر لهما والتحاب فى الله والتجالس الى الله والتزاور فى الله  
والتبازل فى الله قال الله تعالى وجبت محبتي لاصحاب هذه الاعمال الصالحة وعون الرجل فى دابته  
يحمل عليها متاعه صدقة روى ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انتهى وقال الكرماتى  
قول هذا الكلام رجم بالغيب لاحتمال ان يكون المراد غير المذكور من سائر اعمال الخير ثم انه من  
اين علم ان هذه ادنى من المنحة لجواز ان يكون مثلها او اعلى منها ثم فيه تحكم حيث جعل السلام منه  
ولم يجعل رد السلام منه مع انه صرح فى هذا الحديث الذى نحن فيه وكذا جعل الامر بالمعروف  
منه بخلاف النهى عن المنكر وفيه ايضا تكرار لدخول الاخير وهو الاربعون تحت بعض ما تقدم  
فتأمل **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى قال حدثني عطاء عن جابر رضى الله  
تعالى عنه من كانت له ارض فليزرعها وليمنحها اخاه فان ابي فليسك ارضه **ش** مطابقتها  
لترجمة فى قوله وليمنحها اخاه وقدمضى الحديث فى كتاب المزارعة فى باب ما كان من اصحاب النبي صلى الله  
الله تعالى عليه وسلم يواسى بعضهم بعضا فى الزراعة فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن الاوزاعى  
الى آخره وقدمضى الكلام فيه هناك **ص** وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى حدثني الزهري  
حدثني عطاء بن يزيد حدثني ابو سعيد قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن  
الهجرة فقال ويحك ان الهجرة شأنها شديد فهل لك من ابل قال نعم قال فتعطى صدقتها قال نعم قال فهل  
تمنع منها شيئا قال نعم قال فتحملها يوم وردها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله ان يترك من عملك  
شيئا **ش** مطابقتها لترجمة فى قوله فهل تمنع منها شيئا الى قوله قال فاعمل من وراء البحار وقد



مضى الحديث في كتاب الزكاة في باب زكاة الابل فانه اخرجهم هنالك عن علي بن عبد الله عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي الى آخره وفسر الكلام فيه هناك قوله قال محمد بن يوسف ظاهره التعليل ويحتمل ان يكون معطوفا على الذي قبله فيكون موصولا ووصله الاسماعيلي وابوزمهم من طريق محمد بن يوسف المذكور قوله يوم وردها اي يوم نوبة شربها وذلك لان الحلب يومئذ اوفق لتناقه وارفق للمحتاجين قوله ان يترك اي ان يتقصك من الوتر ويروي ان يترك من الترك من باب الاعتقال **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عمر وعن طارس قال حدثني اعمامهم بذلك يعني ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخرج الى ارض تترزعا فقال لمن هذه فقالوا اكترها فلان فقال امانه او منحها اياه كان خيرا له من ان يأخذ عليها اجر معلوما **ش** مطابقة للترجمة في قوله امانه لو منحها اياه الى آخره لانه يدل على فضل النخعة وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد البصري وايوب هو الحنطاني وعمر وهو ابن دينار المكي ومر الحديث في المزارعة قوله يتر من الهز وهو الحركة والمعنى الى ارض تتحرك وتزناح لاجل الزرع الذي عليها وكل من خف لامر وارناح فقد اهتز له قوله لو منحها اي لو اعطاها المالك فلانا المكثري على طريق النخعة لكان خيرا له لانها اكثر ثوبا ولائهم كانوا ينسازعون في كراء الارض اولانه كره لهم الاقتتان بالمزارعة لتلايقعدوا بها عن الجهاد **ص** باب **ع** اذا قال اخذ منك هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قال رجل لا اخذ منك هذه الجارية قوله على ما يتعارف الناس اي على عرفهم في صدور هذا القول منهم او على عرفهم في كون الاخذام هبة او عارية قوله فهو جائز جواب اذا واصله ان عرفهم في قوله اخذ منك هذه الجارية ان كان هبة نكون هبة وان كان عرفهم ان هذا عارية يكون عارية وقال ابن بطال لا اعلم خلافا بين العلماء انه اذا قال اخذ منك هذه الجارية او هذا العبد انه قد وهب له خدمته لارقبته وان الاخذام لا يقتضي تملك الرقبة عند العرب كما ان الاسكان لا يقتضي تملك رقبة الدار انتهى وقال اصحابنا اذا قال اخذ منك هذا العبد يكون عارية لانه اذن له في استخدامه واذا كان عارية فله ان يرجع فيها متى شاء **ص** وقال بعض الناس هذه عارية **ش** قال الكرماني قيل اراد به الخفية وغرضه انهم يقولون انه اذا قال اخذ منك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى قلت ليس في قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله فاعطوها هاجر وقوله واخذها هاجر لا يدل على الهبة **ص** وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة **ش** قال ابن بطال لم يختلف العلماء انه اذا قال كسوتك هذا الثوب مدة بسميها فله شرطه وان لم يذكر اجلا فهو هبة لان لفظ الكسوة يقتضي الهبة لقوله تعالى (فكفارتهم اطعام عشرة مساكين او كسوتهم ولم يختلف الامة ان ذلك تملك للطعام والسياب **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاصمعي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذها هاجر **ش** هذا قطعة من حديث في قصة ابراهيم وهاجر سلخهما من الحديث الذي يتماه في كتاب البيوع في باب شراء المملوك من الحرابي وذاكر ايضا قطعة منه معلقة في باب قبول الهدية من المشركين وذاكر هذه القطعة هنا موصولة عن ابي اليمان الحكيم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاصمعي عن ابي هريرة واراها بالاستدلال على الخفية في قولهم ان قول

الرجل اخدمتك هذا العبد عارية ولكن لا يصح استدلاله بهذا لما ذكرنا الآن وكذلك قال ابن بطال واستدلال البخاري بقوله فأخدمها هاجر على الهبة لا يصح وانما صححت الهبة في هذه القصة من قوله فأعطوها هاجر اى اعطوا سارة الوليدة التي تسمى هاجر وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب شراء المملوك من الحربى **باب** اذا حمل رجل على فرس فهو كالعمري والصدقة شىء **باب** اى هذا باب يذكرك فيه اذا حمل رجل على فرس اى تصدق به ووجهه بأن يقال عليه في سبيل الله وندكر الآن هل المراد من الحمل التملك او التحبىس قوله فهو كالعمري اى فتحكمه كحكم العمري وحكم الصدقة يعنى لا رجوع فيه كالارجوع في العمري والصدقة **باب** اما العمري فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من امر عمرى فهو للعمري له ولورثته من بعده **باب** واما الصدقة فانه يراد بها وجه الله تعالى فيقع جميع العبد لله تعالى وانما نصبت للفقر نيابة عن الله تعالى بحكم الرزق الموعود فلا يبقى محل للرجوع ولكن اطلاق الترجة لا يساعد ماذهب اليه البخاري لان المراد بالحمل على الفرس ان كان بقوله هولاك يكون تملكه كمال ابن بطال فهو كالصدقة فاذا قبضها لم يجز الرجوع فيها وان كان مراده التحبىس في سبيل الله قال ابن بطال هو كالوقف لا يجوز الرجوع فيه فندرجه في عموم وعن ابى حنيفة ان الحبس باطل في كل شىء وقال الداودى قول البخاري هو كالعمري والصدقة تحكم بغير تأمل وقول من ذكر من الناس اصح لانهم يقولون المسلمون على شروطهم قلت عند الحنفية قول الرجل حلت على هذا الفرس لا يكون هبة الا بالنية لان الحمل هو الاركاب حنيفة فيكون عارية ولكنه يحتمل الهبة يقال حمل الامير فلانا على الفرس معناه ملكه اياه فيحمل على التملك عندنيته لانه نوى ما يحتمله لفظه وفيه تشديد عليه فيعتبر نيته واما قول ابى حنيفة ان الحبس باطل ليس في شىء معين وانما هو عام كاقال ابن بطال نافلا عنه ان الحبس باطل في كل شىء وليس هو منفردا بهذا القول وقد قال شريح القاضي بذلك قبله **باب** وقال بعض الناس له ان يرجع فيه اشىء اراد بهذا البعض ابا حنيفة وانما قال له ان يرجع فيه الا نأخذ كرنا انه ان اراد بالحمل التحبىس يكون وقفا والوقف غير لازم عنده واطلاق البخاري كلامه ونسبة جواز الرجوع الى ابى حنيفة في هذه الصورة خاصة ليس واقعا في محله لانه يرى بطلان الوقت الغير المحكوم به ويرى جواز رجوع الواهب عن هبته الا في مواضع معينة كما عرف في كتب الفقه وقال الكرماني خالف فيه اى في حكم حمل الرجل على فرس وجعل الحبس باطلا ولهذا قال البخاري وقال بعض الناس له ان يرجع فيها والحديث يرد عليه قلت لانسلم ان الحديث يرد عليه لان معنى الحمل عنده ما ذكرناه عن قريب انه عارية والخضم ايضا يقول ان للعبان يرجع في عاريته **باب** حديث الحميدى اخبرنا حميدان قال سمعت مالكا يسأل زيد بن اسلم قال سمعت ابى يقول قال عمر رضى الله تعالى عنه حلت على فرس في سبيل الله فرائته يباع فساأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تشتروا ولا تبيعوا في صدقة شىء قبل مطابقته للترجة في قوله حلت على فرس في سبيل الله ورد عليه بأن هذا بعيد المراد من الحديث عدم عود الرجل الى صدقته والحديث مضى عن قريب في باب لا يحمل لاحد ان يرجع في هبته وصدقته وقد مر الكلام فيه هناك وقال الخطابي يحتمل ان يكون فيه انه قد اخرج من ملكه اوجه الله تعالى وكان في نفسه منه شىء فاشفق صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفسد نفسه ويحبط اجره فهاه عنه وشبهه بالعود في صدقته وان كان بالثمن وهذا كتحريمه على المهاجرين معاودة دارهم بمكة قال واما اذا تصدق بالثمن لا على سبيل الاحباس على اصله بل على سبيل البر والصدقة فانه يجري مجرى الهبة ولا بأس عليه في ابتاعه من صاحبه والله اعلم







لا يمنع الشهود اذا ما صلوا لتحمل الشهادة واثباتها في الكتاب وقيل لا قامت اداؤها عند الحكم وقيل لا تصلح والاداء جبرام وهذا امر يندب وقيل فرض كفاية وقيل فرض عين وهو قول قتادة والربيع وقال مجاهد وابو جعفر وغير واحد اذا دعيت لشهادة فانت بالخيار واذا شهدت فدعيت فاجب قوله ولا تنسأوا اي ولا تضجروا ان تكتبوه صغيرا او كبيرا اي قليلا كان المال او كثيرا قوله الى اجله اي وقته قوله ذلكم اشارة الى ان تكتبوه لانه في معنى المصدر اي ذلكم المكتوب قوله افسط اي اعدل واقوم للشهادة اي اعون على اقامة الشهادة قوله وادنى ان لا ترثوا اي اقرب من انشاء الرب في مبلغ الحق والاجل قوله الا ان تكون تجارة استثناء من الاستشهاد والكتابة وتجارة حاضرة بالرفع على ان كان النسيئة وقيل هي النسيئة على ان الامم تجارة حاضرة والخبر تدبرونها وقيل بالصب على ان تكون التجارة حاضرة وقيل هي حاضرة فدايد تدبرونها اي تدبرونها ويس فيها اجل ولا نسيئة واباح الله ترك الكتابة فيها لعدم الخوف فيه من التأجيل قوله جناح اي خرج قوله واشهدوا اذا تبايعتم اذا كان فيد اجل او لم يكن فاشهدوا على حقكم على كل حال وروى عن جابر بن زيد ومجاهد وعطاء والضحاك نحو ذلك وقال الشعبي والحسن هذا الامر منسوخ بقوله فان آمن بعضكم بعضا وهذا الامر محمول عند الجمهور على الارشاد والتدب لاعلى الوجوب قوله ولا يضر كاتب وهو ان يزيد او ينقص او يحرف او يشهد بغير علم يستشهد او يمنع عن اقامة الشهادة وقيل ان يمنع الكاتب ان يكتب والشاهد ان يشهد وقيل ان يدعوها وهما مشغولان وقيل ان يدعى الكاتب ان يكتب الباطل والشاهد ان يشهد بالزور قوله وان تفعلوا اي ما تهيتم منه قوله فانه يسوق بكم اي خروج عن الامر قوله واتقوا الله اي خافوه وراقبوه وانبهوا امره وتركوا زواجره قوله ويعلمكم الله اي يشرع دينه والله بكل شيء عليم اي بحقائق الامور ومصالحها وعواقبها ولا يخفى عليه شيء من الاشياء بل علمه محيط بجميع الكائنات قوله وقول الله عز وجل بالجر مطف على قوله اقول الله تعالى قوله يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط الآية في سورة النساء قوله بالقسط اي بالعدل فلا تعدوا عند عينا ولا شمالا وان لا يأخذكم في الحق اومة لائم قوله شهد الله تقيون شهادتكم اوجه الله كما امرتم باقامتها قوله واولوكم اي اولوكم كانت الشهادة على انفسكم اي شهد بالحق واولوكم اذ استأثرت عن الامر بالحق فيه وان كانت مضرة عليك فان الله سبحانه يجعل ان اطاعة فرجا ومخرجا من كل امر يضيق قلبه وقيل معنى الشهادة على نفسه هي الاقرار على نفسه لانه في معنى الشهادة عليه بالزام الحق لها قوله او والدين والاقرين اي وان كانت الشهادة عليهم فلا تراهم بل اشهدوا بالحق وان ماد ضررها عليهم فالحق حاكم عليهم وعلى كل احد قوله ان يكن غنيا اي ان يكن المشهود عليه غنيا لا ترعوه اغناه او يكن فقيرا لا تشفقوا عليه لفقره فالله اولي بهما منكم واعلم ما فيه صلاحهما قوله فلا تتبعوا الهوى ان تعدوا اي كراهة ان تعدوا او ارادة ان تعدوا على اعتبار العدل والعدل قوله وان تلوا من اللى وهو التحريف وتعمد الكذب اي وان تلوا السننكم عن شهادة الحق او تعرضوا عن الشهادة بما عندكم وتعموها فان الله كان بما تعملون خبيرا مجاز انكم عليه ص باب ه اذا عدل رجل احدا فقال لانعم الاخير او قال ما علمت الاخيرا ش اي هذا باب يذكريه اذا عدل رجل احدا وقوله احدا هو رواية الكشي ميني وفي رواية غير ما اذا عدل رجل رجلا وعدل بتشديد الدال من التعديل قوله فقال اي المعدل لانعم الاخير او ما علمت الاخيرا ولم يذكري جواب اذا الذي هو حكم المسألة لاجل

الخلاف وروى الطحاوي عن ابي يوسف انه اذا قال ذلك قبلت شهادته ولم يذكري خلافا من الكوفيين في ذلك واحتجوا بحديث الافك على ما يأتي حديث الافك وعن محمد لا بد ان يقول المعدل هو عدل جائز الشهادة والاصح انه يكتفى بقوله هو عدل وذكر ابن التين عن ابن عمر انه كان اذا ائتم مدح الرجل قال ما علمنا الاخيرا وروى ابن القاسم عن مالك انه انكر ان يكون قوله لا اعلم الاخيرا تركية وقال لا يكون تركية حتى يقول رضى وأراه عدلا رضى وذكر المزني عن الشافعي قال لا تقبل في التعديل الا ان يقول عدل على ولي ثم لا يقبله حتى يسأله عن معرفته فان كان يعرف حاله الباطنة يقبل والا لم يقبل ذلك وفي التوضيح والاصح عندنا يعني الشافعية انه يكفي ان يقول هو عدل ولا يشترط على ولي ص حدثنا حجاج حدثنا عبدالله بن عمر النخعي حدثنا ثوبان وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة وابن المسيب وعلقمة ابن وقاص وعبيد الله عن حديث عائشة رضى الله عنها وبعض حديثهم يصدق بعضها حين قال لها اهل الافك قدما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليها واسامة حين استلبت الوحي يستأمرهما في فراق اهلها فاما اسامة فقال اهلك ولا تعلم الاخيرا وقالت بريرة ان رأيت عليها امرا اغصه اكثر من انفا جارية حديثه السن تمام عن عيين اهلها فتأتى الداجن فتأكله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بعدنا من رجل بلغني اذاه في اهل بيتي فوالله ما علمت من اهلنا الاخيرا ولقد ذكرنا رجلا ما علمت عليه الاخيرا ش مطابقة للترجمة في قوله ولا تعلم الاخيرا ورجاله حجاج بن المنهال وفي بعض النسخ مذكور باسم ابيه وعبيد الله بن عمر بن غانم النخعي بضم النون وقبح الميم وسكون الياء آخر الحروف وبالراء قال في تهذيب الكمال روى عن يونس بن يزيد الابلي ويزيد الرقاشي وثقه ابو داود وقال ابن منده نزل افرقية وذكره مصنف رجال الصحيحين من افراد البخاري وبقية الرجال مشهورون وعبيد الله بن عتبة وفيه رواية التابعي عن اربعة من التابعين على نسق واحد وهذا الحديث اخرجه البخاري في مواضع في الشهادات ايضا عن ابي الربيع سليمان بن داود وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنذور وفي الاعتصام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الجهاد وفي التوحيد وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الايمان والنذور ايضا عن الحجاج وفي التوحيد ايضا عن يحيى بن بكير واخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهراني به وعن حبان بن موسى وعن حسن الخوافي وعبد بن حديد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع وعبد بن حديد واخرجه النسائي في عشرة النساء عن ابي داود سليمان بن سيف الخرائي وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه البخاري هنا مختصرا ولم يقع في رواية ابي ذر الا الى قوله ولا تعلم الاخيرا وفيه عن الليث معلقا وهو قوله وقال الليث حدثني يونس ووصله في كتاب التفسير عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس الى آخره على ما سيجي بيانه ان شاء الله تعالى قوله وبعض حديثهم مبتدأ وقوله يصدق بعضها خبره والواو فيه الحال قوله اهل الافك بكسر الهمزة وسكون الفاء والافك في الاصل الكذب وارادوا به ههنا ما كذب على عائشة رضى الله تعالى عنها مما رويت به قوله استلبت استعمل من الليث وهو الابطاء والتأخر يقال لبث يلبث لينا يسكون الباء وقد يفتح ويقال الليث بفتح اللام الاسم وبالضم المصدر قوله يستأمرهما اي يشاورهما قوله فقال اهلك اي فقال اسامة اهلك بالنصب اي ازم اهلك ويجوز بالرفع اي هي اهلك او



اهلك غير مطعون عليه ونحوه قوله بريرة هي مولا عائشة قوله ان رأيت عليها اي ما رأيت  
عليها او كلة ان النافية بمعنى ما لا نفي قوله انحصر بالعين المجمة والصاد المهملة اي اعيبها به واطمن به  
عليها يقال انحصر فلان اذا استصغره ولم يره شيئا ونحست عليه قولاً اي اعيبه عليه قوله الداجن  
بالدال المهملة وكسر الجيم هو شاة الفلت البيوت واستأنست ومن العرب من يقولها باللهاء وسيأتي تمام  
الكلام عن قريب بعد ابواب ان شاء الله تعالى **ص** باب \* شهادة المختبي **ش** **ص**  
اي هذا باب في بيان حكم شهادة المختبي بالخاء المجمة اي المختفي عند التحمل تقديره هل يجوز ام لا ثم  
ذكر بقوله **ص** واجازه عمرو بن حريث **ش** اي اجاز الاختباء عند تحمّل الشهادة  
عمرو بن حريث بضم الحاء المهملة وبالثالثة ابن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي  
من صغار الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولا يه صحبة وليس له في البخاري ذكر الا في هذا الموضع  
وهذا التعليق رواه البيهقي من حديث سعيد بن منصور حدثنا هشيم ابناً الشيباني عن محمد بن عبد الله  
الثقي ان عمرو بن حريث كان يحير شهادته بمعنى المختبي ويقول كذا يفعل بالخائن والفاجر **ص**  
قال وكذلك يفعل بالكاذب الفاجر **ش** اي قال عمرو بن حريث كذلك اي بالاختباء عند تحمّل  
الشهادة يفعل بسبب الكاذب الفاجر واراد به المدبون الذي لا يعترف بالدين ظاهراً ثم يختلي به  
الدائن في موضع وقد كان اخفى فيه من يسمع اقراره بالدين فاذا شهد بذلك بعد ذلك يسمع عند عمر  
وبه قال الشافعي في الجديد وابن ابي ليلى ومالك واحد واصح وروى عن شريح والشعبي والنخعي  
انهم كانوا لا يحيزون شهادة المختبي وقالوا انه ليس بمدل حين اختفى من بشهده عليه وهو قول ابى  
ابى حنيفة والشافعي في القديم **ص** وقال الشعبي وابن سيرين وعطاء وقتادة السمع شهادة  
**ش** يعني اذا سمع من احد شيئاً ولم يشهده عليه يسمع شهادته عند عامر الشعبي ومحمد بن  
سيرين وعطاء بن ابي رباح وقتادة بن دعامة وتعليق الشعبي رواه ابن ابي شيبة عن هشيم عن مطرف  
عنه به وروى عن الشعبي انه قال يجوز شهادة السمع اذا قال سمعته يقول وان لم يشهده وكذا روى  
عن عبيدة وابراهيم قال شهادة السمع جائزة قال الطحاوي في مختصره يجوز للرجل ان يشهد بما سمع  
اذا كان معاً يئامن سمعته منه وان لم يشهده على ذلك **ص** فان قلت قد مر ان الشعبي لا يحيز شهادة المختبي وقوله  
السمع شهادة يعارضه قلت لا احتمال ان في شهادة المختبي بخادعة ولا يلزم من ذلك رد شهادة السمع من  
غير قصد وعن مالك نظيره وهو انه قال الحرص على تحمّل الشهادة قاذح فان اختفى ايشهده فهو  
حرص **ص** وقال الحسن بن قول لم يشهدوني على شيء واني سمعت كذا وكذا **ش**  
تعليق الحسن البصري رواه ابن ابي شيبة عن حاتم بن وردان عن يونس عن الحسن قال لو ان  
رجلاً سمع من قوم شيئاً فانه يأتى القاضي فيقول لم يشهدوني ولكنتي سمعت كذا وكذا **ص**  
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعت عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول انطلق  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بن كعب الانصاري يؤمان النخل التي فيها ابن صباد حتى اذا  
دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفتي بجذوع النخل وهو  
يختل ان يسمع من ابن صباد شيئاً قبل ان يراه وابن صباد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمرمه  
او زمزمة فرأت ام ابن صباد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يفتي بجذوع النخل فقالت لابن صباد  
اي صاف هذا محمد فتناهى ابن صباد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو تركته بين **ش**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهو يختل ان يسمع من ابن صباد شيئاً قبل ان يراه والحديث مضى  
في كتاب الجنائز في باب اذا سلم الصبي فأت هل يصلى عليه فانه اخرجه هناك عن عبد الله عن  
يونس عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر اخبره الى آخره بأنهم منه واخرجه هنا عن  
ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره وقدم الكلام  
فيه هناك مستوفى ونذكر بعض شيء ليعدله هدمه قوله يؤمان اي يقصدان قوله طفق رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الفاء من افعال المقاربة معناه اخذ في الفعل وجعل يفعل قوله يفتي  
خبر طفق قوله وهو يختل جلة وقعت حالا وهو بكسر التاء المشنة من فوق اي يطلب ابن صباد  
مستغفلاً ليمسح شيئاً من كلامه الذي يتكلم به في خلوته حتى يظهر للصحابة انه كاهن واصل المختل  
الخدع يقال ختله يختله اذا خدعه وراوغه وختل الذئب الصبي اذا اختفى له قوله في قطيفة هي  
كساء مختل قوله رمرمة بالراءين وهو الصوت الخفي قوله او زمزمة شك من الراوى وهو بالراءين  
المجتمين قوله اي صاف بمعنى ياصاف وهو بالصاد المهملة والفاء المضومة او المكسورة او الساكنة  
ابن صباد قوله فتناهى قال ابن الاثير قيل هو تفاعل من النهى العقل اي رجع اليه عقله وتنبه  
من غفلته وقبل هو من الانتهاء اي انتهى عن زمزمنه قوله لو تركته بين اي لو تركته امه بحيث  
لا يعرف قدوم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يندش عنه بين لكم باختلاف كلامه ما يهون  
عليكم شأنه وقال المهلب فيه جواز الاحتيال على المستسرين في جود الحق حتى يسمع منهم ما يستسرون  
به ويحكم به عليهم ولكن بعد ان يفهم عنهم فها حسبيامينا **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا  
سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها جاءت امرأة رفاعة القرظي الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كنت عند رفاعة فطلعتني فبت طلاقاً فترجعت عبد الرحمن بن  
الزبير انما معه مثل هدية الثوب فقال اتريدين ان ترجعي الى رفاعة لاحتي تذوق عسليته وبذوق  
عسيلتك وابوبكر جالس عنده وخالد بن سعيد بن العاص بالباب ينتظر ان يؤذن له فقال يا ابا بكر لا تسمع  
الى هذه ما تجهر به عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله  
وخالد بن سعيد الى آخر الحديث بيان ذلك ان خالداً انكر على امرأة رفاعة ما تلفظت به عند النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك وكان انكار خالد  
عليها لاعتماده على سماع صوته وهذا هو حاصل ما يقع من شهادة السمع لان خالداً مثل المختفي  
عنه وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی وقد تكرر ذكره وسفيان هو ابن عيينة والحديث اخرجه  
مسلم في النكاح عن ابى بكر بن ابي شيبة وعمر بن الناقص والترمذي فيه عن ابن ابي عمرو واصح بن منصور  
والنسائي فيه وفي الطلاق عن اسحق بن ابراهيم وابن ماجه في النكاح عن ابى بكر بن ابي شيبة ستهم عن  
سفيان به قوله جاءت امرأة رفاعة اسم المرأة تميم بنت وهب ولم يقع في رواية البخاري ولا في  
رواية غيره من مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه تسمية امرأة رفاعة وقد سماها مالك في روايته  
تيممة بنت وهب وقال ابن عبد البر في الاستيعاب ولا اعلم لها غير قصتها مع رفاعة بن سمؤال حديث  
العسيلة من حديث مالك في الموطأ وكذا قال الطبراني في المعجم الكبير لها ذكر في قصة رفاعة ولا حديث  
لها او امازوجها الاول فهو رفاعة بن سمؤال القرظي من بني قريظة قال ابن عبد البر ويقال رفاعة بن رفاعة  
وهو احد العشرة الذين فهم تزلت (ولقد وصلناهم القول) الآية كإرواه الطبراني في معجمه وابن مردويه



في تفسيره من حديث رفاعه باسناد صحيح واما زوجها الثاني فهو عبد الرحمن بن الزبير بن قحطان الزاي وكسر  
 الباء الموحدة بلاخلاف ابن بطاوة قبل باطمان بن قريظة واما ما ذكره ابن منده وابو نعيم في كتابيهما  
 معرفة الصحابة انه من الانصار من الاوس ونسباه انه عبد الرحمن بن الزبير بن زيد بن امية بن زيد بن  
 مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس فقير جيد وقبل اسم المرأة سهيمة وقبل الغميصاء  
 وقبل الرميضاء قلت لما خرج الترمذي حديث امرأة رفاعه القرظي عن عائشة رضي الله تعالى عنها  
 قال وفي الباب عن ابن عمرو انس والرميضاء او الغميصاء فهذا يدل على انها غير المرأة التي تزوجت  
 ابن الزبير \* اما حديث ابن عمر فاخرجه النسائي وابن ماجه عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في الرجل يكون له المرأة ثم يطلقها ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل ان يدخل بها فترجع الى زوجها  
 الاول قال لاحق بنود عسيلة \* واما حديث انس فرواه البيهقي من رواية محمد بن دينار عن يحيى  
 ابن يزيد الهنائي قال سالت انس بن مالك عن رجل تزوج امرأة وكان قد طلقها زوجها أحسبه  
 قال ثلاثا فلم يدخل بها الثاني فقال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا تحل له حتى  
 يذوق عسيلتها وتذوق عسيلته \* واما حديث الرميضاء او الغميصاء فهو من حديث عائشة رواه  
 الطبراني في الكبير باسناد صحيح من رواية جاد بن سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال للغميصاء لاحق بنود عسيلة وتذوق من عسيلته  
 وروى النسائي بسند جيد عن عبد الله بن عباس ان الغميصاء او الرميضاء انت النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم تشكى زوجها وانه لا يصل اليها فلم يلبث ان جاء زوجها فقال يا رسول الله انها كاذبة  
 وهو يصل اليها ولكنها تريد ان ترجع الى زوجها الاول فقال ليس ذلك لها حتى يذوق  
 عسيلته قلت وفي الباب \* روى بكر بن معروف عن مقاتل بن حيان في قوله تعالى فان طلقها  
 فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره تزلت في عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك النصرى  
 كانت تحت رفاعه يعني ابن وهب وهو ابن عمها فزوجها ابن الزبير ثم طلقها فأتت رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان زوجي طلقني قبل ان يمسني فأرجع الى ابن عمي فقال لاحق  
 يكون مس فلبثت ما شاء الله ثم أتت فقالت يا رسول الله ان زوجي الذي كان تزوجني بعد زوجي  
 كان مسني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذبت بقولك الاول فلن اصدقك في الآخر  
 فلبثت فلما قبض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انت يا بكر رضي الله تعالى عنه فقالت ارجع  
 الى زوجي الاول فان الآخر قد مسني فقال لها ابو بكر قد عهدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 حين قال لك فلا ترجعي اليه فلما قبض ابو بكر رضي الله تعالى عنه جاءت عمر رضي الله تعالى عنه فقال ان  
 أتيتني بعد مرتك هذه لا رجعتك قوله فبت طلاق بالياء الموحدة المفتوحة وتشديد التاء المشددة من  
 فوق اي قطع قطعاً كلياً بحصول البيئونة الكبرى وهكذا رواية الجمهور بت من الثلاث المجرد وفي  
 رواية النسائي فابت طلاق من المزيديده وهي لغة ضعيفة وقال الجوهري حكاية عن الاصمعي لا يقال  
 ببت قال وقال الفراء هما لغتان ويقال به بته بضم الباء في المضارع وحكى بته بالكسر قال الجوهري وهو  
 شاذ وفي رواية ابى نعيم من حديث ابن عباس كانت اميمة بنت الحارث عند عبد الرحمن بن الزبير فطلعت  
 ثلاثا الحديث وهنا صرح بالثلاثة وفي رواية للجباري على ما يأتي ان رفاعه طلقني آخر ثلاث

تطبيقات فبان منه ان الثلاث كانت متفرقات وان المراد بقوله هذا فبت طلاق هي الطلقة الثالثة التي  
 تحصل بها البيئونة الكبرى قوله مثل عدبة الثوب بضم الهاء وسكون الدال وهي طرف الدال الذي لم يذبح  
 شبروها بهذب العين وهو شعر الجن وفي رواية لمسلم فاخذت هدية من جلبا بها فبسم رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال خالد الاترجر هذه وفيه قالت عائشة وعليها خمار اخضر فشكت اليها  
 وارنها خضرة بجلدها وفيه فجاء ابن الزبير ومعه ابنان له من غيرها فقالت والله مالي اليه من ذنب  
 الان ما معه ليس بأغنى عني من هذه واخذت هدية من ثوبها فقال كذبت يا رسول الله اني لا نقضها  
 نقض الادبم ولكنها ناشرتك رفاعه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان كان ذلك لم تحلي  
 له اولم تصلي له حتى يذوق من عسيلتك وفي تهذيب الاذهري قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وسلم لامرأة سألت عن زوج تزوجته لترجع الى زوجها الاول فلم ينتشر ذكره للإيلاج لاحق  
 بنود عسيلة وفي المصنف عن عامر قال قال علي رضي الله تعالى عنه لا تحلي له حتى يهزها هز بن  
 البكر وقال انس رضي الله تعالى عنه لا تحل للاول حتى يجامعها الثاني ويدخل بها وقال ابن مسعود  
 رضي الله تعالى عنه حتى يسفسهها به قلت كأنه من سفست الريح التراب اذا اثارته او من السفسة  
 وهي انتخال الدقيق ونحوه قوله ان ترجعي ويروى ان ترجعين بالنون وهي على لغة من يرفع  
 الفعل بعد ان قوله عسيلة بضم العين وفتح السين المهملين تصغير عسلة وفي العمل التأنيث  
 والتذكير فانت العسيلة لذلك لان المؤنث يرد اليها الهاء اذا صغر كقولك شمسية ويديدة وقيل انما  
 انه لانه اراد النطفة وضعفه النووى لان الاتزال لا يشترط وانما هي كناية عن الجماع شبه لذة بلذة  
 العمل وحلاوته وقال الجوهري صغرت العسلة بالهاء لان الغالب على العمل التأنيث قال ويقال  
 انما انت لانه اريد به العسلة وهي القطعة منه كما يقال للقطعة من الذهب ذهبه والمراد بالعسيلة  
 هنا الجماع لا الاتزال وقد جاء ذلك مرفوعا من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال العسيلة الجماع رواه الدارقطني وفي اسناده ابو عبد الملك القمي يرويه عن ابن ابي مليكة عن  
 عائشة وقال ابن التين يريد الوطأ وحلاوة مسلك الفرج في الفرج ليس الماء قوله وخالد بن  
 سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الاموي يكنى ابا سعيد اسلم فندما  
 يقال انه اسلم بعد ابى بكر الصديق فكان ثالثا اورابعا وقيل كان خامسا وقال ضمرة بن ربيعة كان  
 اسلام خالد مع اسلام ابى بكر رضي الله تعالى عنهما وهاجر الى الحبشة وقدم على رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في غزوة خيبر وبعثه على صدقات اليمن فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو باليمن  
 قتل بمرج الصفر في الوقعة به سنة اربع عشرة في صدر خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقيل بل كان  
 قتله في وقعة اجنادين بالشام قبل وفاة ابى بكر باربع وعشرين ليلة قوله الاتسمع الى هذه الى آخره  
 كأنه استعظم لفظها بذلك قوله تجهروا الدارقطني تجهروا من الهجر بمعنى تأتي بالكلام القبيح  
 \* وما يستفاد منه ان الرجل اذا اراد ان يعيده طلقته بالثلاث فلا بد من زوج آخر يتزوج بها ويدخل  
 عليها \* واجهت الامة على ان الدخول شرط للحل للاول ولم يخالف في ذلك الاسعيد بن المسيب  
 والخوارج والشيعة وداود الظاهري وبشر المريسي وذلك اختلاف لا خلاف لعدم استنادهم الى  
 دليل واهذا لو قضى به القاضي لا ينفذ والشرط الإيلاج دون الاتزال وشذ الحسن البصري  
 في اشترط الاتزال \* وفيه ما قاله المهلب جواز الشهادة على غير الحاضر من روى الباب والستران







فيتوقف في شهادته حتى تثبت له العدة وفي الرسالة عن الشافعي صفة العدل هو العامل بطاعة الله تعالى فمن روى عاملا بهافه وعدل ومن عمل بخلافها كان خلاف العدل وقال ابو ثور من كان اكثر امره الخير وليس بصاحب جريمة في دين ولا مصر على ذنب وان صغر قبل وكان مستورا وكل من كان مقيما على ذنب وان صغر لم تقبل شهادته **ص** وقول الله تعالى (واشهدوا ذوى عدل منكم) ومن ترضون من الشهداء **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله الشهداء العدول قوله ومن ترضون الواو فيه عاطفة لامن القرآن واحتج بقوله (واشهدوا ذوى عدل منكم) على ان العدالة في الشهود شرط وبقوله من ترضون على ان الشهود اذا لم يرض بهم لما نفع عن الشهادة لا تقبل شهادتهم **ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن بن عوف ان عبد الله بن عتبة قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ان ناسا كانوا يؤخذون بالوحي في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الوحي قد انقطع وانما تأخذكم الآن بما ظهر لنا من اعمالكم فن اظهر خيرا أمئنا وقربناه وليس لنا من سريره شيء الله بحاسبه في سريره ومن اظهر لنا سوا لم نأمنه ولم نصدقه وان قال ان سريره حسنة **ش** مطابقة لترجمة من حيث انه يؤخذ منه ان العدل من لم يوجد منه الريبة وهذا الحديث من افراده وعبد الله بن عتبة بضم العين وسكون التاء المشاة من فوق وقبح الباء الموحدة ابن مسعود وهو ابن اخي عبد الله بن مسعود الهذلي الكوفي مات في زمن عبد الملك بن مروان سمع من كبار الصحابة ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي التهذيب ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو خامسى ذكره ابن حبان في الثقات والمرفوع من هذا الحديث اخبار عمر رضى الله تعالى عنه عما كان الناس يأخذون به على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبقي الخبر بيان لما يستعمله الناس بعد انقطاع الوحي ب وفاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ففي كما قال ابو الحسن اكل من سمعه ان يحفظه ويتأدب به قوله بالوحي بمعنى كان الوحي يكشف عن سائر الناس في بعض الاوقات قوله أمئنا بهجمة بغير مد وكسر الميم وتشديد النون بمعنى جعلناه آمنا من الشر وهو مشتق من الامان ويقال معناه صيرناه عندنا أمئنا قوله وقربناه اي اعظمناه وكرمناه قوله من سريره السريرة السر ويجمع على سراير قوله الله بحاسبه وفي رواية ابن ذر عن الجوى بحاسب بحذف الضمير المنصوب وفي رواية الباقي بحاسبه بيم في اوله وهاء في آخره من باب المفاعلة قوله سوا وفي رواية الكشميهني سرا وفيه ان من ظهر منه الخير فهو العدل الذي يجب قبول شهادته وفي قول عمر رضى الله عنه هذا كان الناس في الزمن الاول على العدالة وقد ترك بعض ذلك في زمن عمر فقال له رجل أتيتك بامر لارأس له ولا ذنب فقال له وماذا قال شهادة الزور ظهرت في ارضنا قال عمر رضى الله عنه في زمانى وسلطاني لا والله لا يؤسم رجل بغير العدالة **ص** **باب** تعديل كم يجوز **ش** اي هذا باب في بيان تعديل كم نفس يجوز حاصله ان العدد المعين هل شرط في التعديل ام لا وفيه خلاف فلذلك لم يصرح بالحكم فقال مالك والشافعي لا يقبل في الجرح والتعديل اقل من رجلين وقال ابو حنيفة يقبل تعديل الواحد وجرحه قاله ابن بطال قلت مذهب ابي حنيفة وابي يوسف يقبل في الجرح والتعديل واحد ومحمد بن الحسن مع الشافعي **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه قال مر على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنازعة فأتوا عليها خيرا فقال وجبت ثم مر

بأخرى فأتوا عليها شرا أو قال غير ذلك فقال وجبت فقيل يا رسول الله قلت لهذا وجبت واهذا وجبت قال شهادة القوم المؤمنون شهداء الله في الارض **ش** مطابقة لترجمة تأتي على ما ذهب اليه ابو حنيفة من ان الواحد يأتي في التعديل لان قوله المؤمنون جمع محلى بالالف واللام والالف واللام اذا دخل الجمع يبطل الجمعية ويبقى الجنسية وادناه واحد ويتأيد هذا بقول عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لما مر عليه بثلاث جناز وجبت في كل واحدة منها فقال له ابو الاسود وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم يسأله عن الواحد والحديث يأتي الان في هذا الباب وقدمت في كتاب الجنائز في باب ثناء الناس على الميت ايضا وانما لم يسألوا عن الواحد لانهم كانوا يعتمدون قول الواحد في ذلك ان كنتم لم يسألوا عن حكمه ويؤيده ايضا ان البخاري صرح بالاكتفاء في التركة بواحد على ما يحى عن قريب ان شاء الله تعالى وحديث الباب مرفى في كتاب الجنائز ايضا في الباب المذكور قوله شهادة القوم كلام اضافي مبتدأ وخبره محذوف تقديره مقبولة قوله المؤمنون مبتدأ وقوله شهداء الله خبره هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستملى والمرحسى شهادة القوم المؤمنين فيكون المؤمنون صفة القوم ويكون شهادة القوم مرفوعا بالابتداء وخبره محذوف كما في الصورة الاولى تقديره شهادة القوم المؤمنين مقبولة وقوله شهداء الله في الارض خبر مبتدأ محذوف اي هم شهداء الله في الارض وعن السهلي مع ما فيه من النصف رواه بعضهم برفع القوم فوجه ان قوله شهادة مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هذه شهادة وهي جملة مستقلة منقطة عما بعدها والقوم مرفوع بالابتداء والمؤمنون صفته وقوله شهداء الله في الارض خبره وتكون هذه الجملة بيانا للجملة الاولى **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا داود بن ابي الفرات حدثنا عبد الله بن بريدة عن ابي الاسود قال جئت المدينة وقد وقع بها مرض وهم يموتون موتا ذريعا فجلست الى عمر رضى الله تعالى عنه فمرت جنازة فأتني خيرا فقال عمرو وجبت ثم مر بأخرى فأتني خيرا فقال وجبت ثم مر بالثالثة فأتني شرا فقال وجبت فقلت وما وجبت يا امير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة فقلنا وثلاثة قال وثلاثة فقلنا واثنان قال واثنان ثم لم يسأله عن الواحد **ش** وجه المطابقة هنا مثل المذكور في الحديث السابق وبريد بضم الباء الموحدة وقبح الراوي ابو الاسود اسمه ظالم ضدا لعدل مر مع الحديث في كتاب الجنائز في باب الثناء على الميت قوله وقد وقع بها مرض جملة حالية وكذلك قوله وهم يموتون اي اهل المدينة قوله ذريعا بالذال المججمة اي واسعا او سريعا قوله خيرا بالنصب صفة لمصدر محذوف اي ثناء خيرا او منصوب بزرع الحافض اي بخير وكذلك الكلام في شرا بالنصب **ص** **باب** الشهادة على الانساب والرضاع المستفيض والموت القديم **ش** اي هذا باب في بيان حكم الشهادة على الانساب وهو جمع نسب والرضاع المستفيض اي الشائع الذائع قوله والموت القديم اي العتيق الذي تطاول الزمان عليه وحده بعض المالكية بخمسين سنة وقيل بأربعين والحاصل ان هذه الترجمة معقودة لشهادة الاستفاضة منها النسب والرضاع والموت وقيد الرضاع بالاستفاضة والموت بالقدم ومعنى الباب ان ما صح من الانساب والرضاع والموت بالاستفاضة وثبت علمه بالنفوس وارتفعت فيه الريب والشك انه لا يحتاج فيه لمعرفة عدد الذين بهم ثبت علم



ذلك ولا يحتاج الى معرفة الشهود الا ترى ان الرضاع الذي في هذه الاحاديث المذكورة كلها كان في الجاهلية وكان مستقيضا معلوما عند القوم الذين وقع الرضاع بهم وثبت به الحرية والنسب في الاسلام ويجوز عند مالك والشافعي والكوفيين الشهادة بالسمع المستفيض في النسب والموت القديم والنكاح وقال الطحاوي اجعوا على ان شهادة السماع يجوز في النكاح دون الطلاق ويجوز عند مالك والشافعي الشهادة على ملك الدار بالسمع زاد الشافعي والتوب ايضا ولا يجوز ذلك عند الكوفيين وقال مالك لا يجوز الشهادة على ملك الدار بالسمع على خمس سنين ونحوها الا لما يكثر من السنين وهو بمنزلة سماع الولاء وقال ابن القاسم وشهادة السماع انما هي من اتت عليه اربعون سنة او خسون وقال مالك وليس احديثه على اجناس الصحابة الا على السماع وقال عبدالمالك اقل ما يجوز في الشهادة على السماع اربعة شهداء من اهل العدل انهم لم يزلوا يسمعون ان هذه الدار صدقة على بني فلان بحسبة عليهم مما تصدق به فلان ولم يزلوا يسمعون ان فلانا مولى فلان فتواطأ ذلك عندهم وفشي من كثرة ما سمعوه من العدول ومن غيرهم ومن المرأة والخادم والعبد \* واختلف فيما يجوز من شهادة النساء في هذا الباب فقال مالك لا يجوز في الانساب والولاء شهادة النساء مع الرجال وهو قول الشافعي وانما يجوز مع الرجال في الاموال واجاز الكوفيون شهادة رجل وامرأتين في الانساب واما الرضاع فقال اصحابنا يثبت الرضاع بما يثبت به المال وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي تثبت بشهادة اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضة فقط **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارضعتني واباسلة ثوبه ش **ص** هذا قطعة من حديث رواه موصولا في الرضاع من حديث ام حبيبة بنت ابي سفيان وانما ذكر هذه القطعة هنا معلقة لاجل ما في الترجمة من قوله والرضاع قوله ارضعتني فعل ومفعول واباسلة بالنصب عطف على المفعول وثوبه بالرفع فاعله وابوسلة بفتح اللام ابن عبد الاسد الخزومي اسلم وهاجر الى المدينة مع زوجته ام سلمة ومات سنة اربع فزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي ابوسلمة ابن عبد الاسد توفي سنة اثنتين وثوبه مصغر الثوبه بالنساء المثلثة وبالباة الموحدة مولاة ابي لهب ارضعت اولاد لرسول الله تعالى عنه وثانيا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وثالثا اباسلة قال الكرماني واختلف في اسلامها وقال الذهبي يقال انها اسلمت **ص** والتثبت فيه ش **ص** هذا من بقية الترجمة اي في امر الرضاع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر فيه بالتثبت احتياطا وسيجيء في آخر حديث من احاديث الباب قال باعائشة انظرن من اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة والمراد بالنظر هنا التفكير والتأمل على ما يجيى ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة اخبرنا الحكم عن عراك بن مالك عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت استأذن علي افلح فلم اذن له فقال انحجبين مني وانا معك فقلت وكيف ذلك قال ارضعتك امرأة اخي بلبن اخي فقالت سألت عن ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صدق افلح اذن لي ش **ص** مطابقته لجزء الترجمة التي هي قوله والتثبت فيه وذلك لان عائشة رضي الله تعالى عنها قد ثبتت في امر حكم الرضاع الذي كان بينهما وبين افلح المذكور والدليل على تثبتها انها ما اذنت له حتى سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك والحكم بفحنتين هو ابن عتبة مصغر عتبة الباب وقد تكررت ذكره وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء **ص** وهذا الحديث اخرجه بقبه

لسته واخرجه مسلم والنسائي في النكاح من رواية عراك عن عروة عنها واخرجه البخاري ايضا ومسلم والنسائي في النكاح من رواية مالك عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا والنسائي وابن ماجه في النكاح من رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا في النكاح من رواية بونس عن الزهري عن عروة عنها واخرجه البخاري ايضا في الادب عن حسان بن موسى ومسلم في النكاح عن اسحق بن ابراهيم والنسائي فيه وفي الطلاق عن عمرو بن علي الكلبي من رواية معمر بن راشد عن الزهري عن عروة عنها واخرجه مسلم ايضا في النكاح عن ابن ابي شيبة والترمذي في الرضاع عن الحسن بن علي من رواية عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن ابيه عنها واخرجه مسلم ايضا والنسائي في النكاح من رواية عطاء بن ابي رباح عن عروة عنها واخرجه البخاري ايضا في التفسير من حديث شعيب بن ابي حزة عن الزهري عن عروة عنها واخرجه ابو داود في النكاح عن محمد بن كثير عن سفيان الثوري عن هشام بن عروة عن ابيه عنها **ص** ذكره عنه **ص** قوله ستأذن اي طلب الاذن وفاعله قوله افلح وقوله على تشديد الباء **ص** وقد اختلف في افلح هذا فقيل ابن ابي القيس بضم القاف وفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة وقال ابو عمر قيل ابو القيس وقيل اخو ابي القيس واصحها ما قال مالك ومن تابعه عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة جاء افلح اخو ابي القيس ويقال انه من الاشعريين وقيل ان اسم ابي القيس الجعد ويقال افلح يكنى ابا الجعد وقيل اسم ابي القيس وائل بن افلح وقيل افلح بن ابي الجعد روى ذلك عبد الرزاق وقيل ايضا عمي ابو الجعد وفي صحيح الاسماعيلي افلح بن قيس وابن ابي القيس وقال ابن الجوزي قال هشام بن عروة انما هو ابو القيس افلح قال وهذا ليس بصحيح انما هو ابو الجعد اخو ابي القيس **ص** وقال النووي اختلف العلماء في عم عائشة المذكور فقال ابو الحسن القاسبي هما عمان لعائشة من الرضاعة احدهما اخو ابيها ابي بكر من الرضاعة الذي هو ابو القيس وابو القيس ابوها من الرضاعة واخوه افلح عمها وقيل هو عم واحد وهو غلط فان عمها في الحديث الاول ميت وفي الثاني حي جاء يستأذن قلت المراد من الحديث الاول هو ما قالت عائشة يا رسول الله لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة دخل على قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نعم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة ثم قال النووي والصواب ما قاله القاضي فانه ذكر القولين ثم قال قول القاسبي اشبه لانه لو كان واحدا لفهمت حكمه من المرة الاولى ولم يحتجب منه بعد ذلك **ص** فان قيل فاذا كانا عمين كيف سألت عن الميت واعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه عم لها يدخل عليها واحتجبت عن عمها الآخر اخي ابي القيس حتى اعلمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه عمها يلج عليها فهلا كتفت باحد السؤالين فالجواب انه يحتمل ان احدهما كان عما من احد الابوين والآخر منهما او عما أعلى والآخر أدنى او نحو ذلك من الاختلاف فخافت ان يكون الاباحة مختصة بصاحب الوصف المستول عنه او لا والله اعلم انتهى وقال القرطبي او يحتمل انها سميت القصة الاولى فانشأت سؤالا آخر او جوزت تبديل الحكم **ص** ذكر ما استفاد منه **ص** فيه ثبوت المحرمية بينها وبين عمها من الرضاعة **ص** وفيه انه لا يجوز للمرأة ان تأذن للرجل الذي ليس بمحرم لها في الدخول عليها ويجب عليها الاحتجاب منه وهو كذلك اجابا بعد ان نزلت آية الحجاب وما ورد من بروز النساء فانما كان قبل نزول الحجاب وكانت قصة افلح مع عائشة بعد نزول الحجاب كانت في الصحيحين من طريق مالك ان ذلك كان بعد ان نزل الحجاب **ص** وفيه مشروعية الاستئذان واوفي حق المحرم لجواز ان تكون المرأة على حال لا يحل للمحرم ان يراها عليه **ص** وفيه ان الامر المتروك فيه بين التحريم والاباحة ليس



لم يترجح أحد الطرفين الاقدام عليه وفيه جواز الخلوة والنظر الى غير العمرة المحرم بالرضاع  
ولكن انما ثبت في محرمة الرضاع تحريم النكاح وجواز النظر والخلوة والمسافرة بها ولا يثبت  
بقية الاحكام من كل وجه من الميراث ووجوب النفقة والعنف بالملك والعقل عنها ورد الشهادة  
وسقوط القصاص لو كان ابا او اما فانها كالاجنبي في سائر هذه الاحكام **ص** حدثنا مسلم  
ابن ابراهيم حدثنا همام حدثنا قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم في بنت حرة لا تحل لي يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب هي بنت اخي من  
الرضاعة **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان فيه حكم الرضاع والحديث اخرجه البخاري  
ايضا في النكاح عن مسدد عن يحيى القطبي وعن ابى بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في عن عبد الله  
وعن زهير بن حرب وعن محمد بن يحيى القطبي وعن ابى بكر بن ابي شيبة واخرجه النسائي في عن عبد الله  
ابن الصباح وعن ابراهيم بن محمد التميمي واخرجه فيه ابن ماجه عن حيد بن مسعدة الشامي وابى بكر محمد  
ابن خلاد قوله في بنت حرة وهو حرة بن عبد المطلب بن هاشم ابو يعلى وقيل ابو عمارة وهو عم  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخوه من الرضاعة ارضعتها ثوبية مولاة ابى لهب وكان حرة  
اسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسنتين وشهد احدا وقتل بها يوم السبت النصف من شوال  
من سنة ثلاث من الهجرة قوله لا تحل لي انما تحل له لانها كانت بنت اخيه من الرضاع وهو معنى  
قوله هي بنت اخي من الرضاعة قوله يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب قال الخطابي اللفظ عام ومعناه  
خاص وتقصده ان الرضاع يجري مجرى عموم في تحريم نكاح الرضعة وذوى ارحامها على الرضيع مجرى النسب  
ولا يجري في الرضيع وذوى ارحامه مجراهم وذلك انه اذا ارضعت صارت امه يحرم عليه نكاحها ونكاح  
محارمها وهي لا يحرم على ابيه ولا على ذوى انسابه غير اولاده فيجرى الامر في هذا الباب عموما على احد  
الشقين وخصوصا في الشق الآخر وفي التوضيح يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب لفظ عام لا يستثنى منه  
شيء قلت يستثنى منه اشياء منها انه يجوز باخيه واخته من الرضاع ولا يجوز ان يتزوج بهما من النسب  
لان ام اخيه من النسب تكون امه او موطوءة ابيه بخلاف الرضاع واخته من النسب ربيته او بنته  
بخلاف الرضاع ويجوز ان يتزوج باخت اخيه من الرضاع كما يجوز ان يتزوج باخت اخيه من النسب  
وذلك مثل الاخ من الاب اذا كان له اخت من الام جاز لاخيه من ابيه ان يتزوجها وكل  
ما لا يحرم من النسب لا يحرم من الرضاع وقد يحرم من النسب ما لا يحرم من الرضاع كما ذكرنا  
من الصورتين ومنها انه يجوز له ان يتزوج بأم حفيده من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز  
ان يتزوج بحفدة ولده من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باب اخيه  
من الرضاع ولا يجوز ذلك من النسب ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام عمه من الرضاع دون النسب  
ومنها انه يجوز له ان يتزوج ام خاله من الرضاع دون النسب ومنها انه يجوز لها ان تتزوج باخ اختها  
من الرضاع دون النسب وفيه اثبات التحريم لابن الفحل واختلاف اهل العلم قديما في ابن الفحل وكان  
الخلاف قديما منتشرا في زمن الصحابة والتابعين **ص** ثم اجمعوا بعد ذلك الا القليل منهم ان ابن الفحل  
يحرم فاما من قال من الصحابة بالتحريم ابن عباس وعائشة على اختلاف عنهما ومن التابعين عروة بن الزبير  
وطاوس وابن شهاب ومجاهد وابو الشفاء جابر بن زيد والحسن والشعبي وسالم والقاسم بن محمد  
وهشام بن عروة على اختلاف فيه ومن الائمة ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم والثوري  
والاوزاعي والليث واسحق وابو ثور **ص** واما من رخص في ابن الفحل ولم يره محرما فقد روى ذلك

عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وجابر ورافع بن خديج وعبد الله بن الزبير ومن التابعين سعيد  
ابن المسيب وابوسلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن يسار واخوه عطاء بن يسار ومكحول وابراهيم  
القمي وابوقلابة واباس بن معاوية ومن الائمة ابراهيم بن عليه وداود الظاهري فيما حكاه عنه ابن  
عبد البر في التمهيد والمعروف عن داود خلافة وقال عياض لم يقل احد من ائمة الفقهاء واهل الفتوى  
باسقاط حرمة ابن الفحل الا اهل الظاهر وابن عليه والمعروف عن داود موافقة الائمة الاربعة في ذلك  
حكاه ابن حزم عنه في المحلى وكذا ذهب اليه ابن حزم فلم يبق من خالف فيه اذا الا ابن عليه **ص** واعلم  
انهم اجمعوا على انتشار الحرمة بين الرضعة واولاد الرضيع واولاد الرضعة ومذهب كافة العلماء  
ثبوت حرمة الرضاع بينه وبين زوج المرأة وبصير ولد له واولاد لرجل اخوة الرضيع واخواته  
ويكون اخوة الرجل واخواته اعمامه وعماته ويكون اولاد الرضيع اولادا للرجل ولم يخالف  
في هذا الا ابن عليه كما ذكرنا ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتموا بقوله تعالى (وامهاتكم  
اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) ولم يذكر البنات والعمه كما ذكرهما في النسب واحتج  
الجمهور بحديث الباب وغيره من الاحاديث الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة واجابوا عما احتجوا به  
من الآية انه ليس فيها نص باباحة البنات والعمه ونحوهما لان ذكر الشئ لا يدل على سقوط الحكم  
عما سواه لولم يعارضه دليل آخر كيف وقد جاءت الاحاديث الصحيحة في ذلك **ص** حدثنا  
عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن عمرة بنت عبد الرحمن ان عائشة زوج  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عندها وانها  
سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة رضي الله عنها قالت عائشة فقلت يا رسول الله اراه فلانا لم حفصة  
من الرضاعة فقالت عائشة لو كان فلانا حيا لعمها من الرضاعة دخل على فقال رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم نعم ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة **ش** مطابقته للترجمة من حيث  
ان فيه حكم الرضاع وعبد الله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى **ص** ورجال اسناده  
كلهم مدنيون الاشجحة وقد دخلها والحديث اخرجه البخاري ايضا في الخمس عن عبد الله بن يوسف  
وفي النكاح عن اسمعيل واخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في عن هرون  
ابن عبد الله قوله وانها هي وان عائشة قوله يستأذن جلة في محل الجرا لانها صفة رجل قوله  
أراه بضم الهمزة اي اظنه القائل بقوله اراه فلانا هو عائشة وفي رواية مسلم فقالت عائشة يا رسول الله  
هذا رجل يستأذن في بيتك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اراه فلانا لم حفصة الحديث  
والقائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لم حفصة اللام فيه وفي قولها لعمها لام التبليغ  
لسامع بقول او بما في معناه كاللام في قولك قلت له واذنت له وفسرت له ومع هذا لا يخلو عن معنى  
التعليل فانهم وحفصة هي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي بنت عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه قوله دخل على بتشديد الباء والاستفهام فيه مقدر تقديره هل كان يجوز له ان يدخل على  
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابها نعم يعني نعم يجوز دخوله عليك ثم علل جواز دخوله  
عليها بقوله ان الرضاعة تحرم ما يحرم من الولادة وفي رواية مسلم ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة  
والرضاعة بفتح الراء وكسرهما وفي الرضاع ايضا لغتان فتح الراء وكسرهما وقد رضع الصبي امه  
بكسر الصاديرضعها بفتحها قال الجوهري يقول اهل نجد رضع بفتح الصاد في الماضي و  
بكسرها في المضارع رضعها كضرب يضرب ضربا والحكم الذي يعرف منه قد مر في الحديث الماضي



ص حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن اشعث بن ابي الشعث عن ابيه عن مسروق ان عائشة قالت دخل علي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي رجل قال يا عائشة من هذا قلت اخي من الرضاعة قال يا عائشة انظرن من اخوانك فانما الرضاعة من الجماعة ش مطابقة للترجمة ظاهرة \* ورجاله كلهم كوفيون الا عائشة ومحمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو الثوري واشعث بفتح الهمزة وسكون الشين المجمة وقبح العين المهملة وباءة الثلاثة هو ابن سليم بن الاسود المحاربي وابوه ابو الشعث مثل حروف اشعث واسمه سليم المذكور ومسروق هو ابن الاجدع والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن ابي الوليد عن شعبه عن اشعث به واخرجه مسلم في النكاح عن هناد عن ابن المثني وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن زهير بن حرب ومن عبيد بن جندب واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن كثير به وعن حفص بن عمرو واخرجه النسائي فيه عن هناد به واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة به وذكر معناه قوله وعندي رجل الو او فيه للحال وفي رواية وعندي رجل قاعد فاشد ذلك عليه ورأيت الغضب في وجهه قال يا عائشة من هذا قلت يا رسول الله انه اخي من الرضاعة قوله انظرن من النظر الذي بمعنى التفكير والتأمل قوله من استفهامية قوله اخوانك وفي رواية مسلم اخوانك وكلاهما جمع اخ وقال الجوهري الاخ اصله اخو بالتحريك لانه جمع على آخاء مثل آباء والذاهب منه واء ويجمع ايضا على اخوان مثل خرب وخربان وعلى اخوة واخوة عن الفراء قوله فانما الرضاعة الفاء فيه للتعليل لقوله انظرن من اخوانك يعني ايسر كل من ارضع لبن امها يصير اخا لكن بل شرطه ان يكون من الجماعة اى الجوع اى الرضاعة التى ثبتت بها الحرمة ما يكون في الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته واما ما كان بعد البلوغ فلا يسدها اللبن ولا يشبعه الا الخبر وقيل معناه ان المصصة والمصتين لا تسد الجوع وكذلك الرضاع بعد الحولين وان بلغ خمس رضعات وانما يحرم اذا كان في الحولين قدر ما يدفع الجماعة وهو ما قدر به السنة بمعنى خصال لا بد من اعتبار المقدار والزمان قاله الكرماني قلت فيه خلاف في المقدار والزمان \* اما المقدار فقد قال الشافعي واصحابه لا يثبت الرضاع باقل من خمس رضعات وبه قال احمد وعنه ثلاث رضعات وقال جمهور العلماء يثبت برضعة واحدة حكاه ابن المنذر عن علي وابن مسعود وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس وسعيد بن المسيب والحسن البصري ومحمد بن جندب والزهري وقادة والحكم وجاد ومالك والاوزاعي والثوري وابو حنيفة رضى الله تعالى عنهم \* وقال ابو ثور وابو عبيد وابن المنذر رحمهم الله يثبت ثلاث رضعات ولا يثبت بأقل وبه قال سليمان بن يسار وسعيد بن جبير وداود الظاهري وحكا ابن حزم عن اسحق بن راهويه \* واحتج الشافعي ومن معه بحديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات بحر من ثم لم يخن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهى فيما يقرؤ من القرآن رواء مسلم وعنها انها لا تحرم المصصة والمصتان رواء مسلم ايضا واحتج ابو حنيفة ومن معه باطلاق قوله تعالى وامناتكم اللاتي ارضعنكم ولم يذكر عددا والقييد به زيادة وهو نسخ ولاطلاق الاحاديث منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرم من الرضاع ما يحرم من الذنب وقدمى ذكره عن قريب ومارواه منسوخ روى عن ابن عباس انه قال قوله لا تحرم الرضعة والرضعتان كان فاما اليوم فالرضعة الواحدة تحرم فجعله منسوخا حكاه ابو بكر الرازي وقيل القرآن لا يثبت بخبر الواحد اذا لم يثبت قرآنالم يثبت خبر واحد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال احاديث عائشة مضطربة فوجب تركها

والرجوع الى كتاب الله تعالى لانه يرويه ابن زيد مرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومرة عن عائشة ومرة عن ابيه وبمثلها يسقط \* واما الزمان فثلاثة ثلاثون شهرا عند ابي حنيفة وعندهما سنتان وبه قال مالك والشافعي واحد وعند زفر ثلاث سنين وقال بعضهم لاحد له بالنصوص المطلقة ولهما قوله تعالى والوالدات برضعن اولادهن حولين كاملين وقوله وحمله وفصاله ثلاثون شهرا واقل مدة الحمل ستة اشهر فبقى لفصال حولان ولا يبي حنيفة قوله تعالى فان ارادا فصلا عن تراض منهما وتشاور بعد قوله والوالدات برضعن فثبت ان بعد الحولين رضاع والمعنى فيه انه لا يمكن قطع الولد عن اللبن دفعة واحدة فلا بد من زيادة مدة يعتاد فيها الصبي مع اللبن الطعام فيكون غذاؤه اللبن تارة واخرى الطعام الى ان ينسى اللبن واقل مدة تنتقل بها العادة ستة اشهر اعتبارا بمدة الحمل ص تابعه ابن مهدي عن سفيان ش اى تابع محمد بن كثير عبد الرحمن بن مهدي في روايته الحديث عن سفيان الثوري كارواه ابن كثير عنه وهذه المناهضة رواها مسلم عن زهير بن حرب عن ابن مهدي عن سفيان به ص باب \* شهادة القاذف والسارق والزاني ش اى هذا باب في بيان حكم شهادة القاذف وهو الذى يقذف احدا بالزنا واصل القذف الرمي يقال قذف يقذف من باب ضرب يضرب قد قذفه وقذف ولم يصرح بالجواب لمكان الخلاف فيه ص وقول الله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا) ش وقول الله مجرور عطفا على قوله شهادة القاذف واوله قوله تعالى (والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا وأولئك هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) ظاهر الآية لا يدل على الشيء الذى يرموا المحصنات وذكر الرامى لا يدل على الزنا تقدير مهابا بسرقة وشرب خمر فلا بد من قرينة دالة على التعمين وقد اتفق العلماء على ان المراد الرمي بالزنا لقرائن دلت عليه وهى تقدم ذكر الزنا وذكر المحصنات التى هى العفاف يدل على ان المراد الرمي بضد العفاف وقوله ثم لم يأتوا بأربعة شهداء ومعلوم ان الشهود غير مشروط الا فى الزنا والاجماع على انه لا يجب الجلد بالرمي بغير الزنا قوله فاجلدوهم الخطاب للائمة قوله الا الذين تابوا هذا استثناء منقطع لان الناسيين غير داخلين في صدر الكلام وهو قوله وأولئك هم الفاسقون اذ التوبة تجب ما قبلها من الذنوب فلا يكون التائب فاسقا واما شهادته فلا تقبل ابدا عند الحنفية لان رد الشهادة من تمام الحد لانه يصلح جزاء فيكون مشاركا للاول في كونه حدا وقوله وأولئك هم الفاسقون لا يصلح جزاء لانه ليس بخطاب للائمة بل هو اخبار عن صفة قائمة بالقاذفين فلا يصلح ان يكون من تمام الحد لانه كلام مبتدأ على سبيل الاستئناف منقطع عما قبله لعدم صحة عطفه على ما سبق لان قوله وأولئك هم الفاسقون جملة اخبارية ليس بخطاب للائمة وما قبله جملة انشائية خطاب للائمة وكذا قوله ولا تقبلوا جملة انشائية خطاب للائمة فيصلح ان يكون عطفا على قوله فاجلدوا والشافعي رحمه الله قطع قوله ولا تقبلوا عن قوله فاجلدوا مع دليل الاتصال وهو كونه جملة انشائية صالحة للجزاء مفوضة الى الائمة مثل الاولى واصل قوله وأولئك هم الفاسقون مع قيام دليل الانفصال وهو كونه جملة اسمية غير صالحة للجزاء ثم انه اذا تاب قبلت شهادته عند الشافعي وعند ابي حنيفة رد شهادته يتعلق باستيفاء الحد فاذا شهد قبل الحد وقبل تمام استيفائه قبلت شهادته فاذا استوفى لم تقبل شهادته ابدا وان تاب وكان من الابرار الاتقياء وعند الشافعي



رد شهادته متعلق بنفس القذف فاذا تاب عن القذف بان يرجع عنه عاد مقبول الشهادة وكلاهما  
متمسك بالآية على الوجه الذي ذكرناه وقال الشافعي التوبة من القذف اكذابه نفسه وقال  
الاصطخري معناه ان يقول كذبت فلاعود الى مثله وقال ابو اسحق لا يقول كذبت لانه ربما كان  
صادقا فيكون قوله كذبت كذبا والكذب معصية والاتبان بالمعصية لا يكون توبة عن معصية اخرى  
بل يقول القذف باطل ندمت على ماقلت ورجعت عنه ولاعود اليه قوله واصطخروا قال اصحابنا  
انه بعد التوبة لا بد من مضي مدة عليه في حسن الحال حتى قدروا ذلك بسنة لان الفصول الاربعة  
تغير فيها الاحوال والطبائع كما في العنين قوله فان الله غفور رحيم يقبل التوبة من كرمه  
ص وجلد عمر رضي الله تعالى عنه ابابكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم  
وقال من تاب قبلت شهادته **ش** ابوبكرة اسمه نافع مصغر نفع بالغاء ابن الحارث بن كادة  
بالكاف واللام والdal المهملة المفتوحات ابن عمرو بن علاج بن ابي سلمة واسمه عبد العزى ويقال  
ابن عبد العزى بن غيرة بن عوف بن قسي وهو ثقيف الثقفي صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وقبل كان ابوه عبد الحارث بن كادة فاستحقه الحارث وهو اخوز يادلامه وكانت امهما  
سبية امة للحارث بن كادة وانما قبل له ابوبكرة لانه تدلى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببكرة  
من حصين الطائف فكفى ابابكرة فاعتقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ روى له عن  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مائة حديث واثنان وثلاثون حديثا اتفقا على ثمانية وانفرد  
البخاري بخمسة ومسلم بحديث وكان ممن اعتزل يوم الجمل ولم يقاتل مع احد من الفريقين مات  
بالبصرة سنة احدى وخسين وصلى عليه ابو برزة الاسلمي رضي الله تعالى عنه \* وشبل بكسر الشين  
المججمة وسكون الباء الموحدة ابن معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن  
عبيد بن الحارث بن عمر بن علي بن اسلم بن احس بن الغوث بن انمار الجعفي قاله الطبري وهو  
اخو ابي بكرة لامه وهم اربعة اخوة لام واحدة اسمها سمية وقد ذكرناها الآن وقال بعضهم  
ليست له صحبة وكذا قال يحيى بن معين روى له الترمذي ونافع بن الحارث اخو ابي بكرة لامه  
تلا من الطائف فاسما وله رواية قاله الذهبي وقال الكرماني الثلاثة يعني ابابكرة وشبل بن معبد  
ونافعا اخوة صحابيون شهدوا مع اخ آخر لابي بكرة اسمه زياد على المغيرة فجلد الثلاثة وزياد  
ليست له صحبة ولا رواية وكان من دهاة العرب وفصحائهم مات سنة ثلاث وخسين وفصنتهم رويت  
من طرق كثيرة \* ومحصلها ان المغيرة بن شعبة كان امير البصرة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه  
فانتمه ابوبكرة وشبل ونافع وزياد الذي يقال له زياد بن ابي سفيان وهم اخوة لام تسمى سمية  
وقد ذكرناها فاجتمعوا جميعا فرأوا المغيرة متبطن المرأة وكان يقال لها الرقطاء ام جيل بنت عمرو  
ابن الاقثم الهلالية وزوجها الججاج بن عتيك بن الحارث بن عوف الجشمي فرحلوا الى عمر رضي الله  
تعالى عنه فشكوه فعزله عمر وولى ابا موسى الاشعري واحضر المغيرة فشهد عليه الثلاثة بالزنا  
واما زياد فلم يثبت الشهادة وقال رأيت منظرا قبيحا وما درى اخطاها ام لا فأمر عمر بجلد الثلاثة  
حد القذف وروى الحاكم في المستدرك من طريق عبد العزيز بن ابي بكرة القصة مطولة وفيها قال زياد  
رأيتها في لحاف وسمعت نفسها تاليا وما درى ما وراء ذلك والتعليق الذي رواه البخاري وصله  
الشافعي في الام عن سفيان قال سمعت الزهري يقول زعم اهل العراق ان شهادة المحدود لا تجوز

فاشهد لاخبرني فلان ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لابي بكرة تب واقبل شهادتك قال  
سفيان سمى الزهري الذي اخبره فحفظته ثم نسبته فقال لي عمر بن قيس هو ابن المسيب وروى سليمان  
ابن كثير عن الزهري عن سعيد بن عمرو قال لابي بكرة وشبل ونافع من تاب منكم قبلت شهادته قلت  
قال الطحاوي ابن المسيب لم يأخذه عن عمر رضي الله تعالى عنه الا بلاغا لانه لم يصح له عنده سماع  
وروى ابو داود الطيالسي وقال حدثنا قيس بن سالم الافطس عن قيس بن عاصم قال كان ابوبكرة  
اذا اتاه رجل ليشهد قال اشهد غيري فان المسلمين قد فسقوني والدليل على ان الحديث لم يكن عند  
سعيد بالقوى انه كان يذهب الى خلافه روى عنه قتادة وعن الحسن انها قالا القاذف اذا تاب  
توبة فيما بينه وبين ربه عز وجل لا تقبل له شهادة ويستحيل ان يسمع من عمر شيئا بحضرة الصحابة ولا  
ينكرونه عليه ولا يخالفونه ثم يتركه الى خلافه وذكر الاسماعيلي في كتابه المدخل اذا لم يثبت هذا  
كيف رواه البخاري في صحيحه واجيب بأن الظاهر مخالفة للشهادة ولهذا لم يوقف احد من اهل المصر  
عن الرواية عنه ولا طعن احد على روايته من هذه الجهة مع اجماعهم ان لشهادة المحدود في قذف غير  
ثابت فصار قبول خبره جاريا مجرى الاجماع وفيه ما فيه **ص** واجازه عبدالله بن عتبة  
وعمر بن عبدالعزيز وسعيد بن جبير وطاوس ومجاهد والشعبي وعكرمة والزهري ومجارب بن  
دثار وشريح ومعاوية بن قرة **ش** اي واجاز الحكم المذكور وهو قبول شهادة المحدود  
في القذف عبدالله بن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق ابن مسعود الهذلي ووصله  
الطبري من طريق عمران بن عمر قال كان عبدالله بن عتبة يجيز شهادة القاذف اذا تاب وعمر بن  
عبد العزيز الخليفة المشهور وصله الطبري والخلال من طريق ابن جريج عن عمر ان بن موسى سمعت  
عمر بن عبدالعزيز اجاز شهادة القاذف ومعه رجل ورواه عبد الرزاق عن ابن جريج فزاد مع  
عمر بن عبدالعزيز ابابكر بن محمد بن عمر وبن حزم قوله وسعيد بن جبير التابعي المشهور وصله الطبري  
من طريقه بلفظ تقبل شهادة القاذف اذا تاب قوله وطاوس هو ابن كيسان اليماني ومجاهد بن جبر  
المكي وصل ما روى عنهما سعيد بن منصور والشافعي والطبري من طريق ابن ابي نجيح قال القاذف  
اذا تاب تقبل شهادته قبل له من يقوله قال عطاء وطاوس ومجاهد قوله والشعبي هو عامر بن شراحيل  
وصل ما روى عنه الطبري من طريق ابن ابي خالد عنه انه كان يقول اذا تاب قبلت قوله وعكرمة  
هو مولى ابن عباس وصل ما روى عنه البغوي في الجمعيات عن شعبة عن يونس هو ابن عبيد عن  
عكرمة قال اذا تاب القاذف قبلت شهادته قوله والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وصل ما روى  
عنه ابن جبر عنه انه قال اذا حد القاذف فانه ينبغي للامام ان يستنبيه فان تاب قبلت شهادته والا لم تقبل قوله  
ومجارب بضم الميم وبالحاء المهملة وكسر الراء ابن دثار بكسر الدال المهملة وتخفيف التاء المثناة الكوفي قاضيها  
وشريح بضم الشين المعجمة القاضي ومعاوية بن قرة بن اياس البصري ادرك جماعة من الصحابة وقال  
بعضهم هؤلاء الثلاثة من اهل الكوفة قلت لان سلم قوله ان معاوية من اهل الكوفة بل هو من اهل البصرة  
ولم يرو عن احد منهم التصريح بقبول شهادة القاذف وهو لا واحد عشر نفسا ذكرهم البخاري فتوبة لمذهب  
من يرى بقبول شهادة القاذف وردا لمذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك يضاروا عن ابن  
عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من طريق ابن جريج عن عطاء الخراساني عنه انه قال شهادة  
القاذف لا تجوز وان تاب وهذا واحد يساوي هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة وقال



ابن حزم ايضا وصح ذلك ايضا عن الشعبي في احد قوله والحسن البصري ومجاهد في احد قوله وعكرمة في احد قوله وشريح وسفيان بن سعيد وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود والطحاوي عن جابر بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قالا لا شهادة له وتوبته بينه وبين الله تعالى وهذا سند صحيح على شرط مسلم وروى البيهقي من حديث الثني بن الصباح وآدم بن قاذ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تجوز شهادة خائن ولا محدود في الاسلام فان قلت قال البيهقي آدم والثني لا يحتج بهما قلت في مصنف ابن ابي شيبة حدثنا عبد الرحيم بن سليمان عن حماد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمون عدول بعضهم على بعض الا محدودا في قذف فقد تابع الجراح وهو ابن اربعة آدم والثني والجراح اخرج له مسلم قرونا باخرورواه ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود تأليفه من حديث حماد ومحمد بن عبيد الله العزمي وسليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب ورواه احمد بن موسى بن مردويه في بحارته من حديث الثني عن عمرو بن ابيه عن عبد الله بن عمرو **ص** وقال ابو الزناد الامر عندنا بالمدينة اذ ارجع القاذف عن قوله فاستغفر ربه قبلت شهادته **ش** ابو الزناد بكسر الزاي ونحوه في النون عبد الله بن ذكوان وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور من طريق حصين بن عبد الرحمن قال رأيت رجلا جلده في قذف بالزنا فلما فرغ من ضربه احدث توبة فلقبت ابا الزناد فقال لي الامر عندنا فذكره **ص** وقال الشعبي وقتادة اذا اكذب نفسه جلده وقبلت شهادته **ش** الشعبي عامر بن شراحيل وصل ما روى عنه ابن ابي حاتم من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي قال اذا اكذب القاذف نفسه قبلت شهادته قلت قد صح عن الشعبي في احد قوله انه لا تقبل وقد ذكرناه الان عن ابن حزم **ص** وقال الثوري اذا جلده العبد ثم اعترف جازت شهادته وان استغفر في الحدود فقضاه جازة **ش** اي قال سفيان الثوري رواه عنه في جامعه عبد الله بن الوليد العدني وروى عبد الرزاق عن الثوري عن ابي حاتم عن ابراهيم قال لا تقبل شهادة القاذف توبته فيما بينه وبين الله وقال الثوري ونحن على ذلك **ص** وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف **ش** اراد بعض الناس ابا حنيفة فيما ذهب اليه ولكن هذا لا يمتشي ولا يبرده قلب المتعصب فان ابا حنيفة مسبق بهذا القول وليس هو بمخترع به وقد ذكرناه عن قريب عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نحوه وعن جماعة من التابعين وقد ذكرناهم وقال بعضهم وهذا منقول عن الحنيفة يعني عدم قبول شهادة المحدود في القذف وقالوا احتجوا في ذلك بأحاديث قال الحافظ لا يصح شيء منها واشهرها حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مرفوعا لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود في الاسلام اخرج ابو داود وابن ماجه ورواه الترمذي من حديث عائشة نحوه وقال لا يصح وقال ابو زرعة منكر قلت قد مر عن قريب حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده اخرج ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه وقد مر الكلام فيه هناك ولما اخرج ابو داود سكنت عنه وهذا دليل الصحة عنده **ص** ثم قال لا يجوز نكاح بغير شاهدين فان تزوج بشهادة محدودين جاز وان تزوج بشهادة عيدين لم يحز **ش** اي ثم قال بعض الناس المذكور واراد به اثبات التناقض فيما ذهب اليه ابو حنيفة ولكن لا يمتشي اصلا لان حالة العمل لا تشترط فيها العدالة كما ذكر من بعض الصحابة انه تحمل في حال كفره ثم ادى بعد اسلامه وذلك لان الغرض شهرة

النكاح وذلك حاصل بالعدل وغيره عند العمل واماعند الاداء فلا يقبل الا العدالة قوله فان تزوج الى آخره ايضا اثبات التناقض فيه وليس فيه تناقض لان عدم جواز النكاح بغير شاهدين بالنص واما التزوج بشهادة محدودين فقد ذكرنا ان المراد من ذلك شهرة النكاح وذلك حاصل بشهادة المحدودين واما عدم جواز التزوج بشهادة عيدين فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد العقد بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذلك لا انعقد بحضور عيدين او صبيين او مجنونين فن ابن التناقض برد ومن ابن الاعتراض الصادر من غير تأمل في دقائق الاشياء **ص** واجاز شهادة المحدود والعبد والامة لرؤية هلال رمضان **ش** اي اجاز بعض الناس المشار اليه الى آخره وهذا الاعتراض ايضا ليس بشيء اصلا وذلك لان ابا حنيفة اجري مجرى الخبر والخبر يخالف الشهادة في المعنى لان الخبر له دخل في حكم ما شهد به وقال بهذا ايضا غير ابي حنيفة وقال صاحب التوضيح هذا غلط لان الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم شاهد ولا يسمى مخبرا فحكمه حكم الشاهد في المعنى لاستحقاقه ذلك بالاسم وايضا فان الشهادة على هلال رمضان حكم من الاحكام ولا يجوز ان يقبل في الاحكام الا من تجوز شهادته في كل شيء ومن جازت شهادته في هلال رمضان ولم تجز في القذف فليس بعدل ولا هو بمن يرضى لان الله تعالى انما تعبدنا من رضى من الشهداء انتهى قلت هذا تطويل الكلام بلا فائدة وكلام مبني على غير معرفة بدقائق الاشياء وقوله الشاهد على هلال رمضان لا يزول عنه اسم الشاهد ولا يسمى مخبرا تحكم زائد وعدم زوال اسم الشاهد عن الشاهد على هلال رمضان لاعقلى ولا تقلى فن ادعى ذلك فعليه البيان ونفى الاخبار عن شاهد هلال رمضان غير صحيح على ما لا يخفى وقوله وحكمه حكم الشاهد في المعنى يناقض كلامه الاول لانه قال لا يسمى مخبرا ثم كيف يقول فحكمه اي حكم هذا المخبر حكم الشاهد في المعنى ونحن ايضا نقول بذلك ولكنه ليس بشهادة حقيقة اذ لو كانت شهادة حقيقة لما جاز الحكم بشهادة واحد في هلال رمضان مع انه يكتب بشهادة واحد عند اعتلال المطلع بشيء وهو قول عند الشافعي ايضا ورواية عن احمد والله تعالى تعبدنا بمن يرضى من الشهداء عند الشهادات الحقيقية والاخبار بهلال رمضان ليس من ذلك والله اعلم **ص** وكيف تعرف توبته وقد نفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزاني سنة **ش** هذا من كلام البخاري وهو من تمام الترجمة قال الكرماني هذا عطف على اول الترجمة وكثيرا ما يفعل البخاري مثله بردف ترجمة على ترجمة وان بعدما بينهما قوله وكيف تعرف توبته اي كيف تعرف توبة القاذف و اشار بذلك الى الاختلاف فقال اكثر السلف لا بد ان يكذب نفسه وبه قال الشافعي روى ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه واختاره اسماعيل بن اسحق وقال توبته ان يزداد خيرا ولم يشترط اكذاب نفسه في توبته لجواز ان يكون صادقا في قذفه والى هذا مال البخاري كما تذكره الآن وهو استدلاله على ذلك بقوله وقد نفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزاني سنة اي قد نفاه عن البلد وهو التغريب ولم ينقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه شرط على الزاني تكذيبه لنفسه واعترافيه بانه عصي الله عز وجل في مدة تغريبه وسأني نفي الزاني موصولا في آخر الباب **ص** ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن كلام كعب بن مالك وصاحبيه حتى مضى خمسون ليلة **ش** هذا ايضا من جملة ما يستنبه البخاري على ما ذهب اليه مثل ما ذهب مالك بيانه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نهى عن كلام كعب بن مالك



وصاحبه هم امرارة بن الربيع وهلال بن امية الذين خلفوا حتى اذا ضاقت عليهم الارض بما رحبت لم يقبل عنه شرط عليهم ذلك في مدة الحسين وقصة كتب سياتي بطوله في آخر تفسير برارة وغزوة تبوك وقال الكرمانى فان قلت ما وجه تعلق قصتهم بالباب قلت تخلفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك والتخلف عنه بدون اذنه معصية كالسرقة ونحوها **ص** حدثنا اسماعيل قال حدثني ابن وهب عن يونس بن عيسى عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان امرأة سرق في غزوة الفتح فأتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امر بها ففقطعت يدها قالت عائشة فحسنت توبتها وتزوجت وكانت تأتي بعد ذلك فارفع حاجتها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فحسنت توبتها لان فيه دلالة على ان السارق اذا تاب وحسنت حاله تقبل شهادته بالخيار الحق القاذف بالسارق لعدم الفارق عنده ونقل الطحاوى الاجماع على قبول شهادة السارق اذا تاب وذهب الاوزاعى والحسن بن صالح الى ان الحدود في الجور اذا تاب لا تقبل شهادته وقد خالفوا في ذلك جميع فقهاء الامصار واسماعيل هو ابن ابي اويس وابن وهب هو عبدالله بن وهب ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه البخارى ايضا في الحدود عن اسماعيل ايضا باسناده وفي غزوة الفتح عن محمد بن مقاتل واخرجه مسلم في الحدود عن ابي الطاهر وحرمة واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن يحيى عن ابي صالح وهو عبدالله بن صالح كاتب الليث واخرجه النسائي في القطع عن الحارث بن مسكين عن ابن وهب **و** اما التعليق عن الليث فاخرجه ابوداود عن محمد بن يحيى بن فارس عن ابي صالح لكن بغير هذا اللفظ وظهر ان هذا اللفظ لابن وهب **قوله** ان امرأة اسمها فاطمة بنت الاسود **قوله** ثم امر بها ففقطعت فيه معنى بعد ما ثبت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشروطه امر بقطع يدها وفيه ان المرأة كالرجل في حكم السرقة وفيه ان توبة السارق اذا حسنت لا ترد شهادته بعد ذلك **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبدالله بن عبدالله بن زيد بن خالد رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه امر فمين زنى ولم يحصن بجلد مائة وتغريب عام **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشترط على الذى زنى واقبم عليه الحد ذكر التوبة وانما قال في ما عر حصلت التوبة بالحد وكذا في هذا الزانى **و** رجال هذا الحديث قد ذكروا غير مرة بهذا النسق ومرفقين ايضا وعبدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود وزيد بن خالد الجهني رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن قتيبة ومحمد بن ربح وعن ابي الطاهر وحرمة **قوله** بجلد مائة الباء فيه متعلق بقوله امر وقوله من زنى في محل النصب على المفعولية بقوله بجلد مائة لان المصدر يعمل عمل فعله **قوله** ولم يحصن بفتح الصاد وكسرهما والواو فيه للحال وبالحدوث احتج به الشافعى ومالك واجد على ان الزانى اذا لم يكن محصنا بجلد مائة جلدة وبغرب سنة وقال اصحابنا لا يجمع بين جلد ونفى لان النص جعل الجلد مائة والزيادة على مطلق النص نسخ والحديث منسوخ ولان في التغريب تعريضا لفساد ولهذا قال على رضى الله تعالى عنه كفى بالنفى فتنة وعمر رضى الله تعالى عنه نفى شخصيا فارتد وحلق بدار الحرب فخلف ان لا ينفى بعده ابدا وبهذا عرف ان نفيهم كان بطريق السباسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يخلف

ان لا يقم الحدود والله اعلم **ص** باب ٥ لا يشهد على شهادة جور اذا شهد **ش** اي هذا باب يذكر فيه لا يشهد الرجل على شهادة جور وهو الظلم والحيف والميل عن الحق **قوله** اذا شهد على صيغة المجهول **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبدالله اخبرنا ابو حيان التميمي عن الشعبي عن النعمان بن بشير قال سألت ابي ابي بعض الموهبة على من ماله ثم بداله فوهبها لى فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ يدي وانا غلام فأنى بنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان امه بنت رواحة سألتني بعض الموهبة لهذا قال الات ولد سواء قال نعم قال لا تشهدنى على جور وقال ابو حريز عن الشعبي لا تشهد على جور **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اذا شهد لانه لا يشهد على جور اذا لم يستشهد بطريق الاولى وعبد ان هو عبدالله بن عثمان المروزى وعبدالله هو ابن المبارك المروزى وابو حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالنون التيمى بفتح التاء المثناة من فوق واسمه يحيى بن سعيد الكوفي والشعبي هو عامر بن شراحيل والحديث مضى في كتاب الهبة في باب الهبة للولد وفي باب الاشهاد في الهبة **قوله** الموهبة بمعنى الهبة مصدر ميمى **قوله** ثم بداله اي ندم من المنع كانه منع اولانم ندم على ذلك **قوله** بنت رواحة بفتح الراء والواو الخفيفة وبالحاء المهملة وهى عمرة بنت رواحة مرت هناك **قوله** على جور الجور هنا بمعنى الميل عن الاعتدال والمكروه جور ايضا وذلك لان الجور بمعنى الظلم مشعر بالحرمة **قوله** وقال ابو حريز بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وبازاى وهو عبدالله بن الحسين الازدى قاضى سمحتان وقد ذكرنا في الهبة من وصله وفي بعض النسخ وقع قوله وقال ابو حريز الى آخره قبل الحديث المذكور وقال صاحب التلويح في غير ما نسخة قال ابو حريز الى آخره ثم ذكر الحديث وفي نسخة ذكره بعد ايراده الحديث النعمان بن بشير وكأنه اول **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا ابو جرة قال سمعت زهد بن مضر بن قال سمعت عمران ابن حصين قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران لا ادري اذ كر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قرنين او ثلاثة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بعدكم قوما يخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يستشهدون وينذرون ولا يفنون ويظهر فيه السم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويشهدون ولا يستشهدون لان الشهادة قبل الاستشهاد فيه معنى الجور وابو جرة بالجيم والراء نصربن عمران الضبعي وقد مر في او اخر كتاب الايمان وزهد بن بفتح الزاى وسكون الهاء وفتح الدال المهملة ابن مضر بن بضم الميم وفتح الصاد المعجمة وتشديد الراء الجرعى البصرى **و** الحديث اخرجه البخارى ايضا في فضل الصحابة عن اسحق بن ابراهيم وفي الرقاق عن يندار عن غندر وفي النذور عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي بكر وابى موسى وندار ثلاثهم عن غندر وعن محمد بن حاتم وعن عبد الرحمن بن بشر واخرجه النسائي في النذور عن محمد بن عبد الاعلى سبعتهم عن شعبة عن ابي جرة **و** ذكر معناه **قوله** قرني قال ابن الانبارى المعنى خير الناس اهل قرني فحذف المضاف وقد يسمى اهل العصر قرنا لاقرانهم في الوجود وقال القرطبي هو يسكون الراء من الناس اهل زمان واحد وقال ابن التين معنى قوله قرني اي اصحابي من رآه او سمع كلامه قران به والقران اهل عصره متقاربة اسنانهم وقال الخطابي واشتق لهم هذا الاسم من الاقران في الامر الذى يجمعهم وقيل انه لا يكون قرنا حتى يكونوا في زمن نبي اوريس يجمعهم على ملة او رأى او مذهب وقال ابن التين سواء قلت المدة او كثرت وقيل



القرن ثمانون سنة وقيل اربعون وقيل مائة سنة قال القزاز واحتج بهذا بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 مسح يده على رأس غلام وقال له عش قرنا فمات سنة مائة سنة قال ابن عديس قال ثعلب هذا هو  
 الاختيار وقال ابن التين وقيل من عشرين الى مائة وعشرين وقيل ستون وقال الجوهري ثلاثون سنة  
 وقال ابن سيدة هو مقدار النوسط في اعمار اهل الزمان فهو في كل قوم على مقدار اعمارهم قال وهو  
 الامة تأتي بعد الامة قبل مدته عشرين سنين وفي الموعب وقيل عثمرون سنة وقيل سبعون وقال ابن  
 الاصباعي القرن الوقت من الزمان وفي التهذيب لانه يقرن امة بامة ومالما بعالم قوله يلوونهم من  
 وليه بليه بالكسر فيهما والولي القرب والدنو قوله قال عمران هو موصول بالاسناد المذكور وهو  
 بقية حديث عمران قوله اذكر الهمة فيه الاستفهام قوله بعد مني على الضم مني الاضافة وفي رواية  
 بعد قرنه قوله ان بعدكم قوما كذا في رواية الاكثرين وفي رواية النسفي وابن شويه ان بعدكم قوم قال  
 الكرماني فلهذا منصوب لكنه كتب بدون الالف على اللغة الرابعة او ضمير الشأن محذوف على  
 ضعف قوله يخونون بالخاء المججمة من الخيانة وفي رواية ابن حزم يحربون بالخاء المهملة والراء  
 والباء الموحدة قال فان كان محفوظا فهو من قولهم حربته يحربه اذا اخذ ماله وتركه بلا شيء ورجل  
 محروب اي مملوك المال قوله ولا يؤمنون اي لا يثق الناس بهم ولا يعتقدونهم اي يكون لهم خيانة ظاهرة  
 بحيث لا يثق للناس اعتماد عليهم قوله ويشهدون يحتمل ان يراد يتحملون الشهادة بدون التحميل  
 او يؤدون الشهادة بدون طلب الاداء وقال الكرماني فان قلت بعض الشهادات يجب او يستحب  
 الاداء قبل الطلب قلت حذف المفعول به يدل على اداة العموم فالذموم عدم التخصيص وذلك لبعض  
 مثل ما فيه حق مؤكدا لله تعالى المسمى بشهادة الحسبة غير مراد بدليل خارجي وقال ابن الجوزي  
 ان قيل كيف الجمع بين قوله يشهدون ولا يشهدون وبين قوله في حديث زيد بن خالد الا اخبركم  
 بخير الشهداء الذين يأتون بالشهادة قبل ان يسألوا فالجواب ان الترمذي ذكر عن بعض اهل العلم  
 ان المراد بالذي يشهد ولا يشهد شاهد الزور واحتج بحديث عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه  
 وسلم انه قال ثم يفشو الكذب حتى يشهد الرجل ولا يشهد والمراد بحديث زيد بن خالد الشاهد  
 على الشيء فبؤدى شهادته ولا يتمتع من اقامتها وقال الخطابي ويحتمل ان يريد الشهادة على المغيب  
 من امر الخلق فيشهد على قوم انهم من اهل النار ولا تخرب بغير ذلك على مذهب اهل الاهواء وقيل  
 انما هذا في الرجل يكون عنده الشهادة وقد نسبها صاحب الحق ويترك اطفالا ولهم على الناس  
 حقوق ولا علم للموصي بها فيجئ من عنده الشهادة فيبذل شهادته لهم بذلك فيجبي حقهم فحمل  
 بذل الشهادة قبل المسألة على مثل هذا وقال ابن بطال والشهادة المذمومة لم يرد بها الشهادة على الحقوق  
 انما اراد بها الشهادة في الايمان يدل عليه قول النخعي رواية في آخر الحديث وكانوا يضربوننا على  
 الشهادة فدل هذا من قول ابراهيم ان الشهادة المذمومة عليها صاحبها هي قول الرجل اشهد بالله  
 ما كان كذا على كذا على معنى الخلف فكره ذلك وهذه الاقوال اقوال الذين جمعوا بين حديث  
 النعمان وزيد واما ابن عبد البر فانه رجع حديث زيد بن خالد لكونه من رواية اهل المدينة  
 فقدمه على رواية اهل العراق وبالغ فيه حتى زعم ان حديث النعمان لا اصل له ومنهم  
 من رجع حديث عمران لا تفارق صاحبي الصحيح عليه وافراده مسلم باخراج حديث زيد  
 ابن خالد قوله وينذرون بفتح اوله وبكسر الذال المججمة وبضمها قوله ولا يفون من

الوفاء يقال وفي يفي واصله يوفي حذفت الواو لوقوعها بين الياء والكسرة واصل يفون  
 يوفون فلما حذفت الواو لما ذكرنا استقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها  
 قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين المهملة وفتح الميم بعدها نون معناه انهم يحبون التوسع في المال كل  
 والمشارب وهي اسباب السمن وقال ابن التين المراد ذم محبته وتعاطيه لامن يتخلق كذلك وقيل المراد  
 يظهر فيهم كثرة المال وقيل المراد انهم يتسمنون اي يتكثرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف  
 ويحتمل ان يكون جميع ذلك مرادا وقد رواه الترمذي من طريق هلال بن يساف عن عمران بن  
 حصين بلفظ ثم يحيى قوم فيتسمنون ويحبون السمن **ص** حديثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن منصور  
 عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال خير الناس  
 قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم بيمينه ويمينه شهادته قال  
 ابراهيم وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد **ش** مطابقتها لترجمة في قوله تسبق شهادة  
 احدهم بيمينه ويمينه شهادته لان فيه معنى الجور لان معناه انهم لا ينورعون في اقوالهم ويستنهون  
 بالشهادة واليمين ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء  
 الموحدة هو السلمي وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه **و** رجال هذا الاسناد كلهم كوفيون  
 وفيه ثلاثة من التابعين على نسق واحد والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفضائل عن محمد بن كثير  
 عن سفيان وفي النذور عن سعد بن حفص وفي الرقائق عن عبدان واخرجه مسلم في الفضائل عن  
 قتيبة وهناد وعن عثمان واسحق وعن ابن المشي وعن ابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن هناد  
 واخرجه النسائي في الشروط عن قتيبة بن وهن وعن احمد بن عثمان الزوفي وعن ابن المشي وابن بشار وعن  
 بشر بن خالد وعن عمرو بن علي واخرجه في الاحكام عن عثمان بن ابي شيبه وعمر بن نافع **و** ذكر معناه  
 قوله ثم يحيى اقوام تسبق شهادة احدهم بيمينه ويمينه شهادته يعني في حاله لافي حالة واحدة  
 قال الكرماني تقدم الشهادة على اليمين وبالعكس دور فلا يمكن وقوعه فواجهه قلت هم الذين  
 يحرسون على الشهادة مشغوفون بترويجها يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا  
 بالشهادة وتارة يمكسون ويحتمل ان يكون مثلا في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليها  
 حتى لا يدري بأنتها يتدبى فكانه يسبق احدهما الآخر من قلة مبالاة بالدين قوله قال ابراهيم الى  
 آخره موصول بالاسناد المذكور وقيل معلق وقال بعضهم ووهم من زعم انه معلق قلت لم يقم الدليل  
 على انه وهم بل كلام بالاحتمال قوله وكانوا يضربوننا على الشهادة والعهد وفي رواية البخاري  
 في الفضائل بهذا الاسناد ونحن صغار وكذلك اخرجه مسلم بلفظ كانوا ينهوننا ونحن غلمان عن العهد  
 والشهادات وقال ابو عمر معناه عندهم النهي عن مبادرة الرجل بقوله اشهد بالله وعلى عهد الله لقد  
 كان كذا ونحو ذلك وانما كانوا يضربونهم على ذلك حتى لا يصير لهم به عادة فيحلفوا في كل ما يصلح وما  
 لا يصلح وقيل يحتمل ان يكون المراد بالعهود المنهي الدخول في الوصية لما يترتب على ذلك من الفساد  
 والوصية يسمى العهد قال الله تعالى لا ينال عهدى الظالمين **ص** **باب** ما قيل في شهادة الزور  
**ش** اي هذا باب في بيان ما قيل في شهادة الزور من التغليب والوعيد والزور وصف الشيء  
 بخلاف صفته فهو توقيه الباطل بما يوهوم انه حق والمراد به هنا الكذب **ص** لقول الله  
 عز وجل والذين لا يشهدون الزور **ش** ذكره هذه القطعة من الآية في معرض التعليل



لما قيل في شهادة الزور من الوعيد والتهديد لا وجه له لان الآية سبقت في مدح الذين لا يشهدون الزور وما فيها ايضا في مدح الثابتين العامين الاعمال الصالحة وتام الآية ايضا مدح في الذين اذا سمعوا اللغو مروا كراما وبعدها ايضا من الآيات كذلك وقال بعضهم اشار الى ان الآية سبقت في ذم من اعطى شهادة الزور وهو اختيار لاحد ما قبل في تفسيرها انتهى فاما ما سبقت الآية الا في مدح تاركى شهادة الزور كما قلنا وقوله وهو اختيار لاحد ما قبل في تفسيرها لم يقل به احد من المفسرين وانما اختلفوا في تفسير الزور فقال اكثرهم الزور الشرك وقيل شهادة الزور قلة ابن طلحة وقيل المشركين وقيل الصنم وقيل مجالس الخنا وقيل مجالس كان يشتم فيه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل اليهود على المعاصي **خص** وكتان الشهادة **ش** وكتان بالجر عطف على قوله في شهادة الزور اي وما قيل في كتمان الشهادة بالحق من الوعيد والتهديد **خص** اقوله تعالى ولا تكلموا الشهادة ومن يكتمها فانه آثم قلبه والله بما تعملون عليم **ش** هذا التعليل في محله اي ولا تخفوا الشهادة اذا دعيت الى اقامتها ومن كتمانها ترك العمل عند الحاجة اليه قوله فانه آثم قلبه اي فاجر قلبه وخصه بالقلب لان الكتمان يتعلق به لانه يضمه فيه فاستداليه والله بما تعملون عليم اي يجازي على اداء الشهادة وكتانتها **خص** تلوا السنتكم بالشهادة **ش** اشار بقوله تلوا الى ما في قوله تعالى وان تلوا او تعرضوا فان الله كان بما تعملون خبير اي وان تلوا السنتكم بالشهادة وروى الطبري عن العوفي في هذه الآية قالوا تلوا اساتك بغير الحق وهي اللججة فلا تقبل الشهادة على وجهها وتلوا من الى واصله الاولى قال الجوهري اوى الرجل رأسه والوى برأسه اقل واعرض وقوله تعالى وان تلوا او تعرضوا بواو بن قال ابن عباس هو القاضي يكون ايه وارضاه لاحد الخصمين على الآخر وقد قرئ بواو واحدة مضعومة اللام من وليت وقال مجاهد اي ان تلوا الشهادة فقيوها وتعرضوا عنها فتركوها فان الله يجازيكم عليه قال الكرماني ولو فصل البخاري بين لفظ تلوا ونظ السنتكم بمنزلة اي اوبعني ليعبر القرآن عن كلامه لكان اولى قلت بل كان التمييز بين القرآن وكلامه واجبا لان من لا يحفظ القرآن ولا يحسن القراءة يظن ان قوله السنتكم من القرآن وكان الذي ينبغي ان يقول وقوله تعالى وان تلوا وايه السنتكم واثبات كلمة مفردة من القرآن في معرض الاحتجاج لا يفيد ولا هو بطل ايضا **خص** حدثنا عبد الله بن منير سمع وهب بن جرير وعبد الملك بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابي بكر بن انس عن انس رضي الله تعالى عنه قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكبار قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس وشهادة الزور **ش** مطابقته لترجمة في قوله وشهادة الزور **ش** ذكر رجاله **ش** وهم ستة \* الاول عبد الله بن منير بضم الميم وكسر الون ابو عبد الرحمن الزاهد مرق في الوضوء \* الثاني وهب بن جرير بن حازم الازدي ابو العباس \* الثالث عبد الملك بن ابراهيم ابو عبد الله مولى بني عبد الدار القرشي \* الرابع شعبة بن الجراح \* الخامس عبد الله بن صفي العبدان ابي بكر بن انس ابن مالك \* السادس انس بن مالك **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه ان شيخه مروزي وهو من افراده وان وهب بن جرير بصري وان عبد الملك بن ابراهيم مكي جدي بضم الجيم وتشديد الدال المهملة وهو من افراده وان شعبة واسطى سكن البصرة وان عبد الله بصري قوله عن عبد الله بن ابي بكر وفي رواية محمد بن جعفر التي تأتي في الادب عن محمد بن جعفر عن شعبة حدثني عبد الله بن ابي بكر سمعت انس

ابن مالك وفيه رواية الراوي عن جده **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في الادب عن محمد بن الوليد وفي الدييات عن اسحق بن منصور واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى ابن حبيب وعن محمد بن الوليد واخرجه الترمذي في البوع وفي التفسير عن محمد بن عبد الله علي واخرجه النسائي في القضاء وفي القصاص وفي التفسير عن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن عبد الله علي **ش** ذكر عنام **ش** قوله سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية يبرز من شعبة عند احد اذكرها وفي رواية محمد بن جعفر ذكر الكبار او سئل عنها قوله عن الكبار جمع كبيرة وهي الفعلة القبيحة من الذنوب المنهى عنها شرعا العظيم امرها كالقتل والزنا والفرار من الزحف وغير ذلك وهي من الصفات القالبة يعني صار اسما لهذه الفعلة القبيحة وفي الاصل هي صفة والتقدير الفعلة القبيحة او الخصلة القبيحة قيل الكبيرة كل معصية وقيل كل ذنب قرن بنار اواعنة او غضب او عذاب قلت الكبيرة امر نسي فكل ذنب فوقع ذنب فهو بالنسبة اليه كبيرة وبالنسبة الى ما تحته صغيرة **ش** واختلفوا في الكبار وههنا ذكر اربعة وليس فيه انها اربع فقط لانه ليس فيه شيء مما يدل على الحصر وقيل هي سبع وهي في حديث ابي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات وهي الاشراك بالله وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق والسحر واكل الربا واكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات وقيل الكبار تسع رواه الحاكم في حديث طويل فذكر السبعة المذكورة وزاد عابها عقوق الوالدين المسلمين واستحلال البيت الحرام وذكر شيخنا عن ابي طالب المكي انه قال الكبار سبع عشرة قال جمعها من جملة الاخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن مسعود وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وغيرهم الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من رحته والامن من مكره وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين الفموس والسحر وشرب الخمر والمسكر واكل مال اليتيم ظلم واكل الربا والزنا واللاواطه والقتل والسرقة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى وقال رجل لابن عباس الكبار سبع فقال هي الى سبعمائة قوله الاشراك بالله مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف التقدير الكبار الاشراك بالله وما بعده عطف عليه ووجه تخصيص هذه الاربعة بالذكر لانها اكبر الكبار والشرك اعظمها قوله وعقوق الوالدين العقوق من العق وهو القطع وذكر الازهرى انه يقال عقي والده بعقه بضم العين عقا وعقوقا اذا قطعته والعاق اسم فاعل ويجمع على عقة بفتح الحروف كلها وعقق بضم العين والقاف وقال صاحب المحكم رجل عقق وعقوق وعقي وعاق بمعنى واحد والعاق هو الذي شق عصي الطاعة لوالديه وقال النووي هذا قول اهل اللغة **ش** واما حقيقة العقوق المحرم شرعا فقل من ضبطه وقد قال الشيخ الامام ابو محمد بن عبد السلام لم اف في عقوق الوالدين وفيما يختصان به من العقوق على ضابط اعتمد عليه فانه لا يجب طاعتهما في كل ما يامران به ولا ينيان عنه باتفاق العلماء وقد حرم على الولد الجهاد بغير اذنه لما يشق عليهما من تولع قتله او قطع عضو من اعضائه ولشدة نفجعهما على ذلك وقد اُلحق بذلك كل سفر يخافان فيه على نفسه او عضو من اعضائه **ش** وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه العقوق المحرم كل فعل تأذي به الوالدان تأذيا ليس بالهين مع كونه ليس من الافعال الواجبة قال ورعاقيل طاعة الوالدين واجبة في كل ما ليس بمعصية ومخالفة امرهما في ذلك عقوق وقد



أوجب كثير من العلماء طاعتها في الشهادة وليس قول من قال من علمنا يجوز له السفر في طلب العلم وفي التجارة بغير أدنها مخالفا لما ذكرته فان هذا كلام مطلق وفيما ذكرته بيان لتقييد ذلك المطلق بقوله وقيل النفس يعني بغير الحق ويكفي فيه وعبد الله تعالى (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها الآية قوله وشهادة الزور وقدم تفسير الزور في أول الباب وقدرى عن ابن مسعود انه قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله وقرأ عبد الله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور واختلف في شاهد الزور اذا تاب فقال مالك تقبل توبته وشهادته كشارب الخمر وعن عبد الملك لا تقبل كالتدقيق وقال اشهب ان اقر بذلك لم تقبل توبته ابدا وعند أبي حنيفة اذا ظهرت توبته يجب قبول شهادته اذا أتى ذلك مرة بظهر في مثلها توبته وهو قول الشافعي وأبي ثور وقال ابن المنذر وقول أبي حنيفة ومن تبعه أصح وقال ابن القاسم بلغني عن مالك انه لا تقبل شهادته ابدا وان تاب وحسنت توبته واختلف هل يؤدب اذا أقرض من شريح انه كان يبعث بشاهد الزور الى قومه او الى سوقه ان كان مولى اناقدزينا شهادة هذا ويكتب اسمه عنده ويضربه خفقات وينزع عمامته عن رأسه وعن الجعديين ذكوان ان شريحا ضرب شاهد زور عشرين سوطا وعن ابن عبد العزيز انه اتهم قوما على هلال رمضان فضربهم سبعين سوطا وابطل شهادتهم وعن الزهري شاهد الزور يعزر وقال الحسن يضرب شيئا ويقال للناس ان هذا شاهد زور وقال الشعبي يضرب مادون الاربعين خمسة وثلاثين سبعة وثلاثين سوطا وفي كتاب القضاء لابن عبيد بن سلام عن مهران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رد شهادة رجل في كذبة كذبها وذكره ابو سعيد النقاش باسناده الى عكرمة عن ابن عباس بلفظ كذبة واحدة كتبها وفي الاشراف كان سوار يأمر به بلبب شوبه ويقول لبعض اعوانه اذهبوا به الى مسجد جامع فدوروا به على الخلق وهو ينادي من رآني فلا يشهد بزور وكان النعمان يرى ان يبعث به الى سوقه ان كان سوقيا او الى مسجد قومه ويقول القاضي يقرؤكم السلام ويقول انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه وحذروه الناس ولا يرى عليه تعزيرا وعن مالك أرى ان يفضح ويعلن به ويوقف وأرى ان يضرب ويسار به وقال احمد واسحق يقام للناس ويغل ويؤدب وقال ابو ثور يعاقب وقال الشافعي يعزر ولا يبلغ بالتعزير اربعين سوطا ويشهر بأمره وعن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه انه حبسه يوما وخلي عنه وعن ابن ابي ليلى يضرب خمسة وسبعين سوطا ولا يبعث به وعن الاوزاعي اذا كانا اثنين وشهدا على طلاق ففرق بينهما ثم اذبا انفسهما انهما يضربان مائة مائة ويقرمان للزوج الصداق وعن القاسم وسالم شاهد الزور يحبس ويخفق سبع خفقات بعد العصر وينادي عليه وعن عبد الملك بن يعلى قاضي البصرة انه امر بخلق انصاف رؤسهم وتمخيم وجوهم وبطاف بهم في الاسواق قلت عند أبي حنيفة شاهد الزور يبعث به الى محلة اوسوقه فيقال لهم انا وجدنا هذا شاهد زور فاحذروه فلا يضرب ولا يحبس وعند أبي يوسف ومحمد يضرب ويحبس ان لم يحدث توبة لانه ارتكب محظورا فيعزر **ص** تابعه غندر وابو عامر وبهز وعبد الصمد عن شعبة **ش** اي تابع وهب ابن جرير في روايته عن شعبة غندر وهو محمد بن جعفر وابو عامر عبد الملك القدي وبهز يفتح الباب الموحدة وسكون الهاء وفي آخره زاي ابن اسد العمى وعبد الصمد بن عبد الوارث وهؤلاء بصريون فتابعة القدي وصلها ابو سعيد النقاش في كتاب الشهود وابن منده في كتاب الايمان من طريقه عن شعبة بلفظ

أكبر الكبار الاشراك بالله ومتابعة بهز وصلها احمد عنه ومتابعة عبد الصمد وصلها البخاري في الديات **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريري عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن أبيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا انبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا قالوا بلى يا رسول الله قال الاشراك بالله وعقوق الوالدين وجلس وكان متكئا فقال الاوقول الزور قال فازال يكررها حتى قلنا ليته سكت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهمة والجريري بضم الجيم وقبح الزاء الاولى سعيد بن اباس الازدي وسماه في رواية خالد الخذاء عنه في أوائل الادب وقد اخرج البخاري للعباس بن فروخ الجريري لكنه اذا اخرج عنه سماه وعبد الرحمن بن ابي بكرة يروي عن أبيه ابي بكرة واسمه نعيم بضم النون الثقفي والحديث أخرجه البخاري ايضا في استنابة المرتدين عن مسدد ايضا وفي الاستبذان عن علي بن عبد الله ومسدد وفي الادب عن اسحق بن شاهين وفي استنابة المرتدين ايضا عن قيس بن حفص واخرجه مسلم في الايمان عن عمرو الناقد واخرجه الترمذي في البر وفي الشهادات وفي التفسير عن حيد بن مسعدة **ذكر معناه** قوله الا انبئكم اي الا انبئكم باللام للتنبيه هذا يدل على تحقق ما بعدها قوله ثلاثا اي قال لهم الا انبئكم ثلاث مرات وانما كرره تأكيد ليقينه السامع على احضار فهمه وكانت عادته صلى الله عليه وسلم اعادة حديثه ثلاثا ليفهم عنه قوله الاشراك بالله مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي أكبر الكبار الاشراك بالله لانه لا ذنب اعظم من الاشراك بالله قوله وعقوق الوالدين انما ذكر هذا وقول الزور مع الاشراك بالله مع ان الشرك أكبر الكبائر بلا شك لانها يشابهانه من حيث ان الاب سبب وجوده ظاهر او هو يريده ومن حيث ان المزور يثبت الحق لغير مستحقه فلهذا ذكرهما الله تعالى حيث قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور قوله وجلس اي الاهتمام بهذا الامر وهو يفيد تأكيد تحريمه وعظم فحده قوله وكان متكئا جلة حاله وسبب الاهتمام بذلك كون قول الزور اوشهادة الزور اسهل وقوعا على الناس والتهاون بهما اكثر لان الحوامل عليه كثيرة كالعداوة والحقد والحسد وغير ذلك فاحتجج الى الاهتمام بتعظيمه والشرك مفسدة قاصرة ومفسدة الزور متعددة **قوله** الاوقول الزور وفي رواية خالد عن الجريري الاوقول الزور وشهادة الزور وفي رواية ابن علية شهادة الزورا وقول الزور وقول الزور اعم من ان يكون شهادة زور او غير شهادة كالكذب فلاحل ذلك بوب عليه الترمذي بقوله باب ما جاء في التغليظ في الكذب والزور ونحوه ثم روى حديث انس المذكور قبل هذا فالكذب في المعاملات داخل في معنى قول الزور لكن حديث خريم بن فاتك الذي رواه ابو داود وابن ماجه من رواية حبيب بن النعمان الاسدي عن خريم ابن فاتك قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الصبح فلما انصرف قام قائما فقال عدت شهادة الزور بالاشراك بالله ثلاث مرات ثم قال فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء الله غير مشركين به يدل على ان المراد بقول الزور في آية الحج شهادة الزور لانه قال عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله ثم قرأ فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فجعل في الحديث قول الزور المعادل للاشراك هو شهادة الزور لا مطلق قول الزور واذا عرف ان قول الزور هو الكذب فلا شك ان درجات الكذب متفاوت بحسب المكذوب عليه وبحسب المترتب على الكذب من المفسد وقد قسم ابن العربي الكذب على اربعة اقسام احدها وهو اشدها الكذب على الله تعالى



قال الله تعالى (فن اظلم من كذب على الله) والثاني الكذب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو هو او نحوه \* الثالث الكذب على الناس وهي شهادة الزور في اثبات ما ليس بثابت على احد او اسقاط ما هو ثابت \* الرابع الكذب للناس قال ومن اشد الكذب في المعاملات وهو احدار كان الفساد الثلاثة فيها وهي الكذب والعيب والغش والكذب وان كان محرما سواء قلنا كبيرة او صغيرة فقد يباح عند الحاجة اليه ويجب في مواضع ذكرها العلماء قوله حتى قلنا ليه سكت انما قالوا ذلك شفقة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكراهة لما يزعجه \* فان قلت الحديث لا يتعلق بكتمان الشهادة وهو مذكور في الترجمة قلت علم منه حكمه قياسا عليه لان تحريم شهادة الزور لا يبطال الحق والكتمان ايضا فيه ابطال له والله اعلم \* ص وقال اسماعيل بن ابراهيم حدثنا الجريري حدثنا عبد الرحمن بن ش \* اسماعيل بن ابراهيم هو المشهور بابن علي وعلية بضم العين وقبح اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهو اسم امه مولاة لبني اسد الجريري مضى عن قريب وعبد الرحمن هو ابن ابى بكرة المذكور وهذا التعليق وصله البخاري في استنباط المرتدين على ما يحكى ان شاء الله تعالى \* ص \* باب \* شهادة الاعمى وامره ونكاحه وانكاحه ومبايعته وقبوله في التأذين وغيره وما يعرف بالاصوات ش \* اي هذا باب في بيان حكم شهادة الاعمى قوله وامره اي وفي بيان امره اي حاله في تصرفاته قوله ونكاحه اي وتزوجه بامرأة قوله وانكاحه اي وتزوجه غيره قوله ومبايعته يعني بيعه وشراؤه قوله وقبوله اي قبول الاعمى في تأذنيه وغيره نحو اقامته للصلاة وامامته ايضا اذا توفى النجاسة قوله وما يعرف بالاصوات اي وفي بيان ما يعرف بالاصوات قال ابن القصار الصوت في الشرع قد اقيم مقام الشهادة الا ترى انه اذا سمع الاعمى صوت امرأته فانه يجوز له ان يطأها والافدام على استباحة الفرج اعظم من الشهادة في الحقوق والافقرات مفتقرة الى السماع ولا يفتقر الى المعاينة بخلاف الافعال التي تفتقر الى المعاينة وكان البخاري اشار بهذه الترجمة الى انه يجزى شهادة الاعمى وفيه خلاف نذكره عن قريب \* ص واجاز شهادته قاسم والحسن وابن سيرين والزهرى وعطاء ش \* اي اجاز شهادة الاعمى قاسم بن محمد بن محمد بن ابى بكر الصديق والحسن البصري ومحمد بن سيرين ومحمد بن مسلم الزهرى وعطاء بن ابى رباح وتعليق القاسم وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن يحيى بن سعيد الانصارى قال سمعت الحكم بن عتيبة يسأل القاسم بن محمد عن شهادة الاعمى فقال جائز وتعليق الحسن وابن سيرين وصله ابن ابى شيبة من طريق اشعث عن الحسن وابن سيرين فالاشهاد الاعمى جائز وتعليق الزهرى وصله ابن ابى شيبة حدثنا ابن مهدي عن سيفان عن ابن ابى ذئب عن الزهرى انه كان يجيز شهادة الاعمى وتعليق عطاء وصله الاثر من طريق ابن جريج عنه قال تجوز شهادة الاعمى وقال ابن حزم صح عن عطاء انه اجاز شهادة الاعمى \* ص وقال الشعبي تجوز شهادته اذا كان عاقلا ش \* اي قال عامر الشعبي ووصله ابن ابى شيبة عن وكيع عن الحسن بن صالح وامرأيل عن عيسى بن ابى عزة عن الشعبي انه اجاز شهادة الاعمى ومعنى قوله اذا كان عاقلا اذا كان كياسا فطنا للقارئ دراكالامور الدقيقة وليس هو بفيدها حراز عن الجنون لان العقل لا بد منه في جميع الشهادات \* ص وقال الحكم رب شئ تجوز فيه ش \* اي قال الحكم بن عتيبة ووصله ابن ابى شيبة عن ابن مهدي عن شعبة قال سألت الحكم عن شهادة الاعمى فقال رب شئ تجوز فيه قوله تجوز على صيغة المجهول

اي خفف فيه وغرضه انه قد يساغ للاعمى شهادته في بعض الاشياء التي تليق بالمساحة والتخفيف \* ص وقال الزهرى رأيت ابن عباس لو شهد على شهادة امكنه تركه ش \* اي قول محمد بن مسلم الزهرى الى آخره وتعليقه وصله الكرايبي في أدب القضاء من طريق ابن ابى ذئب عنه وهذا يؤيد ما قلناه الشعبي في الاعمى اذا كان عاقلا وقتنا ان معناه كان فطنا كياسا وهذا ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان افطن الناس واذا كانهم وادركهم بدقائق الامور في حال بصره وفي حال عمه فلذلك استبعد رد شهادته بعد عمه \* ص وكان ابن عباس يبعث رجلا اذا غابت الشمس افطر ويسأل عن الفجر فاذا قبل له طلع صلى ركعتين ش \* اي كان عبدالله بن عباس يبعث رجلا يتفحص عن غيوبة الشمس للافطار فاذا اخبره بالغيوبة افطر ووجه تعلقه بالترجمة كون ابن عباس قبل قول الغير في غروب الشمس او طأوعها وهو اعمى ولا يرى شخص الخبر وانما يسمع صوته قيل لعل البخاري يشير بأثر ابن عباس الى جوار شهادة الاعمى على التعريف يعني اذا عرف انه فلان فاذا عرف شهد وشهادة التعريف تختلف فيها عند مالكا وكذلك البصري اذا لم يعرف نسب الشخص فعرفه نسبه من يثق به فهل يشهد على فلان ابن فلان بنسبه او لا يختلف فيه ايضا \* ص وقال سليمان بن يسار استأذنت على عائشة رضى الله تعالى عنها فسمعت صوتي قالت سليمان ادخل فانك مملوك مابق عليك شئ ش \* سليمان بن يسار ضد اليقين ابواب اخو عطاء وعبد الله وعبد الملك مولى ميمونة بنت الحارث الهلالي قوله قالت سليمان يعني يا سليمان وهو منادى حذف منه حرف النداء قوله مابق عليك شئ اي من مال الكتابة ولا بد في هذا من تأويل لان سليمان مكاتب لميمونة لامانة ووجهه ان يقال ان على في قول عائشة تكون بمعنى من اي استأذنت من عائشة في الدخول على ميمونة فقالت ادخل عليها اولعل مذهبها ان النظر حلال الى العبد سواء كان ملكها او لا وانها لا ترى الاحتجاب من العبد مطلقا واستبعد به بعضهم بغير دليل فلا يلتفت اليه وقيل بحتمل انه كان مكاتب لعائشة وهو غير صحيح لان الاخبار الصحيحة بأنها مولاة ميمونة تركه \* ص واجاز سمرة بن جندب شهادة امرأة متقبة ش \* متقبة بتشديد القاف في رواية ابى ذر وفي رواية غيره متقبة بسكون النون وتقديما على التاء المشاة من فوق من الانتقاب والاول من التقب وهي التي كان على وجهها نقاب وفي التلويح هذا التعليق يخدش فيه ما رواه ابو عبد الله بن منده في كتاب الصحابة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلمه امرأة وهي متقبة فقال اسفري فان الاسفار من الايمان \* ص حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون اخبرنا عيسى بن يونس عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا يقرأ في المسجد فقال رحمه الله لقد اذكرني آية كذا وكذا اسقطتهن من سورة كذا وكذا ش \* مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمد على صوت ذلك الرجل الذي قرأ في المسجد من غير ان يرى شخصه ومحمد بن عبيد بن ميمون مر في الصلاة وهو من افراده وعيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي ابو عمرو وهشام ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضائل القرآن عن محمد بن عبيد بن كور ايضا قوله اسقطتهن اي نسيتهن \* ص وزاد عباد بن عبدالله عن عائشة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي فسمع صوت عباد بصلي في المسجد فقال يا عائشة لصوت عباد هذا قلت



فم قال اللهم ارحم عبادا شئ عباد بفتح العين وتشديد الباء الموحدة ابن عبد الله بن الزبير  
ابن العوام التميمي مرفى الزكاة وهذه الزيادة التي هي التعليق وصلها ابو يعلى من طريق محمد بن اسحق  
عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها تهجد النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم في بيتي وتهجد عباد بن بشر في المسجد فسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم صوته فقال يا عائشة هذا عباد بن بشر فقلت نعم قال اللهم ارحم عبادا قوله تهجد النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم من الهجود وهو من الاضداد يقال تهجد بالليل اذا صلى وتهجد اذا نام  
وقال ابن الاثير يقال تهجدت اذا سهرت واذا نمت فهو من الاضداد قوله فسمع صوت عباد وهو  
عباد بن بشر الانصاري الاشعري شهد بدرا واضاءت له عصاه لما خرج من عند النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم وقال الزهري استشهد يوم اليمامة وهو ابن خمس واربعين سنة ولا يظن ان عباد  
الذي في قوله فسمع صوت عباد هو عباد بن عبد الله بن الزبير وقدميز بينهما في رواية ابي يعلى فعباد  
ابن بشر صحابي جليل وعباد بن عبد الله تابعي من وسط التابعين قال الكرماني وفي بعض النسخ  
فسمع صوت عباد بن تميم وهو - وهو قوله لصوت عباد هذا فقوله هذا مبتدأ ولصوت عباد  
مقدم ما خبره واللام فيه لئلا يكيد وفيه جواز رفع الصوت في المسجد بالقراءة في الليل وفيه الدعاء  
لمن اصاب الانسان من جهته خيرا وان لم يقصد ذلك الانسان وفيه جواز النسيان على النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فيما قد بلغه الى الامة ص حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن  
ابي سلمة اخبرنا ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان بلا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن اوقال حتى تسموا اذان ابن ام مكتوم وكان ابن ام مكتوم  
رجلا اعمى لا يؤذن حتى يقول الناس اصبح شئ مطابقة للترجمة من حيث انهم كانوا يعتمدون  
على صوت الاعمى والحديث قدمضى في باب اذان الاعمى وفي باب الاذان بعد الفجر وفي باب الاذان قبل  
الفجر وقدمضى الكلام فيه هناك ص حدثنا زياد بن يحيى حدثنا حاتم بن وردان حدثنا ابوب  
عن عبد الله بن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اقبية فقال لي ابي مخرمة انطلق بنا اليه عسى ان يعطينا منها شيئا فقام ابي على الباب فتكلم فعرف  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صوته فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه قبا  
وهو يريه محاسنه وهو يقول خبأت خبأت هذا لك خبأت هذا لك شئ مطابقة للترجمة  
من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعتمد على صوت مخرمة قبل ان يري شخصه وزياد  
بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف ابن يحيى بن زياد ابو الخطاب البصري مات سنة اربع  
او خمسين ومائتين وحاتم بن وردان على وزن فعلان من الورود ابو صالح البصري مات سنة اربع  
ومائتين ومائة والحديث مضى في كتاب الهبة في باب كيف يقبض العبد والمتاع ومقصود البخاري من  
هذه الترجمة ومن الاحاديث التي اوردناها فيها بيان جواز شهادة الاعمى وقال الاسماعيلي ليس في جمع  
ما ذكره دلالة على قبول شهادة الاعمى فيما يحتاج الى اثبات الاعيان اما نكاح الاعمى فانه في نفسه لانه  
في زوجه وامنه لا غيره فيه واما ما روي في التأذين فقد اخبر انه كان لا يؤذن حتى يقال له اصبح  
وكفى بخبر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهد له فانه لا يؤذن حتى يصبح والاعتماد على  
الجمع الذي يخبرونه بالوقت واما ما قاله عن الزهري في ابن عباس فهو تأويل لا احتجاج واما ما ذكره

من سماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة رجل بيان ان كل صائت وان لم ير مصوته يعرف بصوته  
واما ما ذكره من قصة مخزومة فانما يريه بحسن الثوب مسا لا ابصاره بالعين قال صاحب التلويح  
وفيه نظر من حيث ان الجماعة الذين ذكرهم البخاري اجازوا شهادة الاعمى فهو دليل البخاري  
انتهى وقال ابن حزم شهادة الاعمى مقبولة كالصحح روى ذلك عن ابن عباس وصح عن الزهري  
وعطاء والقاسم والشعبي وشريح وابن سيرين والحكم بن عتيبة وربيعه ويحيى بن سعيد الانصاري  
وابن جريج واحمد بن قولي الحسن واحمد بن قولي اياس بن معاوية واحمد بن قولي ابن ابي ليلى وهو قول  
مالك والاثب واحمد بن اسحق وابي سليمان واصحابنا وقالت طائفة تجوز شهادته فيما عرف قبل العمى  
ولا تجوز فيما عرف بعد العمى وهو واحد قولي الحسن واحد قولي ابن ابي ليلى وهو قول ابي يوسف  
والشافعي واصحابه وقال طائفة يجوز في الشئ اليسير روى ذلك عن النخعي وقالت طائفة لا تقبل  
في شئ اصلا الا في الانساب وهو قول زفر وعند ابي حنيفة لا تقبل في شئ اصلا وفي التوضيح  
فحصلنا فيه على سنة مذاهب المنع المطلق والجواز المطلق والجواز في طريقه الصوت دون البصر  
والفرق بين ما علمه قبل وبين ما لم يعلمه والجواز اليسير والجواز في الانساب خاصة ص  
باب \* شهادة النساء شئ اي هذا باب في بيان جواز شهادة النساء ص  
وقوله تعالى فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان شئ ذكر هذه القطعة من الآية لانها تدل على  
جواز شهادة النساء مع لرجال وقال ابن بطال اجمع اكثر العلماء على ان شهادتهن لا تجوز في الحدود  
والقصاص وهو قول ابن المسيب والنخعي والحسن والزهري وربيعه ومالك والاثب والكوفيون  
والشافعي واحمد وابي ثور واختلفو في النكاح والطلاق والعتق والذهب والولاء فذهب ربيعة  
ومالك والشافعي وابو ثور الى انه لا تجوز في شئ من ذلك كله مع الرجال واجاز شهادتهن في ذلك  
كله مع الرجال الكوفيون واتفقوا انه تجوز شهادتهن منفردات في الخيض والولادة والاستهلال  
وعيوب النساء وما لا يطلع عليه الرجال من عوراتهن للضرورة واختلفو في الرضاع فنه من  
اجاز شهادتهن منفردات ومنهم من اجازها مع الرجال وقال اصحابنا يثبت الرضاع بما ثبت به المال  
وهو شهادة رجلين او رجل وامرأتين ولا تقبل شهادة النساء المنفردات وعند الشافعي يثبت بشهادة  
اربع نسوة وعند مالك بامرأتين وعند احمد بمرضة فقط وفي الكافي انه لا فرق بين ان يشهد قبل  
النكاح او بعده انتهى واختلفو في عدد من يجب قبول شهادته من النساء على ما لا يطلع عليه الرجال  
فقال طائفة لا تقبل اقل من اربع وهذا قول اهل البيت والنخعي وعطاء بن ابي رباح وهو رأي  
الشافعي وابي ثور وقالت طائفة تجوز شهادة امرأتين على ما لا يطلع عليه الرجال وبه قال مالك وابن  
شبرمة وابن ابي ليلى وعن مالك اذا كانت مع القابلة امرأة اخرى فشهادتها جائزة وروى عن الشعبي  
انه اجاز شهادة المرأة الواحدة فيما لا يطلع عليه الرجال وعن مالك ارى ان تجوز شهادة المرأتين في الدين  
مع عين صاحبه وعن الشافعي يستخلف المدعى عليه ولا يخلف المدعى مع شهادة المرأتين وقالت طائفة  
لا تجوز شهادة النساء الا في موضعين في المال وحيث لا يرى الرجال من عورات النساء ص  
حدثنا ابن ابي مريم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد  
الخدري رضي الله تعالى عنه قال ليس شهادة المرأة مثل نصف شهادة الرجل قلنا بلى قال فذلك  
من نقصان عقلها شئ مطابقة للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن



ابن مريم بن يحيى البصري ومحمد بن جعفر بن ابي انير وزيد بن عيسى بن ابي اسحق بن عيسى بن  
 مالك والحديث مضى بانتم مدني كتاب الخوض في باب نزل الخوض من الصوم ومن الكلام فيه  
 حسن في باب شهادة الاماء والعبيد ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم شهادة الاماء وهو جمع امه  
 والعبيد جمع عبد وخدمته ان شهادتهم لا تقبل مطلقا عند الجمهور وعند احمد واحق وابي نوري  
 في النسيان ليسر وهو قول شريح والنجي والحسن **ص** وقال انس شهادة لعبد جائزة اذا كان  
 عدلا ش **ص** هذا لتعليق وصله ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن المختار بن قنفل قال سالت  
 ناسا عن شهادة العبد فقالوا جائزة وفي الاثراف وماعلمت احدا من شهادته العبد **ص** واجازه  
 شريح وزرارة بن اوفى ش **ص** اي اجاز حكم شهادة العبد شريح هو انه ضي وزرارة بضم  
 الزاي وتخفيف الزا من اوفى بوزن افعل التفضيل او افعل من الماضي الثلاثي المراد فيه لعامري  
 ياضي البصرة وتعليق شريح اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن ابي زائدة عن اشعث عن عامر بن شريح  
 اجاز شهادة العبد واما التعليق عن زرارة فذكره ابن حزم بحججه ولا يخرج الا بصح **ص**  
 قال ابن سيرين شهادته جائزة الا العبد لسيده ش **ص** اي قال محمد بن سيرين شهادة العبد جائزة ووصله  
 عبد الله بن احدي بن حنبل حدثنا ابي حنبل حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا جابر بن زيد عن يحيى بن  
 عتيق عنه بلفظ انه كان لا يرى بشهادة المملوك باسا اذا كان عدلا **ص** واجازه الحسن  
 وابراهيم في الشيء النافه ش **ص** اي اجاز حكم شهادة لعبد الحسن البصري وابراهيم النخعي  
 في الشيء النافه اي الحقير وهو بالناء المثة من فوق وبالفاء المكسورة والهاء وتعليق الحسن وصله ابن  
 ابي شيبة عن معاذ بن معاذ عن اشعث الجمراني عنه من غير ذكر النافه وتعليق ابراهيم اخرجه ايضا  
 عن وكيع عن سفيان عن منصور عن ابراهيم بلفظ كانوا يجيزونها في الشيء الطفيف **ص** وقال شريح  
 كلكم بنو عبيد واما ش **ص** كذا هو في رواية الاكثر وفي رواية ابن السكن كلكم بنو عبيد واما ووصله  
 ابن ابي شيبة من طريق عمار الذهبي سمعت شريحا شهد عنده عبد فاجاز شهادته فقيل انه عبد فقال كلنا  
 عبيد واما نحوا عليها لسلام **ص** والعلاء في شهادة العبد ثلاثة اقوال احدها جوازها كالخرو وروى  
 عن علي رضي الله تعالى عنه كقول انس وشريح وبه قال احمد واحق وابو ثور **ص** وثانيها جوازها  
 في الشيء النافه روى عن الشعبي كقول الحسن والنخعي **ص** وثالثها لا يجوز في شيء اصلاروى عن  
 عمرو بن عباس وهو قول عطية ومكحول واليه ذهب الثوري والاوزاعي ومالك وابو حنيفة  
 والشافعي **ص** فان قلت كل من جاز قبول خبره جاز قبول شهادته كالحرف قلت لاناسا فان الخبر قدسوخ  
 فيه مالم يسامح في الشهادة لان الخبر يقبل من الامة منفردة والعبد منفرد ولا تقبل شهادتهما منفردتين  
 والعبد ناقص عن رتبة الحر في احكام فكذلك في الشهادة ومذهب ابن حزم الجواز فان شهادة العبد  
 والامة مقبولة في كل شيء اسيد او غيره كشهادة الحر والحره ولا فرق **ص** حدثنا ابو عاصم  
 عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث (ح) وحدثنا علي بن عبد الله حدثنا يحيى بن  
 سعيد عن ابن جريج قال سمعت ابن ابي مليكة قال حدثني عقبة بن الحارث او سمعته منه انه تزوج ام يحيى بنت  
 ابي اهاب قال فجاءت امه سوداء فقالت قد ارضعتكما فذكرت ذلك لاني صلى الله تعالى عليه وسلم فاحض  
 عني قال فتخيت فذكرت ذلك له قال وكيف وقد زعمت اني قد ارضعتكما فقامها عنها ش **ص** مطابقة  
 للترجمة من حيث ان الامة المذكورة لو لم تكن شهادتها مقبولة ما عمل بها ولذلك امر النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسليمة بن قيس امراته بقول الامة المذكورة ثم انه اخرج الحديث المذكور من طريقين

الاول عن ابي عاصم الضمك بن محمد عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج عن عبد الله بن ابي مليكة عن  
 عقبة بن الحارث **ص** وحدثني علي بن عبد الله المعروف بابن النسي عن يحيى بن عبد القطان عن ابن جريج  
 الى آخره وقد مضى الحديث في كتاب العدا في باب الرحلة في المسألة النزالة وقد مر الكلام فيه هناك  
 واجاب الاماء على عن حديث الباب فقال قد جاء في بعض طرقه فجاءت مولاه لاهل مكة قال وهذا اللفظ  
 يطلق على الحره التي عليها الولاء فلا دلالة فيه على انها كانت رقبة ورد عليه بأن رواية حديث  
 الباب فيه التصريح بأنها امه فتمين انها ليست بحرة **ص** **ص** باب **ص** شهادة المرضعة  
 ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم شهادة المرضعة **ص** حدثنا ابو عاصم عن عمر بن سعيد  
 عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال تزوجت امرأة فجاءت امرأة فقالت اني قد ارضعتكما  
 فأنبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال وكيف وقد قبل دعها عنك او نحوه ش **ص** هذا  
 الطريق عن ابي عاصم عن عمر بن سعيد بن حسين التوفلي القرشي المكي وفي الباب الذي قبله  
 ابو عاصم عن ابن جريج كلاهما عن ابن ابي مليكة فكان لاني عاصم فيه شيخان وفي سنن  
 الدار قطن له شيخان آخران فيه رواه عن محمد بن يحيى عن ابي عاصم عن ابي عامر الخزاز ومحمد  
 ابن سليم كلاهما عن ابن ابي مليكة ايضا فصار لاني عاصم اربعة من الشيوخ كلهم يرون عن ابن ابي  
 مليكة وابو عاصم بروي عنهم قوله دعها اي اتركها بيده متجاوزة عنك **ص** **ص** باب **ص**  
 تعديل النساء بعضهم بعضا ش **ص** اي هذا باب في بيان حكم تعديل النساء بعضهم بعضا  
 في امر قضية وهذه الترجمة هكذا من غير رواية الاكثر وفي رواية ابي ذر زاد قبل الباب  
 حديث الافك ثم قال باب الافك بكسر الهمزة والكذب **ص** حدثنا ابو الربيع سليمان بن داود  
 فافهمني بعضه احد حدثنا فليح بن سليمان عن ابن شهاب الزهري عن مروة بن الزبير وسعيد بن المسيب  
 وعلمة بن وقاص الاشبي وعبد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله منه قال الزهري وكلهم حدثني طائفة من حديثها  
 وبعضهم اوعى من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل واحد الحديث الذي حدثني عن عائشة  
 وبعض حديثهم يصدق بعضها زعموا ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان  
 يخرج سفرا اقرع بين زواجه فأيتن خرج سهما اخرج بهامه فافترع بيننا في غزاة غزاه فخرج سهمي  
 فخرجت معه بعد ما نزل الحجاب فانا احل في هودج واتزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنونا من المدينة أذن ايلة بالرحيل فقامت حين أذنونا بالرحيل فشيت  
 حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني اقبلت الى الرحل فلمست صدري فاذا عقد لي من جزع انظفار  
 قد انقطع فرجعت فالتصت عقدي فحسني ابتغاه فأقبل الذين يرحلون لي فاحتملوا هودجي فحملوه  
 علي بعيري الذي كنت اركب وهم يحسبون اني فيه وكان النساء اذذاك خفافا لم يشقلن ولم يفسهن  
 اللحم وانما يكن العلة من الطعام فلم يستنكر القوم حين رفعوا ثقل الهودج فاحتملوه وكنت جارية  
 حديثة السن فبعثوا الحمل وساروا فوجدت عقدي بعدما استمر الجيش فجمت منزلهم وايس فيه  
 احد فأتيت منزلي الذي كنت فيه فظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الى فيينا انا جالسة غلبني عيناي  
 فميت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش فأصبح عنده منزلي فرأى سواد انسان  
 نائم فأتاني وكان يراني قبل الحجاب واستيقظت باسترجاعه حين انما خرا حله فوطئ بداهة كبرها فأنطلق  
 بقودي الراحلة حتى أتيتا الجيش بعدما تزلوا مدرسين في نحر النخيلة هلك من هلك وكان الذي تولى



لا فاك عبدالله بن ابي بن سلول فقدمنا المدينة فاشكرت بها شهرا فقبضون من قول اصحاب الافك  
وبريتي في وجهي اني لا اري من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا طف الذي كنت اري منه حين امراض  
انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم لا شمر بشي من ذلك حتى نهت فخرجت انا وام مسطح قبل المناصع  
منبرنا لا نخرج الا ليل الى ليل وذلك قبل ان نخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب الاول  
في البرية او في الترة فاقبلت انا وام مسطح بنت ابي رهم نمشي فعرثت في مرطها فقالت نعم مسطح  
قلت لها بئس ما قلت اتسعين رجلا شهد بدرا فقالت يا عتاه الم تسمعي ما قالوا فاخبرني بقول اهل  
الافك فازددت مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال  
كيف تيكم فقلت ابذل لي الى ابوي قلت لامي ما يحدث به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشان فوالله  
الله تعالى عليه وسلم فاني ابوي قلت لامي ما يحدث به الناس فقالت يا بنية هوني على نفسك الشان فوالله  
انما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها وانها ضراثر الا كثرت عليها فقلت سبحان الله ولقد  
يتحدث الناس بهذا قالت فبت تلك الليلة حتى اصبحنا لا يرقا في دمع ولا اكتحل بنوم ثم اصبحنا  
فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبت الوحي  
يستشيرهما في فراق اهله فاما اسامة فأشار عليه بالذي يعلم في نفسه من الود لهم فقال اسامة هلك  
بارسول الله ولانعلم والله الاخيرا واما علي بن ابي طالب فقال يارسول الله لم يضيق الله عليك والنساء  
سواها كثير فسل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة فقال يا بريرة هل  
رايت فيها شيئا يريك فقالت بريرة لا والذي بعثك بالحق ان رايت منها امرأ اغصص عليها قط  
اكثر من انما جارية حديثة السن تام عن العجين فتأني الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبدالله بن ابي بن سلول فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
من يعذرتي من رجل بلغني اذا في اهلي فوالله ما علمت على اهلي الاخيرا وقد ذكروا رجلا ما علمت  
عليه الاخيرا وما كان يدخل على اهلي الا معي فقام سعد بن معاذ فقال يارسول الله انا والله  
عذرك منه ان كان من الاوس ضربنا عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا  
فيه امرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية  
فقال كذبت لعمر الله والله لا نقله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن الحضير فقال كذبت لعمر الله والله  
لنقله فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ورسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم على المنبر فنزل فخفضهم حتى سكتوا وسكت وبكيت يومى لا يرقا في دمع  
ولا اكتحل بنوم فاصبح عندي ابو ابي وقد بكيت ليلتين وبوما حتى اظن ان البكاء فالتى كبدي  
قالت فينيهما جالسان عندي وانا ابكي اذا استأذنت امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي  
معي فبينما نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجلس ولم يجلس عندي من يوم  
قبل في ما قبل قبلها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه في شأني شيئا فتشهد ثم قال يا عائشة فانه باغى  
عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرك الله وان كنت الميت بشيئا فاستغفرى الله وتوبى اليه فان  
العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه فلما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقالته فخلص  
دمعي حتى ما احس منه قطرة وقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لامي اجبي عني رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم فيما قال قالت والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قالت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن فقلت انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما يحدث به  
الناس وقر في انفسكم وصدقتم به ولئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لانصدقوني بذلك  
ولئن اعترفت لكم بأمر والله يعلم انى بريئة لانصدقوني والله ما جد لي ولكم مثالا الا ابا يوسف اذ قال  
فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحوات على فرشى وانا ارجوان يبرأنى الله ولكن  
والله ما ظننت ان ينزل في شأني وحيا ولا نا احقر في نفسي من ان يتكلم بالقرآن في امرى ولكنى  
كنت ارجوان برى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم رؤيا يبرأنى الله فوالله ما را  
مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه فأخذه ما كان يأخذه من البراء حتى انه  
ليخدر منه مثل الجنان من العرق في يوم شات فلما سرى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال لي يا عائشة احدى الله فقد برأ الله فقالت لى امي تقوى  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احب الا الله فأنزل الله تعالى  
(ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) لايات فلما انزل الله هذا في برائتي قال ابو بكر الصديق رضى الله  
تعالى عنه وكان ينفق على مسطح بن اثانة اقربته منه والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد ما قال  
لعائشة فأنزل الله تعالى (ولا يأتلوا لوال الفضل منكم والسعة الى قوله غفور رحيم) فقال ابو بكر بلى والله  
انى لاجب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح الذى كان يحدى عليه وكان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يسأل زينب بنت جحش عن امرى فقال يا زينب ما علمت ما رايت فقالت يارسول الله  
احيى سمعى وبصرى والله ما علمت عليها الاخيرا وهى التى كانت تسمانى فقصمها الله بالورع  
ش مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه سؤال الذى صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة وزينب بنت  
جحش عن عائشة رضى الله تعالى عنها وثناء كل منهما عليها بخير وهذا تعديل وتزكية عن بعض النساء لبعض  
ذكر رجاله وهم تسعة الاول ابو الربيع سليمان بن داود العتيبي مات في آخر سنة احدى وثلاثين ومائتين  
مرفى الايمان الثاني احمد وقد اختلف فيه فى اصل الدمياطى هو احمد بن بونس وقال الكرمانى  
وفى بعض النسخ احمد بن بونس اى احمد بن عبدالله بن بونس البربوعى المشهور بشيخ الاسلام  
مرفى الوضوء وكذا قال خلف في اطرافه انه احمد بن عبدالله بن بونس ووهمه المزى ولم يبين سببه  
وزعم ابن خلفون ان احمد هذا هو احمد بن حنبل وقال الذهبي في طبقات القراء هو احمد بن النصر  
النيسابورى الثالث فليح بضم الفاء وقبح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مائلة  
ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبدالمالك واقبه فليح فلقب على اسمه واشتهر به يكنى ابا يحيى الخزاعى  
ويقال الاسلمى الرابع محمد بن مسابن شهاب الزهرى الخامس عمرو بن الزبير بن العوام السادس  
سعيد بن المسيب بفتح الياء المشددة وكرمها السابع علقمة بن وقاص الليثى الثوارى الثامن  
عبدالله بن الصغير العبد بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ابو عبد الله الهذلى احد الفقهاء السبعة التاسع  
ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها ذكر لطائف اسنادها وفيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنيفة  
في ثلاثه مواضع وفيه فافهمنى بعضه احمد انما قال بهذه العبارة ولم يقل حدثنى ولا اخبرنى ونحو ذلك اشعارا  
انه افهمه بعض معانى الحديث ومقاصده لا افظه قول فافهمنى جملة من الفعل والمفعول واحمد مرفوع  
على الفاعلية وبعضه منصوب لانه مفعول ثان وفيه ان شخه بصري وثيقة لرواة مدنيون وفيه خمسة



من الذين متوازية وفيه ان البخاري عن الزهري وان الزهري روى عن هؤلاء الاربعة وفيه رواية  
 لثامي عن جماعة من التابعين في كرمه موضع ومن اخرجه غيره في اخر جده البخاري ايضا في  
 البخاري وفي التفسير وفي الامان والذوق وفي الاعتصام عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الجهاد والتوحيد  
 وفي التماسات وفي المعاري وفي التفسير وفي الامان والذوق عن حجاج بن منهال وفي التفسير والتوحيد  
 ايضا عن محمد بن بكر عن الابن وخرجه مسلم في التوبة عن ابي الربيع الزهري وعن حبان بن موسى  
 وعن حسن الطوسي وعبد بن حديد وعن اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع ومحمد بن حديد وخرجه  
 النجاشي في عشرة النساء عن ابي داود سليمان بن عيسى الخزاز وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى  
 في كرمه في قوله اعمل الآيات قال انما في قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافتك) هم عبد الله  
 ابن ابي وجدة بنت جحش وعبد الله ابو احمد اخوها ومسطح وحسن ان وقيل حسان لم يكن منهم  
 وقال النسفي في هذه الآية اعمل الآفات هم عبد الله بن ابي رأس المنافيين ويزيد بن رفاعه وحسان بن  
 ثابت ومسطح بن ثائلة وجدة بنت جحش ومن ساعدتهم وفي صحيح مسلم وكان الذين تكلموا مسطح  
 وجدة وحسان واما المنافي عبد الله بن ابي فهو الذي كان يستوشيه ويحميه وهو الذي كبره وجدة  
 قوله يستوشيه اي يستخرجه بالبحث والمساءلة ثم يشبهه ويشبهه بحركة ولا بدعه بخمسة وقال النسفي  
 في قوله تعالى والذي تولى كبره هو عبد الله بن ابي الذي تولى عظمه وبدأ به ومعظم الشرك كان منه  
 قال الله تعالى والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم لانه في عداوة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم وانما زاده الفرس وطلبه سبيلا الى الغيرة ثم قال الذي وقيل الذي تولى كبره هو حسان بن ثابت  
 وعن عامر الشعبي ان عائشة قالت ما سمعت بشي احسن من شعر حسان وما تمثلت به الارجوت له  
 الجدة قوله لابي سفيان ع عجبنا محمد فاجبت عنده وعند الله في ذلك الجزاء وهو من قصيدة قالها  
 لابي سفيان فتبلى له نشة بايام المؤمنين اليس الله يقول والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم فقالوا اي  
 عذاب اشد من العبي فذهب بصره وكعب بسيف وكان يدفع عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 واما لافك فقال النسفي الافك ابلغ ما يكون من الافتراء والكذب وقيل هو البهتان لا تشبهه حتى يفجأك  
 واصله الافك بالفتح مصدر قولك افكته بأفكته افكا قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله تعالى  
 اجئنا لتأفكنا عن آلهتنا وقيل للكذب افك لانه مصروف عن الصدق قوله وقال الزهري وكاهم  
 حدثني طائفة اي بعض هذا قول جابر سائغ من غير كراهة لانه قديين ان بعض الحديث عن بعضهم  
 وبعضه عن بعضهم والاربعة الذين حدثوه ائمة حفاظ من اجلة التابعين فاذا تردت اللفظة من هذا الحديث  
 بن كونها من هذا او عن ذلك لم يضر وجاز الاحتجاج به لانهم ما ثقتان وقد اتفق العلماء على انه لو قال  
 حدثني زيد او عمرو هما ثقتان معروفا فان بذلك عند المخاطب جاز الاحتجاج بذلك الحديث قوله او عني من  
 بعض اي احفظ واحسن اراد او مراد بالحديث قوله اقتصاصا اي حفظا يقال قصصت الشيء اذا تتبعته  
 اثره شيئا بعد شيء ومنه نحن نقص عليك احسن القصص وقالت لاخته قصيه اي تبعي اثره ومنه  
 لقاص الذي يأتي بالقصة ويجوز بالسبب فسميت اثره فسا قوله وقد عبت بفتح العين اي حفظت وقال  
 الكرمانى فان قلت قالوا لا كاهم حدثني طائفة وثانيا وعيت عن كل واحد منهم الحديث وهما متافيان قلت  
 المراد بالحديث البعض الذي حدثه عند الحديث يطلق على الكل وعلى البعض وهذا الذي فعله الزهري  
 من جمعه الحديث عنهم جاز وقد ذكرناه قوله وبعض حديثهم اقياس ان يقال بعضهم يصدق بعضهم  
 حديث بعضهم يصدق بعضهم ولكن لا شك ان المراد ذلك لكن قد يستعمل احدهما مكان الآخر لا يبينهما

من الملازمة بحسب عرف الاستعمال قوله زعموا اي قالوا والزعم قد يراد به القول المحقق الصريح  
 وقد يراد غير ذلك وانما قالوا لان بعضهم صرحوا ببعض وبعضهم صدق الباقي وان لم يقل صريحا  
 به قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج سفرا وفي رواية مسلم ذكروا  
 ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج سفرا قوله اقرع بين ازواجه  
 اي ساهم بينهم تطيبا لقلوبهم وكيفية القرعة بالخواتيم يؤخذ خاتم هذا وخاتم هذا ويدفعان الى  
 رجل فيخرج منهما واحدا وعن الشافعي يجعل رقعا صفارا يكتب في كل واحد اسم ذي السهم ثم  
 يجعل ينادق طين ويغطي عليها ثوب ثم يدخل رجل يده فيخرج بشدة وينظر من صاحبها فيدفعها اليه  
 وقال ابو عبيد بن سلام عمل بالقرعة ثلاثة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نبينا ويونس وزكريا  
 عليهم الصلاة والسلام قولها فأتينهم خرج سهمها اخرج بها معه كذا هو اخرج بالالف في رواية  
 النسفي ولا يذر عن غير الكشميهني وفي رواية الكشميهني والباقي خرج بالالف وهو الصواب قولها  
 في غزاة غزاها هي غزوة بني المصطلق وكانت سنة ست كذا جزم به ابن التين وقال غيره  
 في شعبان سنة خمس وتعرف ايضا بغزوة المر بسبع وقال موسى بن عقبة سنة اربع فهذه ثلاثة اقوال  
 قولها فانا احمل على صيغة المجهول قولها في هودج بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الدال المهملة  
 وفي آخره جيم وهو مركب من مراكب العرب اعد للنساء قولها وقيل اي رجع قولها آذن ليلة  
 من الايذان ومن التأذين قاله الكرمانى ويقال آذن بالمد والتخفيف مثل قوله (فقل آذنتكم على سواء)  
 وروى بالقصر وبالتشديد اي اعلم قولها بالرحيل بالجر على الاصل ويروى الرحيل بالنصب  
 حكاية عن قولهم الرحيل منصوبا على الاغراء قولها شأني اي ما يتعلق بقضاء الحاجة وهو ما يكتنى  
 عنه استقباحا لذكره قولها الى الرحل قال الكرمانى الرحل المتاع قلت الرحل المنزل والممكن  
 يقال انتهينا الى رحالنا اي الى منازلنا قولها فاذا عقد كلمة اذا المفاجأة والعقد بكسر العين وسكون  
 القاف القلادة قولها من جزع اظفار الجزع بفتح الجيم وسكون الزاي خرز يمان وزعم ابو العباس  
 احمد بن يوسف التيفاشي في كتابه الايجار انه يوجد في اليمن في معادن العقبة ومنه ما يؤتى به من  
 الصبر وهو اصناف فنه البقراني والغروي والفارسي والحشبي والعسلي والمعرق وايس في الجحارة  
 اصلب من الجزع جعما لا يكاد يحسب من يعالجه سريعا وانما يحسن اذا طبخ بالزيت وزعمت الفلاسفة  
 انه يشتق من اسمه الجزع لانه يولد في القلب جزعا ومن تقلد به كثرت همومه ورأى احلاما ردية  
 وكثر الكلام بينه وبين الناس وان علق على طفل كثر لعبه وسال وان لف في شعر المطلقة ولدت  
 ويقطع نفث الدم ويختم القروح وعند البكري ومنه جزع يعرف بالنقي ومعدنه بضيم وسعوان  
 وعذيقه ومخلاف حولان والجزع السماوي وهو العشارى وقال ثعلب في الفصح والجزع الخرز  
 وقال ابن درستويه ليس لكل الخرز اسمى جزعا وانما الجزع منها الجزع اي المقطع بالالوان المختلفة  
 قد قطع سواده بياضه وفي المنذر لكراع عن الاثرم اهل البصرة يقولون الجزع والجزع بالفتح  
 والكمم الخرز وقال ابو القاسم التميمي في كتابه المستطرف عن بندار الجزع واحد لاجمع له وقال  
 الحري وابن سيدة الجزع الخرز واحدته جزعة قولها اظفار بالالف في رواية الاكثر وفي رواية  
 الكشميهني ظفار بالالف وكذا وقع في صحيح مسلم بالالف وقال القرطبي من قبله بالالف خطأ  
 وصحيح الرواية بفتح الظاء وقال ابن السكيت ظفار قرية باليمن وعن ابن سعد جبل وفي الصحاح مبنى



على الكسرة طام وقال البكري قال بعضهم سيلها سيل المؤنث لا ينصرف وقال ابن قرقول ترفع وتنصب وقال ابو عبيد وقصر المملكة بظفار قصر ذي ريدان ويقال ان الجن بنتها وقال الكرماني ظفار بفتح الجيم وخفة الفاء وبالراء مدينة باين ويقال جزع ظفاري وفي بعضها اظفار بزيادة همزة في اولها نحو الاظفار جمع الظفر والهمزة على لان الظفر نوع من العطر اولانه ما طمأن من الارض اولان الاظفار اسم لعود يمكن ان يجعل كالحرز فيتحلى به انتهى وقال ابن التين في بعض الروايات العقد الملتصق مقدار ثمنه اثني عشر درهما قولها برحاون لي باللام وقال النووي برحاون بي بالياء واللام اجود قامت باللام في مسلم وبرحاون بفتح الياء وسكون الراء وفتح الحاء الخفيفة وهو معنى قولها فرحوا به بتخفيف الحاء ايضا من رحلت البعير اي شددت عليه الرحل ويروي من الرحل قولها اذ ذاك اي حينئذ لم ينقلن اي من اللحم قولها ولم يغشهن اللحم اي لم يركب عليهن اللحم يعني لم يكن سميت وعند مسلم وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يلبسان ولم يغشهن اللحم يقال هبله اللحم واهبله اذا اثله واثر لجه وشحمه قولها واتمايا كن العاقبة بضم العين المهملة وسكون اللام وبالضاد اي القليل ويقال لها ايضا البلفة كأنه الذي يسك الرمي وتعلق النفس للازداد منه اي تشوقها اليه وقال صاحب العين العاقبة ما فيه بلفة من الطعام الى وقت الغداة واصلة العاقبة شجيرة في الشتاء يعلق به الابل اي تجترى به حتى يدرك الربيع وقيل ما يسك به المرء نفسه من الاكل وقيل هو ما يأكله من الغداء قولها فبعنوا الجمل اي اثاروه قولها ما استمر الجيش اي ذهب ومضى قاله الداودي ومنه قوله تعالى (سحر مستر) اي ذاهب او معناه دائم او قوي شديد وليس فيه احد وفي رواية مسلم وليس بهاداع ولا يجيب قولها فأممت اي قصدت من أمومته أمين البيت الحرام قال ابن التين فعلى هذا يقرأ أممت بالتخفيف وان شددت في بعض الامهات وذكره في المغازي باللفظ فقيمت منزلي والمعنى واحد قولها فظننت الظن هنا بمعنى العلم قولها فبيننا اصله بين فاشبعت قحمة النون فصارت الفا وهو مضاف الى الجملة التي بعده وغلبيتني جوابه قولها وكان صفوان بن المعطل السلمي صفوان امان الصفاء ومن صفن في الاول النون زائدة والمعطل بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد الطاء ابن وبصة بن المؤمل بن خزاعي بن محارب بن مرة بن هلال بن قالج بن ذكوان بن ثعلبة بن بهثة بن سليم ذكره الكلبي وغيره ونسبه خليفة رحيضة موضع ويصفه وفي محارب محارب قولها السلمي بضم السين وفتح اللام نسبة الى سليم المذكور في نسبه وهو من شاذ النسب لان القياس فيه السلمي قولها ثم الذكواني بفتح الذال المعجمة نسبة الى ذكوان المذكور في نسبه وكان صفوان على الساقطة يلتقط ما يسقط من مناع الجيش ليرده اليهم وقيل انه كان ثقيلا النوم لا يستيقظ حتى يرتحل الناس وقد جاء في سنن ابي داود شكت امرأته ذلك منه لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انا اهل بيت نوم عرفنا ذلك لانكاد نستيقظ حتى تطلع الشمس وذكر القاضي ابو بكر بن العربي انه كان حصورا لم يكشف كنف انثى قط وفي سير فوجدوه لابائى النساء واول مشاهدته المربع وذكروا قديا انه شهد الخندق وما بعدهما وكان شجاعا خيرا شامرا وعن ابن اسحق قتل في غزوة ارمينية شهيدا سنة تسع عشرة وقبل توفي في خلافة معاوية سنة ثمان وخمسين واندقت رجله يوم قتل فطاعن بها وهي منكسرة حتى مات ولما ضرب حسان بن ثابت بسيفه لما هجاء ولم يقتضه منه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استوهب من حسان

جنايته فوهبه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعوضه منها حائطا من نخيل وزعم ابن اسحق وابو نعيم انه يبرحاه وسيرين اخت مارية قيل فيه نظران يبرحاه انما وصل لحسان من جهة ابي طلحة وفي الاكتفاء لابي الربيع سليمان بن سالم روى من وجوه ان اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحسان سيرين انما كان لديه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قولها فرأى سواد انسان اي شخصه قولها وكان يراني قبل الجباب اي قبل حجاب البيوت وآية الحجاب نزلت في زينب رضي الله تعالى عنها فقوله واستيقظت من نومي اي نهت من نومي قولها باسترجاعه اي بقوله (انا لله وانا اليه راجعون) وفي رواية مسلم فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بخيلاني والله ما يكمنى كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطئ على يدها فركبتها قولها حين اناخ راحلته هكذا هو في رواية الاكثرين بكلمة حين بمعنى الوقت وفي رواية الكشميهني والنسفي حتى اناخ راحلته قولها فوطئ يدها اي فوطئ صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها فلا يكون احتياج الى مساعدة قولها يفودني جلة حالية قولها حتى اتينا الجيش بعدما نزلوا معرسين اي حال كونهم معرسين من التعريس وهو النزول قاله ابن بطال والمشهور ان التعريس هو النزول في آخر الليل ولم يحن المعنى ههنا الاعلى قول ابي زيد فانه قال التعريس النزول اي وقت كان ومن هذا اخذ ابن بطال حيث اطلق النزول وفي رواية مسلم بعدما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة وكذا ذكره البخاري في المغازي والتفسير قال الفرطبي الرواية الصحيحة بالغين لمججمة والراء المهملة من الوغرة بسكون الغين وهي شدة الحر ورواه مسلم من رواية يعقوب بن ابراهيم بعين مهملة وزاي ويمكن ان يقال فيه هو من وغرت اليه اي تقدمت يقال وغرت اليه وغر الخففا ويقال وغرت اليه توغيرا بالتشديد قال وصححه بعضهم فقال موغرين بعين مهملة وراء قال ولا يلتفت اليه وفي رواية ابي ذر مغورين بغين معجمة مقدمة والنزول للنزول لقائلة قولها في نحر الظهيرة وهو وقت القائلة وشدة الحر والنحر الاول والصدور واول الشهور تسمى النحر وقال الداودي الظهيرة نصف النهار عند اهل النقي قال وقيل الظهور والظهير لا بد نصف النهار لان الظاهر آخر الانسان وسمى آخر الشهر بذلك ولا نسلم به لان اول اشتداد الحر قبل نصف النهار قولها وهالك من هالك اي هلك الذين اشتغلوا بالافك وفي رواية مسلم وهالك من هالك في شأنى قولها وكان الذي تولى الافك اي تصدروا تصدى وفي رواية مسلم وكان الذي تولى كبره عبد الله بن ابي ابن سلول وابن سلول بالرفع صفة لعبد الله لابي ولهذا يكتب بالالف وسلول بفتح السين المهملة وتخفيف اللام الاولى غير منصرف علم لام عبد الله قولها فاشتكت اي مرضت قولها بها اي بالمدينة قولها شهرا اي مدة شهر قولها فيقبضون وفي رواية مسلم والناس يقبضون بضم الياء من الافاضة وهي التكثير والتوسعة يقال افاض القوم في الحديث اذا اندفعوا فيه نحو ضوضون وهو من قوله لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم وقال ابن عرفة حديث مفاض ومستفاض ومستفيض في الناس اي جارفهم وفي كلامهم قولها وبريتني بفتح الياء وضمها فالاول من رابني والثاني من رابني يقال رابني الامر يربني اذا توهمه وشككت فيه فاذا استيقنته قلت رابني منه كذا يربني وعن الفراء هما بمعنى واحد في الشك وقال صاحب المنتهى الاسم الريبة بالكسر وارابني ورا بني اذا تخوفت عاقبته وقيل رابني اذا علمت به الريبة وارابني اذا ظننت به وقيل رابني اذا رأيت منه ما يريك وتكرهه ويقول هذيل رابني واراب اذا اتى بريبة وراب صار ذاربية وقال ابو



بحر في الواح رابن فصيح قولها اللطف بضم اللام وسكون الطاء وقال النووي ويقال بفتحها لغتان وهو البرور الرفق وفي رواية مسلم اني لا اعرف من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللطف الذي ارى منه قولها حين امريض على صيغة المجهول من القريض وهو القيام على المريض في مرضه قولها تيككم بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهو اشارة الى المؤنث نحو ذاكم الى المذكور قولها حتى نفقت بفتح القاف ذكره ثعلب وبالكسر ذكره الجوهري هو من نقه فهو ناقه وهو الذي يرى من المرض وهو قريب عهده لم يتراجع اليه كمال صحته وقال النووي يقال نقه يقه نقوها فهو ناقه ككلمة يكلمها فهو كالم ونقه يقه كفرح بفرح فرحا وجمع الناقه بضم النون وتشديد القاف وانه الله قولها قبل المناصع بكسر القاف اي جهة المناصع بفتح الميم وهي مواضع خارج المدينة كانوا يبرزون فيها الواحد منصع وقال الازهرى اراه موضعا بعينه خارج المدينة وهو في الحديث صعيد افج خارج المدينة وقال ابن السكيت المناصع في اللغة الجبال قولهم متبرزنا بفتح الراء المشددة وبالزاي وهو الموضع الذي يبرزون فيه اي يقضون فيه حاجتهم والبراز اسم ذلك الموضع ايضا قولها الكنف بضم الكاف والنون جمع كنيف قال اهل اللغة الكنيف السائر مطلقا وسمى به موضع الغائط لانهم يستنزون به قولها وامرنا امر العرب الاول يعني في التبرز خارج المدينة وقال النووي ضبطوا الاول بوجهين احدهما ضم الهمة وتخفيف الواو والاخر بفتح الهمة وتشديد الواو كلاهما صحيح قولها اوفي التبرز شك من الراوي في طلب التزاهة بالخروج الى الصحراء وفي رواية مسلم وامرنا امر العرب الاول في التبرز وكنا نأذى بالكنف ان نخذها عند بيوتنا قولها وامرنا مسطح بنت ابي رهم وفي رواية مسلم فانطلقت انا وامرنا مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وامها ابنة صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثانة بن عباد بن المطلب انتهى ومسطح بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح الطاء المهملة واسم امه سلمى بنت ابي رهم وذكر ابو نعيم فيما نقل من خطه ان اسمها رائطة بنت صخر اخت ام الصديق وابو رهم بضم الراء وسكون الهاء وهي زوجة اثانة بضم الهمة وتخفيف التاء المثناة الاولى وكانت من اشد الناس على ابنها مسطح وقال النووي ومسطح لقب واسمه عامر وقيل عوف وكنيته ابو عباد وقيل ابو عبد الله توفي سنة سبع وثلاثين وقيل اربع وثلاثين وقال الواقدي شهد مع علي رضي الله تعالى عنه صفين ومات في سنة سبع وثلاثين عن ست وخمسين سنة قلت مسطح اسم عود من اعداء الخبياء وقال الجوهري اثانة بضم الهمة اسم رجل وقال ابو زيد الاثان المال اجمع الابل والغنم والعيبد والمناع الواحدة اثانة يعني بفتح الهمة وقال الفراء الاثان مناع البيت ولا واحد له قولها نمشي حال اي ماشين قولها فعثرت في مرطها وفي رواية مسلم فعثرت ام مسطح في مرطها عثرت بفتح التاء المثناة اي زلقت والمرط بكسر الميم كساء من صوف قاله الداودي وقال ابن فارس ملحفة يؤثر بها وقال الهروي المروط الاكسية وضبطه ابن التين المريط بفتح الميم قولها فقالت تعس مسطح بكسر العين وفتحها لغتان مشهورتان ومعناه عثر وقيل هلك وقيل لزم الدامر وقيل بعد وقيل سقط لوجهه وقيل تعس ان لا ينعمش من عثرته وقد تعس تعسا وانعمسه الله وقال ابن التين المحدثون يقرؤنه بكسر العين وهو عندها في اللغة بفتحها وقال معناه انكسب اي اكبه الله قولها فقالت ياهنتاه وفي رواية اي هنتاه وكذا في رواية البخاري في المغازي

وهنتاه بفتح الهاء وسكون النون وفتحها والسكون اشهر وبضم الهاء الاخيرة وتسكن وتونها مخففة وقال القرطبي عن بعضهم تشديد النون وانكره الازهرى قالوا وهذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها ياهنتاه وقيل ياهنتاه وقيل يابها كما نسبت الى قلة المعرفة بمكان الناس وشروهم وقد تقدم في الحج في باب من قدم ضمعة اهله بالليل ويقال في الثانية هنتان وفي الجمع هنتاهنتاه وفي المذكر هنان وهنون ولان تلحقها الهاء لبيان الحركة فتقول ياهنتاه وان تشبع الحركة فتصير الفا فتقول ياهنتاه ولان ضم الهاء فتقول ياهنتاه اقبل قولها الم تسمعي وفي المغازي ولم تسمعي وفي رواية مسلم ولم تسمعي قولها ايذن لي الى ابوي اي اذن لي ان آتي ابوي وفي رواية مسلم اتأذن لي ان آتي ابوي قولها من قبلها بكسر القاف اي من جهتها قولها لعلنا كانت امرأة قط وضئته اللام في لعلنا كيد وقيل فعل ماض دخلت عليه كلمة مائلا كيد معني الفلة وتارة تستعمل هذه الكلمة في نفي اصل الفعل وتارة في القلة جدا وضئته على وزن فعيلة اي جبلة حسنة من الوضاعة وهو الحسن وقال النووي في شرح مسلم وفي نسخة ابن مهران حظية من الحظوة وهي الوجاهة يقال حظيت المرأة عند زوجها نحظى حظوة وخطوة بالضم والكسر اي سعدت به ودنت من قلبه واحبها قولها ولها ضرار بالالف هو الصواب وهو جمع ضرة وزوجات الرجل ضرار لان كل واحدة تنضر بالآخرى بالغيرة والقسم وفي بعض النسخ ضرار واصله من الضر بكسر الضاد وضمها قولها الاكثرن عليها بالياء المثناة اي اكثرن عليها القول في صبيها ونقصها قولها لا ابرقالي دمع موز اي لا ينقطع من رقا الدمع اذا انقطع قولها ولا اكتمل بنوم اي لا انام وهو استعارة قولها حين استلبت الوحى اي حين ابطأ ولبث ولم ينزل قولها يستشيرهما جبلة حالية مقدرة من الاستشارة قولها اهالك روى بالنصب اي اكرم اهالك وروى بالرفع اي هي اهالك لا تسمع فيها شيئا قولها واما علي بن ابي طالب الى آخره انما قال على ذلك مصالحة ونصيحة للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في اعتقاده لانه رأى ان عاقر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الامر وقلقه فاراد اراحة خاطره صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ادوا عاتشه رضي الله تعالى عنها قولها يريك من راب وقد ذكر مرة يعني هل رأيت شيئا في ما يريك وفي رواية مسلم هل رأيت من شيء يريك عائشة قولها ان رأيت منها اي ما رأيت منها قولها اغصه عليها بفتح الهمة وسكون الغين المججمة وكسر الميم وضم الصاد المهملة اي اغصها به واطعن عليها قولها فتأني الداجن وهي الشاة التي تألف البيت ولا تخرج الى المرعى وقال ابن التين هي الشاة التي تحبس في البيت لدرها لا تخرج الى المرعى وقيل هو دجاجة او حمام او وحش او طير يألف البيت وقال الطبري الداجن الشاة المعتادة للقيام في المنزل اذا سمعت للذبح واللين ولم تخرج في السرح وكل معتاد موضعها هو به يقيم فهو كذلك داجن يقال دجن فلان يمكن كذا او ادجن به اذا اقام به قولها فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يومه وفي رواية مسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر يامشر المسلمين من يعذرنى قولها فاستعذر من عبد الله بن ابي اي طلب من يعذره منه اي من ينصفه منه قولها من يعذرنى من رجل وقال الخطابي من يعذرنى بأول على وجهين اي من يقوم بعذره فيما يأتي الى من المكروه منه والثاني من يقوم بعذري ان عافيت على سوء فعله وقال النووي معناه من يقوم بعذري ان كافأته على قبح فعله ولا يلومني على ذلك وقيل معناه من ينصرتي والعذير الناصر وقيل معناه من ينتقم لي منه ويشهد له هذا جواب سعد بن معاذ اننا اعذر لك منه قولها رجلا هو صفوان قولها فقسام سعد بن معاذ فقال يا رسول الله انا اعذر لك منه انما قال ذلك لان الاوس من قومه وهم



بنوا النجار ومن أذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجب قتله ثم ان الموجود في الاصول سعد  
 ابن مساذ ووقع في موضع آخر مدين عباد وقال ابن حزم هذا عندنا وهم لان مدين معاذات اترغزة  
 بنى قريظة بلاشك وبنو قريظة كان في آخر ذي القعدة من سنة اربع مدين الغزو تين نحو من سنتين والوهم  
 لم يعرف منه احد من البشر وقال ابن العربي ذكر مدين معاذنا وهم اتفق فيه الرواة وقال ابن عمر هو وهم  
 وخطاؤهم على ذلك جماعة وقال القاضي عياض قال بعض شيوخنا ذكر مدين معاذ في هذا وهم والاشبه  
 انه غيره ولهذا لم يذكره ابن اسحق في السير وانما قال ان المنكلم اولا وآخر اسيد بن حضير وقال  
 القاضي هذا مشكل لان هذه القصة كانت في غزوة الربيع وهي غزوة بني المصطلق سنة ست وسبعين  
 معاذ مات في اترغزة الخندق من الرمية التي اصابته وذلك في سنة اربع ولهذا قيل ان ذكره وهم  
 والاشبه انه غيره وقال القاضي في الجواب ان موسى بن عقبة ذكر ان الربيع كانت سنة اربع وهي  
 سنة الخندق فيحتمل ان الربيع وحديث الافك كانا في سنة اربع قبل الخندق قلت هذا بين صحة  
 ما ذكره البخاري من انه مدين معاذ وهو الذي في الصحيحين **واما** مدين معاذ بضم الميم فهو ابن النعمان  
 ابن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل ابن جشم بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن النبيت واسمه عمرو  
 ابن مالك بن الاوس الانصاري الاوسي الاشهل اسلم على يد مصعب بن عمير لما ارسله النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم الى المدينة يعلم المسلمين شهد بدرا لم يختلفوا فيه وشهد احدا والخندق ورماه يومئذ  
 حبان بن عرفة في الحلة ومر عن قريب تاريخ وفاته **واما** مدين عباد بضم العين فهو ابن دليم بن  
 حارثة بن ابي حزيمة بفتح الحاء المهملة وكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وفتح الميم بعدها  
 هاء ابن ثعلبة بن طريف بن الخزرج بن ساعدة بن كعب بن الخزرج الاكبر اخي الاوس بن حارثة بن  
 ثعلبة العنقاء ابن عمرو المزني بقاء بن عامر ماء السماء وام الاوس والخزرج قبيلة بنت كاهل بن عذرة بن سعد  
 ابن قضاة وقيل قبيلة بنت الارقم بن عمرو بن جفنة وكان نقيب بني ساعدة شهد بدرا عند بعضهم  
 ولم يتابع ابا بكر ولا عمر رضي الله تعالى عنهما وسار الى الشام فأقام بحوران الى ان مات سنة خمس  
 عشرة ولم يختلفوا انه وجد ميتا على مقتله **واما** اسيد بضم الهمزة فهو ابن حضير بضم الحاء المهملة  
 وفتح الصاد المعجمة ابن سمالك بن عتيك بن امرئ القيس بن زيد بن عبد الاشهل بن جشم بن الحارث بن  
 عمرو بن مالك بن الاوس الانصاري الاوسي الاشهل ابو يحيى اسلم على يد مصعب بن عمير بالمدينة بعد العقبة  
 الاولى وقبل الثانية واختلف في شهوده بدرا فتفاه ابن اسحق والكلبي واثبته غيرهم وشهد احدا وما بعدها  
 من المشاهد وشهد مع عمر رضي الله عنه فتح البيت المقدس مات بالمدينة سنة عشرين وصلى عليه عمر رضي الله  
 عنه قولها وكان قبل ذلك رجلا صالحا وفي مسلم وكان رجلا صالحا يعني لم يكن قبل ذلك يحمي لنافق قولها  
 ولكن احتملته الحمية بحاء مهملة وميم اي اغضبه وعند مسلم اجتمعت يحيم وهاء اي اغضبه رجلاه على الجهل  
 قالوا ايتان صحبتان قولها كذبت لعمر الله والله اي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجعل حكمه اليك  
 كذا قال الداودي وقال ابن التين معناه انه قال له كذبت انك لا تقدر على قتله وهذا هو الظاهر قولها فقام  
 اسيد بن الحضير فدمرت ترجمته الآن فقال كذبت لعمر الله والله لقتله اي ان امرنا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فنداهم وقوم اسيد بنو عبد الاشهل قولها فانك منافق اي تفعل فعل المنافقين ولم يرد به اتفاق  
 الحقيق قولها فثار الحيان الاوس والخزرج اي تناهضوا للنزاع والعصية واصله من ثار الشيء  
 يثور اذا ارتفع وانتشر قولها حتى هموا اي حتى قصدوا المحاربة وتناهضوا للنزاع قولها فخضعهم

يعني تلتطف بهم حتى سكتوا قولها وقد بكت ابنتين وبوما هذا هكذا في رواية الكشميني وفي رواية  
 غيره ليلتي وبوما وفي رواية النسفي وابي الوقت ليلتي وبومي قولها فلق من فلق اذا شق قولها  
 وانا ابكي جلة حالية قولها اذا استأذنت كلمة اذلة مفاجأة وكذلك اذا في قولها اذ دخل قولها  
 قبل في بكسر الفاء وتشديد الباء قولها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه وفي رواية مسلم واقد  
 لبثت شهرا لا يوحى اليه وذلك ليعلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المنكلم من غيره  
 قولها في شاني اي في امري وحالي قولها الممت بشيء وفي رواية بذهب وكذا في روايه مسلم وهو  
 من الامام وهو النزول النادر غير المتكرر وقال الكرماني اي فعلت ذنبا معناه ليس من مادتك قولها  
 فان العبد اذا اعترف بذنبه تاب الله عليه قال الداودي دعاها الى الاعتراف ولم يأمرها بالستر كغيرها  
 لانه لا ينبغي عند الشارع امرأة اصاب ذنبا قولها قلص دمي بفتح القاف واللام اي ارتفع وانقبض  
 وقال القرطبي يعني ان الحزن والوجد قد انتهت نهايتهما وبلغت غايتهما ومما انتهى الامر الى ذلك قاص  
 الدمع لفرط حرارة المصيبة وقال الداودي قلص دمي اي ذهب وقبل نقص وقال ابن السكيت  
 قلص الماء في البيت اذا ارتفع وماء قلص قولها ما احس بضم الهمزة من الاحساس قال تعالى (هل  
 تحس منهم من احد) قولها قال والله ما ادري ما اقول معناه ان الامر الذي سألتها رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم لا تقف منه على امر زائد على ما عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل  
 نزول الوحي من حسن الظن قولها الا ابا يوسف اي الامثل يعقوب عليه الصلاة والسلام وهو الصبر  
 وكأنتها من شدة حزنها لم تذكر اسم يعقوب وانما قالت ابا يوسف لانه لما جاء اخوة يوسف اباهم  
 يعقوب ومعهم قيص يوسف بدم كذب قال يعقوب ( بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل  
 والله المستعان على ما تصفون قولها اذ قال اي حين قال قولها فوالله ما رام بجلده اي ما برح  
 المجلس ولا قام عنه يقال رماه برميه ربما اي برحه ولازمه قولها من البرحاء بضم الباء الموحدة  
 على وزن فعلاء من البرح وهي شدة الحمى وغيرها من الشدائد وقيل البرح شدة الحر وقال  
 الخطابي شدة الكرب مأخوذ من قولك برحت بالرجل اذا بلغت به غاية الاذى والمشقة قولها  
 ليتحدر اللام فيه للتسكيد اي ينزل ويقطر من حدر يحدر حذرا وحدورا والحدود ضد الصعود  
 ويتعدى ولا يتعدى قولها مثل الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم وهو الدر كذا ذكره ابن التين  
 وغيره وقال ابن سبيدة الجمان هنوات على اشكال اللؤلؤ من فضة فارسي معرب واحده جمانة  
 وربما سميت الدرة جمانة وقبل الجمان الحرز بيض بماء الفضة وفي المغيث هو اللؤلؤ الصغير وقال  
 الجواليقي وقد جعل لبيد الدرة جمانة فقال **الحكمانة** البحري سل نظامها **قولها** فلما سرى وهو  
 مشدد مبنى للميم بسم فاعله ومعناه لما كشف وازيل عنه قال ابن دحية ونزل عذرها بعد سبع وثلاثين  
 ليلة قولها والله لا اقوم اليه قالت ذلك ادلالا عليهم وعنايا لكونهم شكوا في حالهم مع علمهم  
 بحسن طرائفها وجميل احوالها ونزورها عن هذا الباطل الذي افتراه الظلمة لاجحة لهم ولا شبهة  
 فيه قولها اقرباته وذلك ان ام مسطح سلى هي بنت خالة ابي بكر الصديق قولها ولا يأنل اي  
 ولا يحلف او لوا الفضل منكم والالية الميم والفضل هنا المال والسعة في العيش والرزق فان قلت  
 قوله اولوا جمع والمراد هنا الصديق قلت قال الضحاك ابو بكر وغيره من المسلمين قولها الى قوله غفور رحيم  
 وفي رواية مسلم الى قوله الانحجون ان يغفر الله لكم قال ابن حبان بن موسى قال عبد الله بن المبارك



عنه ارجى آية في كتاب الله فقال ابو بكر والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال لا تزعمها منه ابدا قولها الذي كان يحذر عليه اي يعطى من الجداء وهو العطية وكذلك الجدوى قولها احب اي اصون سمعي من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصري من ان اقول ابصرت ولم ابصر اي لا اكذب حباية لهما قولها تساميني اي تضاهيني بكما هما ومكانها عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي مفاعلة من السمو وهو الارتفاع **ص** قال وحديثنا فليح عن هشام بن عروة عن عروة عن عائشة وعبد الله بن الزبير مثله **ش** اي قال ابو الربيع سليمان بن داود وحديثنا فليح بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة وعبد الله بن الزبير مثله اي مثل الحديث المذكور الذي رواه فليح عن الزهري عن عروة **ص** قال وحديثنا فليح عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن ويحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد بن ابى بكر مثله **ش** اي قال ابو الربيع سليمان وحديثنا فليح الى آخره والحاصل ان فليح بن سليمان روى الحديث المذكور من اربعة مشايخ الاول ابن شهاب الزهري والثاني هشام بن عروة والثالث ربيعة بن ابى عبد الرحمن شيخ مالك والرابع يحيى بن سعيد الانصاري **ذكر ما يستفاد من الحديث المذكور** فيه جواز رواية الحديث عن جماعة عن كل واحد قطعة مبهمة منه وان كان فعل الزهري وحده فقد اجمع المسلمون على قبوله منه والاحتجاج به **وفيه صحة القرعة بين النساء وبه استدلال مالك والشافعي** واحد وجاهير العلماء في العمل بالقرعة في القسم بين الزوجات وفي العتق والوصايا والقسمة ونحو ذلك وقال ابو عبيد عمل بها ثلاثة من الانبياء عليهم السلام وقد ذكرناه في اول الباب وقال ابن المنذر استعمالها كالاجماع ولا معنى لقول من يردّها والمشهور عن ابى حنيفة ابطالها وحكى عنه اجازتها وقال ابن المنذر وغيره القياس تركها لكن عملنا بها بالآثار انتهى قلت ليس المشهور عن ابى حنيفة ابطال القرعة وابو حنيفة لم يقل كذلك وانما قال القياس بأبائها لانه تعليل لا استحسان بخروج القرعة وذلك قار ولكن تركنا القياس للآثار وللتعامل الظاهر من لدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى يومنا هذا من غير تكبر منكر وانما قال ههنا يفعل تطيبا لقلوبهن والحديث محمول عليه والدليل على ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن التسوية واجبة عليه في الحضر وانما كان يفعله تفضلا وقد قال بعض اصحابنا وعند ابى حنيفة والشافعي اذا اراد الرجل سفرا افرع بين نسائه لا يجوز اخذ بعضهن بغير ذلك والذي في القدوري عن مذهب ابى حنيفة لاحق لهن في حالة السفر يسافر من شاء منهن وقال الاقطع في شرحه لان الزوج لا يلزمه استحباب واحدة منهن ولا يلزمه القسمة في حالة السفر والاولى والمستحب ان يفرع لتطيب قلوبهن وقال النووي وعن مالك يسافر من شاء منهن بغير قرعة لان القسمة سقطت للضرورة وقال ابن التين قال مالك الشارع يفعل ذلك تطوعا منه لانه لا يجب عليه ان يعدل بينهما **وفيه عدم وجوب قضاء مدة السفر للنسوة المقيات** وهذا يجمع عليه اذا كان السفر طويلا وقال النووي وحكم السفر القصير حكم الطويل على المذهب الصحيح وخالف فيه بعض اصحابنا **وفيه جواز سفر الرجل بزوجته** **وفيه جواز الفروج** **وفيه جواز ركوب النساء في الهوايج** **وفيه جواز خدمة الرجال لهن في ذلك** في الاسفار **وفيه ان ارتحال العسكري توقف على امر الامير** **وفيه جواز خروج المرأة لحاجة** الانسان بغير اذن الزوج وهذا من الامور المستثناة **وفيه جواز لبس النساء القلائد في السفر**

الحاضر **وفيه ان من يركب المرأة على البعير وغيره لا يكرهها اذا لم يكن محرما** **والحاجة لانهم حملوا** **اي يكلموا من يظنونها فيه** **وفيه فضيلة الاقتصاد في الاكل للنساء وغيرهن ولا يكثرن منه بحسب** **اهله اللحم** **وفيه جواز تأخر بعض الجيش ساعة ونحوها لحاجة تعرض اهم** **وفيه اغاثة الملهوف** **وعون المنقطع** **وانقاذ الضائع** **واكرام ذوي الاقدار** **كما فعل صفوان بهذا كله** **وفيه حسن الادب مع الاجنبيات** **لا سيما في الخلوة بهن عند الضرورة في بركة او غيرها** **وفيه انه اذا اركب اجنبية ينبغي ان يمشی قدامها ولا يمشی بجانبها ولا وراءها** **وفيه استحباب الاسترجاع عند المصائب سواء كانت في الدين او في الدنيا وسواء كانت في نفسه او من يعز عليه** **وفيه تغطية المرأة وجهها عن نظر الاجنبي سواء كان صالحا او غيره** **وفيه جواز الخلف من غير استحلاف** **وفيه انه يستحب ان يسرع الانسان ما يقال فيه اذا لم يكن في ذكره فائدة كما كتبوا عن عائشة رضي الله تعالى عنها هذا الامر شهرا ولم تسمعه بعد ذلك** **الابعارض عرض وهو قول ام مسطح تعس مسطح** **وفيه استحباب ملاطفة الرجل زوجته ويحسن معاشرتها** **وفيه انه اذا عرض عارض بأن سمع عنها شيئا ونحو ذلك يقلل من اللطف ونحوه انفق ان ذلك لعارض فتسأل عن سببه فيزيله** **وفيه استحباب السؤال عن المريض** **وفيه انه يستحب للمرأة اذا ارادت الخروج لحاجة ان يكون معها رفيقة لها لتأنس بها ولا تعرض لهما** **وفيه كراهة الانسان صاحبه وقريبه اذا أدى اهل الفضل او فعل غير ذلك من القبايح كما فعلت ام مسطح في دعائها عليه** **وفيه فضيلة اهل بدر والذنب عنهم** **كما فعلت عائشة في ذبحها عن مسطح** **وفيه ان المرأة لا تذهب لبيت ابويها الا باذن زوجها** **وفيه جواز التعجب بلفظ التسبيح** **وفيه استحباب مشاورة الرجل بطائفة واهله واصدقائه فيما ينوبه من الامور** **وفيه جواز البحث والسؤال عن الامور المسموعة لمن له بهاتعلق واما غيره فتهى عنه وهو نجس وفضول** **وفيه خطبة الامام الناس عند نزول امرهم** **وفيه اشتكاه** **ولي الامر الى المسلمين من تعرض له بأذى في اهله او في نفسه** **وفيه فضائل ظاهرة له فوان بشهادة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما شهد وبفعاله الجميلة** **وفيه المبادرة الى قطع الفتن والخصومات والمنازعات** **وفيه فضيلة سعد بن معاذ واسيد بن حضير** **وفيه قبول التوبة والحث عليها** **وفيه تفويض الكلام الى الكبار دون الصغار لانهم اعرف** **وفيه جواز الاستشهاد بآيات القرآن العزيز ولا خلاف انه جائز** **وفيه استحباب المبادرة بتبشير من تجددت له نعمة ظاهرة او اندفعت عنه بلية بارزة** **وفيه براءة عائشة رضي الله تعالى عنها من الافك وهي براءة قطعية بنص القرآن فلو تشكك فيها نسا ان صار كافرا مرتدا باجماع المسلمين** **وفيه تجديد شكر الله تعالى عند تجديد النعمة** **وفيه فضائل لابي بكر رضي الله تعالى عنه في قوله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم** **وفيه استحباب صلة الارحام وان كانوا مسيئين** **وفيه استحباب العفو والصفح عن المسيء** **وفيه استحباب الصدقة والاتفاق في سبيل الخيرات** **وفيه استحباب لمن حلف على عمن فرأى خيرا امنها ان يأتي بالذي هو خير فيكفر عن عيئه** **وفيه فضيلة زينب ام المؤمنين رضي الله عنها** **وفيه الثبوت في الشهادة** **وفيه ان الخطبة مبتدأ بالحمد لله والشاء عليه** **وفيه استحباب القول بأما بعد في الخطبة بعد الحمد لله والصلاة على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم** **وفيه غضب المسلمين عند انتهاك حرمة اميرهم واهتمامهم بدفع ذلك** **وفيه جواز سب المتعصب لمبطل كاسب اسيد بن حضير سعد**



ابن عبادة للعصية لما وافق وقال انك منافق تجادل عن المنافقين وقد كرنا العلم بدينه المفاق الحقيق  
 وفيه جواز تعديل النساء لانه صلى الله تعالى عليه وسلم سأل بريرة وزينب عن عائشة وهما من  
 اخبرتا بفضلها وكما دل دينها وبه اخرج ابو حنيفة في جواز تعديل النساء بعضهن بعضا وفيه ان من  
 اذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اهله او عرضه فانه يقتل اقول اسيد ان كان من الاوسى  
 قتلناه ولم يرد عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال ابن بطال وكذا من سب عائشة رضى الله  
 تعالى عنها بما برأها الله تعالى منه انه يقتل لتكذيبه الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال  
 قوم لا يقتل من سبها بغير ما برأها الله تعالى منه قال المذهب والنظر عندي ان يقتل من سب زوجات  
 سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما رميت به عائشة او بغير ذلك وفيه وجوب تعظيم  
 اهل البدر والذب عنهم وفيه ان الصبر الجليل فيه القبط والعزة في الدارين وفيه ترك الحدس  
 بخشي من تفرق الكلمة كترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حد ابن سلول وفيه ان  
 الاعتراف بما يشاء من الباطل لا يحل وفيه ان الوحى ما كان بآيته متى اراد لبقائه ثمرا لم يوح  
 اليه وفيه جواز تحلى النساء بالذهب والفضة والؤلؤ والحرز ونحوها وفيه حرمة التشكيك  
 في تبرئة عائشة من الافك وفيه ان العصية ثقيل عن اسم كقالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا  
 وفيه الكشف والبحث عن الاخبار الواردة ان كان لها نظائر ام لا سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 بريرة واسامة وزينب وغيرهم من بطائنه عن عائشة وعن مائر افعالها وما يغصص عليها والحكم بما  
 يظهر من الافعال على ما قيل وذكر ابن مردويه في تفسيره من حديث يونس بن بكير عن هشام عن  
 ابيه عن عائشة سأل بعنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جارية على سوداء فقال اخبرنا بما علمك  
 بعائشة فذكرت الحين ومعه ناس فاداروها حتى فطنت فقالت سبحان الله والله ما علم على عائشة  
 الا ما يعلم الصائغ على تبر الذهب الاحمر وفي لفظ جارية نوبة وهذه الفوائد ما تليق على ستين  
 فائدة والله هو المستعان **باب** اذا ذكر رجل رجلا كفاه **ش** اي هذا باب يذكر فيه  
 اذا ذكرى رجل رجلا كفاه اي كفى رجلا الذى هو الزكى بفتح الكاف بمعنى لا يحتاج الى آخر معه  
 وقد ذكر في اوائل الشهادات باب تعديل لم يجوز فتوقف في جوابه وههنا صرح بالاكتفاء بالواحد  
 وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن بشرط اثنان كافي الشهادة وهو المرحم عند الشافعية والمالكية  
 واختاره الطحاوى وعند ابى حنيفة وابى يوسف يكتفى بواحد والاثنان احب وكذا الخلاف في  
 الرسالة والترجة **باب** وقال ابو جيلة وجدت منبوزا فلما رآنى عمر رضى الله تعالى عنه قال  
 عسى الغوير ابو ساكانه ينهمنى قال عريفى انه رجل صالح قال كذلك اذهب وعلينا نفقته **ش**  
 مطابقة للترجة تؤخذ من قوله قال عريفى انه رجل صالح قال كذلك اذهب فانه يدل على ان عمر  
 رضى الله تعالى عنه قبل تركية الواحد واكتفى به و ابو جيلة بفتح الجيم وكسر الميم واسمه سنين  
 بضم السين المهملة وبنونين اولاهما مفتوحة مخففة بينهما به آخر الحروف كذا ضبطه عبد الغنى  
 ابن سعيد والدارقطنى وابن ماكولا وقال بعضهم ووهم من شدة الخشية كالداودى قلت كيف ينسب  
 الداودى الى الوهم ولم ينفرد هو بالثبوت فان البخارى ذكر في تاريخه كان ابن عيينة وسليمان بن  
 كثير يقلان سنينا فاقتصر عليه ابن التين وهذا التعليق رواه البخارى عن ابراهيم بن موسى حدثنا  
 هشام عن معمر بن الزهرى عن سنين ابى جيلة وانه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج

عنه عام الفتح وانه التقط منبوزا فأتى عمر رضى الله تعالى عنه فسأله عنه فأتى عليه خيرا وانفق عليه  
 من بيت المال وجعل ولائاه وقال الكرمانى ابو جيلة سنين وقيل ميسرة ضد المينة ابن يعقوب  
 الطهوى بضم الطاء وفتح الهاء وقيل بسكونها وقد يقصون الطاء مع سكون الهاء فقيه ثلاث لغات  
 ورد عليه بأن ابى جيلة الذى ذكره وترجه ليس بأبى جيلة المذكور في البخارى فانه تابعى طهوى  
 كوفى وذلك صحابى عند الاكثرين وان كان الجلى ذكره من التابعين واسمه سنين بن فرقة وقال  
 ابن سعد هو سلمى وقال غيره هو ضمرى وقبل سلبطى وذكره الذهبي في الصحابة وقال ابو جيلة سنين  
 السلمى ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه في الترمذى روى عنه الزهرى قلت تفرد  
 الزهرى بالرواية عنه قوله وجدت منبوزا بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وسكون  
 الواو في آخره ذال مججمة ومعناه اللقب قوله فلما رأى عمرى فلما رآه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه  
 قال عسى الغوير ابو ساكنا وقع في رواية الاصيلى وفي رواية ابى ذر عن انكشيمنى وسقط في رواية  
 الباقرين وكذا رواه ابن ابى شيبة فقال حدثنا ابن علية عن الزهرى انه سمع سنينا ابى جيلة يقول وجدت منبوزا  
 فذكره عريفى لعمر رضى الله تعالى عنه فأثبته فقال هو حر وولاؤه لك ورضاعه علينا ومعنى  
 تمثيل عمر بهذا المثل عسى الغوير ابو ساكنا ان عمر انهم ان يكون ولده اتي به للفرض له في بيت المال  
 ويحمل ان يكون ظن انه يريد ان يفرض وبلى امره وبأخذ ما يفرض له وبصنع ماشاء فقال عمر هذا  
 المثل فلما قال له عريفه انه رجل صالح صدقه وقال المبدانى في مجمع الامثال تأليفه الغوير نصف غار  
 والابؤس جمع بؤس وهو الشدة ويقال الابؤس الداهية وقال الاصمعى ان اصل هذا المثل انه  
 كان غار فيه ناس فانهار عليهم اوقال فاناهم عدو فقتلهم فيه فليل ذلك لكل من دخل في امر لا يعرف  
 عاقبته وفي علل اللطال قال الزهرى هذا مثل بضربه اهل المدينة وقال سفيان اصله ان ناسا كان بينهم  
 وبين آخرين حرب فقالت لهم عجوز احذروا واستعدوا من هؤلاء فانهم بالونكم ثم اقبلوا ان جاءهم  
 فزع فقالت العجوز عسى الغوير ابو ساكنا لعلة اناكم الناس من قبل الغوير وهو الشعب وقال الكلبي  
 غوير ماء لعلب معروف في ناحية السماوة وقال ابن الاعرابى الغوير طريق يعبرون فيه وكانوا  
 ينواصون بأن يحرسوه لئلا يؤتوا منه وروى الحربى عن عمرو عن ابيه ان الغوير نفق في حصن  
 الزباء ويقال هذا مثل لكل شئ يخاف ان يؤتى منه شروا تصاب ابو ساكنا بعامل مقدر تقديره عسى  
 الغوير بصير ابو ساكنا وقال ابو على جعل عسى بمعنى كان وتزله منزله بضرب للرجل يقال له اهل  
 الشر جا من قبلك ويقال تقديره عسى ان يأتى الغوير بشر قوله كانه ينهمنى اي بان يكون  
 الولد له كما ذكرنا ان يكون قصده الفرض له من بيت المال قوله قال عريفى العريف النقيب  
 وهو دون الرئيس قال ابن بطال وكان عمر رضى الله تعالى عنه قسم الناس اقساما وجعل على كل  
 ديوان عريفا ينظر عليهم وكان الرجل النابت من ديوان الذى زكاه عند عمر رضى الله تعالى عنه قوله  
 قال كذلك اي قال عمر لعريفه هو صالح مثل ما يقول وزاد مالك في روايته قال نعم بمعنى كذلك قوله  
 اذهب وعلينا نفقته وفي رواية مالك اذهب فهو حر ولك ولاؤه وعلينا نفقته بمعنى من بيت المال  
 وقال ابن بطال في هذه القضية ان القاضى اذا سأل في مجلس نظره عن احد فانه يحتمل بقول الواحد  
 كما صنع عمر رضى الله تعالى عنه واما اذا كلف المشهود له ان يعدل شهوده فلا يقبل اقل من اثنين  
 وفيه جواز الالتقاط وان لم يشهد وان نفقته اذا لم يعرف في بيت المال وان ولاؤه لملكه وفيه ان اللقب  
 حر وقال قوم انه عبد ومن قال انه حر على بن ابى طالب وعمر بن عبد العزيز وابراهيم والشعبي **باب**



حدثنا ابن سلام اخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال اثنى رجل  
على رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال وبك قطع عني صاحبك قطع عني صاحبك مرارا  
ثم قال من كان منكم مادحا اخاه لاحالة فليقل احسب فلانا والله حسبه ولا اركى على الله احدا  
احسبه كذا وكذا ان كان يعلم ذلك منه شيء قال الكرماني قال شارح التراجيم وجهه مطابقة  
الحديث للترجمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارشد الى ان التزكية كيف تكون فلو لم تكن مقيدة  
لما ارشد اليها لكن الدافع ان يقول انها مقيدة مع تزكية اخرى لا يفرداها وائس في الحديث ما يدل  
على احد الطريقين انتهى قلت قوله انها مقيدة مع تزكية اخرى غير مسلم والمدح بطريق ما ذكره غير  
صحیح لان الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتبر تزكية الرجل اذا اقتصد ولا يغالي و  
لم يعب صلى الله تعالى عليه وسلم عليه الا الاغراق والغلو في المدح وبهذا يرد قول من قال ليس  
في الخبر ان تزكية الواحد لواحد كافية حيث يحتاج الى التزكية البتة وكذا فيه رد لقول من قال  
استدلال البخاري على الترجمة بحديث ابي بكرة ضعيف لانه ضعف ما هو صحيح لانه علل بقوله فان  
غايتة انه صلى الله تعالى عليه وسلم اعتبر تزكية الرجل اخاه اذا اقتصد ولم يغل وتضعيفه بهذا هو  
عين تصحيح وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لما ذكرناه وكل هذه التعسفات مع الرد على البخاري  
بما ذكر لاجل الرد على ابي حنيفة حيث احتج بهذا الحديث على اكتفائه في التزكية بواحد فافهم  
ثم رجال الحديث المذكور خمسة الاول محمد بن سلام وفي بعض النسخ باسمه واسم ابيه  
الثاني عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي البصري الثالث خالد بن مهران الحذاء البصري  
الرابع عبد الرحمن بن ابي بكرة الخامس ابو بكرة بفتح الباء الموحدة واسمه نفع بن  
الحارث الثقفي والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب عن آدم وعن موسى بن اسماعيل واخرجه  
مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وعن محمد بن عمرو وابي بكر وعن عمرو الناقد وعن ابي بكر بن  
ابي شيبة واخرجه ابو داود في الادب عن احدين يونس واخرجه ابن ماجه فيه عن ابي بكر بن  
ابي شيبة قوله اثنى رجل على رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل يحتمل ان يكون  
الثنى بكسر النون هو محجن بن الادرع الاسلمي وان يكون الثنى عليه ذو الجهادين لان للاول  
حديثا عند الطبراني لا يبعد ان يكون هو اياه وللثاني حديثا عند ابن اسحق يشعر ان  
يكون الثنى عليه ذا الجهادين ومحجن بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم وفي آخره نون  
ابن الادرع قال الذهبي قديم الاسلام تزل البصرة واختلط مسجدها له احاديث قلت عند ابي داود  
والنسائي وذو الجهادين بكسر الباء الموحدة بعدها الجيم واسمه عبدالله بن عبد بهم بن عفيف المزني  
مات في غزوة تبوك قال عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه دفنه النبي صلى الله عليه وسلم وحطه  
بيده في قبره وقال اللهم اني قد امسيت عنه راضيا فارض عنه قال ابن مسعود فليقني كنت صاحب  
الحفرة قال الذهبي حديث صحيح قوله وبك قطع العنق والاصل الحزن والهلاك والمشقة من  
العذاب ويستعمل بمعنى التجمع والتعجب وههنا كذلك ويتصعب عند الاضافة ويرتفع عند القطع  
ووجد انصابه بعامل مقدر من غير لفظة قوله قطع عني صاحبك وفي رواية قطعتم عني الرجل  
وفي رواية اخرى قطعتم ظهر الرجل وهي استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لاشتراكهما  
في الهلاك قوله لاحالة بفتح الميم اي البتة لا بد منه قوله احسب فلانا اي اظنه من حسب بحسب بكسر

عين الفعل في الماضي وفقها في المستقبل بحسبة وحسابنا بالكسر ومعناه الظن واما حسبه احسبه  
بالضم حسابا وحسابنا وحسابة اذا عدته قوله والله حسبه اي كافيه فعيل بمعنى مفعول من احسبني  
الشيء اذا كفاني قوله ولا اركى على الله احدا اي لا اقطع له على عاقبة احد ولا ضميره لان ذلك  
مغيب عنا ولكن نقول نحسب ونظن اوجود الظاهر مقتضى لذلك قوله احسبه كذا وكذا اي  
اظنه انه على حالة كذا وصفة كذا ان كان يعلم ذلك منه والمراد من قوله يعلم بظن وكثيرا يحسب العلم  
بمعنى الظن وانما قلنا معناه يقان حتى لا يقال اذا كان يعلم منه فلم يقول احسبه فان قلت قد جاء  
احاديث صحيحة بالمدح في الوجه قلت الهى محمول على الافراط فيه او على من لا يخاف عليه ذلك  
الكمال تقواه ورسوخ عقله فلان اذالم يكن فيه مجازفة بل ان كان يحصل بذلك مصلحة كالزيادة عليه  
والافتداء به كان مستحبا قاله النووي في شرح مسلم ص باب ما يكره من الاطياب  
في المدح وايقل ما يعلم ش اي هذا باب في بيان ما يكره من الاطياب في مدح الرجل  
والاطياب بكسر الهمزة في الكلام المبالة فيه قوله وليقل اي المادح ما يعلم في المدح ولا  
يتجاوز ولا يطنب فيه ص حدثنا محمد بن الصباح حدثنا اسماعيل بن زكريا حدثنا بريد  
ابن عبدالله عن ابي بريدة عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه قال سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
رجلا يثنى على رجل وبطربه في مدحه فقال اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل ش مطابقة للترجمة  
في قوله وبطربه في مدحه وهو ظاهر فان قلت كيف دل الحديث على الجزء الاخير من الترجمة وهو قوله  
وليقل ما يعلم قلت الذي يطنب لا بد ان يقول بما لا يعلم لانه لا يطلع على سر برته وخلواته فيستقضي  
ان لا يطنب وهذا الحديث بمعنى الحديث السابق لانهما متحدان في المعنى واشار به الى ان الثناء على الرجل  
في وجهه لا يكره وانما يكره الاطياب فلذلك ذكر هذه الترجمة ومحمد بن الصباح بتشديد الباء الموحدة  
مر في الصلاة واسماعيل بن زكريا ابو زياد الاسدي مولا لهم الخلقاني الكوفي وبريد بضم الباء الموحدة  
ابن عبدالله بن ابي بريدة بضم الباء ايضا روى عن ابي بريدة وهو جده وجده بروى عن ابيه ابي  
موسى الاشعري وهو عبدالله بن قيس واسم ابي بريدة الحارث ويقال عامر ويقال اسمه كنيته  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الادب ومسلم في آخر الكتاب كلاهما عن محمد بن الصباح عن  
اسماعيل بن زكريا قوله رجلا يثنى على رجل يحتمل ان يكونا ما ذكرناه في الحديث الماضي  
قوله وبطربه بضم الياء من الاطراء وهو المبالغة في المدح ويقال اطراء اي مدحه وجاوز الحد فيه وذكره  
الجوهري في معتل اللام اليائي وانما قال اهلكتم اثلا يفتر الرجل ويرى انه عند الناس كذلك تلك  
المنزلة ليحصل منه المحب فيجد اليه سبيلا ص باب بلوغ الصبيان وشهادتهم  
ش اي هذا باب في بيان حد بلوغ الصبيان وحكم شهادتهم والترجمة مشتملة على حكمين  
الاول بلوغ الصبيان قال ابن بطال اجمع العلماء ان الاحتلام في الرجال والحيض في النساء هو البلوغ  
الذي يلزم به العبادات والحدود والاستبذان وغيره واختلفوا فيمن تأخر احتلامه من الرجال او  
حيضه من النساء فقال الليث واحد واسحق ومالك الانبات او ان يبلغ من السن ما يعلم ان مثله قد بلغ  
وقال ابن القاسم وذلك سبع عشرة سنة او ثمان عشرة سنة وفي النساء هذه الاوصاف او الحمل الا ان مالك لا  
يقيم الحد بالانبات اذ ان في او سرق ما لم يحتمل او يبلغ من السن ما يعلم ان مثله لا يبلغه حتى يحتمل فيكون عليه  
الحد واما ابو حنيفة فلم يعتبر بالانبات وقال حد البلوغ في الجارية سبع عشرة وفي الغلام تسع عشرة وفي



رواية ثمانى عشرة مثل قول ابن القاسم وهو قول الثوري ومذهب الشافعي ان الانبات علامة بلوغ الكافر لا المسلم واعتبر خمس عشرة سنة في الذكور والاناث ومذهب ابو يوسف ومحمد كذهب الشافعي وبه قال الاوزاعي وابن وهب وابن الماجشون والحكم الثاني في شهادة الصبيان واختلفوا فيها فمن النخعي يجوز شهادتهم بعضهم على بعض وعن علي بن ابي طالب وشریح والحسن والشعبي مثله وعن شريح انه كان يميز شهادة الصبيان في السن والموضحة وبأباه فيما سوى ذلك وفي رواية انه اجاز شهادة غلمان في آمة وقضى فيها باربعة آلاف وكان عروة يميز شهادتهم وقال عبدالله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم اجري اذا سئلوا عما رآوا ان يشهدوا وقال مكحول اذا بلغ خمس عشرة سنة فأجز شهادته وقال القاسم وسالم اذا ثبت وقال عطاء حتى يكبروا وقال ابن المنذر وقالت طائفة لا يجوز شهادتهم روى هذا عن ابن عباس والقاسم وسالم وعطاء والشعبي والحسن وابن ابي ليلى والثوري والكوفيين والشافعي واحد واسحق وابي ثور وابي عبيد وقالت طائفة يجوز شهادتهم بعضهم على بعض في الجراح والدم روى ذلك عن علي وابن الزبير وشریح والنخعي وعروة والزهرى وربيعة ومالك اذا لم يفرقوا **ص** وقول الله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا **ش** وقول الله بالجرح عطفاً على بلوغ الصبيان اى وفي بيان قوله تعالى وتماه كما استأذن الذين من قبلهم كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم واتما ذكر هذا لان فيه تعليق الحكم ببلوغ الحلم لان الترجمة في بلوغ الصبيان والاطفال جمع طفل وهو الصبي ويقع على الذكر والانثى والجماعة ويقال طفلة واطفال قاله ابن الاثير وقال الجوهرى الطفل المولود والجمع اطفال وقد يكون الطفل واحداً وجمعاً مثل الجنب قال الله تعالى (او الطفل الذين لم يظهروا) وذكر في كتاب خلق الانسان لثابت مادام الولد في بطن امه فهو جنين واذا ولدته يسمى صبياً مادام رضيعاً فاذا فطم سمي غلاماً الى سبع سنين ثم يصير يافعاً الى عشر حجج ثم يصير حزوراً الى خمس عشرة سنة ثم يصير قدماً الى خمس وعشرين سنة ثم يصير عنطناً الى ثلاثين سنة ثم يصير صاعلاً الى اربعين سنة ثم يصير كهلاً الى خمسين سنة ثم يصير شيخاً الى ثمانين سنة ثم يصيرهما بعد ذلك قانياً كبيراً انتهى قلت فعلى هذا لا يقال الصبي الا للرضيع مادام رضيعاً وعلى قول ابن الاثير الصبي والطفل واحد قوله تعالى واذا بلغ الاطفال منكم اى الصبيان قال النسفي منكم اى من الاحرار دون المماليك قوله الحلم اى البلوغ ومنه الحلم وهو الذى يبلغ مبلغ الرجال وهو من حلم بفتح الهمزة والحلم بالكسر الاناة وهو من حلم بضم اللام قوله فليستأذنوا اى في جميع الاوقات في الدخول عليكم قوله كما استأذن الذين من قبلهم اى الاحرار الذين بلغوا الحلم من قبلهم واكثر العلماء على ان هذه الآية محكمة وحكى عن سعيد بن المسيب انها منسوخة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما آية لا يؤمن بها اكثر الناس آية الاذن وانى لأمر جارى ان تستأذن على وسأله عطاء استأذن على اخنى قال نعم وان كانت في جرك تموتها وتلا هذه الآية **ص** وقال مغيرة احدثت وانا ابن ثنى عشرة سنة **ش** مغيرة بضم الميم وكسر ها وبالألف واللام ودونها ابن مقسم الضبي الكوفي الفقيه الاعشى وكان من فقهاء ابراهيم النخعي ومن يحيى ثقة مأمون وكان عثمانياً مات سنة ثلاث وثلاثين ومائة وكان ممن اخذ عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه وكان يفتى بقوله ويحتج به قوله وانا ابن ثنى عشرة سنة وجاء مثله عن عمرو بن العاص فانهم ذكروا انه لم يكن بينه وبين ابنه عبدالله بن عمرو في السن سوى ثنى عشرة سنة **ص** وبلوغ النساء في الحيض لقوله عز وجل واللاتى يئسن

من الحيض من نساكنكم الى قوله ان يضمن حملهن **ش** هو بقية من الترجمة وبلوغ بالجر عطفاً على قوله وشهادتهم اى باب في حكم بلوغ الصبيان وشهادتهم وفي حكم بلوغ النساء في الحيض ويجوز رفعه على ان يكون مبتدأ وخبره قوله في الحيض ووجه الاستدلال بالآية ان فيها تعليق الحكم في العدة بالاقراء على حصول الحيض فدل على ان الحيض بلوغ في حق النساء وهذا يجمع عليه قولهم واللاتى اى النساء اللاتى يئسن اى لا يرجون ان يضمن وبعده ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللاتى لم يضمنوا ولات الاحال اجلهن ان يضمن حملهن قوله ان ارتبتم اى ان شككنتم ان الدم الذى يظهر منها كبير هامن الحيض او الاستحاضة فعدتهن ثلاثة اشهر واللاتى لم يضمن يعنى الصغار فعدتهن ثلاثة اشهر فحذف للدلالة المذكور عليه قوله واولات الاحال اى الحبالى اجلهن اى عدتهن ان يضمن حملهن من المطلقات والمتوفى عنها زوجها وان ارتفعت حبضة المرأة وهى شاذة فان ارتابت احمل هى ام لا فان استبان حملها فأجلها ان تضع حملها وان لم يستبين فاختلف فيه فقال بعضهم يستأنى بها واقصى ذلك سنة وهذا مذهب مالك واحمد واسحق وابي عبيد ورووا ذلك عن عمر وغيره واهل العراق يرون عدتها ثلاث حيض بعد ما كانت حاضت في باقى عمرها وان مكثت عشرين سنة الى ان تبلغ من الكبر مبلغاً ناس من الحيض فيكون عدتها بعد الاياس ثلاثة اشهر وهذا هو لاصح من مذهب الشافعي وعليه اكثر العلماء وروى ذلك عن ابن مسعود واصحابه **ص** وقال الحسن بن صالح ادركت جارة لنا جدة بنت احدى وعشرين سنة **ش** الحسن بن صالح ابن اخي مسلم بن حبان بن شفي بن هني بن رافع الهمداني الثوري ابو عبدالله الكوفي العابد ولد سنة مائة ومات سنة تسع وتسعين ومائة قوله جدة بالاصب على انه بدل من جارة وقوله بنت منصوب على ان صفة جدة وتصور بذلك بان هذه حاضت وعمرها تسع سنين وولدت وعمرها عشرين وعرض لبقائها مثلها واقل ما يمكن مثله في تسع عشرة سنة وقد روى عن الشافعي ايضا انه رأى باليمن جدة بنت احدى وعشرين سنة وانما حاضت لاستكمال تسع ووضعت بنتاً لاستكمال عشر ووقع لبقائها كذلك **ص** حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا ابو اسامة قال حدثني عبيد الله قال حدثني نافع قال حدثني ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض له يوم احد وهو ابن اربع عشرة سنة فلم يجزنى ثم عرضني يوم الخندق وانا ابن خمس عشرة سنة فأجازنى قال نافع فقدمت على عمر بن عبد العزيز وهو خليفة فحدثه هذا الحديث فقال ان هذا الحديث الصغير والكبير وكتب الى عماله ان يقرضوا من بلغ خمس عشرة سنة **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يوضحها بان بلوغ الصبي في خمس عشرة سنة باعتبار السن وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز لابن عمر سنة خمس عشرة فدل على ان البلوغ بالسن بخمسة عشرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خصة الاول عبيد الله بن سعيد كذا وقع في جميع الاصول عبيد الله بن صغير عبد وهو ابو قدامة السرخسى ووقع لبعض الحفاظ عبيد بن اسماعيل وبذلك جزم البيهقي في الخلافيات فاخرج الحديث من طريق محمد بن الحسين الخثعمي عن عبيد بن اسماعيل ثم قال اخرجه البخارى عن عبيد بن اسماعيل قلت عبيد بن اسماعيل واسمه في الاصل عبدالله يكنى ابا محمد الهبارى القرشى الكوفي وهو من مشايخ البخارى ومن افرادة ويحتمل ان يكون البخارى روى الحديث المذكور منهما جميعاً فوقع هنا في كثير من النسخ عبيد الله بن سعيد ووقع في بعضها عبيد بن اسميل على ان عبيد بن اسمعيل ايضا روى عن ابي اسامة **ص** الثاني ابو اسامة جاد بن اسامة وقد تكرر ذكره **ص** الثالث عبيد الله بن







بشمسين يمينا والدم اعظم حرمة من المال وقال الشافعي وابو ثور اذا ادعت المرأة على زوجها  
خلعا او طلاقا وجحد الزوج فاعلمها البينة والابستخلف الزوج وان ادعى الخلع على مال فانكرت  
فان اقام البينة لزمها المال والاحلف ولزم الزوج القراق لانه اقرب به وان ادعى العبد العتق ولا بينة  
له يستخلف السيد فان حلف برئ وان ادعى السيد انه اعنته على مال وانكر العبد حلف ولزم  
السيد العتق وكان ابو يوسف ومحمد يريان بأن يستخلف على النكاح فان ابى الزم النكاح  
قلت مذهب ابى حنيفة ان المدعى عليه لا يستخلف في النكاح بأن يدعى على امرأة نكاحا وهي تجحد  
او ادعت هي كذلك وهو يجحد ولا في الرجعة بان ادعى بعد انقضائه عدته انه كان راجعها في العدة  
وهي تجحد او ادعت هي كذلك وهو يجحد ولا في الإيلاء بان ادعى بعد مضي مدة الإيلاء  
انه فاء اليها في المدة وهي تجحد او ادعت المرأة كذلك وهو يجحد ولا في الاستيلاء بان ادعت  
الامة على سيدها انها ولدت منه وانكر المولى ولا يتصور العكس من قبله عليها لان الاستيلاء ثبت  
باقراره ولا في الرق بأن ادعى على مجهول النسب انه عبده او ادعى بمجهول النسب انه معتقه ولا في  
النسب بان ادعى الوالد على الوالد او الولد على الولد وانكر الآخر ولا في الولاء بان ادعى على معروف  
النسب انه معتقه او ادعى معروف النسب انه معتقه او كان ذلك في الموالاة وقال ابو يوسف ومحمد  
يستخلف في الكل وبه قال الشافعي ومالك واحد ولا يستخلف باتفاق اصحابنا في الحد بأن قال رجل  
لاخرى عليك حد فذف وهو ينكر لا يستخلف لانه يندري بالشبهات الا اذا تضمن حقا بأن علق عتق عبده  
بالزنا وقال ان زنت فانت حرة فادعى العبد انه زني ولا بينة له عليه يستخلف المولى حتى اذا نكل ثبت  
العتق دون الزنا وقال القاضي الامام فخر الدين المروفي بقاضيه خان الفتوى على انه يستخلف المنكر في الاشياء  
الستة المذكورة وذكر ابن المنذر عن الشعبي والثوري واصحاب الرأي الى انه لا يستخلف على شيء  
من الحدود ولا على القذف وقالوا يستخلف على السرقة فان نكل لزمه المال وعندما لا يمين في النكاح  
والطلاق والعتق والفرقة الا ان يقيم المدعى شاهدا واحدا فاذا اقامه استخلف المدعى عليه وقال ابن  
حبيب اذا اقامت المرأة او العبد شاهدا واحدا على ان الزوج طلقها او ان السيد اعنته فاليمن تكون  
على السيد والزوج فان حلفا سقط عنهما الطلاق والعتق وهذا قول مالك وابن الماجشون وابن  
كثانة وقال في المدونة فان نكل قضى بالطلاق والعتق ثم رجع مالك فقال لا يقضى بالطلاق ويسجن  
فان طال سجنه دين وترك وبه قال ابن القاسم وطول السجن عنده سنة **خص** وقال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه **ش** وصل البخاري هذا التعليق في آخر الباب من حديث  
الاشعث بن قيس وهذا صريح ان الذي على المدعى البينة والذي على المدعى عليه اليمن فبقضى منع  
يمين المدعى عند الرد عليه ويمين الاستظهار ايضا كما ذكرنا وارتفاع شاهدك على انه خبر مبتدأ  
محذوف تقديره المثبت لدعواه او الحجة لك شاهدك ويجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء وخبره  
محذوف تقديره شاهدك هو المطلوب في دعواك او شاهدك هما المثبتان لدعواك ونحو ذلك  
**خص** وقال قتيبة حدثنا سفيان عن ابن شبرمة كلني ابو الزناد في شهادة الشاهد ويمين المدعى  
قلت قال الله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ممن ترضون  
من الشهداء ان تضرل احدهما فتذكر احدهما الاخرى قلت اذا كان يكتفي بشهادة شاهد ويمين  
المدعى فما يحتاج ان تذكر احدهما الاخرى ما كان يصنع بذكر هذه الاخرى **ش** كذا هكذا  
في كثير من النسخ قال قتيبة معلقا وفي بعضها حدثنا قتيبة وكذا نقل عن الشيخ قطب الدين الحلبي

الشارح وقال صاحب التلويح وكان الاول اظهر لان البخاري لم يحتاج في صحيحه بان  
شبرمة وابن شبرمة هو عبدالله بن شبرمة بضم الشين المججمة وسكون الباء الموحدة واره  
المضمومة ابن الطفيل بن حسان الضبي ابو شبرمة الكوفي القاضي فقيه اهل الكوفة عداده  
في التابعين وكان عفيفا صار ماعقلا فقيها يشبه النسائي ثقة في الحديث شاعر حسن الخلق  
استشهد به البخاري في الصحيح وروى له في الادب وروى له مسلم وابوداود وابن ماجه مات  
سنة اربع واربعين ومائة وروى عن ابى حنيفة حديثا واحدا وابو الزناد بكسر الزاي ونخفيف  
النون واسمه عبدالله بن ذكوان القرشي المدني قاضي المدينة قال العجلي مدني تابعي ثقة سمع  
من انس بن مالك مات سنة ثلاثين ومائة قوله اذا كان شرط وقوله فما يحتاج جزاء وكلمة ما نافذة  
بخلاف قوله ما كان فانها استهفامية والفعلان اعني يحتاج وبصنع بلفظ المجهول اي اذا جاز  
الكفاية على شاهد ويمين فلا يحتاج الى تكبير احدهما الاخرى اذ اليمن تقوم مقامها فاقاذه ذكر  
التذكير في القرآن وقال الكرمانى فائدة تميم شاهد المرأة الواحدة لا اعتبار لاهلها لان المرأتين كرجل واحد  
انتهى قلت هذا كلام عجيب كما هو مخترع من عنده فكيف يكون حاصله ان مذهب ابى الزناد القضاء بشاهد  
ويمين المدعى كاهل بلده ومذهب ابن شبرمة خلافه كاهل بلده فاحتج عليه ابو الزناد بالخبر الوارد  
في ذلك واحتج عليه ابن شبرمة بما ذكره من الآية الكريمة وقال بعضهم وانما يتم له الحججة بذلك  
على اصل مختلف فيه بين الفريقين **ر** هو ان الخبر اذا ورد متضمنا لزيادة على ما في القرآن هل يكون  
نسخا والسنة لا تنسخ القرآن او لا يكون نسخا بل زيادة مستقلة بحكم مستقل اذا ثبت سند وجوب  
القول به والاول مذهب الكوفيين والثاني مذهب الحجازيين ومع قطع النظر عن ذلك لا ينهض  
حجة ابن شبرمة لانه بصير معارضة للنص بالرأى انتهى قلت مذهب ابن شبرمة هو مذهب ابن ابى  
ابى وعطاء والنخعي والشعبي والاوزاعي والكوفيون والاندلسيين من اصحاب مالك وهم يقولون  
نص الكتاب العزيز في باب الشهادة رجلان فاذا لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان والحكم بشاهد ويمين  
مخالف للنص فلا يجوز والاعبار التي وردت بشاهد ويمين اخبار آحاد فلا يعمل بها عند مخالفتها للنص  
لانه يكون نسخا ونسخ الكتاب بخير الواحد لا يجوز **و** وقال بعضهم النسخ رفع الحكم ولا رفع هنا  
وابضا النسخ والنسخ لا بد ان يتواردا على محل واحد وهذا غير متحقق في الزيادة على النص  
قلت النسخ رفع الحكم قسم من اقسام النسخ لانه على اربعة اقسام نسخ الحكم والتلاوة جعلا ونسخ الحكم  
دون التلاوة ونسخ التلاوة دون الحكم والرابع نسخ وصف الحكم وهو ايضا مثل الزيادة على  
النص وهو نسخ عندنا وعند الشافعي هو بمنزلة تخصيص العام حتى يجوز ذلك بالقياس ونحو  
الواحد وقول هذا القائل النسخ رفع الحكم ليس على اطلاله لان النسخ من قبيل بيان التبدل لان البيان  
عندنا خمسة اقسام بيان تقرير وبيان تفسير وبيان تغيير وبيان ضرورة وبيان تبديل والنسخ منه ومعناه  
ان يزول شيء ويخلفه غيره ولا شك ان الحكم بشاهد ويمين رفع حكم الشاهدين او الشاهد والمرأة  
وكيف يقول هنا ولا رفع هنا وقوله وايضا النسخ والنسخ لا بد ان يتواردا على اطلاقه لانا  
نسلم انه لا بد من تواردا النسخ والنسخ في محل واحد ولان لا نسلم قوله وهذا غير متحقق  
في الزيادة على النص لان قائل هذا امي من كان لم يفرق بين نسخ الوصف وبين نسخ الذات والنسخ  
هنا من قبيل نسخ الوصف لا من قبيل نسخ الذات ونحن نقول ان نسخ الوصف مثل نسخ الذات



في الحكم فلهذا معنا الحكم بشاهد وعين وقال هذا القائل ايضا وتخصيص الكتاب بالسنة جاز  
وكذلك الزيادة عليه قلنا لان سلم ان الزيادة على النص كالتخصيص مطلقا وانما يكون كالتخصيص اذا كانت  
الزيادة حكما مستقلا بنفسها فيكون كالتخصيص لانها لا تغير والتخصيص بان عدم ارادة بعض ما ينالوه  
اللفظ فيبقى الباقي بذلك الظاهر بعينه فان العام اذا خص منه بعض الافراد بقي الحكم فيما وراءه بلفظ العام بعينه  
كلفظ المشركين اذا خص منه اهل الذمة ابق الحكم في غيرهم ثابتا بلفظ المشركين فلم يكن التخصيص نسخا  
لان النسخ بيان انتهاء مدة الحكم الثابت والتخصيص بين ان التخصيص لم يكن مرادا بالعام فلا يكون رفعا  
بعد الثبوت بل منع من الدخول في حكم العام وهذا قلنا ان التخصيص لا يكون الامقارنا لانه بيان محض  
وشرط النسخ ان يكون متأخرا فيكون تبديلا لا بقاء محضا ثم نظر هذا القائل في كون الزيادة على  
النص كالتخصيص بقوله كافي قوله تعالى ( واحل لكم ما وراء ذلكم ) واجمعوا على تحريم العمرة مع  
بنت اخيها وسند الاجماع في ذلك السنة الثابتة وكذلك قطع رجل السارق في المرة الثانية قلنا  
الجواب عن هذين الحكمين انهما حكمان مستقلان بأنفسهما ولم يغير الحكم فيهما حتى يكون نسخا  
وقد قلنا ان مثل هذا كالتخصيص ثم قال هذا القائل وقد اخذ من رد الحكم بالشاهد واليمين لكونه  
زيادة على القرآن بأحاديث كثيرة في احكام كثيرة كلها زائدة على ما في القرآن كالوضوء بالنيء  
والوضوء من القهقهة ومن القى والمضمضة والاستنشاق في الغسل دون الوضوء واستبراء المسبية وترك  
قطع من سرق ما يسرع اليه الفساد وشهادة المرأة الواحدة في الولادة ولا قود الاباليف ولا  
جمعة الا في مصر جامع ولا يقطع الابدى في الغزو ولا يرث الكافر المسلم ولا يؤكل الطافي من السمك  
وبحرم كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير ولا يقتل الولد بالوالد ولا يرث القاتل من القاتل  
 وغير ذلك من الامثلة التي تتضمن الزيادة على عموم الكتاب قلنا هذا كله لا يرد علينا والجواب عن  
هذا كله ما قلنا ان الزائد على النص اذا حكمه مستقلا بنفسه لا يضر ذلك فلا يسمى نسخا لانه لا يغير ولا يبدل  
والذي فيه التغير بحسب الظاهر لا من حيث الوصف ولا من حيث الذات يكون كالتخصيص وقوله  
وأجابوا بأنها احاديث كثيرة شهيرة فوجب العمل بها الشهرة لا نقول به لاننا نلتزم شهرة تلك الاحاديث  
فالاصل الذي نحن عليه فيه الكفاية وقوله فيقال لهم وحديث القضاء بالشاهد واليمين من طرق  
كثيرة مشهورة بل ثبت من طرق صحيحة متعددة فنقول ان كان مرادهم بهذه الشهرة الشهرة عندهم  
فلا يلزمنا ذلك وان كان المراد الشهرة عند الكل فلا نسلم ذلك لان شهرتها عند الكل متنوعة فمن  
ادعى ذلك فعليه البيان وان سلطنا شهرتها فالزيادة بها على القرآن لا تخرج عن كونها نسخا والذي  
قال هؤلاء وظيفة التواتر فلا تواتر اصلا في قوله فنهاما اخرجهم مسلم من حديث ابن عباس ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بيمين وشاهد وقال في التيميم انه حديث صحيح لا يرتاب في صحته  
وقال ابن عبد البر لا مطعن لاحد في صحته ولا في اسناده والجواب عنه من وجهين احدهما بطريق  
المنع وهو ان مسلما روى هذا الحديث من حديث سيف بن سليمان عن قيس بن سعد عن عمرو بن  
دينار عن ابن عباس الى آخره وذكر الترمذي في العلل الكبير سألت محمد بن اسمعيل عنه فقال عمرو  
ابن دينار لم يسمع عندي هذا الحديث من ابن عباس وقال الطحاوي قيس لا نعلم يحدث عن عمرو بن  
دينار بشي فقد رمى الحديث بالانقطاع في موضعين من البخاري بين عمرو وابن عباس ومن الطحاوي  
بين قيس وعمرو ورد البيهقي في الخلافيات عن الطحاوي وأشار الى ان قيس سمع من عمرو واستدل

على ذلك برواية وهب بن جرير عن ابيه قال سمعت قيس بن سعد يحدث عن عمرو بن دينار عن سعيد  
ابن جبير عن ابن عباس فذكر المحرم الذي وقصته نافته ثم قال البيهقي ولا يبعد ان يكون له عن عمرو وغيره  
قلت لم يصرح احد من اهل هذا الشأن فيما علمنا ان قيس سمع من عمرو ولا يلزم من قول جرير سمعت قيسا  
يحدث عن عمرو ان يكون قيس سمع ذلك من عمرو وذكر الذهبي سيفا في كتابه في الضعفاء وقال رمى بالقدر  
وقال في الميزان ذكره ابن عدى في الكامل وساق له هذا الحديث وسأل عباس يحيى بن معين  
عن هذا الحديث فقال ليس بمحفوظ وضعف احمد بن حنبل ومحمد بن مسلم ثم ذكر البيهقي هذا الحديث  
من وجه آخر من حديث معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس قلت روى الشافعي عن ابراهيم بن  
محمد عن ربيعة بن عثمان وابراهيم هو الاسلمى مكشوف الحال مرمى بالكذب وغيره من المصاب  
وربيعة هذا قال ابو زرعة ليس بذلك وقال ابو حاتم منكر الحديث والجواب الآخر بطريق  
التسليم وهو انه من اخبار الآحاد فلا تجوز الزيادة به على النص قوله ومنها حديث ابى هريرة  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد قلت هذا اخرج ابو داود وقال حدثنا  
احمد بن ابى بكر ابو مصعب الزهرى حدثنا الدراوردي عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن سهل بن ابى  
صالح عن ابيه عن ابى هريرة واخرجه الترمذي ايضا وقال حديث حسن غريب قلنا هذا حديث  
معلول لان عبد العزيز الدراوردي قد سأل سهيلا عنه فلم يعرفه وهذا قدح فيه لان الخصم  
يضعف الحديث بما هو ادنى من ذلك فان قلت يجوز ان يكون رواه ثم نسبته قلت يجوز ان يكون  
وهم في اول الامر وروى ما لم يكن سمعه وقد علمنا ان آخر امره كان رجوعه وفقد العلم به فهو  
اولى وقال صاحب الجوهر النقي فيه مع نسيان سهل انه قد اختلف عليه فرواه زهير بن محمد  
عنه عن ابيه عن زيد بن ثابت كاذر البيهقي قوله ومنها حديث جابر مثل حديث ابى هريرة اخرج  
الترمذي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابو عوانة قلت اخرج الترمذي وابن ماجه عن عبد  
الوهاب الثقفي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين  
مع الشاهد واخرجه الترمذي ايضا عن اسماعيل بن جعفر حدثنا جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد الواحد انتهى الاول مرفوع والثاني مرسل وعبد  
الوهاب اختلط في آخر عمره كذا ذكره ابن معين وغيره وقال محمد بن سعد كان ثقة وفيه ضعف وقال  
ابن المهدي اربعة كانوا يحدثون من كتب الناس ولا يحفظون ذلك الحفظ فذكر منهم عبد الوهاب  
وقد خالفه في هذا الحديث من هو اكبر منه واوثق كالك وغيره فارسلوه وقال صاحب التمهيد  
ارساله اشهر وقال الترمذي ان المرسل اصح وكذا روى الثوري عن جعفر عن ابيه مرسل  
ولهذا ذكر البيهقي في كتاب المعرفة ان الشافعي لم يحتج بهذا الحديث في هذه المسألة لذهاب بعض  
الحفظ الى كونه غلطاً وقال هذا القائل وفي الباب عن نحو من عشرين من الصحابة فيها الحسن والضعاف  
وبدون ذلك ثبت الشهرة ودعوى نسخها مردودة قلت الجواب ثبوت الشهرة بذلك قد ذكرناه  
عن قريب واما قوله ودعوى نسخها مردودة فردود لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اليمين  
على المدعى عليه وقوله البيئة على المدعى واليمين على من انكر رد ما قاله وكذا قوله شاهدك  
او يمينه مع ظاهر القرآن لانه اوجب عند عدم الرجلين قبول رجل وامرأتين واذا وجد  
شاهد واحد فالرجلان معدومان في قبوله مع اليمين نفي ما اقتضته الآية ويؤيد قول من يدعى



الشيخان الاشعثانما وقد سنة عشرة وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شاهدك اوبينه  
وايضاً قال تعالى قال من ترضون من الشهداء وليس المدعى بشاهد واحد من يرضى باستحقاق ما يدعيه  
بقوله ويمينه وزعموا ان بين المدعى قائمة مقام المرائين فعلى هذا لو كان المدعى ذمياً فقام  
شاهداً وجب ان لا يقبل منه كما لو كانت المرائين ذميتين واما الذي روى عن جماعة من الصحابة رضى الله  
تعالى عنهم فثمة ابن عباس وابو هريرة وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله وعلى بن ابي طالب  
وسرق وسعيد بن عباد وعبد الله بن عمرو وعمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة وزيد بن ثعلبة  
وعمار بن حزم وعبد الله بن عمرو ورجل له صحبة والزبير بن العوام وقد ذكرنا احاديث ابن  
عباس وابي هريرة وجابر رضى الله تعالى عنهم واما حديث زيد بن ثابت فاخرجه ابن عدى والبيهقي  
في سننه من رواية زهير بن محمد عن سهل بن ابي صالح عن ابيه عن زيد بن ثابت اوردته ابن عدى  
في ترجمة زهير بن محمد قال لم يقل عن سهل عن ابيه عن زيد بن ثابت وقال ابو عمر في التهيد هذا  
خطأ والصواب عن ابيه عن ابي هريرة وقال ابن حبان زيد بن ثابت وهم من زهير بن محمد واما  
حديث علي رضى الله عنه فاخرجه ابن عدى ايضا في ترجمة الحارث بن منصور الواسطي عن سفيان  
الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن علي رضى الله تعالى عنه قال وهذا لا اعلم رواه عن الثوري غير  
الحارث وقال الترمذي وهكذا روى سفيان الثوري عن جعفر بن محمد عن ابيه عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم مرسلًا واما حديث سرق فاخرجه ابن ماجه من رواية عبد الله بن يزيد مولى المنبعت  
عن رجل من اهل مصر عن سرق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجاز شهادة الرجل وبين  
الطالب وهذا في مجهول واما حديث سعد بن عباد فقال الترمذي بعد ان روى حديث ابي هريرة  
من رواية ربيعة بن ابي عبد الرحمن قال قال ربيعة واخبرني ابن سعد بن عباد قال وجدنا في كتاب  
سعدان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد هكذا رواه غير مسمى واما حديث  
عبد الله بن عمرو فرواه ابن عبد البر في التهيد وابن عدى ايضا من رواية محمد بن عبد الله بن عبيد بن  
عمير الليثي عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال ابن عدى ومحمد هذا غير ثقة واما حديث عمرو  
ابن حزم والمغيرة بن شعبة فاخرجهما البيهقي في سننه من رواية سعيد بن عمرو بن شرحبيل بن  
سعد بن عباد انه وجد كتابا في كتب ابيه هذا ما وقع او ذكر عمرو بن حزم والمغيرة بن شعبة قالنا  
نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل رجلان يتختمان مع احدهما شاهد له على حقه  
فجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين صاحب الحق مع شاهده فاقطع بذلك حقه واما  
حديث زيد بن ثابت بضم الزاي وقح الباء الموحدة ابن ثعلبة العنبري فاخرجه ابو داود من رواية  
شعيب بن عبد الله بن زيد العنبري حديثي ابي قال سمعت جدي الزيد الحديث مطولا  
فليتظر فيه واوردته ابن عدى في ترجمة شعيب بن عبد الله وقال ارجو انه يصدق فيه واما  
حديث عمار بن حزم فاخرجه احمد في مسنده قال حدثنا يعقوب حدثنا عبد العزيز بن المطلب  
عن سعيد بن عمرو بن شرحبيل عن جده انه قال كتاب وجدته في كتاب سعيد بن سعد بن عباد  
ان عمار بن حزم شهد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين والشاهد وقد اختلف  
فيه علي بن العزيز بن المطلب واما حديث عبد الله بن عمرو فاخرجه ابن عدى من رواية ابي حذافة  
السهمي عن مالك عن نافع عن ابن عمر وقال هذا عن مالك بهذا الاسناد باطل وقال ابو عمر حديث ابي  
حذافة منكر واما حديث رجل له صحبة فاخرجه البيهقي في سننه من حديث الشافعي اخبرنا ابراهيم

ابن محمد عن ربيعة بن عثمان عن معاذ بن عبد الرحمن عن ابن عباس وآخله صحبة ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد وقد ذكرنا عن قريب ان ابراهيم بن محمد يرمى  
بالكذب وربيعة منكر الحديث قاله ابو حاتم واما حديث عبد الله بن الزبير فذكره الحافظ ابو سعيد  
محمد بن علي بن عمرو في كتاب الشهود انبأنا احمد بن محمد بن موسى حدثنا الحسين بن احمد بن  
بسطام حدثنا احمد بن عتبة حدثنا عباد عن شعيب بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده الزبير بن العوام  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد فان قلت هذه الاحاديث دلت على جواز  
الحكم باليمين والشاهد وروى النسائي ايضا من حديث ابي الزناد عن ابي صافية الكوفي انه حضر  
شريحا في مسجد الكوفة قضى باليمين مع الشاهد وعن ابن الزناد ان عمر بن عبد العزيز وشريح اقصيا  
باليمين مع الشاهد قال ابو الزناد كتب عمر الى عبد الحميد بن عبد الرحمن عامله على المدينة ان يقضى به  
وفي المحلى روي عن عمر بن الخطاب انه قال قضى باليمين والشاهد الواحد قال وروى عن سليمان  
ابن يسار وابي سلمة بن عبد الرحمن وابي الزناد وربيعة ويحيى بن سعيد الانصاري وياس بن معاوية  
ويحيى بن معمر والفقهاء السبعة وغيرهم وقال ابو عمرو وروى عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابي  
ابن كعب وعبد الله بن عمرو القضاء باليمين وان كان في الاسانيد عنهم ضعف قلت اما الاحاديث فقد  
وقفت على حالها واما هؤلاء المذكورون فان كان روى عنهم باسانيد ضعيفة فقد روى عن غيرهم  
باسانيد صحيح انه لا يجوز منها ما رواه ابن ابي شيبة حدثنا جاد بن خالد عن ابن ابي ذئب عن الزهري  
قال هي بدعة واول من قضى بها معاوية وهذا السند على شرط مسلم وقال عطاء بن ابي رباح اول  
من قضى به عبد الملك بن مروان وقال محمد بن الحسن ان حكمه قاض نقض حكمه وهو بدعة  
وقد ذكرنا عن جماعة فيما مضى عدم الجواز به ص حدثنا ابو نعيم حدثنا نافع بن عمر عن  
ابن ابي مليكة قال كتب ابن عباس الى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين على  
المدعى عليه ش مطابقة للترجمة ظاهرة لان الترجمة باب اليمين على المدعى عليه والحديث  
فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قضى باليمين على المدعى عليه وابو نعيم الفضل بن دكين ونافع  
ابن عمر ابن عبد الله بن جيل الجمحي القرشي من اهل مكة مات بمكة سنة تسع وستين ومائة وابن ابي  
ملكية هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة بضم الميم وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه البخاري  
في الرهن عن خلاد بن يحيى عن نافع بن عمر الى آخره وقد مضى الكلام فيه هناك وفيه حجة للحنفية  
ان اليمين وظيفة المدعى عليه وانها لا ترد على المدعى ولا يمين الاستظهار ولا يمين بشاهد واحد  
وقد اخرج البيهقي هذا الحديث من طريق عبد الله بن ادريس عن ابن جريج وعثمان بن الاسود عن  
ابن ابي مليكة قال كنت قاضيا لابن الزبير على الطائف فكتب الى ابن عباس فكتب الى ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو يعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم  
واكن البيعة على المدعى واليمين على من انكر وهذه الزيادة ليست في الصحيحين واسنادها حسن  
وقد بين صلى الله تعالى عليه وسلم الحكمة في كون البيعة على المدعى واليمين على المدعى عليه بقوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اوبعطى الناس بدعواهم لادعى رجال اموال قوم ودماءهم وقيل الحكمة  
في كون البيعة على المدعى لان جانبه ضعيف لانه يقول خلاف الظاهر فيتموى بها وجانب المدعى  
عليه قوى لان الاصل فراغ ذمته فاكتفى منه باليمين لانها حجة ضعيفة فان قلت قال الاصيل







خوله بنت فليس الانصارية قوله بشريك بن سماعة سمع ابيه عبد بن قيس العيني المهمل وقص  
الباء الموحدة ابن معتب بضم الميم وقص الميم المهمل وتشديد التاء المثناة من فوق وفي آخره باء موحدة  
كذا ضبطه الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى وقال الدار قطنى مغيث بالغين المعجمة وسكون الياء  
آخر الحروف وفي آخره ثاء مثلثة ابن الجلد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن عجلان بن حارثة بن ضبيعة  
البلوى وهو ابن عم من واصل بن عدى ابن الجلد وهو حليف الانصار وهو صاحب اللعان قيل انه  
شهد مع ابيه احدا وهو اخو البراء بن مالك لأمه وهو الذي قد هلال بن امية بامرأته وعن انس انه اول  
من لاعن في الاسلام وانما سميت امه سمحاء لسوادها قيل اسمها ليبيبة وقيل مائة بنت عبد الله قوله  
البينة بالنصب اى احضر البينة او اقها ويجوز الرفع على معنى الواجب عليك البينة قوله او احد  
اى الواجب عند عدم البينة حد في ظهرك ويرى البينة والاحداى وان لم تحضر البينة او ان لم تقمها  
فجزاؤك حد في ظهرك والجزء الاول من الجملة الجزائية والفاء محذوفان وكلمة في معنى على اى على  
ظهرك كما في قوله تعالى (ولا صابنكم في جذوع النخل) اى عليها قوله بلمس البينة جلة حالية من الاتماس  
وهو الطلب قوله فجعل يقول اى فجعل الرسول يقول المعنى انه يكرر قوله البينة او حد في ظهرك  
قوله فذكر حديث اللعان اى فذكر ابن عباس حديث اللعان وهو الذى ذكره البخارى في التفسير  
في سورة النور والذى ذكره هنا قطعة منه وذكره بالسند المذكور عن محمد بن بشار المذكور من  
قوله او حد في ظهرك فقال هلال والذى بعثك بالحق اى اصادق فليتران الله ما يرى ظهري من الحد فنزل  
جبريل عليه الصلاة والسلام وازل عليه (والذين يرمون ازواجهم) فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين  
فانصرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل اليها فجاء هلال فشهدوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يقول ان الله يعلم ان احدا كاذب فهل منكم تائب ثم قامت فشهدت فلما كان عند الخامسة وقفوها  
وقالوا انها موجهة قال ابن عباس فتدكأت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افصح قومي سائر  
اليوم فضت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابصروها فان جاءت بها كحل العين سايف الالبين خدج  
الساقين فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لولا ما مضى  
من كتاب الله لكان لى ولها شان وابوداود له طريقان في حديث ابن عباس هذا احدهما عن محمد بن  
بشار الى آخره نحو رواية البخارى شيخنا وسندا ومتناو الاخر عن الحسن بن على قال حدثنا يزيد  
ابن هرون قال اخبرنا عباد بن منصور عن عكرمة عن ابن عباس قال جاء هلال بن امية وهو احد الثلاثة  
الذين تاب الله عليهم فجاء من ارضه عشاء فوجد عندها له رجلا فرأى بعينه وسمع باذنه فلم يجه حتى اصبح  
ثم غدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى جئت اهلى عشاء فرأيت عندهم رجلا  
فرأيت بعيني وسمعت باذني فكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما جاء به واشتد عليه فترأت (والذين  
يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهاد الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات) الايتين كنيهما فمضى  
عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابشريا هلال قد جعل الله لك فرجا ومخرجا قال هلال  
قد كنت ارجو ذلك من ربي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلوا اليها فجاءت فتلا عليها  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكرهما واخبرهما ان عذاب الآخرة اشد من عذاب الدنيا فقال هلال  
والله لقد صدقت عليها فقالت كذب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عنوا بينهما فقبل  
لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين فلما كان الخامسة قبل له ياهلال انق الله فان

عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة وان هذه الموجهة التي توجب عليك العذاب فقال والله  
لا يعذبني الله عليها كالم يحلني عليها فشهد الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ثم قبل لها الشهدي  
فشهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فلما كان الخامسة قبل لها انق الله فان عذاب الدنيا اهون من  
عذاب الآخرة وان هذه الموجهة التي توجب عليك العذاب فتلك كانت ساعة ثم قالت والله لا افصح قومي  
فشهدت الخامسة ان فضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
بينهما وقضى ان لا يدعى ولدها لاب ولا ترمى ولا يرمى ولدها من رماها او رمى ولدها فعليه الحد  
وقضى ان لا بيت عليه ولا قوت من اجل انهما يتفرقان من غير طلاق ولا متوفى عنها وقال ان جاءت  
به اصيب اربصم اثنى عشر حش الساقين فهو لهلال وان جاءت به اوراق جمعها جاليا خدج الساقين سايف  
الالبين فهو للذى رميت به فجاءت به اوراق جمعها جاليا خدج الساقين سايف الالبين فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اولا الايمان لكان لى ولها شأن قال عكرمة فكان بعد ذلك اميرا على مصر  
وما يدعى لاب ولاند كر تفسير ما وقع في الاحاديث المذكورة من الالفاظ الغربية قوله الموجهة اى  
توجب العذاب قوله فتلك كانت اى تبطأت عن تمام اللعان قوله ونكصت اى رجعت الى ورائها  
وهو القهقري يقال نكص ينكص من باب نصير ينصر قوله لا افصح بضم الهزة من الافصاح قوله  
سايف الالبين اى تاهما وعظيمهما من سبع وثوب والنعمة قوله خدج الساقين اى عظيمهما قوله  
لولا ما مضى من كتاب الله وهو قوله تعالى ويدرونها العذاب قوله فلم يجه اى لم يبرح ولم يفره من هاج  
الشئ بهيج هيجا واهناج اى تاروا هاجه غيره قوله اصيب تصغير اصهب وكذا في رواية اصيب بالتكبير  
وهو الذى تعلواونه صهبة وهى كالشقرة وقال الخطابي والمعروف ان الصهبة مختصة بالشعر وهى  
حرة يعلوها سواد قوله اربصم تصغير الارصم وهو النائي الالبين ومادته راء وصادوحا  
مهملتان ويجوز بالسسين قاله الهروى والمعروف في اللغة ان الارصم والارصم هو الخفيف الح  
الالبين قوله اثنى عشر تصغير الاثنى وهو النائي اثنى عشر اى ما بين الكتفين والكاهل ومادته ثاء المثناة  
وباء الموحدة والجيم قوله حش الساقين اى دقة هما يقال رجل حش الساقين واحش الساقين ومادته  
حاء مهملة وميم وشين معجمة قوله اوراق اى اسمر والورقة السمرة يقال جل اوراق وناق  
ورقاء قوله جمعها جمع في صفات الرجال يكون مدحا واما فالدح معناه ان يكون شديد الاسر والخلق  
او يكون جمع الشعر وهو ضد السبط لان السبوط اكثرها في شعور الجهم واما الذم فهو القصير  
المرتدد الخلق قوله جاليا بضم الجيم وتشديد الياء الضمم الاعضاء التام الاوصال كرم ما يستفاد  
منه اجمع العلماء على صحة اللعان واللعان عندنا شهادات مؤكدة بالايمان مقرونة باللعان قائمة مقام القذف  
في حقه ولهذا يشترط كونها بمن يحذفها ولا يقبل شهادته بهد اللعان ابد او قائمة مقام حد الزنا في حقها  
واهذا او قد نفاهم ارايكنى لعان واحدة كالحد وعند الشافعى ومالك واحده ايمان مؤكدة بلفظ  
الشهادة فيشترط اهلية الميمين عندهم فيجوز بين المسلم وامرأته الكافرة وبين الكافر وامرأته الكافرة وبين  
العبد وامرأته وعندنا يشترط اهلية الشهادة فلا يجزى الا بين المسلمين الحربين العاقلين البالغين غير محدودين  
في قذف لقوله تعالى فشهادة احدهم ويجزى عندنا بين الفاسق وامرأته وبين الامعى وامرأته لان  
هذه الشهادة مشروعة في مواضع التهمة وان كان لا يقبل شهادة الفاسق والاعمى في سائر المواضع  
والشرط ايضا كون المرأة بمن يحذفها فلا بد من احصائها والشرط ايضا ان يكون القذف بالزنا بان



يقول أنت زانية أو زنيته ولو قذفها بغير الزنا لا يجب للعان وقال القراطي الأكثر على أنهما بغير أغما من  
 العان يقع التحريم المؤبد ولا ينحل له أبدا وإن أكاذب نفسه متمسكين بقوله لا سبيل لك عليها ورما  
 جاء في حديث ابن شهاب لمضت سنة المتلاعتين أن يفرق بينهما ولا يجتمعان وقال أبو حنيفة وأصحابه  
 إذا التعنابانت بتفريق الحاكم حتى أومات أحدهما قبل حكم الحاكم ورثه الآخر وقال زفر لا تنفع  
 الفرقة إلا إذا تلاعنا جميعا فإذا تلاعنا وفعت بغير قضاء وبه قال مالك وأحمد في رواية وقال أبو حنيفة  
 ومحمد وعبد الله بن الحسن التفريق تطليقة باينة حتى إذا اكذب نفسه جاز نكاحها وعند أبي يوسف  
 تحريم مؤبد وبه قال مالك والشافعي وأحمد وزفر وقال عثمان البتي لا تأثير للعان في الفرقة وإنما بسقط  
 النسب والحدو هما على الزوجية كما كانا حتى بطلما وحكام الطبري أيضا عن جابر بن زيد وقال أبو بكر  
 الرازي قال مالك والحسن بن صالح والشافعي والليث أي منهما نكل حدان كان الزوج فللقذف ولها  
 والزانة عن الشعبي والضحاك ومكحول إذا ثبت رجعت وإيهان كل حبس حتى يلاعن وذكر ذلك عن  
 أبي حنيفة وأصحابه واستدل الشافعي بقوله قذف امرأته بشريك بن سحاء على أنه لا حد على الراعي  
 زوجته إذا سمى الذي رماها به ثم التعن وعنده مالك يحد ولا يكتفى بلعانه واعتذر بعض أصحابه عن  
 حديث شريك بأن شريك لم يطلب حقه وزعم أبو بكر الرازي أنه كان حد القاذف الجلد بدلالة قوله  
 البينة والاحد في ظهرك وأنه لا يخجل إلى العان وفيه في قوله أولا ما مضى من كتاب الله أن الحكم  
 إذا وقع بشرطه لا يقض وإن بين خلافه إذا لم يقع خلل أو تفریط في شيء وفيه في قوله البينة والاحد  
 في ظهرك مراجعة الخصم الإمام إذا رجا أن يظهر له خلاف ما قال له لأن قوله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم هذا كالتقيا وفيه أن الحدود والحقوق يستوي فيه الصالح وغيره قاله الداودي فان قلت  
 لم يسمي هذا الحكم لعاناً ولم يختير لفظ اللعن على لفظ الغضب وما الحكمة في مشروعيته قلت أما التسمية  
 بالعان فلقول الزوج على لعنة الله أن كنت من الكاذبين والعان والتلاعن والملاعنة واحد يقال  
 تلاعنا والتعنا ولاعن القاضي بينهما وقبل سمي لعاناً لأنه من اللعن وهو الطرد والابعاد ولا شك أن كل  
 واحد منهما يعد عن صاحبه وأما وجه اختيار لفظ اللعن على لفظ الغضب فلأن لفظ اللعن مقدم في الآية  
 الكريمة وفي صورة العان ولأن جانب الرجل فيه أقوى من جانب المرأة لأنه قادر على الابتداء بالعان  
 دونها وأنه قد ينفك لعانه عن لعانها ولا ينكس وأما مشروعية العان فلحفظ الانساب ودفع المعرة  
 عن الأزواج فان قلت فلم جعل اللعن للرجل والغضب للمرأة قلت لأن الإنسان لا يؤثر أن يهتك  
 زوجه بالاحمال **باب** العيمين بعد العصر **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء في الخبر  
 من العيمين بعد العصر **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا جرير بن عبد الحميد عن الأعشى  
 عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم  
 ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء بطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل يبيع رجلاً  
 لا يبايعه إلا للدينافان إعطاء ما يريد وفيه والام بفله ورجل ساوم رجلاً بسبعة بعد العصر فحلف بالله  
 لقد أعطيت به كذا وكذا فآخذها **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة والأعشى هو سليمان وأبو صالح ذكوان  
 السمان والحديث مضي في الشرب في باب الخصومة في البرأ بآتم منه قوله بعد العصر قد ذكرنا أن تخصيص  
 هذا الوقت بتعظيم الأثم على من حلف فيه كاذباً لشهود ملائكة الليل والنهار في هذا الوقت والاحسن  
 أن يقال لأن فيه ارتضاع الأعمال لأن هؤلاء الملائكة يشهدون بعد صلاة الصبح أيضاً قوله به أي بالمتاع

الذي يدل عليه السلمة وبروي بها وهو ظاهر قوله فاخذها فيه حذف اي اخذ الرجل الثاني وهو  
المشترى السلمة بذلك الثمن اعتمادا على حلفه **ش** باب **ص** يحلف المدعي عليه حيث ما وجبت  
عليه اليمين ولا يصرف من موضع الى غيره **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان المدعي عليه اذا توجهت عليه  
اليمين يحلف حيث ما وجبت عليه ولا يصرف من موضع ذلك وهذا قول الحنفية والحنابلة واليه مال  
بخاري وقال ابن عبد البر جملة مذهب مالك في هذا ان اليمين لا تكون عند المنبر من كل جامع ولا في الجامع  
حيث كان الا في ربع دينار فصاعدا وما دون ذلك حلف في مجلس الحاكم او حيث شاء من المواضع  
في السوق او غيرها وليس عليه التوجه الى القبلة قال ولا يعرف مالك منبرا الا منبر المدينة فقط قال  
ومن ابى ان يحلف عنده فهو كالبالغ من كل عن اليمين ويحلف في ايمان القسامة عند مالك الى مكة شرفها الله  
كل من كان من علمائها فيحلف بين الركن والمقام وكذلك المدينة ويحلف عند المنبر وحكى ابو عبيد ان عمر بن  
عبد العزيز حل قوما اتهمهم بفلسطين الى الضحرة فحلفوا عندها وقال ابو عمر وذهب الشافعي الى  
نحو قول مالك الا ان الشافعي لا يرى اليمين عند منبر المدينة ولا بين الركن والمقام بمكة الا في عشرين  
دينارا فصاعدا وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يجب الاستحلاف عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم على احد ولا بين الركن والمقام على احد في قليل الاشياء ولا في كثيرها ولا في الدماء ولا غيرها  
لكن الحكم يحلفون من وجب عليه اليمين في مجالسهم **ص** قضى مروان باليمين على زيد بن  
ثابت على المنبر فقال احلف له مكاني فجعل زيد يحلف وابى ان يحلف على المنبر فجعل مروان يعجب منه  
**ش** مروان هو ابن الحكم الاموي كان والي المدينة من جهة معاوية بن ابي سفيان وهذا التعليق  
رواه مالك في الموطأ عن داود بن الحصين سمع ابا غطفان بن طريف المزني قال اختصم زيد بن ثابت وابن  
مطيع يعني عبدالله الى مروان في دار قضى باليمين على زيد على المنبر فقال احلف له مكاني فقال  
مروان لا والله الا عند مقاطع الحقوق فجعل زيد يحلف ان حقه لحي وبأبي ان يحلف على المنبر  
فجعل مروان يعجب من ذلك قال مالك لا اري ان يحلف على المنبر في اقل من ربع دينار وذلك ثلاثة  
دراهم قوله على المنبر يتعلق بقوله على المنبر ظاهرا لكن السياق يقتضي ان يتعلق باليمين قوله  
احلف بلفظ المتكلم وان كان المعنى صحيحا بلفظ الامر ايضا قوله فجعل بمعنى طفق من افعال المقاربة وروى  
ابن جريج عن عكرمة قال ابصر عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه قوما يحلفون بين المقام  
والبيت فقال اعلى دم قبل لا قال افعلى عظيم من المال قال لا قال لقد خشيت انها يتهاون الناس بهذا  
المقام قال ومنبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النعظيم مثل ذلك لما ورد فيه من الوعيد على من  
حلف عنده بيمين كاذبة **ش** واحصح ابو حنيفة بما روى عن زيد بن ثابت انه لم يحلف عند المنبر ومن  
رى ذلك مال الى قول مروان بغير حجة وقال صاحب التوضيح واحتج عليه الشافعي فقال لو لم يعلم  
زيد ان اليمين عند المنبر سنة لانكر ذلك على مروان وقال له لا والله له لا عليه احلف الا في مجلسك انتهى  
قلت هذا عجيب كيف يقول هذا فلم يعلم زيد انه سنة لما حلف على انه لا يحلف الا في مجلسه وعدم  
سماعه كلام مروان اعظم من الانكار عليه صريحا والاحتجاج بزيد بن ثابت اولى بالاحتجاج  
بل احق من مروان وقد اختلف في الذي يغلظ فيه من الحقوق فمن مالك ربع دينار وعن الشافعي  
عشرون دينارا فاكثروا ونقل القاضي في مغرته عن بعض المتأخرين انه يغلظ في القليل والكثير وقال  
ابن الجلاب يحلف على اقل من ربع دينار في سائر المساجد وقال مالك فيما حكاه ابن القاسم عند انه



يخلف قائما الامن به علة وروى عنه ابن كنانة لا يلزمه القيام وقال ابن القاسم لا يستقبل القبلة  
وخالفه مطرف وابن الماجشون وهل يخلف في دبر صلاة وحين اجتمع الناس اذا كان المال كثيرا  
قال ابن القاسم ومطرف وابن الماجشون واصبغ ليس ذلك عليه وقال ابن كنانة عن مالك بن نجرى  
يد الساعات التي يحضر الناس فيها المساجد ويحتمعون للصلاة واختلاف في صفة ما يخلف به  
فقال مالك بالله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم وقال الشافعي يزيد الذي  
يعلم خائفة الاعين وما تخفى الصدور الذي يعلم من السر ما يعلم من العلانية قال معنون يخلف بالله  
وبالمصنف ذكره عنه الداودي وعند اصحابنا الحنفية اليمين بالله لا بالطلاق والعناق الا اذا الخ  
الخصم ولا يبالى باليمين بالله فينشد يخلف بهما لكن اذا نكل لا يقضى عليه بالنكول لانه امتنع  
عما هو منهى عنه شرما ولو قضى عليه بالنكول لا ينفذ ويغلف اليمين بأوصاف الله تعالى وقيل لا  
يغلف على المعروف بالصلاح ويغلف على غيره وقيل يغلف في الخطير من المال دون الحقير ولا يغلف  
زمان ولا يمكن وفي التوضيح هل يخلف بحضرة المصنف آياه مالك والزمه ذلك بعض المالكيين  
في عشرين دينارا فاكثر وعن ابن المنذر انه حكى عن الشافعي انه قال رأيت مطرفا يخلف بحضرة  
المصنف **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم شاهدك او بينه فلم يخص مكانا دون مكان  
**ش** لما كان مذهب البخاري ان يخلف المدعى عليه حيث ما رجعت عليه اليمين احتج بهذا  
على ما ذهب اليه وقد مر هذا مسندا في حديث الاشعث وهذا عجيب منه حيث وافق الحنفية في هذا  
قبل قد اعترض عليه بانه ترجم لليمين بعد العصر فأنبت التغليظ بالزمان وفي هنا التغليظ بالمكان  
واجيب بانه لا يلزم من ترجمته بذلك انه يوجب تغليظ اليمين بالزمان ولم يصرح هناك بشئ من النبي  
والاثبات **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد عن الاعمش عن ابى وائل من  
ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين ليقطع بها مالا  
لحق الله وهو عليه غضبان **ش** مطابقة للترجمة وان كان فيها بعد ولكن يمكن ان  
يوجه بشئ بتعسف وهو ان الترجمة في ان المدعى عليه يخلف حيث ما يجب عليه اليمين والحديث  
في الوعيد الشديد فيمن يخلف كاذبا فالذي يمين عليه اليمين بخبر الصدق سواء كان يخلف في مكان  
وجبت عليه اليمين فيه او في غيره من الامكنة التي تغلف فيها اليمين احترازا عن الوقوع في هذا الوعيد  
الشديد والحديث مضى قريبا ثم منه **ص** **باب** \* اذا تسارع قوم في اليمين **ش**  
اي هذا باب يذكر فيه اذا تسارع قوم بمعنى قوم وجبت عليه اليمين فتسارعوا جميعا ابهم بدؤوا ولا  
وجواب اذا انحرف بينه الحديث يعني يفرع بينهم وهو الجواب **ص** حدثنا اسحق بن  
نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عرض  
على قوم اليمين فاسرعوا فامر ان يسهم بينهم في اليمين ابهم يخلف **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة  
واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري وكان ينزل المدينة  
باب بني سعد روى عنه البخاري في غير موضع في كتابه مرة بقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر  
ومرة بقول اسحق بن نصر فينسب الى جده وهمام هو ابن منبه الابن اوى الصنعاني والحديث  
اخرجه ابو داود في القضاء عن احدين حنبل وسلمة بن شبيب واخرجه الذهبي فيه عن محمد بن  
رافع عن عبد الرزاق قوله فاسرعوا اي الى اليمين قوله ان يسهم اي ان يفرع وقال الخطابي وانما

يفعل كذلك اذا تساوت درجاتهم في استحباب الاختلاف مثل ان يكون الشئ في يد اثنين كل واحد  
منهما يدعيه كله يريد احدهما ان يخلف ويستحق ويريد الاخر مثل ذلك فيفرع بينهما فمن  
خرجت له القرعة حلف واستحقه وكذا اذاكثر الخصوم ولم يعد ابهم السابق فيسهم بينهم وقال  
الداودي ان كان المحفوظ انه انما امر باليمين احدهم فلهل هذا الحكم قبل ان يؤمر بالشاهد واليمين  
قال والحديث مشكل المعنى وقول ابى سليمان فيمن يتدعيان شيئا فيقرعان ابهما يخلف ويستحق جميعه  
وقال ابن التين ليس هذا الحكم وانما الحكم ان يتخافا ويقسماه نصفين ارادى كل واحد منهما  
جميعه وقال ابن بطال انما كره سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسارعهم في اليمين  
لئلا تقع ايمانهم معا ولا يستوفى الذي له الحق ايمانهم على دعواه ومن حقه ان يستوفى يمين كل  
واحد منهم على حدة فاذا تساوى قوم في حق من الحقوق لم يبدأ احد منهم قبل صاحبه في اخذ  
ما يأخذ او دفع ما يدفع عن نفسه الا بالقرعة وهي سنة في مثل هذا والله اعلم **ص** **باب** \*  
قول الله تعالى ان الذين يشتركون بهد الله وايمانهم ثمنا قليلا **ش** اي هذا باب في بيان الوعيد  
الشديد الذي يتضمنه هذه الآية الكريمة في حق الذين يرتكبون الايمان الكاذبة الفاجرة الاثمة وقد  
ذمهم الله تعالى بقوله ان الذين يشتركون بهد الله اي بما عاهد الله عليهم وايمانهم الكاذبة  
ثمنا قليلا اي عوضا بسيرا قيل تزلت هذه الآية في الاشعث بن قيس حين حاصم اليهودي في ارض  
على ما مر حديثه عن قريب وقيل ان رجلا اقام سلعة في السوق اول النهار فلما كان آخره جاء  
رجل فساومه عليها فخلف بالله منعتها اول النهار من كذا ولو لا المساء لما بعته على ما يحبى الآن  
وتمام الآية اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم اقيامة ولا يزكهم ولا هم  
عذاب اليم وقوله لا خلاق لهم اي لا نصيب لهم وقوله ولا يكلمهم الله فان كان ذلك من اليهود فلا يكلمهم  
اصلا وان كان من العصاة فلا يسرهم ولا ينفهم ولا يزكهم اي ولا يثنى عليهم وقيل لا يطهرهم  
من الذنوب والانام بل يأمرهم الى النار وهم عذاب اليم اي مؤلم شديد **ص**  
حدثنا اسحق اخبرنا يزيد بن هرون اخبرنا العوام قال حدثني ابراهيم ابو اسمعيل السكسكي  
سمع عبد الله بن ابي او في يقول اقام رجل سلعة فخلف بالله لقد اعطى بها مالم يعطها  
فزلت ان الذين يشتركون بهد الله وايمانهم ثمنا قليلا **ش** مطابقة للترجمة الآية  
من حيث انها تزلت في حق الرجل الذي اقام سلعة فخلف بمسا فاجرة فان قلت قد ذكر فيما مضى  
ان الاشعث بن قيس قال في تزلت هذه الآية قلت لا معارضة بينهما لانه يحتمل نزول هذه الآية في كل من  
القضيتين واسحق شيخ البخاري قال الغساني لم أجده منسوبا لاحد من شيوخنا لكن صرح البخاري  
بنسبته في باب شهود الملائكة بدر اقال حدثنا اسحق بن منصور وقال ابو نعيم الاصبغاني هو اسحق بن راهويه  
والعوام بشديد الو او ابن حوشب و ابراهيم بن عبد الرحمن ابو اسمعيل السكسكي الكوفي السكسكي  
في كندة ينسب الى السكاسك بن اشمر بن كندة منهم ابراهيم هذا وابن ابي اوفى هو عبد الله واسم ابى اوفى  
علقمة بن خالد بن الحارث الاسلمي له ولديه صحبة والحديث مضى في البيوع في باب ما يكره من الخلف  
في البيع وقدم الكلام فيه هناك **ص** وقال ابن ابي اوفى في الناجش آكل ربا خان **ش**  
هو موصول بالاسناد المذكور اليه وقدم في البيوع في باب النجش ومر الكلام فيه هناك **ص**  
حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابى وائل عن عبد الله رضي الله تعالى  
عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبا ليقطع مال رجل او قال اخيه



الى الله وهو عليه غضبان واتزل الله عز وجل تصديق ذلك في القرآن ان الذين يشتركون بهم الله  
وايمانهم ثمنا قليلا الآية فلقيني الاشعث فقال ما حدثكم عبد الله اليوم قلت كذا وكذا قال في ازلت  
ش مطابقة للباب المتضمن للآية الكريمة ظاهرة لا تخفى والحديث تكرر ذكره عن قريب  
وبعيد قوله ما حدثكم عبد الله هو عبد الله بن مسعود الراوى وفي الاحاديث الماضية ما حدثكم ابو  
عبد الرحمن هو كنية عبد الله وسليمان هو الاعشى وابو ائيل شقيق **ص** باب كيف يستخلف  
ش اى هذا باب يذكر فيه كيف يستخلف من يتوجه عليه اليمين ويستخلف بضم الباء على  
صيغة المجهول **ص** قال الله تعالى يحلفون بالله انكم وفون الله عز وجل ثم جاؤا ليحلفون بالله ان  
اردنا الا احسانا ونوفوا قول الله تعالى ويحلفون بالله انهم لكم ليرضوكم فيقسمان  
بالله لشهادتنا احق من شهادتهما ش ذكر هذه الآيات التي فيها الحلف بالله وهى مناسبة  
للترجة وقال بعضهم غرضه بذلك انه لا يجب تغليظ الحلف بالقول قلت غرضه بذلك الاشارة  
الى ان اصل اليمين ان يكون بلفظ الله لما يذكر عن قريب عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال من كان حالفا فليحلف بالله اولى بصمت

**ص** قال بالله وتالله والله ش اشار بهذا الى الاسم الذي يحلف به الى حروف القسم اما الاسم  
الذي يحلف به فهو لفظ الله وهو الاصل فيه واما حروف القسم فهى الباء الموحدة نحو بالله والتاء المتأخرة من  
فوق نحو تالله والواو نحو والله والكل ورد في القرآن اما الباء فقوله تعالى قالوا اتقاسموا بالله واما التاء فقوله  
تعالى تالله لقد آثر الله علينا واما الواو فقوله والله ربنا ما كنا مشركين وقد ذكرنا كيفية اليمين والخلاف فيه  
عن قريب في باب يحلف المدعى عليه حيث ما وجبت عليه اليمين **ص** وقال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم رجل حلف بالله كاذبا بعد العصر ولا يحلف بغير الله ش هذا التعليق قطعة  
من حديث ذكره موصولا عن ابى هريرة في باب اليمين بعد العصر وذكره هنا بالمعنى وغرضه من ذكره  
هنا هو قوله ورجل حلف بالله قوله ولا يحلف بغير الله ليس من الحديث بل من كلام البخارى ذكره  
تكميلا للترجة **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن عمه ابى سهل عن ابيه انه  
سمع طلحة بن عبيد الله رضى الله تعالى عنه يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فاذاهو يسأله عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمس صلوات في اليوم واليلة  
وقال هل على غيرها قال لا الا ان تطوع فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصيام رمضان  
قال هل على غيره قال لا الا ان تطوع قال وذكر له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الزكاة قال هل  
على غيرها قال لا الا ان تطوع فادبر الرجل وهو يقول والله لا ازيد على هذا ولا انقص قال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم افلح ان صدق ش مطابقة للترجة في قوله والله لا ازيد فهذا

هو صورة الحلف بلفظ اسم الله والباء الموحدة والحديث بعين هذا الاسناد قدمضى في كتاب الايمان  
في باب الزكاة من الاسلام وقدم الكلام فيه مستوفى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا  
جويرة ذكرنا عن عبد الله رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان  
حالفا فليحلف بالله اولى بصمت ش مطابقة للترجة في قوله فليحلف بالله وجويرة تصغير  
جارية ابن اسماء على وزن جراه وهما من الاسماء المشتركة بين الذكور والاناث وتكرر ذكره وعبد الله  
هو ابن عمر بن الخطاب قوله من كان حالفا الى آخره اى من اراد ان يحلف فليحلف بالله ولا يحلف اصلا  
وهو دال على المنع من الحلف بغير الله ولا شك في انعقاد اليمين باسم الذات والصفات العلية واما اليمين بغير  
ذلك فهو منوع \* واختلفوا هل هو منع تحريم او تنزيه والخلاف فيه موجود عند المالكية فالاقسام  
ثلاثة الاولى ما يباح اليمين به وهو ما ذكرنا من اسم الذات والصفات والثاني ما يحرم اليمين به بالاتفاق  
كالانصاب والازلام واللات والعزى فان قصد تعظيمها فهو كفر كذا قال بعض المالكية معلقا لقول  
فيه حيث يقول فان قصد تعظيمها بكفر والافحرام والقسم بالشيء تعظيم له والثالث ما يختلف فيه بالتحريم  
والكراهة وهو اعدا ذلك من الآيات تنهى تعظيمه وقال ابن بطال واجمعوا انه لا ينبغي للعالم ان يستخلف  
الا بالله لا بالعناق او الحج او المصحف وان اتهمه القاضي غلظ عليه اليمين بزيادة من صفات الله عز وجل  
وقدم الكلام فيه في باب كيف يستخلف **ص** باب من اقام البيعة بعد اليمين ش  
اى هذا باب في باب حكم من اقام البيعة بعد اليمين المدعى عليه وجواب من يحذوف تقديره هل يقبل  
البيعة ام لا وانما لم يصرح به لما كان الخلاف فيه على عادة التي جرت هكذا فالجمهور على نعم تقبل واليه  
ذهب الثورى والكوفيون والشافعى والليث واجدوا اسحق وقال مالك في المدونة ان استخلفه وهو  
لا يعلم بالبيعة ثم علمها قضى له بها وان استخلفه ورضى بيمينه تارك البيعة وهى حاضرة او غائبة فلا حق  
له اذا شهدت له قاله مطرف وابن الماجشون وقال ابن ابى ليلى لا تقبل بيمينته بعد استخلاف المدعى عليه  
وبد قال ابو عبيد واهل الظاهر **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل بعضكم الحن  
يحجته من بعض ش هذا قطعة من حديث ذكره عن ام سلمة في هذا الباب موصولا وذكره ايضا  
في المظالم في باب انهم من خاصم في باطل وهو يعلم وقدم الكلام فيه هناك فان قلت ما مناسبة ذكر هذا الباب  
قلت اذا اختصم اثنان او اكثر لا بد ان يكون لكل منهم حجة حتى يكون بعضهم الحن يحجته من بعض وذلك  
لا يكون الا فيما جاز اقامة البيعة بعد اليمين **ص** وقال طاوس وابراهيم وشرح البيعة العادلة  
احق من اليمين الفاجرة ش طاوس هو ابن كيسان وابراهيم ابن يزيد النخعي وشرح القاضي  
وقد طول الشراح في معنى كلام هؤلاء بحيث ان الناظر فيه لا يرجع بزيد فائدة وحاصل معنى كلامهم  
ان المدعى عليه اذا حلف ودفع المدعى باليمين ثم اذا اقام المدعى البيعة المرضية وهو معنى العادلة على دعواه  
ظهر ان يمين المدعى عليه كانت فاجرة اى كاذبة فمما ع هذه البيعة العادلة اولى بالقبول من تلك اليمين  
الفاجرة فتسمع هذه البيعة ويقضى بها والله اعلم وتعلق شرح رواء البغوى عن على بن الجعد انبأنا  
شريك عن عاصم عن محمد بن سيرين عن شرح قال من ادعى فضائي فهو عليه حتى تأتى بيعة الحق احق  
من فضائي الحق احق من يمين فاجرة وذكر ابن حبيب في الواضحة باسناد له عن عمر رضى الله تعالى  
عنه قال البيعة العادلة خير من اليمين الفاجرة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام  
ابن عروة عن ابيه عن زيب عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم



قال انكم تختصمون الى ولع بعضكم الحن بحجة من بعض فن قضيت له بحق اخيه شيئا بقوله فانما  
اقطع له قطعة من النار فلا يأخذها **ش** انكر بعضهم دخول هذا الحديث في هذا الباب  
ورد عليه بعضهم بكلام بل السامع وقد ذكرنا وجه دخوله في هذا الباب الآن وقدمضى هذا  
الحديث في المظالم في باب انهم من خاصم في باطل وهو يعلم من غير هذا الطريق وفيه بعض زيادة على  
هذا قوله الحن اى افطن يقال الحن بكسر الحاء اذ افطن وقال الخطابي الحن مفرقة الحاء الفطنة  
وسا كنة الحاء الزبغ في الاعراب يعنى ازالة الاعراب عن جهته قوله فانما اقطع له قطعة من النار  
دال على ان حكم الحاكم لا يحل حراما ولا يحرم حلالا وسواء فيه المال وغيره من الحقوق وقد اتفق  
العلماء على تحريم ذلك في الاموال وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه حكمه في الطلاق والشكاح  
والنسب بحمل الامور عماليه في باب بخلاف الاموال وفيه ان القاضي يحكم بعلمه فيما علم به  
القضاء من حقوق الآدميين ولا يحكم فيما علمه وقال مالك لا يحكم بعلمه مطلقا وفيه ان الحاكم  
انما يحكم بالظاهر وان على من علم من الحاكم انه قد اخطأ في الحكم فأعطاه شيئا ليس له ان يأخذه وفيه  
ان البينة مسموعة بعد الامين والله هو الامين **ص** باب من امر بانجاز الوعد **ش**  
اى هذا باب في بيان من امر بانجاز الوعد اى الوفاء به يقال انجز الوعد انجازا او فبه ونجز الوعد  
وهو ناجز اذا حصل وتم وقال الكرماني وجه تعلق هذا الباب بأبواب الشهادات هو ان الوعد  
كالشهادة على نفسه وقال المهلب انجاز الوعد مأثور به مندوب اليه عند الجميع وليس بفرض لا تقاومهم  
على ان الموعد لا يضارب بما وعد به مع الغرماء ولا خلاف في ان ذلك مستحسن وقد اتفق الله تعالى  
على من صدق وعده ووفى بوعده وذلك من مكارم الاخلاق ولما كان الشارع اولي الناس بها وندهم  
اليها دى ذلك عنه خليفته الصديق وقام فيه مقامه ولم يسأل جابرا البينة على ماداعاه على رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من العدة لانه لم يكن شيئا ادعاه جابر في ذمة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وانما ادعى شيئا في بيت المال والنفى وذلك موكل الى اجتهاد الامام وعن بعض المالكية ان  
ارتبط الوعد بسبب وجب الوفاء به والا فلا فى قال لا آخر تزوج ولت كذا فتزوج لذلك وجب الوفاء  
به **ص** ونفعه الحسن **ش** اى فعل انجاز الوعد الحسن البصرى وقال الكرماني الفعل  
بلفظ المصدر والحسن صفة مشبهة صفة للفعل وفي بعضها فعل بلفظ الماضى والحسن البصرى قلت  
الوجد الاول احسن واوجه على ما لا يخفى وانه فعل انجاز الوعد الحسن ذر تفنح الحسن في هذا  
الوجد مرفوع على الوصفية وعلى الوجه الثاني يكون ارتقاعه بالفا على فافهم **ص** وذكر  
اسماعيل عليه الصلاة والسلام انه كان صادق الوعد **ش** اى ذكر الله تعالى اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام في كتابه الكريم بقوله واذا كرفى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وهذا الذى في المتن رواية  
النسقى وفي رواية غيره واذا كرفى الكتاب الى آخره وروى ابن ابي حاتم من طريق الثوري انه بلغه  
ان اسمعيل عليه الصلاة والسلام دخل قرية هو ورجل فارسى في حاجة وقال له انه ينتظره فاقام  
حوالا في انتظاره ومن طريق ابن شاذب انه اتخذ ذلك الموضع مسكنا فسمى من يومئذ صادق  
الوعد **ص** وقضى ابن الاشوع بالوعد **ش** ابن الاشوع هو سعيد بن عمرو بن  
الاشوع الهمداني قاضى الكوفة في زمان اماره خالد القسرى على العراق وذلك بعد المائة مات  
في ولاية خالد وذكره ابن حبان في الثقات وقال يحيى بن معين مشهور يعرفه الناس والاشوع

بفتح الهزة وسكون الشين المجهدة وفتح الواو وفي آخره عين مهملة قوله بالوعد اى بانجاز الوعد  
**ص** وذكر ذلك عن سمرة **ش** اى ذكر ابن الاشوع القضاء بانجاز الوعد عن  
سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه وقع ذلك في تفسير اسمعيل بن راهويه **ص** وقال  
المسور بن مخزومة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر صهراله قال وعدنى فوفى لى  
**ش** المسور بكسر الميم ومخزومة بفتحها قوله وذكر اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
صهراله يعنى ابا العاص بن الربيع زوج زينب بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل يعنى ابا بكر  
رضى الله تعالى عنه واعلم ان الاختان من قبل المرأة والاحاء من الرجل والصهر بجمعهما وكان  
صلى الله تعالى عليه وسلم صهر ابي الربيع لانه كان زوج بنته زينب وصهر ابي بكر الصديق ايضا لانه كان  
زوج بنته عائشة الصديق قوله قال وعدنى اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم صهرى وعدنى فوفى لى وبرى  
فوفى لى وبرى فوفى لى **ص** قال ابو عبدالله ورأيت اسمعيل بن ابراهيم يخرج بحديث ابن  
الاشوع **ش** ابو عبدالله هو البخارى نفسه واسمعيل بن ابراهيم ابن راهويه قوله يخرج  
بحديث ابن اشوع هو الحديث الذى ذكره عن سمرة بن جندب واراد به انه كان يخرج به في القول  
بوجوب انجاز الوعد ووقع في كثير من النسخ ذكر اسماعيل بين التعليق عن ابن الاشوع وبين نقل  
البخارى عن اسمعيل والذى وقع في نسخة الاولى **ص** حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثنا ابراهيم  
ابن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما  
اخبره قال اخبرني اوسيان ان هرقل قال له سألتك ماذا يأمركم بالصلاة والصدقة  
والعفاف والوفاء بالعهد واداه الامانة قال وهذا صفة نبي **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
والوفاء بالعهد يعنى كان صادق الوعد وابراهيم بن حنيفة ابو اسمعيل الزبيري المدينى وهو من افراد  
وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى القرشى المدينى وصالح هو ابن كيسان  
ابو محمد مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى وعبيد الله  
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا فطمة من حديث قصة هرقل ذكره في اول الكتاب يذكرا هناك  
ما فيه الكفاية **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ابن سهل نافع بن مالك  
ابن ابي عامر عن أبيه عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث  
كذب واذا اؤتمن خان واذا وعد اخلف **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله واذا وعد اخلف  
لان ضده اذا وعد صدق فلم من طائفة النفاق وصادق الوعد يتدب منه انجاز وعده وقدمضى  
الحديث في كتاب الايمان في باب علامة المنافق فانه اخرجه هناك عن سليمان بن ابي الربيع عن اسمعيل  
ابن جعفر وهنا عن قتيبة عن اسمعيل **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن ابن  
جريح قال اخبرني عمرو بن دينار عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال لما مات النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم جاء ابا بكر رضى الله تعالى عنه مال من قبل العلاء بن الحضرمي فقال ابو بكر رضى الله تعالى  
عنه من كان له على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دين او كانت له قبله عدة فليأتنا فقال جابر فقلت  
وعدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعطيني هكذا وهكذا فبسط يديه ثلاث مرات  
قال جابر فعد في يدي خمسمائة ثم خمسمائة ثم خمسمائة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من  
قوله او كانت له قبله عدة اى وعد وهذا لولا ان انجاز الوعد امر مرغوب مندوب اليه لما التزم  
ابو بكر بذلك بعد وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ذلك من خصائص النبي صلى الله تعالى



عليه وسلم فلذلك دفع أبو بكر إلى جابر ما كان وعده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإبراهيم  
ابن موسى بن يزيد الفراهي أبو إسحق الرازي يعرف بالصغير وهشام بن يوسف أبو عبد الرحمن الليثي  
قاضيها وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ومحمد بن علي بن الحسين بن دلي بن أبي طالب  
رضي الله تعالى عنهم وقدم في مثل هذا الحديث في الكفالة في باب من تكفل عن ميت دينه فانه  
أخرج ههنا عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو بن دينار إلى آخره قوله من قبل العلماء بكسر  
القاف وقح الباء الموحدة أي من جهة العلماء بالمداين الحضرمي عبد الله كان مالا رسـ ول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم على البحرين وأقره الشيخان عليها إلى أن مات سنة أربع عشرة  
ص حديثنا محمد بن عبد الرحيم أخبرنا سعيد بن سليمان حدثنا مروان بن شجاع عن سالم الأفاطس  
عن سعيد بن جبيرة قال سألني يهودي من أهل الحيرة أي الأجاين قضى موسى قالت لا أدري حتى أقدم  
على حبر العرب فأسأله فقدمت فسألت ابن عباس فقال قضى أكثرهما وأطيبهما أن رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال فعل شـ مطابقتة للترجمة تؤخذ من قوله إذا قال فعل  
لأن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إمام موسى أو غيره على ما ذكره من محاسن أخلاقه من إنجاز  
وعده وكذا أي رسول كان لأن وعدهم صادق ولا خلاف عندهم ذكر رجاله وهم ستة  
الأول محمد بن عبد الرحيم أبو يحيى كان يقال له صاعقة الثاني سعيد بن سليمان المشهور بسعدويه  
البغدادي وقدمر الثالث مروان بن شجاع أبو عمرو مولى مروان بن محمد بن الحكم القرشي  
الأموي الجزري مات ببغداد سنة أربع وثمانين ومائة الرابع سالم بن مجلان الأفاطس قتل صبرا  
سنة اثنين وثلاثين ومائة الخامس سعيد بن جبيرة السادس عبد الله بن عباس ذكر لطائف  
أسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الأخبار كذلك في موضع وفيه العنينة في  
موضعين وفيه سؤال اليهودي عن سعيد بن جبيرة وسؤال سعيد عن ابن عباس وفيه أن سالما أسـ له  
رواية في البخاري الأهذا وأخر في الطب وكذا الراوي عنه مروان وفيه أن سعيد بن سليمان من  
مشايخ البخاري وكثيرا يروي عنه بدون الواسطة وهناروي عنه بواسطة وهو محمد بن عبد الرحيم  
ذكر معناه قوله من أهل الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وقح الراء  
مدينة معروفة بالعراق قريب الكوفة وكانت للنعمان بن المنذر قوله أي الأجلين أي المشار إليهما  
في قوله تعالى (ثماني حجج فإن أتممت عشرا فمن عندك) قوله حتى أقدم أي على ابن عباس بمكة  
قوله على حبر العرب بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة ونص أبو العباس في فصيحه على قح  
الحاء وفي المختص عن صاحب العين هو العالم من علماء الديانة مسلما كان أو ذميا بعد أن يكون كتابيا  
والجمع أخبار و ذكر المطرز عن ثعلب يقال له عالم حبر وحبر وقال المبرد سمي حبرا لأنه مما يحبر به الكتب  
أي تحسن وفي الواح سمي العالم حبرا لتأثيره في الكتب لأن الحبر والخبار الأثر وقال ابن الأثير وكان  
يقال لابن عباس الحبر والبحر لعله وسعته واختلوا في سماء بذلك فذكر أبو نعيم الحافظ أن عبد الله  
أنهى يوما إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده جبريل عليه السلام فقال له أنه كأن حبر  
هذه الأمة فاستوص به خيرا وفي المنثور لابن دريد الأزد أن عبد الله بن سعيد بن أبي سرح لما أرسل ابن  
عباس رسولا إلى جرجير ملك المغرب فنكلم معه فقال له جرجير ما ينبغي إلا أن يكون حبر العرب  
فسمى عبد الله من يومئذ حبر قوله قضى أكثرهما وأطيبهما كذا رواه سعيد بن جبيرة موقوفا وهو

في حكم المرفوع لأن ابن عباس كان لا يعتمد على أهل الكتاب وقد صرح برفعه عكرمة عن ابن عباس  
أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام أي الأجلين قضى موسى قال أتمهما  
وأكملهما وفي حديث جابر وأقاهما وفي حديث أبي سعيد أتمهما وأطيبهما عشرين والمراد بالطيب  
أي في نفس شعيب عليه السلام قوله أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال فعل قال  
الكرماني أي موسى عليه السلام أو أراد جنس الرسول فيتأوله تناولوا أوليا وقال بعضهم المراد  
رسول الله من اتصف بذلك ولم يرد شخصا بعينه ص باب لا يسأل أهل الشرك  
عن الشهادة وغيرها شـ أي هذا باب يذكر فيه لا يسأل إلى آخره ويسأل على صيغة المجهول  
وأراد بهذا عدم قبول شهادتهم وقد اختلف العلماء في ذلك فعند الجمهور لا تقبل شهادتهم أصلا ولا  
شهادة بعضهم على بعض ومنهم من أجاز شهادة أهل الكتاب بعضهم على بعض للمسلمين وهو قول إبراهيم  
ومنهم من أجاز شهادة أهل الشرك بعضهم على بعض وهو قول عمر بن عبد العزيز والشعبي ونافع  
وحجاج وو كعب وبه قال أبو حنيفة ومنهم من قال لا تجوز شهادة أهل ملة الأعلى أهل ملته اليهودي على  
اليهودي والنصراني على النصراني وهو قول الزهري والصحاح والحكم وابن أبي ليلى وعطاء وأبي  
سلة ومالك والشافعي وأحمد وأبي ثور وروى عن شريح والنخعي تجوز شهادتهم على المسلمين في  
الوصية في السفر للضرورة وبه قال الأوزاعي ص وقال الشعبي لا تجوز شهادة أهل الملل  
بعضهم على بعض لقوله تعالى (فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء) شـ أي قال عامر بن شراحيل  
الشعبي قوله أهل الملل أي ملل الكفر وهو بكسر الميم جمع ملة والملة الدين كلمة الإسلام وملة  
اليهود وملة النصراني هذا التعليق رواه ابن أبي شيبة عن وكيع حدثنا سفيان عن داود عن الشعبي  
قال لا تجوز شهادة ملة على ملة إلا المسلمين واحتج الشعبي بقوله تعالى (فأغرينا أي الصقنا ومنه سمي  
الغري الذي يلصق به وقال الربيع يعني به النصراني خاصة لأنهم افرقوا نسطورية ويعقوبية  
وملكائبة وعن ابن أبي نجیح يعني به اليهود والنصارى واختلف فيه على الشعبي فروى عبد الرزاق  
عن الثوري عن عيسى وهو الخياط عن الشعبي قال كان يحبر شهادة النصراني على اليهودي واليهودي  
على النصراني وروى ابن أبي شيبة عن طريق أشعث عن الشعبي قال تجوز شهادة أهل الملل للمسلمين  
بعضهم على بعض ص وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا أهل  
الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما نزل الآية شـ هذا التعليق وصله البخاري  
في تفسير سورة البقرة من طريق أبي سلة عن أبي هريرة والغرض منه هنا النهي عن تصديق أهل  
الكتاب فيما لا يعرف صدقه من قبل غيرهم فيدل على رد شهادتهم وعدم قبولها ص حديثنا  
يحيى بن بكير حدثنا الألبت عن يونس عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال بأعشر  
المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب وكتابكم الذي أنزل على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم أحدث  
الأخبار بالله تقرؤنه لم يشب وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب بدلوا ما كتب الله وغيروا بأيديهم  
الكتاب فقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم  
ولا والله ما رأيت منهم رجلا قط يسألكم عن الذي أنزل عليكم شـ مطابقتة للترجمة من  
حيث أن فيه الرد عن مسأله أهل الكتاب لأن أخبارهم لا تقبل لكونهم بدلوا الكتاب بأيديهم  
فاذا لم يقبل أخبارهم لا تقبل شهادتهم بالطريق الأولى لأن باب الشهادة اضيق من باب الرواية



ورجاله قد ذكروا غير مرة والاثار اخرجها البخاري ايضا في الاعتصام عن موسى بن اسمعيل وفي التوحيد عن ابي الجان عن شعيب قوله كيف تسألون اهل الكتاب انكار من ابن عباس عن سؤالهم عن اهل الكتاب قوله وكتابكم اى القرآن وارتقاءه على انه مبتدأ وقوله الذى ازل على نبيه صفته وقوله احدث الاخبار خبره قوله على نبيه اى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله الاخبار بكسر الهمزة بمعنى المصدر وبفتحها بمعنى الجمع ومعناه انه اقرب الكتب نزولا اليكم من عند الله فالحديث بالنسبة الى المنزل اليهم وهو في نفسه قديم على ما عرف في موضعه قوله لم يشب على صيغة المجهول من الشوب وهو الخلط اى لم يخلط ولم يبدل ولم يغير وفي مسند احمد رحمه الله من حديث جابر مرفوعا لا تسألوا اهل الكتاب عن شئ فانهم ان يهدوكم وقد ضلوا الحديث قوله بدلوا من التبديل قال الله تعالى في حق اليهود (فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا) قوله ولا والله كلمة لازمة اما ان كبد لنفى ما قبله او ما بعده يعنى هم لا يسألونكم فانتم بالطريق الاولى ان لا تسألوهم واحتج بهذا الحديث المانعون عن شهادتهم اصلا وفيه ان اهل الكتاب بدلوا او غيروا كما اخبر الله تعالى عنهم في القرآن الكريم وسأل محمد بن الوضاح بعض علماء النصارى فقال ما بال كتابكم معشر المسلمين لازيادة فيه ولا نقصان وكتابنا بخلاف ذلك فقال لان الله تعالى وكل حفظ كتابكم اليكم فقال استخفظوا من كتاب الله فلا وكله الى مخلوق دخله الخرم والنقصان وقال في كتابنا (انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون) فتولى الله حفظه فلا سبيل الى الزيادة فيه ولا النقصان منه **ص** باب \* القرعة في المشكلات **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية القرعة في الاشياء المشكلات التى يقع فيها النزاع بين اثنين او اكثر ووقع في رواية المرسى من المشكلات وبكلمة في اصوب واما كلمة من ان كانت محفوظة فيكون للتعليل اى لاجل المشكلات كما في قوله تعالى مما خطاياهم اى لاجل خطاياهم قيل وجه ادخال هذا الباب في كتاب الشهادات انها من جملة البينات التى تثبت بها الحقوق قلت الاحسن ان يقال وجه ذلك انه كما يقطع النزاع والخصومة بالبينه فكذلك يقطع بالقرعة وهذا المقدار كاف لوجه المناسبة **ص** وقوله تعالى اذ يلقون اقلامهم ايهم بكفل مريم وقال ابن عباس افترعوا فجرت الاقلام مع الجرية وعال فلم يذكرها عليه السلام الجرية فكفلها زكريا **ش** وقوله بالجر عطف على القرعة وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج لصحة الحكم بالقرعة بناء على ان شرع من قبلنا هو شرع لنا ما لم يقص الله علينا بالانكار ولا انكار في مشروعيةها وما نسب بعضهم الى ابي حنيفة بانه انكرها فقير صحيح وقد بسطنا الكلام فيه عن قريب في تفسير قصة الافك واول الآية (ذلك من انباء انغيب اليك وما كنت لديهم اذ يلقون اقلامهم ايهم بكفل مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) وقوله ذلك اشارة الى ما ذكر من قضية مريم وقوله من انباء الغيب اى اخبار الغيب نوحى اليك اى نقصه عليك وما كنت لديهم اى وما كنت يا محمد عندهم اذ يلقون اى حين يلقون الاقلام ايهم بكفل مريم اى يضعها الى نفسه ويربها وذلك لرغبته في الاجر وما كنت لديهم اذ يختصمون اى حين يختصمون في اخذها واصل القصة ان امرأة عمران وهى حنة بنت فاوود لا تحمل فرأت يوما طائرا يرقى فرخذ فاشتبهت الولد فدعت الله تعالى ان يهبها ولدا فاستجاب الله دعائها فوافعها زوجها فحملت منه فلما تحققت الحمل نذرت ان يكون محررا اى خالصا لخدمة بيت المقدس فلما وضعت

قالت رب انى وضعتها انشئ ثم خرجت بها في خرقتها الى بنى الكاهن بن هروة اخى موسى بن عمران وهم يومئذ يابون من بيت المقدس ما بلى الجنية من الكهنة فقللت لهم دونكم هذه النذرة فانى حررتها وهى ابنتى ولا تدخل الكنيسة حائض وانا لا اردتها الى بيتى فقالوا هذه ابنة اماننا وكان عمران يؤمهم في الصلاة وصاحب القربان فقال زكريا ادفعوها الى فان خالنها تحتى فقالوا لا تطيب نفوسنا هى ابنة اماننا فعد ذلك افترعوا باقلامهم عليها وهى الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة فقرعهم زكريا عليه الصلاة والسلام وقد ذكر عكرمة والسدى وقنادة وغير واحد انهم ذهبوا الى نهر الاردن واقترعوا هنالك على ان يلقوا اقلامهم فيه فابهم ثبت في جرية الماء فهو كالفها فالتوا اقلامهم فاحتملها الماء الاقلام زكريا فانه ثبت فاخذها فضعها الى نفسه وقد ذكر المفسرون ان الاقلام هى الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة كما ذكرناه ويقال الاقلام السهام وسمى السهم قلما لانه يقلم اى يبرى قوله ايهم بكفل مريم اى يأخذها بكفالتها **ش** قوله افترعوا يعنى عند التنافس في كفالة مريم قوله مع الجرية بكسر الجيم للنوع من الجريان وقال ابن التين صوابه اقرعوا او قارعوا لانه رباعى قلت قد جاء افترعوا كما جاء اقرعوا فلا وجه لدعوى الصواب فيه قوله عال اى غاب الجرية وروى علا وروى عدا حاصله ارتفع فلم يذكرها ويقال انهم افترعوا ثلاث مرات وعن ابن عباس لما وضعت مريم في المسجد افترع عليها اهل المعلى وهم يكتبون الوحي **ص** وقوله فساهم اقرع فكان من المدحضين يعنى المساهمين **ش** وقوله بالجر عطف على قوله الاول قوله اقرع تفسير لقوله فساهم والضمير فيه يرجع الى يونس عليه السلام وفسر البخاري المدحضين بمعنى المساهمين يعنى المغلوبين يقال ساهمتهم فسهمتهم كما يقال قارعتهم فقرعتهم وقوله فساهم اقرع تفسير ابن عباس اخرجهم الطبرى من طريق معاوية بن صالح عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس وروى عن السدى قال قوله فساهم اى قارع قال بعضهم هو اوضح قلت كونه اوضح باعتبار انه من باب المفاعلة التى هى الاشتراك بين اثنين و حقيقة المدحض المزلق عن مقام الظفر والغلبة وقال القرطبي يونس بن متى لما دعا قومه اهل نينوى من بلاد الموصل على شاطئ دجلة للدخول في دينه ابطؤوا عليه فدعا عليهم ووعدهم العذاب بعد ثلاث وخرج عنهم فرأى قومه دخانا ومقدمات العذاب فآمنوا به وصدقوه وتابوا الى الله عز وجل ورد والمظالم حتى ردوا حجارة مغموسة كانوا ينوونها وخرجوا طالبين يونس فلم يجدوه ولم يزالوا كذلك حتى كشف الله عنهم العذاب ثم ان يونس ركب سفينة فلم تجر فقال اهلهما فيكم آبق فافترعوا فخرجت القرعة عليه فالتقمه الحوت وقد اختلف في مدة لبثه في بطنه من يوم واحد الى اربعين يوما فأوحى الله تعالى الى الحوت ان يلتقمه ولا يكسر له عظما وذكر مقاتل انهم قارعوه ست مرات خوفا عليه من ان يذوق في البحر وفي كلها خرج عليه وفي يونس ست لغات ضم النون وفتحها وكسرهما مع الهمزة وتركه والاشهر ضم النون بغير همز **ص** وقال ابو هريرة رضى الله عنه عرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قوم اليميين فاسرعوا فامر ان يسهم بينهم ايهم يحلف **ش** هذا التعليق قد مر موصولا في باب اذا سارع قوم في اليمين وقدمر عن قريب وهذا ايضا يدل على مشروعية القرعة **ص** حدثنا عمرو بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى قال حدثني الشعبي انه سمع



النعمان بن بشير يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل المدهن في حدود الله والواقع فيها مثل قوم استهموا سفينة فصار بعضهم في أسفلها و صار بعضهم في أعلاها فكان الذين في أسفلها يمرون بالماء على الذين في أعلاها فتأذوا به فأخذ قاسا فجعل يقر أسفل السفينة فاتوه فقالوا مالك قال تأذيتم بي ولا بد لي من الماء فان اخذوا على يديه نجوه ونجوا انفسهم وان تركوه اهلكوه واهلكوا انفسهم ش مطابقة للترجمة في قوله استهموا سفينة وهذا الحديث مضى في الشركة في باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه فانه أخرجه هناك عن ابى نعيم عن زكريا قال سمعت عامرا وهو الشعبي يقول سمعت النعمان بن بشير الى آخره وفي بعض النسخ وقع حديث النعمان هذا في آخر الباب قوله مثل المدهن وهناك مثل القائم على حدود الله تعالى والمدهن بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الهاء وفي آخره نون من الادهان وهو المحاية في غير حق وهو الذي يرأى ويضرب الحقوق ولا يغير المنكر ووقع عند الاسماعيل في الشركة مثل القائم على حدود الله والواقع فيها والمدهن فيها وهذه ثلاث فرق وجودها في المثل المضروب هو ان الذين ارادوا خرق السفينة بمنزلة الواقع في حدود الله ثم من عداهم اما منكروهو القائم واما ساكت وهو المداهن وقال الكرماني فان قلت قال ثمة يعني في كتاب الشركة مثل القائم على حدود الله وقال ههنا مثل المدهن وهما نقيضان اذا الامر هو القائم بالمعروف والمدهن هو التارك له فاوجهه قلت كلاهما صحيح بحيث قال القائم نظر الى جهة النجاة وحيث قال المدهن نظر الى جهة الهلاك ولانشك ان التشبيه مستقيم على كل واحد من الجهتين واعترض عليه بعضهم بقوله كيف يستقيم هنا الاقتصار على ذكر المدهن وهو التارك الامر بالمعروف وعلى ذكر الواقع في الحد وهو العاصي وكلاهما هالك والحاصل ان بعض الرواة ذكر المدهن والقائم وبعضهم ذكر الواقع والقائم وبعضهم جمع الثلاثة واما الجمع بين المدهن والواقع دون القائم فلا يستقيم انتهى قلت لا وجه لاعتراضه على الكرماني لان سؤال الكرماني وجوابه مبنيان على القسمين المذكورين في هذا الحديث وهما المدهن المذكور هنا والقائم المذكور هناك وهو لم ين كلامه على التارك الامر بالمعروف والواقع في الحد فلا يرد عليه شيء اصلا تأمل فانه موضع يحتاج فيه الى التأمل قوله استهموا سفينة اي اقترعوها فأخذ كل واحد منهم سهمي اي نصيبا من السفينة بالقرعة وقال ابن التين وانما يقع ذلك في السفينة ونحوها فيما اذا اتزلوا معا اما لو سبق بعضهم بعضا فالسابق احق بموضعه وقال بعضهم هذا فيما اذا كانت مسبلة اما اذا كانت مملوكة لهم مثلا فالقرعة مشروعة اذا تنازعوا قلت اذا وقعت المنازعة تشرع القرعة سواء كانت مسبلة او مملوكة ما لم يسبق احدهم في المسبلة قوله فتأذوا به اي بالمار عليهم او بالماء الذي مع المار عليهم قوله يقر بفتح الباء وسكون النون وضم القاف من النقر وهو الحفر سواء كانت في الخشب او الحجر او نحوهما قوله فان اخذوا على يديه اي منعوه من النقر ويروي على يده قوله نجوه اي نجوا المار ويروي انجوه بالهمزة ونجوا انفسهم بتشديد الجيم وهكذا اقامة الحدود تحصل بها النجاة لمن اقامها واقامت عليه والهلاك العاصي بالعصية والساکت بالساکت بالرضى بها وقال المهلب في هذا الحديث تعذيب العامة بذنب الخاصة واستحقاق العقوبة بترك الامر بالمعروف وتبيين العالم الحكم بضرب المثل ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني خارجة بن زيد الانصاري ان ام العلاء امرأة من نسائهم قد بايعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان عثمان بن مظعون طار سهمه له في السكنى حين

أقرعت الانصار سكنى المهاجرين قالت ام العلاء فسكن عندنا عثمان بن مظعون فاشتكى مرضه  
حتى اذا توفي وجهه لونه في ثيابه دخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت رحمة الله  
عليك ابا السائب فشهدت عليك لقد اكرمك الله فقال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك  
ان الله اكرمه فقلت لا ادري بأبي انت وامى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اما عثمان فقد جاءه الله باليقين وانى لارجوله الخير والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل به  
قالت فوالله لا اذكرى احدا بعده ابدا واحزننى ذلك قالت فممت فأريت لعثمان عينا تجرى  
فجئت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرته فقال ذلك عمله **ش** مطابقتها للترجمة  
ظاهرة وهذا السند بعينه قد مر غير مرة والحديث مر في كتاب الجنائز في باب الدخول على  
الميت بعد الموت وتقدم الكلام فيه هناك مستوفى وخارجة بن زيد بن ثابت ابو زيد الانصارى  
التجارى المدينى احد الفقهاء السبعة قال العجلى مدنى تابعى ثقة وام العلاء بنت الحارث بن ثابت  
ابن خارجة بن ثعلبة بن الجلاس بن امية بن جدارة بن عوف بن الحارث بن الخزرج وهى والدته  
خارجة بن زيد بن ثابت وعثمان بن مظعون بفتح الميم وسكون الظاء المعجمة وضم العين المهملة ابن حبيب  
ابن وهب الجمحى ابو السائب احد السابقين قوله اشكى اى مرض قوله مرضه بشديد الراء من التمرىض  
وهو القيام بأمر المريض قوله ابا السائب كنية عثمان قوله بابى انت وامى اى مقدى قوله  
ذلك عمله انما عبر الماء بالعمل وجريانه بجريانه لان كل ميت تم على عمله الا الذى مات مرا بطافان عمله  
ينمو الى يوم القيامة **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى  
قال اخبرنى عمرو بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه فأنتهن خرج سهمها خرج بها وكان يقسم لكل امرأة منهن  
يومها وليلتها غير ان سودة بنت زمعة وهبت يومها وليلتها عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم تبغى بذلك رضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة  
ورجاله قد ذكروا غير مرة وعبد الله هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد والحديث مضى في اول  
حديث الافك ومر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنى مالك عن سمى مولى  
ابى بكر عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال لو يعلم الناس ما فى النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستهوا عليه لاستهوا ولو يعلمون  
ما فى التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما فى العتمة والصبح لآتوهما ولو حبا **ش** مطابقتها  
لترجمة فى قوله الا ان يستهوا عليه لاستهوا اى لا تترعوا عليه وكل ما ذكر فى هذا الباب من  
الحديث وغيره فى مشروعية القرعة والحديث فى كتاب مواقيت الصلاة فى باب الاستهام فى الاذان  
وقد مر الكلام فيه هناك

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب الصلح ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الصلح هكذا بالجملة وبقوله كتاب الصلح وقع عند النسخ  
والاصح يلى واى الوقت ووقع لغيرهم باب موضع كتاب ووقع لابي ذر في الاصلاح بين الناس  
ووقع للكشيمى في الاصلاح بين الناس اذا تفاسدوا والصلح على انواع في اشياء كثيرة لا يقتصر



على بعض شيء كقوله بعضهم والصلح في اللغة اسم بمعنى المصالحة وهي المسالمة خلاف الخصومة  
 واصله من الصلاح ضد الفساد وفي الشرع الصلح عقد يقطع النزاع من بين المدعى والمدعى عليه  
 ويقطع الخصومة فافهم **ص** باب في الاصلاح بين الناس **ش** اي هذا باب  
 في بيان حكم الاصلاح بين الناس وفي بعض النسخ باب مجاء في الاصلاح بين الناس **ص**  
 وقول الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس ومن  
 يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما **ش** وقول الله بالجبر عطا على قوله  
 في الاصلاح ذكر هذه الآية في بيان فضل الاصلاح بين الناس وان الصلح امر مندوب اليه وفيه قطع  
 النزاع والخصومات قوله من نجواهم يعني كلام الناس ويقال النجوى السر وقال الخامس كل كلام  
 يقر به جماعة سرا كان او جهرا فهو نجوى قوله الامن امر تقديره الانجوى من امر الى آخره ويجوز  
 ان يكون الاستثناء منقطعاً يعني لكن من امر بصدقة او معروف فان في نجواه خيرا وقال الداودي معناه  
 لا ينبغي ان يكون اكثر نجواهم الا في هذه الخلال قوله او معروف المعروف اسم جماعة اكل ما عرف من  
 طاعة الله عز وجل والتقرب اليه والاحسان الى الناس وكل ما تدب اليه الشرع ونهى عنه من المحسنات  
 والمقبحات وهو من الصفات الغالبة اي امر معروف بين الناس اذا رأوه لا ينكروه قوله ابتغاء  
 مرضات الله اي طلبا لرضاه بخلاف ذلك محتسبا ثواب ذلك عند الله تعالى **ص** وخروج  
 الامام الى الموضع ليصلح بين الناس بأصحابه **ش** وخروج الامام بالجبر عطا على قوله  
 وقول الله وهو من بقية الترجمة قال المذهب انه يخرج الامام ليصلح بين الناس اذا امكن عليه امرهم  
 وتعذر ثبوت الحقيقة عنده فهم فحينئذ يخرج الى الطائفتين ويجمع من الفريقين ومن الرجل والمرأة  
 ومن كافة الناس سماعا شافيا يدل على الحقيقة هذا قول عامة العلماء وكذلك ينهض الامام الى العقارات  
 والارضين التي يتشاح في قسمتها فيعين ذلك وقال عطاء لا يحل للامام اذ اتين القضاء ان يصلح بين الخصوم  
 وانما يسهه ذلك في الامور المشككة واما اذا استبان الحجة لاحد على الآخر وثبت الحكم موضع الظالم  
 على المظلوم فلا يسهه ان يحملهما على الصلح وبه قال ابو عبيد وقال الشافعي بأمرهما بالصلح ويؤخر  
 الحكم بينهما يوما ويومين وقال الكوفيون ان طمع القاضي ان يصلح الخصمان فلا بأس ان يرددهما  
 ولا ينفذ الحكم بينهما اقلهما يصلحان ولا يرددهم اكثر من مرة او مرتين فان لم يطعم انفذ الحكم  
 بينهما واحتجوا بما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال رد دوا الخصوم حتى يصلحوا فان فصل  
 القضاء يحدث بين الناس الضغائن **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا ابو غسان قال حدثني  
 ابو حازم عن سهل بن سعد ان اسما بن عمرو بن عوف كان بينهم شيء فخرج اليهم النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم في اناس من اصحابه يصلح بينهم فحضرت الصلاة ولم يأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فجاء بلال فاذن بلال بالصلاة ولم يأت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء الى ابي بكر الصديق رضي الله  
 تعالى عنه فقال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حبس وقد حضرت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس  
 فقال نعم ان شئت فأقام الصلاة فتقدم ابو بكر ثم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمشي في الصفوف  
 حتى قام في الصف الاول فاخذ الناس بالتصفيح وكان ابو بكر لا يلتفت في الصلاة فالتفت فاذا هو  
 بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وراءه فأشار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليه بيده فأمره ان يصلي  
 كما هو فرجع ابو بكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه حتى دخل في الصف الاول فتقدم النبي صلى الله تعالى

تعالى عليه وسلم فصلي بالناس فلما فرغ اقبل على الناس فقال يا ايها الناس اذا نابكم شيء في صلاتكم  
 اخذتم بالتصفيح انما التصفيح انشاء من نابه شيء في صلاته فليقل سبحانه الله فانه لا يسهه احد الا التفت  
 يا ايها الناس ما منعك حين اشريت اليك لم تصل بالناس فقال ما كان ينبغي لابن ابي حنيفة ان يصلي بين يدي  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لانه في الاصلاح بين الناس ولا سيما  
 للجزء الاخير من الترجمة وهو قوله وخروج الامام ومطابقتها صريح في قوله فخرج اليهم النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابو غسان يفتح انعين المجمة وتشديد السين المهمة وفي آخره نون واسمه  
 محمد بن مطرف البجلي المدني زل عسقلان وابو حازم بالحاء المهمة والزاى سلف بن دينار والحديث مضى  
 في كتاب موافقت الصلاة في باب من دخل ليؤم الناس فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن  
 مالك عن ابي حازم وقد تقدم الكلام فيه هناك مستقصى قوله كان بينهم شيء اي من الخصومة قوله  
 وحبس على صيغة المجهول اي حصل له التوقف بسبب الاصلاح قوله بالتصفيح هو التصفيق وهو  
 ضرب اليد على اليد بحيث يسمع له صوت قوله اذا نابكم كلمة اذا الظرفية المحضة لا للشرط قوله لم تصل  
 قال الكرماني هو مثل ما منعك ان لا تسجد وتضع اصبعك ان يقال لازمة فاقولت هنا اذ لم تكون زائدة ثم اجاب  
 بقوله منعك مجاز عن دمالك جلا للتعبض على النقيض **ص** حدثنا مسدد حدثنا معمر قال سمعت  
 ابي اناسا رضي الله تعالى عنه قال قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو اتيت عبد الله بن ابي فانطلق  
 اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وركب حارا فانطلق المسلمون يمشون معه وهي ارض سبخة فلما  
 اتاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اليك عنى والله لقد آذاني نتن حارك فقال رجل من الانصار  
 منهم والله لحمار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من  
 قومه فشمته فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهما ضرب بالجريد والايدي والتعال فبلغتا انها  
 اتزلت وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى موضع فيه عبد الله بن ابي بن سلول ليدعوه الى الاسلام وكان ذلك  
 في اول قدومه المدينة اذ التبليغ فرض عليه وكان برحوا بن سلم من ورائه باسلامه لرياسته في قومه  
 وقد كان اهل المدينة عزموا ان يتوجوه بتاج الامارة لذلك وكان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم  
 في نفس الامر من اعظم الاصلاح فيهم قبل انما خرج اليهم ولم ينفذ اليهم لكثرة نفوسهم وكون خروجه  
 اعظم في نفوسهم وقيل لقرب عهدهم بالاسلام وقال الداودي كان هذا قبل اسلام عبد الله بن ابي قلت  
 لكن بشكل عليه قوله اتزلت وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا على ما ذكره عن قريب **ص** ورجاله اربعة  
**ص** الاول مسدد وقد تكرر ذكره **ص** الثاني معمر على وزن اسم فاعل من الاعتمار **ص** الثالث ابو  
 سليمان بن طرخان **ص** الرابع انس بن مالك وهو لا تكلمهم بصريون والحديث اخرجه مسلم في المغازي  
 عن محمد بن عبد الاعلى عن معمر عن ابيه به **ص** ذكر معناه **ص** قوله لو اتيت كلمة لو هنا التقني فلا  
 يحتاج الى جواب ويجوز ان تكون على اصلها والجواب محذوف تقديره لكان خيرا ونحو ذلك قوله  
 وركب حارا جملة حاوية وكذلك قوله يمشون جملة حاوية قوله سبخة يفتح الباء الموحدة واحدة  
 السباح وارض سبخة بكسر الباء ذات سباح وهي الارض التي تعلوها الملوحة ولا تكاد تثبت  
 الا بعض الشجر قوله اليك عنى بمعنى فتح عنى قوله فقال رجل من الانصار قال ابن التين قبل  
 انه عبد الله بن رواحة قوله لحمار الام فيه للتأكيد وارتفاعه على الابتداء وخبره قوله اطيب ريحا



منك قوله فغضب لعبد الله اى لابل عبد الله وهو ابن ابي بن ساول قوله فشمته كذا في رواية  
الكشيبي وفي رواية غيره فشمته بالثنية بلا ضمير اى فشمته كل واحد منهما الآخر قوله بالجريد  
بالجيم والراء كذا في رواية الاثرين وفي رواية الكشيبي بالحديد بالحاء المهملة والذال قوله فبلغنا  
القائل هو انس بن مالك قوله انها اى ان الآية انزلت واوضحها بقوله وان طائفتان من المؤمنين  
اقتلوا وقال ابن بطال ويستحيل ان يكون الآية الكريمة نزلت في قصة ابن ابي وقتال اصحابه  
مع الصحابة لان اصحاب عبد الله ايسوا مؤمنين وقد تعصبوا له بعد الاسلام في قصة الانك وقد  
جاء هذا المعنى مبينا في هذا الحديث في كتاب الاستبذان من رواية اسامة بن زيد قدام رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بمجاس في هذا الخلط من المشركين والمسلمين وعبد الاوثان واليهود فيهم  
عبد الله بن ابي وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما عرض عليهم الايمان قال ابن ابي اجاس  
في بيتك فن جاءك يريد الاسلام الحديث فدل ان الآية لم تنزل في قصة ابن ابي وانما نزلت في قوم  
من الاوس والخزرج اختلفوا في حد فقتلوا بالعصى والعمالقة سعيدين جبير والحسن وقتادة ويشبه  
ان يكون نزلت في بني عمرو بن عوف الذي خرج اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلح بينهم  
الحديث المذكور في الصلاة وفي تفسير مقاتل مر صلى الله تعالى عليه وسلم على الانصار وهو راكب  
جاره بعفور فبال فامسك ابن ابي بآنقه وقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خل للناس سبيلا  
الريح من نين هذا الجمار فشق على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فانصرف فقال ابن رباح  
اراك امسكت على انفك من بول جاره والله هو اطيب من ريح عرضك فكان بينهم ضرب بالايدي  
والسيف فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأصبح بينهم فانزل الله تعالى وان طائفتان الآية  
وفي تفسير ابن عباس وامان ابن ابي رجال من قومه وهم مؤمنون فقتلوا ومن زعم ان قتالهم كان  
بالسيوف فقد كذب قلت التحرير في هذا ان حديث انس مغاير لحديث سهل بن سعد الذي قبله  
لان قصة سهل في بني عمرو بن عوف وهم من الاوس وكانت منازلهم بقباء وقصة انس في رهط  
عبد الله بن ابي وهم من الخزرج وكانت منازلهم بالعالية فلماذا استشكل ابن بطال ثم قال يشبه  
ان تكون الآية نزلت في بني عمرو بن عوف فاذا كان نزول الآية فيهم لا اشكال فيه واذا قلنا  
نزولها في قضية عبد الله بن ابي يتي الاشكال ولكن يحتمل ان نزول الاشكال من وجه آخر وهو  
ان في حديث انس ذكر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعضى بنفسه ليايغ ما نزل اليه لقرب عهدهم  
بالاسلام فبهذا نزول الاشكال ان صح ذلك مع ان الداودي نص على انه كان قبل اسلام عبد الله كما  
ذكرناه فان صح ما ذكره الداودي فالاشكال باق ويحتمل ازالة الاشكال ايضا من وجه آخر وهو ان قول  
انس في الحديث المذكور بلغنا انها انزلت لا يستلزم النزول في ذلك الوقت والدليل على ذلك  
ان الآية في الحجرات ونزولها متأخر جدا على ان المفسرين اختلفوا في سبب نزول هذه الآية  
فقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار كانت بينهما مدارة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا تخذن  
حق منك عنوة لكثرة عشيرته وان الآخر دماه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فابى ان يتبعه  
فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وحتى تناول بعضهم بعضا بالايدي والعمال ولم يكن قتال بالسيوف  
وقال الكلبي انها نزلت في حرب سمير وحاطب وكان سمير قتل حاطبا فجعل الاوس والخزرج  
يقتلون الى ان اتاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله هذه الآية وامر نبيه

والمؤمنين ان يصلحوا بينهم وقال السدي كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد نحت رجل وكان  
بينها وبين زوجها شي قال فرقي بها الى عليه وحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجاؤا وجا  
قومه فاقبلوا بالايدي والعمال فانزل الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ذكر ما يستفاد  
منه في بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الصلح والحلم والصبر على الاذى والدعاء  
الى الله تعالى وتأليف القلوب على ذلك وفيه ان ركوب الجمار لانقص فيه على الكبار وكان ركوبه  
صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل اليسر ركب مرة فرسا لابي طلحة في فزع كان بالمدينة  
وركب يوم حنين بقلته ليثبت المسلمون اذا رأوه عليها ووقف بعرفة على راحلته وسار منها  
الى مزدلفة وهو عليها ومن مزدلفة الى منى والى مكة وفيه ما كان عليه الصحابة من تعظيم  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والادب معه والمحبة الشديدة وفيه جواز المبالغة في المدح  
لان الصحابي اطلق ان ريح الجمار اطيب من ريح عبد الله بن ابي ولم ينكر عليه النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم في ذلك وفيه اباحة مثني التلامذة والشيخ راكب **ح** باب ليس الكاذب الذي  
يصلح بين الناس **ش** اى هذا باب يذكر فيه ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس لان  
فيه دفع المفسدة وقمع الشرور ومعناه ان هذا الكذب لا يعد كذبا بسبب الاصلاح مع انه لم يخرج  
من حقيقة **ش** فان قلت الذي في الحديث ليس الكاذب فلفظ الترجية لا يطابقه قلت في لفظ مسلم من رواية  
معمر عن ابن شهاب كلفظ الترجية فلا يضر هذا القدر من الاختلاف وقال بعضهم وكان حق السياق  
ان يقول ليس من يصلح بين الناس كاذبا لكنه ورد على طريق القلب وهو سائغ انتهى قلت  
الذي ذكره هو حق السياق لان الحديث هكذا فراعى المطابقة غير ان الاختلاف في لفظ الكذاب  
والكاذب وكلاهما لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث واحد فلا يعد اختلافا ودعوى  
القلب لا دليل عليه مع ان معنى قوله في الحديث ليس الكذاب انه من باب ذي كذا اى ليس بذي كذب  
كما قيل في قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد اى وما ربك بذي ظلم لان في الظلمية لا يستلزم في كونه ظالما  
فلذلك يقدر كذا لان الله تعالى لا يظلم مثقال ذرة يعنى ليس عنده ظلم اصلا **ح** حديثنا  
عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب ان حبيد بن عبد الرحمن  
اخبره ان امه ام كلثوم بنت عقبة اخبرته انها سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ليس  
الكذاب الذي يصلح بين الناس فيمنى خير او يقول خيرا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وذكر  
رجاله **ش** وهم ستة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويصي وفي بعض  
النسخ لفظ الاويصي مذكور وهو نسبته الى احد اجداده الثاني ابراهيم بن سعد بن عبد الرحمن  
ابن عوف الثالث صالح بن كيسان الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخامس حبيد بضم  
الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف السادس امه ام كلثوم بنت عقبة بضم العين وسكون  
القاف ابن ابي معيط كانت نحت زيد بن حارثة ثم تزوجها عبد الرحمن بن عوف فولدت له ابراهيم  
وحبيد ثم تزوجها الزبير بن العوام ثم تزوجها عمرو بن العاص وهى اخت الوليد بن عقبة واخت  
عثمان بن عفان لأمه اسلمت وهاجرت وبايعت وكانت هجرتها سنة سبع **ش** ذكر لطائف اسناده  
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في  
موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان كلهم مديون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق



وهم صالح وابن شهاب وجندوفيه رواية الابن عن الامم وهو رواية التابعي من الصحابة **ذكر**  
من اخرجه غيره **ذكر** اخرجه مسلم في الادب عن عمرو بن النافذ وعن حرملة واخرجه ابوداود فيه عن  
نصر بن علي وعن مسدد وعن احمد بن محمد وعن الربيع بن سليمان واخرجه الترمذي في البر عن احمد  
ابن منيع واخرجه النسائي في السير عن عبيد الله بن سعيد وفي عشرة النساء عن محمد بن زبور  
وعن كثير بن سعيد وعن ابى الطاهر بن السرح **ذكر** معناه **ذكر** قوله الذي يصلح بين الناس  
في محل النصب لانه خبر ليس ويصلح بضم الباء من الاصلاح قوله فينمى من نمى الحديث اذ ارفعه  
وبلغه على وجه الاصلاح وانما اذا بلغه على وجه الافساد وكذلك نماه بالتشديد وقال ابن فارس  
نميت الحديث اذا اشعته ونميت بالتخفيف اسنده وقال الزجاج في فعلت وافعلت نميت الشيء وانميته  
بمعنى وفي فصيح ثعلب نمى بنى اى زاد وكثر وحكى اللحياني يتم بالواو قال وهما لغتان فصيحتان  
وفيه لغة اخرى حكاهما ابن القطاع وغيره نمو على وزن شرف وقال الكسائي لم اسمعه بالواو  
الامن اخوين من بنى سليم قال سألت عنه بنى سليم فلم يعرفوه بالواو وفي الصحاح ربما قالوا  
بالواو يتم وفي الواعى وغيره يتمي افصح وذكر ابوحاتم في تقويم المفسد لا يقال يتمي وعن الاصمعي  
العامة يقولون يتمي ولا عرف ذلك ثبت وذكر الليلى ان بعض اللغويين فرق بين يتمي ويتمي فقال  
يتمى بالياء للمال وبالواو لغير المال وقال الحربى واكثر المحمدين يقولون نمى خيرا بتحقيق الميم وهذا  
لا يجوز في النحو وسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افصح الناس ومن خفف الميم يلزمه ان يقول  
خيرا بارفع انتهى لقائل ان يقول يجوز ان ينصب خيرا يبنى كما ينصب بقال وذكر ابن قرقول عن القعنى  
ينمى بضم الباء وكسر الميم قال وليس بشئ ووقع في رواية ينمى ذلك بالهاو وهو تحكيّف وقد يخرج على معنى  
ان يبلغ به من انهيت الامر الى كذا اى او صلته اليه وفي المحكم انميته اذعته على وجه التسمية قوله او  
يقول خيرا شك من الراوى وزاد مسلم في رواية يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه عن صالح  
عن الزهري قالت ولم اسمعه يرخص في شئ مما يقول الناس الا في ثلاث يعنى الحرب والاصلاح  
بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها وجعل يونس هذه الزيادة عن الزهري فقال  
لم اسمع يرخص في شئ مما يقول الناس كذب الا في ثلاث وعند الترمذي لا يحل الكذب الا في ثلاث  
يحديث الرجل امرأته ليرضبها والكذب في الحرب والكذب ليصلح بين الناس وقال الطبري اختلف  
العلماء في هذا الباب فقالت طائفة الكذب المرخص فيه في هذه هو جميع معانى الكذب فحملة قوم على  
الاطلاق واجازوا قول ما لم يكن في ذلك لما فيه من المصلحة فان الكذب المذموم انما هو فيما فيه مضرة  
للمسلمين واحتجوا بما رواه عبد الملك بن ميسرة عن الزهري عن سيرة قال كنا عند عثمان وعنده حذيفة  
فقال له عثمان بلغنى عنك انك قلت كذا وكذا فقال حذيفة والله ما قلته قال وقد سمعناه قال ذلك فلما  
خرج قلنا له اليس قد سمعناك تقول له قال بلى قلنا فلم حلفت فقال انى استردينى بعضه بعض مخافة  
ان يذهب كله وقال آخرون لا يجوز الكذب في شئ من الاشياء ولا الخبر عن شئ بخلاف ما هو عليه  
وما جاء في هذا انما هو على التورية وطريق المعارض تقول لا ظالم فلان يدعو لك وتنوى قوله  
الله اغفر لجميع المسلمين وبعد زوجته وبنته ويريد في ذلك ان قدر الله تعالى او الى مدة وكذلك الاصلاح  
بين الناس وحديث المرأة زوجها يحتمل انه مما يحدث احدهما الآخر من وده له واعتباطه به  
والكذب في الحرب هو ان يظهر من نفسه قوة ويتحدث بما يستحبه بصيرة اصحابه ويكيد به

عدوه وقد قال سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحرب خدعة وقال المهلب ليس  
لاحد ان يعتقد اباحة الكذب وقد نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكذب نهيا مطلقا واخبر  
انه بجانب الايمان فلا يجوز استباحة شيء منه وانما اطلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمصلحة  
بين الناس ان يقول ما علم من الخير بين الفريقين ويسكت عما سمع من الشر بينهم وبعد ان يسهل  
ما صعب ويقرب ما بعد لانه يخبر بالشيء على خلاف ما هو عليه لان الله قد حرم ذلك ورسوله  
وكذلك الرجل بعد المرأة وبنيها وليس هذا من طريق الكذب لان حقيقة الاخبار عن الشيء على  
خلاف ما هو عليه والوعد لا يكون حقيقة حتى يفجر والانجاز مرجو في الاستقبال فلا يصلح  
ان يكون كذبا وكذلك في الحرب انما يجوز فيها المعارض والابهام بالفاظ تحتمل وجهين فيورى  
بها عن احد المعنيين ليفتر السامع بأحدهما عن الآخر وليس حقيقة الاخبار عن الشيء بخلافه وضده  
ونحو ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ما زح يجوز افعال ان العجز لا يدخلن  
الجنة فأوهمها في ظاهر الامر انهن لا يدخلن الجنة اصلا وانما اراد انهن لا يدخلن الجنة الاشباها  
فهذا وشبهه من المعارض التي فيها مندوحة عن الكذب واما صريح الكذب فليس يجاز لأحد واما  
قول حذيفة رضي الله تعالى عنه فانه خارج من معاني الكذب الذي روى عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم انه اذن فيها وانما ذلك من جنس احياء الرجل نفسه عند الخوف كالذي يضطر  
الى الميتة ولحم الخنزير فيأكل ليجي نفسه وكذلك الخائف له ان يخلص نفسه ببعض ما حرم الله  
تعالى عليه وله ان يخلف على ذلك ولا حرج عليه ولاثم قال عياض واما المخادعة في منع حق عليه  
او عليها او اخذ ما ليس له او اها فهو حرام بالاجماع **ص** باب قول الامام لاصحابه  
اذهبوا بنا نصلي **ش** اي هذا باب في بيان قول الامام الى آخره قوله نصلي يجوز لانه  
جواب الامر **ص** حدثنا محمد بن عبدالله حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاوبسي واسحق  
ابن محمد القروي قال حدثنا محمد بن جعفر عن ابن حازم عن سهل بن سعد ان اهل قباء اقتتلوا  
حتى تراموا بالحجارة فأخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال اذهبوا بنا نصلي بينهم  
**ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة ومحمد بن عبدالله هو محمد بن يحيى بن عبدالله بن خالد بن  
فارس بن ذؤيب ابو عبدالله الذهلي النيسابوري روى عنه البخاري في قريب من ثلاثين موضعا  
ولم يقل حدثنا محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول حدثنا محمد بن يزيد عليه وربما يقول محمد بن  
عبدالله فينسبه الى جده ويقول ايضا محمد بن خالد وينسبه الى جده ابيه والسبب في ذلك ان  
البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه  
فلم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات بعد البخاري بيسير سنة سبع وخسين ومائتين واما عبد  
العزيز بن عبدالله الاوبسي فهو ايضا من مشايخ البخاري وقد روى عنه بلا واسطة في الباب الذي  
قبله وروى هنا بواسطة محمد بن يحيى وهكذا وقع في رواية الاكثرين ووقع في رواية النسفي وابي  
احمد الجرجاني باسقاطه وصار الحديث عندهما عن البخاري عن عبد العزيز واسحق بن محمد  
ابن اسمعيل بن عبدالله بن ابي فروة ابو يعقوب القروي وهو ايضا من مشايخ البخاري روى عنه  
وعن محمد غير منسوب عنه وهو من افرادة وعبد العزيز واسحق كلاهما روي عن محمد بن جعفر  
ابن ابي كثير عن ابي حازم سلمة بن دينار عن سهل بن دينار عن سهل بن سعد الانصاري وهذا الحديث



طرف من حديث سهل بن سعد الذي مضى في اول كتاب الصلح قوله فصلح يجوز بالجزم  
وبارفع اما الجزم فلانه جواب الامر واما الرفع فعلى تقدير نحن فصلح وفيه خروج الامام مع  
اصحابه للاصلاح بين الناس عند تقام امورهم وشدة تنازعهم وفيه ما كان صلى الله تعالى عليه وسلم  
من التواضع والخضوع والحرص على قطع الخلاف وحسم دواعي الفرقة عن أمته كما وصفه الله  
تعالى **ص** باب قول الله تعالى ان يصالحا بينهما صلحا والصلح خير **ش** اول  
الآية قوله تعالى (وان امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا فلا جناح عليهما ان يصالحا  
بينهما صلحا والصلح خير واحضرت الانفس الشح وان تحسبوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون  
خبيرا) بقول الله تعالى بخيرا ومشرعا عن حال الزوجين تارة في حال نفور الرجال عن المرأة وتارة في حال  
اتفاقهما معها وتارة عند فراقها لها فالحالة الاولى ما اذا خافت المرأة من زوجها ان يفر عنها او يعرض  
عنها فلها ان تسقط عنه حقها او بعضها من نفقة او كسوة او بيت او غير ذلك من حقوقها عليه وله ان  
يقبل ذلك منها فلا جناح عليهما في بذلها ذلك له ولا عليه في قبوله منها ولهذا قال الله تعالى فلا جناح  
عليهما ان يصالحا بينهما صلحا ثم قال والصلح خير من الفراق وروى ابو داود الطيالسي حديثنا  
سليمان بن معاذ عن سمك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال خشيت سودة ان يطلها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومى لعائشة ففعل وزلت هذه الآية وان امرأة خافت  
الآية ورواه الترمذي عن محمد بن المثنى عن ابى داود الطيالسي وقال حسن غريب وقيل تزلت في رافع  
ابن خديج طلق زوجته واحدة وتزوج شابة فلما قرب انقضاء العدة قالت اصالحك على بعض  
الايام ثم لم تسمح فطلتها اخرى ثم سألته ذلك فراجعها فزالت هذه الآية قوله نشوزا النشوز  
اصله الارتفاع فاذا اساء عشرتها ومنعها نفسه والنفقة فهو نشوز وقال ابن فارس نشز بعلها اذا جفاها  
وضربها وقال الزمخشري النشوز ان يتجا في عنسها بأن يمنعهما الرحمة التي بين الرجل والمرأة وان  
يؤذيها بسبب او ضرب او امراض أن يعرض عنها بأن يقل محادثتها ومؤانستها ذلك لبعض الاسباب  
من طعن في سن او دمامة او شيء في خلق او خلق او ملال او نحو ذلك قوله ان يصالحا اصله ان يصالحا  
فايدلت التاء صاددا وادغمت الصاد في الصاد فصالحا وقرئ ان يصالحا اي ان يصطلها واصلها يصطلها  
فايدلت التاء صاددا وادغمت في الاخرى وقرئ ان يصالحا وقوله صلحا في معنى مصدر كل واحد  
من الافعال الثلاثة قوله والصلح خير اي من الفرقة او من النشوز والاعراض وسوء العشرة  
قال الزمخشري هذه الجملة اعتراض وكذلك قوله واحضرت الانفس الشح ومعنى احضار الانفس  
الشح ان الشح جعل حاضرا لها لا يغيب عنها البدل ولا تنفك عنه بمعنى انها مطبوعة عليه والغرض ان المرأة  
لا تكاد تسمح بقتلها والرجل لا يكاد نفسه تسمح بأن يقسم لها وان يسكنها اذا رغب عنها واحب  
غيرها قوله وان تحسبوا اي بالاقامة على نسائكم وتتقوا النشوز والامراض وما يؤدى الى  
الاذى والخصومة فان الله كان بما تعملون من الاحسان والتقوى خبيرا يشيكم عليه **ص**  
حديثنا قتيبة بن سعيد حديثنا سفيان بن هشام بن صرمة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها وان  
امرأة خافت من بعلها نشوزا أو اعراضا قالت هو الرجل يرى من امرأته ما لا يحبه كبرا او غيره فيريد  
فراقها فنقول امسكني واقسم لي ماشئت قالت فلا بأس اذا تراضيا **ش** هذا الحديث تفسير عائشة  
رضي الله تعالى عنها هذه الآية وسفيان هو ابن عيينة قوله كبرا بالنصب بيان لقوله ما لا يحبه اي

كبر السن او غيره من سوء خلق او خلق وروى وغيره بالواو قوله فنقول اي المرأة تقول لزوجها  
امسكني ولا تفارقني واقسم لي ماشئت من النفقة وغيرها قوله قالت اي قالت عائشة فلا بأس بذلك  
اذا تراضيا اي الرجل وامرأته ودل هذا ان ترك التسوية بين النساء وتفضيل بعضهن على بعض  
لا يجوز الا باذن المفضولة ورضاها ويدخل في هذا المعنى جميع ما يقع بين الرجل والمرأة في مال  
او وطن او غير ذلك وكل ما تراضيا عليه من الصلح فهو حلال للرجل من زوجته للآية المذكورة  
ونقل الداودي عن مالك انها اذا رضيت بالبقاء بترك القسم لها او الاتفاق عليها ثم سألت العدل كان  
ذلك لها والذي قاله في المدونة ذكره في القسم لها واما النفقة فليزها ذلك اذا تركته والفرق ان الغيرة  
لا تملك بخلاف النفقة **ص** باب اذا اصطلحوا على صلح يجوز الصلح مردودش **ش** اي  
هذا باب يذكر فيه اذا اصطلح قوم على صلح جوار الجور في الاصل الظلم يقال جاور جورا اي ظلموا وافظ جوار  
يجوز ان يكون صفة لصلح ويجوز ان يكون مضافا اليه قوله فالصلح بالفاء جواب اذا المتضمنة معنى الشرط  
**ص** حديثنا آدم حديثنا ابن ابي ذئب حديثنا الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابى هريرة وزيد بن خالد  
الجهمي رضى الله تعالى عنهما قال جاء امرابي فقال يا رسول الله اقص بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال  
صدق اقص بيننا بكتاب الله فقال الاعرابي ان ابني كان عسيفا على هذا فزني بامرأته فقالوا الى علي ابنك  
الرجم فقديت ابني منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتغريب  
عام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا قضين بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى  
ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا نيس لرجل فاغد على امرأة هذا فارجهما فدا علم النيس فرجهما  
**ش** مطابقته لترجمة في قوله اما الوليدة والغنم فرد عليك لانه في معنى الصلح عما وجب على العسيف  
من الحد ولم يكن ذلك جائزا في الشرع فكان جوارا وادم هو ابن ابي اسامه وعبد الرحمن اصله  
من خراسان سكن في عسقلان وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب والزهري هو محمد بن مسلم  
وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وبعض هذا الحديث مر في الوكالة في باب الوكالة في الحدود وقدم  
الكلام فيما يتعلق به وتعدد موضعه ومن أخرجه غيره وانكلم بما يتعلق به هنا **ش** ذكر معناه  
قوله بكتاب الله اي بحكم كتاب الله تعالى فان قلت هذا وخصمه كانا يعلمان انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا يحكم الا بكتاب الله فمعنى قولهما اقص بيننا بكتاب الله تعالى قلت ليفصل بينهما بالحكم الصرّح  
لا بالصلح اذ الحكم ان يفعل ذلك لكن برضاهما قوله عسيفا اي اجيرا ويجمع على عسفاء ذكره الازهري  
وعسفة على غير قياس ذكره ابن سيدة وقيل كل خادم عسيف وقال ابن الاثير وعسيف فاعل بمعنى مفعول  
كأسير او بمعنى فاعل كهلیم من العسف الجور او الكفاية قوله على هذا انما قال على هذا ولم يقل  
لهذا ليعلم انه اجير ثابت الاجرة عليه وانما يكون كذلك اذا لابس العمل واتمه ولو قال لهذا لم يلزم  
ذلك قوله ووليدة اي جارية قوله ثم سألت اهل العلم اراد بهم الصحابة الذين كان يفتون في عصر  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار ابى بن كعب ومعاذ بن جبل  
وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم قوله تغريب عام التغريب بالغين المعجمة النفي عن البلد الذي وقعت  
فيه الجناية يقال اغربته وغربته اذا نهيته وابعده والغرب البعد قوله لا قضين بينكما بكتاب الله اي بحكمه  
اذ ليس في الكتاب ذكر الرجم وقد جاء الكتاب بمعنى الفرض قال تعالى كتب عليكم الصيام اي فرض  
ويحتمل ان يكون فرض اولانم نسخ لفظها دون حكمه على ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال



قرأناها فيما أنزل الله تعالى (الشجعة اذا زني فارجوهاما البتة بما قضيا من الذمة) وقال الرجم  
وان لم يكن منصوصا عليه في القرآن بأسمه الخاص فانه مذكور فيه على سبيل الاجمال وهو  
قوله عز وجل فاذا زنيهما والاذى يتبع في معناه الرجم وغيره من العقوبة قوله فرد عليك رد مصدر  
ولهذا وقع خبرا والتقدير فهو رد اي مردود عليك وبروي فتزد عليك على صيغة المجهول من  
المضارع قوله يا انيس تصغير انس قيل هو ابن الضحاك الاسلمي بعد في الشاميين ومخرج حديثه عليهم  
وقد حدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن التين هو تصغير انس بن مالك خادم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وذهب ابن عبد البر الى انه الضحاك بن مرند القنوي والاول اشهر  
قوله فاغد اي اشهدا غدوة قاله ابن التين ثم قال قيل فيه تأخير الحكم الى الغد وقال غيره ليس معناه  
امض اليها بكرة بل معناه امض اليها وكذا معنى قوله فغدا عليها اي مشى اليها قوله فرجها اي بعد  
ان ثبت باعترافاها فان قلت ما الحكمة في تخصيص انيس بهذا الحكم قلت لانه صلى الله تعالى عليه  
وسلم ما كان يؤمر في القبيلة الارجلا منها لفورهم من حكم غيرهم وانيس كان اسليا والمرأة كانت  
اسلية ذكر ما يستفاد منه من ذلك انه احتج به الاوزاعي والثوري وابن ابى ليلى والحسن  
ابن حي والشافعي واحد واسحق على ان الرجل اذا لم يكن محصنا وزنى فانه يجلد مائة جلدة ويغرب  
عاما وقال ابو عمر لا خلاف بين المسلمين ان البكر اذا زنى فانه يجلد مائة جلدة واختلغا في التعريب  
فقال مالك بن نفي الرجل ولا تنفي المرأة ولا العبد وقال الاوزاعي بنفي الرجل ولا تنفي المرأة وقال الثوري  
والشافعي والحسن بن حي بنفي الزاني اذا جلد امرأته كان اورجلا \* واختلف قول الشافعي في العبد فقال  
مرة استحي الله في تغريب العبد وقال مرة بنفي العبد نصف سنة وقال مرة بنفي سنة الى غير بلد وبه  
قال الطبري وقال الترمذي وقد صح عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النبي والعمل على هذا عند اهل العلم من  
اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعلي وابي بن كعب وعبد الله بن مسعود  
وابوذر وغيرهم وكذلك روى عن غير واحد من التابعين وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس  
وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق وقال ابراهيم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وزفر  
البكر اذا زنى جلد مائة ولا تنفي الا ان يرى الامام ان ينفه للدمارة التي كانت منه فينفه الى حيث احب  
كاينفي الدمارة غير الزناة قلت الدمرة والدمارة الشر والفساد ومدة نفي الدمارة موكولة الى رأى الامام  
وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه ضرب في الخمر وكان عمر اذا غضب على رجل نقاه الى الشام وروى  
عن علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه انه قطع بدسارق ونقاه الى زرارته هي قرية قريبة من الكوفة وكذا  
جاء النفي في المختارين على ما يحكى في الكتاب ان شاء الله تعالى واحتج ابو حنيفة ومن معه في ذلك بحديث ابى  
هريرة وزيد بن خالد الجهني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن فقال اذا  
زنت ولم تحصن فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها او يصفى الحديث قالوا  
فلا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الامة اذا زنت ان تجلد ولم يأمر مع الجلد بنفي وقال الله تعالى فعلمين  
نصف ما على المحصنات من العذاب فاعلمنا بذلك ان ما يجب على الامة اذا زنت هو نصف ما يجب على  
الحرار اذا زنت ثم ثبت ان لاني على الامة اذا زنت كذلك ايضا لانني على الحررة اذا زنت وقال  
الطحاوي وقد روي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهى ان تسافر المرأة ثلاثة ايام الامع  
محرم فدل ذلك ان لا تسافر المرأة في حد الزنا ثلاثة ايام بغير محرم وفي ذلك ابطال النفي عن النساء

في الزنا وانتفى ذلك عن الرجال ايضا لان في درته اياه عن الحرار دليل على درته عن الاحرار فان  
قلت يلزم الحنفية على ما ذكرنا ان لا ينعوا من تغريب المرأة الى مادون ثلاثة ايام قلت لا يلزمهم ذلك  
لان النفي ليس من الحد حتى يستعملوه فيما يمكنهم وانما هو من باب التعزير وقالوا ايضا النص جعل  
الخدمة والزيادة على مطلق النص نسخ وما روه منسوخ بحديث ما عرفت هذا اذا ثبت تأخر  
امر ما عر عنه ولان في التغريب تعريضا لها للفساد ولهذا قال علي رضي الله تعالى عنه كفى بالنفي  
فتنة وعمر رضي الله تعالى عنه نفي شخص صافارتد وحلق بدار الحرب خلف ان لا ينفي بعده ابد وبهذا  
صرف ان نفيمهم كان بطريق السياسة والتعزير لا بطريق الحد لان مثل عمر لا يخلف ان لا يقيم الحدود  
فانهم \* وفيه ان اولي الناس بالقضاء الخليفة اذا كان عالما بوجوه القضاء \* وفيه ان المدعي اولي  
بالقول والطالب احق ان يتقدم بالكلام وان بدأ المطلوب \* وفيه ان الباطل من القضاء مردود  
وما خالف السنة الواضحة من ذلك فباطل \* وفيه ان قبض من قضى له بما قضى له به اذا كان خطأ  
وجورا وخلافا لسنة لا يدخله قبضه في ملكه ولا يصح ذلك له وعليه رده \* وفيه ان لا عالم ان  
ينفي في مصر فيه من هو اعلم منه اذا افتى بعلم \* وفيه انه لم تقع الفرقة بينهما بالزنا \* وفيه انه لا يجب  
على الامام حضور المرجوم بنفسه \* وفيه دليل على وجوب قبول خبر الواحد \* وفيه ادب السائل  
في طلب الاذن \* وفيه ان الرجم لا يجب الا على المحصن وهذا لا خلاف فيه ولا يلتفت الى ما يحكى  
عن الخوارج وقد خالفوا السنن \* وفيه انه لم يحمل قاذبا بقوله زنى بامرأته \* وفيه انه لم يشترط في الاعتراف  
التكرار وهو حجة على الشافعي وقال ابن ابى ليلى واحد لا يجب الا بالاعتراف اربع مرات \* وفيه  
ان للامام ان يسأل المقتوف فان اعترف حكم عليه بالواجب وان لم يعترف وطالب القاذف اخذله  
بحقه وهذا موضع اختلف فيه الفقهاء فقال مالك لا يحسد الامام القاذف حتى يطالبه المقتوف الا ان  
يكون الامام سمعه فيجده ان كان معه شهود غيره عدول وقال ابو حنيفة وصاحبه الاوزاعي  
والشافعي لا يحسد القاذف الا بمطالبة المقتوف وقال ابن ابى ليلى يحده الامام وان لم يطلبه المقتوف  
\* وفيه انه لم يسأله عن كيفية الزنا لانه مبين في قضية ما عر وهذا صحيح ان ثبت تأخير هذا الخبر  
عن خبر ما عر فيحمل على ان الابن كان بكرا وعلى انه اعترف والا فافرار الاب عليه غير مقبول او يكون  
هذا افتاء اي ان كان كذا فكذا \* وفيه سقوط الجلد مع الرجم خلافا لمسروق واهل الظاهر في ايجابهم  
الجمع بينهما قلنا لو كان واجبا لامر به \* وفيه استدلال لظاهرية على ان المقر بالزنا لا يقبل رجوعه عنه  
وليس في الحديث التعرض للرجوع وقال مالك واصحابه يقبل منه ان يرجع الى شبهة وان يرجع الى  
غيرها فيه خلاف \* وفيه اقامة الحاكم الحكم بمجرد اقرار الحدود من غير شهادة عليه وهو احد قولي  
الشافعي وابي ثور ولا يجوز ذلك عند مالك الا بعد الشهادة عليه وقال القرطبي هذا كله مبنى على ان  
انيس كان حاكما ويحتمل ان يكون رسولا لا يستفصلها ويعضدها التأويل قوله في آخر الحديث في بعض  
الروايات فاعترفت فأمر بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجتها فهذا يدل على ان انيس انما  
سمع اقرارها وان تنفيذ الحكم كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وحينئذ يتوجه اشكال  
آخر وهو ان يقال فكيف اكتفى في ذلك بشاهد واحد وقد اختلف في الشهادة على الاقرار بالزنا  
هل يكفي بشهادة شاهدين او لابد من اربعة على قولين لما لنا ولم يذهب احد من المسلمين الى الاكتفاء  
بشهادة واحد فالجواب ان هذا اللفظ الذي قال فيه فاعترفت فأمر بها فرجتها هو من رواية الليث عن  
الزهري ورواه عن الزهري مالك بلفظ فاعترفت فرجتها لم يذكر فأمر بها النبي صلى الله تعالى



عليه وسلم فرجت وعند التعارض حديث مالك اولى لما يعلم من حفظه ماله وضبطه وخصوصا في حديث  
الزهري فانه من اصراف الناس به والظاهر ان انيسا كان حاكما في نزول الاشكال واوسلنا انه كان رسولا  
فليس في الحديث ما ينص على انفراده بالشهادة ويكون غيره قد شهد عليها عند النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بذلك وبعض هذا ان القضية اشترت وانتشرت فيبعد ان يفرد بها واحد سلمنا لكنه  
خير وليس بشهادة فلا يشترط العدد فيه وحيث يستدل بها على قول اخبار الآحاد والعمل بها في الدماء  
وغيرها قال القرطبي وفيه ان زنى المرأة لا يفسخ نكاحها من زوجها وفيه ان الحدود التي محضة خلق الله  
لا يصح الصلح فيها واختلف في حد القذف هل يصح الصلح فيه ام لا ولم يختلف في كراهته لانه ممن  
عرض ولا خلاف في جوازه قبل رفعه واما حقوق الابدان من الجراح وحقوق الاموال فلا خلاف  
في جوازه مع الافرار واختلف في الصلح على الانكار فأجازته مالك وابو حنيفة ومنعه الشافعي  
ص حديثنا يعقوب حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى  
عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من احدث في امرنا هذا ما ليس فيه فهو رد  
ش مطابقة للترجمة من حيث ان من اصطلاح على صلح جور فهو دخل في معنى قوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم من احدث في امرنا الحديث ويعقوب شيخ البخاري قيل هو يعقوب بن ابراهيم  
الدوري وقيل يعقوب بن ابراهيم بن سعد وقيل يعقوب بن جريد بن كاسب وقيل يعقوب بن محمد بن  
الزهري كذا ذكره ابن السكن وانكره الحاكم وزعم ابو نعيم انه يعقوب بن ابراهيم وذكر الكلاباذي  
والحاكم انه يعقوب بن جريد والذي وقع في رواية الاكثرين يعقوب كذا غير منسوب وانفرد ابن  
السكن بقوله يعقوب بن محمد وكذا وقع في المغازي في باب فضل من شهد بدرا قال البخاري حديثنا  
يعقوب حدثنا ابراهيم بن سعد فوقع عند ابن السكن يعقوب بن محمد اي الزهري وعند الاكثرين  
غير منسوب لكن قال ابو ذر في روايته في المغازي يعقوب بن ابراهيم اي الدوري قوله عن ابيه هو  
سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ووقع منسوب كذلك في مسلم وقال في روايته اي والقاسم بن محمد  
ابن ابي بكر الصديق القرشي التيمي المديني والحديث اخرجه مسلم في الاقضية عن محمد بن الصباح  
البرار وعبد الله بن عوف الخزاز وعن اسحق بن ابراهيم وعبد بن جريد واخرجه ابو داود في السنة  
عن محمد بن الصباح به وعن محمد بن عيسى واخرجه ابن ماجه في عنه عن ابي مروان محمد بن عثمان قوله  
من احدث في امرنا هذا الاحداث في امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو اختراع شيء في دينه  
ما ليس فيه مما لا يوجد في الكتاب والسنة قوله فهو رد اي مردود من باب اطلاق المصدر على اسم  
المفعول كما يقال هذا خلق الله اي مخلوقه وهذا نسج فلان اي منسوجه وحاصل معناه انه باطل  
غير معتد به وفيه رد المحذات وانما ليست من الدين لانه ليس عليها امره صلى الله تعالى عليه وسلم  
والمراد به امر الدين ص ورواه عبد الله بن جعفر المخزومي وعبد الواحد بن ابي عون عن  
سعد بن ابراهيم ش اي روى الحديث المذكور عبد الله بن جعفر بن جعفر بن عبد الرحمن بن المسور  
ابن مخرم ونسبه المخزومي الى جده الاعلى مخزومة بفتح الميم وسكون الخاء المججمة وفتح الراء وعبد الواحد  
ابن ابي عون الدوسي من انفسهم وتقديره من مات سنة اربع واربعين ومائة امارواية عبد الله  
ابن جعفر فوصلها مسلم قال حديثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن جريد عن ابي عامر قال عبد حدثنا  
عبد الملك ابن عمرو حدثنا عبد الله بن جعفر الزهري عن سعد بن ابراهيم قال سألت القاسم بن

محمد عن رجل له منسا كن فأوصى بثلاث كل مسكن منها قال يجمع ذلك كله في مسكن واحد ثم قال  
اخبرني عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد  
واما رواية عبد الواحد بن ابي عون فوصلها الدارقطني من طريق عبد العزيز بن محمد عنه بلفظ من فعل  
امر ليس عليه امرنا فهو رد وايس لعبد الواحد في البخاري سوى هذا الموضع وكذلك لعبد الله بن  
جعفر ص باب كيف يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان وفلان بن فلان وان لم ينسبه  
الى نسبه او قبلته ش اي هذا باب يذكر فيه كيف يكتب كتاب الصلح يكتب هذا ما صلح فلان بن فلان  
وفلان بن فلان فيكتب في هذا المقدار اذا كان مشهورا معروفا بين الناس ولا يحتاج ان ينسب في الكتاب  
الى نسبه او الى قبلته واما الذي يكتبه اهل الوثائق ويذكرون فيه اسمه واسم ابيه واسم جده ويذكرون  
نسبه الى شيء من الاشياء فهو احتياط لخوف اللبس والاشتباه فاذا أمن من ذلك تكون الكتابة بذلك  
على سبيل الاستحباب الا يرى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتصر في كتاب المقاضاة مع المشركين  
على ان كتب محمد بن عبد الله ولم يزد عليه لما أمن الالتباس فيه لانه لم يكن هذا الاسم لاحد غير النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن الفقهاء استحبوا ان يكتب اسمه واسم ابيه وجده ونسبه لرفع الاشكال  
وقل ما يقع مع ذكر هذه الاربعة اشتباه في اسمه ولا التباس في امره ص حديثنا محمد بن  
بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال لما  
صلح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الحديبية كتب على رضي الله تعالى عنه كتابا فكتب  
محمد رسول الله فقال المشركون لا نكتب محمد رسول الله او كنت رسول الله لم نقا لك فقال اعلى  
الحج فقال على ما انا بالذي احماء فحماء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده وصالحهم على ان يدخل  
هو واصحابه ثلاثة ايام ولا يدخلوها الا بجلبان السلاح فسألوه ما جلبان السلاح فقال القرباب عافيه  
ش مطابقة للترجمة في قوله فكتب محمد رسول الله حيث لم يذكر اسم ابيه ولا اسم جده لانه  
لم يكن هذا الاسم الا له كذا ذكرناه عن قريب وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي  
الهمداني الكوفي والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابي موسى ويندار كلاهما عن غندر وعن  
عبد الله بن معاذ عن ابيه واخرجه ابو داود في الحج عن احدهما عن غندر قوله احماء امر بفتح الخاء  
وضمها يقال محوت الشيء امحوه واحماه وقول على رضي الله تعالى عنه ما انا بالذي احماء ليس بخالفة  
لامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه علم بالقرينة ان الامر ليس للايجاب قوله الا بجلبان  
السلاح بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة كذا ضبطه ابن قتيبة وبعض الحديثين قال وهو اوعية  
السلاح بما فيها قال وما أراه سمي به للايجفائه ولذلك قيل للراء الجافية الغليظة جلبانة وقد فسر  
في الحديث بانها القرباب بكسر القاف وتخفيف الراء في آخره باء موحدة وهو شيء يخرج من الجلد يضع  
فيه الراكب سيفه بغيره وسوطه ويعلقه في الرحل وقال الزهري القرباب غمد السيف والجلبان  
من الجلبة وهي الجلدة التي تجعل على القتب والجلدة التي تغشى التيممة لانها كالغشاء للقرباب قال  
الخطابي الجلبان يشبه الجراب من الادم يضع الراكب فيه سيفه بقرابه ويضع فيه سوطه يعلقه الراكب  
من وسط رحله او من آخره ويحمل ان تكون اللام ساكنة وهو جلب بضم الجيم واللام وتشديد  
الباء ودليله قوله في رواية مؤمل عن سفيان الايجلب السلاح قال وجلب السلاح نفس السلاح  
كجلب الرحل نفس عيته كانه يراد به نفس السلاح وهو السيف خاصة من غير ان يكون معه من



ادوات الحرب من لامة ورمح وجمعة ونحوها ليكون علامة الامن والعرب لاتضع السلاح الا في الامن قال وقد جاء جربان السيف في هذا المعنى وقال الاصمعي الجربان قراب السيف فلا يكون ذلك من باب تعاقب اللام والراء والذي ضبطه في اكثر الكتب بحلب السلاح بضم اللام وتشديد الباء وضبط الجوعرى وابن فارس جربان بضم الراء وتشديد الباء وقال ابن فارس جربان السيف قرابه وقيل حده قوله القرباب بما فيه تفسير الجلبان وقمر ايضا بالسيف والقوس ونحوه وفي رواية لا يدخل مكة سلاحا الا في القرباب وفي لفظ ولا يحمل سلاحا الا سيوفا **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال اعتمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذي القعدة فأبى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلاثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضى محمد رسول الله فقالوا لانقر بها فلونعلم انك رسول الله مامنعناك لكن انت محمد بن عبد الله ثم قال لعلى رضى الله تعالى عنه اعمر رسول الله قال لا والله لا محولك ابد فاخذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الكتاب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة سلاح الا في القرباب وان لا يخرج من اهلها بأحد ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع احدا من اصحابه اراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل أتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعثهم ابنة حزة باعم باعم فتناولها على فأخذ بيدها وقال لفاطمة رضى الله عنها دونك ابنة عمك جلستها فاختصم فيها على وزيد وجعفر فقال على انا حق بها وهى ابنة عمى وقال جعفر ابنة عمى وخالتى تحتى وقال زيد ابنة اخى فقضى بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالتهما وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلى انت منى وانا منك وقال جعفر اشبهت خلقى وخلقى وقال زيد انت اخونا ومولانا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ولفظ المقاضاة بدل عليها واسرائيل هو ابن يوسف بن ابي اسحق السبيعي روى عن جده والحديث اخرجه الترمذى ايضا قوله في ذي القعدة يكسر القاف ومكون العين قوله ان يدعوه اى ان يتركوه قوله حتى قاضاهم معنى قاضى فاصل وامضى امرهما عليه وهو بمعنى صالح ومنه قضى القاضى اذا فصل الحكم وامضاه قوله لانقر بها اى بالرسالة قوله فلونعلم اعلم ان لوللأضى وانما عدل هنا الى المضارع ليدل على الاستمرار اى استمر عدم علما برسالتك كما في قوله تعالى لو بطعكم في كثير من الامر لعنتم قوله فاخذ رسول الله الكتاب فكتب اى امر عليا رضى الله تعالى عنه فكتب كقولك ضرب الامير اى امر به وقال الشيخ ابو الحسن ما رأيت هذا اللفظ فكتب الا في هذا الموضع وقيل انه مختص بهذا الموضع وقيل انه كالرسم لان بعض من لا يكتب رسم اسمه يده لتكراره عليه وقيل كتب واما قوله وما كنت تلو من قبله من كتاب الآية لانه تلا بعدوا ما قوله انا امة لانك كتب ولا تحسب لانه كان فيهم من يكتب لكن عادة العرب يسمون الجملة باسم اكثرها فلذلك كان اكثر امره ان لا يحسن فكتب مرة وقيل لما اخذ القلم اوحى الله اليه فكتب وقيل مامات حتى كتب وقيل كتب على الاتفاق من غير قصد ووقع في بعض نسخ اطراف ابي مسعود انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ الكتاب ولم يحسن ان يكتب فكتب مكان رسول الله محمد وكتب هذا ما قاضى عليه محمد والثابت ما ذكرناه انه امر عليا فكتب وفي رواية فاخذ الكتاب وليس يحسن يكتب وان من يجزاته انه يحسن من وقته لانه خرق للعادة وقال به ابو ذر الهروى وابو الفتح النيسابورى وابو الوليد الباجى وصنف فيه وانكر عليه وقال السهيلي

وكتب على ذلك اليوم تسخين احدهما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاخرى مع سهيل وشهد فيها ابو بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص وابو عبيدة بن الجراح ومحمد بن مسلمة ومكرز بن حفص وهو يومئذ مشرك وحويطب بن عبد العزى قوله هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة هذا اشارة الى ما في الذهن مبتدأ وقوله ما قاضى خبره ومفسر له وقوله لا يدخل تفسير للتفسير قوله وان لا يخرج من اهلها بأحد ان اراد ان يتبعه لا يخرج بضم الياء من الاخراج من اهلها اى من اهل مكة فان قلت خرجت بنت حزة ومضت معه قلت النساء لم يدخلن في العهد والشرط انما وقع في الرجال فقط وقديته البخارى في كتاب الشروط بعد هذا وفي بعض طرقه يقال سهيل وعلى ان لا تأتيك منا الارجل هو على دينك الوردنه البنا ولم يذكر النساء فصيح بهذا ان اخذه لابنة حزة رضى الله تعالى عنهما كان لهذه العلة الاتراء ردا باجندل الى ابيه وهو العاقل لهذه المقاضاة وقال البخارى فيما سأتى قول الله تعالى اذا جاءك المؤمنات فيه نسخ السنة بالقرآن وهذا على احد القولين فان هذا العهد كان يقتضى ان لا تأتيه مسلم الوردنه فتنسخ الله تعالى ذلك في النساء خاصة على ان لفظ المقاضاة لا تأتيك رجل وهو اخراج النساء وقال السهيلي وفي قول سهيل لا تأتيك منا رجل وان كان على دينك الوردنه تنسخ عند ابى حنيفة بحديث مربة خالد رضى الله تعالى عنه حين وجهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى خثم وفيهم ناس مسلمون فاعتصموا بالسيجود فقتلهم خالد رضى الله تعالى عنه فوداهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصف الدية وقال ان ابرى من كل مسلم بين مشركين قوله فلما دخلها اى مكة في العام المقبل ومضى الاجل اى قرب انقضاء الاجل كقوله تعالى فاذا بلغن اجلهن ولا بد من هذا التأويل لئلا يلزم عدم الوفاء بالشرط قوله فبعثهم ابنة حزة وهى امامة وقيل عمارة واما سملى بنت عيسى قوله باعم مرتين ان قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو وعمران الرضاعة وان قالته زيد فكان مصافيا لحزة وهو اخياله قوله دونك بمعنى خذها وهو من اسماء الافعال وفي رواية ان زيدا اتى بها واحنح حين خاصم فيها لانه تجشم الخروج بها قال ابن التين امان يكون في احدى الروايتين وهم اويكون خرج مرة فلما تأت بها وسعت اليه في هذه المرة فأتى بها فتناولها على رضى الله تعالى عنه وقال الداودى وفيه تناول غير ذات المحرم عند الاضطرار اليه والتكسح انها الآن ذات محرم لان فاطمة رضى الله تعالى عنها اختها من الرضاعة وهى تحت على ذات محرم لانها غير مؤبدة النحر فم قوله جلستها بلفظ الماضى ولعل الفاء فيه محذوفة وروى احليها وفي رواية احتملها قوله فقال زيد ابنة اخى اى قال زيد بن حارثة هى ابنة اخى وليست بابنة اخيه فان ابازيد هو حارثة وابا حزة هو عبد المطلب وام حزة هالة وام زيد سعدى ولا رضاع بينهما لان زيدا كان ابن ثمان سنين لما دخل مكة وخالط قريشا وانما اخى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين زيد وبين حزة فقال ذلك باعتبار هذه المواخاة قوله فقضى بها اى بابنة حزة لخالتهما وفيها دلالة ان للخالة حقا في الحضانة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الخالة بمنزلة الام قوله وقال لعلى رضى الله تعالى عنه انت منى اى متصل بي ومن هذه تسمى اتصالية فطيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلوب الكل بنوع من التثريف على ما يليق بالحل وفيه متعة عظيمة جليلة لعلى رضى الله تعالى عنه واعظم من قوله انت منى قوله وانا منك قوله اشبهت خلقى وخلقى الاول بفتح الخاء والثانى بضمها قوله انت اخونا اى باعتبار اخوة الاسلام والمراد بقوله ومولانا المولى الاسفل لانه اصحابه سياء فاستقرى لخدمته رضى الله تعالى عنها فوهبت



لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صبي فاعتقه وتبناه قال ابن عمر ما كنا ندعوه الا يزيد بن محمد حتى  
تزلت ادعواهم لابائهم وأخى صلى الله تعالى عليه وسلم بينه وبين حنيفة وعن عائشة رضي الله تعالى  
عنها ما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن حارثة في سرية الامر عليهم ولو بقي  
لاستخلفه قتل مؤنة رضي الله تعالى عنه **باب** الصلح مع المشركين **ش** في هذا  
اي هذا باب في بيان حكم الصلح مع المشركين **ص** فيه عن ابي سفيان **ش** في هذا  
الباب بروي شئ عن ابي سفيان يعني في باب الصلح مع المشركين مثل الذي مر في شان هرقل وهو ان  
هرقل ارسل اليه في ركب من قريش في المدة التي ماذ فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كفار  
قريش الحديث مرطولا في اول الكتاب وفيه ونحن منه في مدة لا ندرى ما هو صانع فيها وهي  
مدة الصلح بينهم **ص** وقال عوف بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تكون هرة  
بينكم وبين بني الاصر **ش** هذا التعليق طرف من حديث وصله البخاري بتمامه في الجزية  
من طريق ابي ادريس الخولاني وعوف بن مالك بن ابي عوف الاشجعي الغطفاني ابو عبد الله  
شهد فتح مكة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نزل الشام وسكن دمشق ومات بمصر سنة اثنين  
وسبعين قوله ثم تكون هرة بضم الهاء وهو الصلح وفيه المطابقة للترجمة وبنو الاصر الروم وقال ابن  
الباري سموا بدلان حبشا من الحبشة غلب على بلادهم في وقت فوطى نساءهم فولدت اولاد اصغرا  
بين سواد الحبشة وبيض الروم **ص** وفيه عن سهل بن حنيف **ش** في هذا الباب  
روى عن سهل بن حنيف بن واهب الانصاري الاوسي ابوناث وروى وفيه سهل بن حنيف بدون  
كلمة عن هذا التعليق ايضا طرف من حديث وصله البخاري في آخر الجزية قال حدثنا عبدان اخبرنا ابو  
جزرة قال سمعت الاعشى قال سألت ابا وائل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول انهم وا  
رايكم رايتني يوم ابي جندل فلو استطيع ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رددته الحديث  
وسهل بن حنيف شهد بدر او المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات بالكوفة سنة ثمان وثلاثين  
وصلى عليه علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكبر ستا ووقع في رواية ابي ذر والاصيلي كذا وفيه  
عن سهل بن حنيف لقد رايتنا يوم ابي جندل ولم يقع هذا في رواية غيرهما وابو جندل اسمه العاص بن  
سهيل بن عمرو قتل مع ابيه بالشام وقال المدائني قتل سهيل بن عمرو بالرموك وقل مات في طاعون  
عواس قوله انهم وا رايتني بخاطب به سهل بن حنيف ابا وائل ومعناه انهم افسدتم رايتكم حيث تركتم  
راي علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه يوم صفين حتى جرى ما جرى قوله رايتني اي رايت نفسي  
يوم ابي جندل وهو اليوم الذي حضر ابو جندل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في يوم كان يكتب هو  
وسهيل بن عمرو كتاب الصلح وكان قد حضر ابو جندل وهو يرسف في الحديد وكان قد اسلم بمكة  
وابوه حبسه وقيده فهرب فجاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما رآه ابوه سهيل اخذ بتلابيه  
ويجره ليرده الى قريش وجعل ابو جندل يصرخ بأعلى صوته يا معشر المسلمين اأرد الى المشركين  
يفتنوني في ديني فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا جندل اصبر واحتسب فان الله عز وجل  
جاء لك ولن معك من المستضعفين بمكة فرجا ونجوا وانا قد عقدنا بيننا وبينهم صلحا عهدا فاننا لا نقدر  
بهم وقبل ان ارد ابا جندل لانه كان يأمن عليه القتل لحرمة ابيه سهيل بن عمرو ومعنى قول سهيل  
ابن حنيف فلو استطيع الى آخره يعني ما كنت ارجع يومئذ عن قتال المشركين ولكن ما كنت استطيع

ان ارد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو استطعت لردته واراد بأمره هذا هو عقده الصلح  
مهم ولما وقع الصلح تأخر كل من كان في قلبه القتال امثالا لامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ص** واسماء والمصور عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي وفي الباب ايضا عن  
اسماء بنت ابي بكر الصديق وعن المصور بن مخزومة ويجوز في اسماء والمصور الرفع على ان يكون عطفا  
على قوله وفيه سهل بن حنيف على رواية سهل بالرفع بدون كلمة من على ما ذكرناه قوله عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اي في ذكر الصلح اما حديث اسماء فكانت اشارته الى حديثها الذي مضى  
في الهبة في باب هدية المشركين حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن اسماء  
بنت ابي بكر رضي الله عنها قالت قدمت على ابي وهي مشركة الحديث فان فيه معنى الصلح على ما  
لا يخفى واما حديث المصور بن مخزومة فسبأني في اول كتاب الشروط بعد سورة ابواب **ص**  
وقال موسى بن مسعود حدثنا سفيان بن سعيد عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال صالح النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم المشركين يوم الحديبية على ثلاثة اشياء على ان من أتاه من المشركين رده اليهم ومن  
أتاه من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم بها ثلاثة ايام ولا يدخلها الا يحملان السلاح  
السيف والقوس ونحوه فجاء ابو جندل يحجل في قيوده فرده اليهم **ش** موسى بن مسعود  
ابو حنيفة النهدي مر في باب العتق وسفيان هو الثوري وابواسحق هو السبيعي وقدر من قريب  
وهذه الطريقة اخرجه البيهقي وغيره قوله من قابل اي من عام قابل قوله يحجل بفتح الجيم وسكون  
الحاء المهملة وضم الجيم اي يمشي مشى الحجلة الطير المعروف وقبل اي يمشي مشية المقيد والاصل فيه  
ان يرفع رجلا ويقوم على اخرى وذلك ان المقيد لا يمكنه ان ينقل رجله معا فويل هو ان يقارب  
خطوه وهو مشية المقيد وقيل فلان يحجل في مشيته اي يتختر وروى يحجل في قيوده قوله فرده  
اليهم يريد رده الى ابيه سهيل بن عمرو **ص** قال ابو عبد الله لم يذكر مؤمل عن سفيان ابا جندل  
وقال الايجلب السلاح **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه اراد ان مؤمل بن اسمعيل تابع موسى بن  
مسعود في رواية هذا الحديث عن سفيان الثوري لكنه لم يذكر قصة ابي جندل وقال الايجلب السلاح  
بدل قوله الايجلبان السلاح والجلب بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة وقد ذكرناه عن قريب  
وقال الخطابي بتخفيف الباء جمع جلبة وطريق مؤمل هذا اخرجه احمد في مسنده موصولا عنه  
**ص** حدثنا محمد بن رافع حدثنا سريج بن النعمان حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج معتمرا فحال كفار قريش بينه وبين البيت ففهر هديه وحلق رأسه  
بالحديبية وقاضاهم على ان يعتمر العام المقبل ولا يحمل سلاحا عليهم الا سيوا ولا يقيم بها الا ما احبوا  
فاعتمر من العام المقبل فدخلها كما كان صالحهم فلما اقام بها ثلاثا امره ان يخرج فخرج **ش**  
مطابقته للترجمة في قوله وقاضاهم لان في المقاضاة معنى الصلح ومحمد بن رافع بالفاء والعين المهملة  
ابن ابي زيد القشيري النيسابوري مات سنة خمس واربعين ومائتين وسريج بضم السين المهملة  
وبالجيم ابوالحسن البغدادي الجوهري روى عنه البخاري وروى عن محمد بن رافع عنه هنا  
وروى عن محمد بن عمرو بن مسعود عن علي بن الحجاج وقيل بضم الفاء وفتح اللام وفي آخره حاء مهملة  
ابن سليمان بن المغيرة وكان اسمه عبد الملك واقبه فليح فاشتهر به يكنى ابا يحيى الخزازي قوله  
معتمرا حال قوله فحال كفار قريش اي منعوا بينه وبين البيت قوله وقاضاهم اي صالحهم وهذه



المصالحة ترتب عليها المصلحة العظيمة وهي مظهر من عظمة قبح مكة ودخول الناس في الدين افواجا  
وذلك انهم كانوا قبل الصلح لم يكونوا يختلطون بالمسلمين ولا يعرفون طريقة الرسول صلى الله تعالى  
عليه وسلم مفصله فلما حصل الصلح فاختلطوا بهم وعرفوا احواله من المعجزات الباهرة وحسن  
السيرة وجبل الطريقة تألفت نفوسهم الى الاسلام فاسلموا قبل الفتح كثيرا ويوم الفتح كانهم كانت  
العرب في البوادي ينظرون اسلام اهل مكة فلما اسلموا اسلم العرب كلهم والحمد لله **ص** حدثنا  
مسدد حدثنا بشر حدثنا يحيى عن بشير بن يسار عن سهل بن ابى حمزة قال انطلق عبدالله بن سهل وبحبصة  
ابن مسعود بن زيد الى خيبر وهي يومئذ صلح **ش** مطابقة للترجمة في قوله وهي يومئذ صلح  
يعنى مصالحة اهلها اليهود مع المسلمين وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن الفضل  
وقدم في العلم ويحيى هو ابن سعيد الانصارى وبشر بضم الباء الموحدة وقح الشين المعجمة مصغر بشر  
ابن يسار ضد اليمن المدني مولى الانصار وسهل بن ابى حمزة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة  
واسم ابى حمزة عامر بن ساعدة ابو يحيى الانصارى الحارثى المدني الصحابي وعبدالله بن سهل الانصارى  
الحارثى الذي قتله اليهود بخيبر ابن اخي بحبصة بضم الميم وقح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف  
مكسورة وتخفيفها وبالصاد المهملة ابن مسعود بن كعب بن عامر بن عدى الحارثى ووقع هنا عند البخارى  
مسعود بن زيد وعند جميع اصحاب الكتب كابن عبد البر وابن الاثير وغيرهما لم يذكره الا مسعود بن  
كعب وهذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في الجزية عن مسدد ايضا وفي الادب عن سليمان بن حرب  
وفي الدييات عن ابى نعيم وفي الاحكام عن عبدالله بن يوسف واسماعيل بن ابى اويس كلاهما عن مالك  
واخرجه مسلم في الحدود عن عبدالله بن عمر القواربرى عن جاد وعن القواربرى عن بشر بن  
الفضل به وعن عمرو بن الناقد وعن محمد بن المثنى وعن قتيبة عن ليث وعن يحيى بن يحيى وعن القعنبي  
عن سليمان بن بلال وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن اسحق بن منصور واخرجه ابو داود في الدييات  
عن القواربرى ومحمد بن عبيد وعن الحسن بن على وعن ابى الطاهر بن السرح وعن الحسن بن محمد بن  
الصباح واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة واخرجه النسائى في القضاء وفي القسامة عن قتيبة وعن ابى  
الطاهر وعن احدين عبيد وعن محمد بن منصور وعن محمد بن بشار وعن اسمعيل بن مسعود وعن عمرو  
ابن على وعن احدين سليمان بن عيسى بن اسمعيل وعن الحارث بن مسكين واخرجه ابن ماجه في الدييات  
عن يحيى بن حكيم قوله وهي يومئذ صلح وروى وهم يومئذ صلح اى اهل خيبر يومئذ في صلح مع  
المسلمين **ص** باب \* الصلح في الديية **ش** اى هذا باب في بيان احكام الصلح في الديية  
بأن وجب قصاص ووقع على مال معين والديية اصلها ودية لانه من ودى يدي يقال وديت القتل  
اديه دية اذا اعطيت دية واتيت اذا اخذت دية والهاء فيه عوض عن الواو المحذوفة **ص** حدثنا  
حدثنا محمد بن عبدالله الانصارى قال حدثني جدي ان اساحدهم ان الربيع وهي ابنة النضر كسرت ثنية  
جارية فطلبوا الارش وطلبوا العفو فأبوا فأبوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأمرهم بالقصاص فقال  
انس بن النضر انكسر ثنية الربيع لا والله يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيها فقال يا انس كتاب الله  
القصاص فرضى القوم وعفوا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله  
لا يبره زاد الفزارى عن جدي عن انس ثم رضى القوم وقبلوا الارش **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
ثم رضى القوم وقبلوا الارش لان قبول الارش عوض القصاص لم يكن الا بالصلح فان قلت قوله فرضى

القوم وعفوا يدل على ان لا صلح فيه فن ابن المطابقة قلت رواية الفزارى يدل على ان معنى عفوا يعنى عن  
القصاص وفيه الجمع بين الروايتين فافهم والحديث من ثلاثيات البخارى وهي العائسة منها ومحمد بن عبدالله  
ابن المثنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصارى مولى قضاء البصرة ثم قضاء بغداد ايام الرشيد وولد ثمانى  
عشرة ومائة ومات سنة خمس عشرة ومائتين وحيد هو الطويل وقد تكرر ذكره والحديث اخرجه  
البخارى في التفسير وفي الدييات عن الانصارى تارة مطولا وتارة مختصرا وفي صحيح مسلم من رواية جاد بن  
سلمة عن ثابت عن انس ان اخت الربيع ام حارثة جرحت انسانا وفيه فقالت ام الربيع والله لا تكسر ثنيها  
وكذا هو في سنن النسائى فرجع جماعة من العلماء رواية البخارى وقرر النووى فجعلها قضيتين فينظر لان  
الاول رواه ابو داود والنسائى وابن ماجه وابن ابى شيبة في آخرين **ش** ذكر معناه **قوله** ان الربيع بضم  
الراء وقح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف المكسورة وفي آخره عين مهملة بفتح النضر بفتح النون  
وسكون الضاد المعجمة ابن ضمضم بن زيد بن حرام بن حبيب بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار الانصارى  
وهي عمه انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ثنية جارية الثانية مقدم الاسنان  
والجارية المرأة الشابة لا الامة هنا ليتصور القصاص بينهما قوله فطلبوا الارش اى فطلب قوم الربيع  
من قوم الجارية اخذ الارش قوله وطلبوا العفو يعنى قالوا اخذوا الارش او عفوا عن هذه فأبوا  
يعنى قوم الجارية امتنعوا فلا رضوا بأخذ الارش ولا بالعفو فعند ذلك اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
وتخاصموا بين يديه فأمرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالقصاص قوله فقال انس بن النضر وهو  
عم انس بن مالك قتل يوم احد شهيدا ووجد به بضعة وثمانون من ضربة بسيف وطعته برمح ورمية بسهم وفيه  
ثلاث رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ففهم من قضى نحبه قوله انكسر الهمة فيه للاستفهام وتكسر  
على صيغة المجهول ولم يتكرر انس حكم الشرع والظاهر ان ذلك كان منه قبل ان يعرف ان كتاب الله القصاص  
وظن الخبير لهم بين القصاص والدية او كان مراده الاستشفاع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او قاله  
ذلك توفعا ورجاء من فضل الله تعالى ان يرضى خصمه او يلقى في قلبه ان يعفو عنها وقال الطيبى كلمة لا في قوله  
لا والله ليس ردا للحكم بل في وقوعه ولفظ لا تكسر اخبار عن عدم الوقوع وذلك بما كان له عند الله  
من الثقة بفضل الله واطفه في حقه انه لا يخيبه بل يلهيهم العفو ولذلك قال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا يبره حيث يعلمه من جلة عباد الله المخلصين قوله كتاب الله  
القصاص اى حكم كتاب الله القصاص على حذف مضاف وهو اشارة الى قوله تعالى والجروح قصاص  
او الى قوله تعالى والسن بالسن او الى قوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم او الكتاب يعنى القرض  
والايجاب قوله لا يبره اى صدقه يقال ر الله قسمة وأبره قوله زاد الفزارى بفتح الفاء وتخفيف الزاى والراء  
وهو مروان بن معاوية بن الحارث الكوفي سكن مكة شرفها الله والفزارى ينسب الى فزارة بن ذبيان  
ابن بغيض بن ريث بن غطفان وتعليق الفزارى اسنده البخارى في تفسير سورة المائدة فقال حدثنا  
محمد بن سلام عن مروان بن معاوية الفزارى فذكره والله اعلم **ش** ذكر ما يستفاد منه **قوله** فيه وجوب  
القصاص في السن قال النووى وهو يجمع عليه اذا قلعهما كلها وفي كسر بعضها وفي كسر العظام خلاف  
مشهور بين العلماء والاكثر ان على انه لا قصاص قال القرطبي وذهب مالك الى ان القصاص في ذلك  
كأن اذا امكنت المماثلة وما لم يكن مخوفا كعظام الفخذ والصلب اخذا بقوله تعالى فمن اعتدى عليكم  
فاغتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم وبقوله تعالى والسن بالسن وذهب الكوفيون والليث والشافعى  
الى انه لا قود في كسر العظام ما خلا السن اعدم الثقة بالمماثلة وقال ابو داود قيل لاحد كيف يقتص من السن



قال يرد وذكر ابن رشد في القواعد ان ابن عباس روى عنه ان لاقصاص في عظم وكذا عن ابن عمر قال  
وروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقدر من العظام المقطوع في غير المفصل  
الا انه ليس بالقوى وفيه جواز الحلف فيما يظنه الانسان وفيه جواز الشاء على من  
لا يخاف عليه الفتنة بذلك وفيه دلالة على كرامات الاولياء وفيه استحباب العفو عن  
القصاص والشفاعة فيه وفيه اثبات القصاص بين النساء وفي الاسنان وفيه فضيلة انس  
وفي ان الخيرة في القصاص والدية الى مستحقه لا الى المستحق عليه **ص** باب **ص**  
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما ابني هذا سيد  
ولعل الله ان يصلح به بين فتيين عظيمين **ش** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم للحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما الى آخره قوله ابني هذا جلة  
اسمية لان قوله ابني خبر عن قوله هذا قوله سيد خبر بعد خبر والسيد الرئيس قال كراع  
وجعه سادة قبل سادة جمع سائد وهو من السودد وهو الثرف وقال ابن سيدة وقد بهز  
السودد وتضم وقد سادهم سودا وسوددا وسيادة وسيدودة واستادهم كسادهم وسوده هو ذكر  
الزبيدي في كتابه طبقات النخوين ان ابا محمد الاعرابي قال لاراهيم بن الجراح التاجر باشبيلية  
بالله انهما الامير ماسيدك العرب الا بحقك يقولان بالياء فلما انكر عليه قال السواد السخام  
واصر على ان الصواب معه وماله على ذلك الامير لعظم منزلته في العلم وقيل اشتقاق السيد  
من السواداي الذي يلي السواد العظيم من الناس قوله ولعل الله استعمل لعل استعمال عسى  
لاشراكهما في الرجاء قوله فتيين عظيمين ووصفهما بالعظيمين لان المسلمين كانوا يومئذ فرقتين  
فرقة مع الحسن رضي الله تعالى عنه وفرقة مع معاوية وهذه معجزة عظيمة من النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم حيث اخبر بهذا فوق مثل ما اخبر **و** اصل القضية ان علي بن ابي طالب لما ضرب  
عبد الرحمن بن ملجم المرادي يوم الجمعة لثلاث عشرة بقيت من رمضان من سنة اربعين من الهجرة  
قاله ابن الجوزي وقال ابن الهيثم ضربه في ليلة سبعة وعشرين من رمضان وقال ابو اليقظان في الليلة  
السابعة عشر من رمضان وقال الحسن كانت ليلة القدر الليلة التي خرج فيها عيسى عليه الصلاة  
والسلام ونبي فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومات فيها موسى ويوشع بن نون عليهما السلام  
مكث يوم الجمعة وليلة السبت وتوفي ليلة الاحد لاحدى عشرة ليلة بقيت من رمضان سنة اربعين  
من الهجرة ويومع لابنه الحسن بالخلافة في شهر رمضان من هذه السنة فقبل في اليوم الذي استشهد فيه  
علي قاله الواقدي وقيل في الليلة التي دفن فيها وقيل بعد وفاته بيومين قال هشام واقام الحسن اياما فكرا  
في أمره ثم رأى اختلاف الناس فرقة من جهته وفرقة من جهة معاوية ولا يستقيم الامر ورأى النظر  
في اصلاح المسلمين وحقن دماهم اولى من النظر في حقهم سلم الخلافة لمعاوية في الخامس من ربيع الاول  
من سنة احدى واربعين وقيل من ربيع الآخر وقيل في غرة جاذي الاولى وكانت خلافته ستة اشهر  
الاياما وسمى هذا العام عام الجماعة وهذا الذي اخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعل الله ان  
يصلح به بين فتيين عظيمين **ح** قوله جل ذكره فأصلحوا بينهم **ش** وقوله بالجر  
عطف اعلى قوله قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشار به ذكر هذه القطعة من الآيات الكريمة ودان طائفتان  
من المؤمنين افتتلوا فأصلحوا بينهم الى ان الصلح امر مشروع ومندوب اليه **ح** حديثا عن عبد الله  
بن محمد حدثنا سفيان عن ابي موسى قال سمعت الحسن يقول استقبل والله الحسن بن علي رضي الله تعالى

عنهما معاوية بكتائب امثال الجبال فقال عمرو بن العاص اني لارى كتائب لا تولى حتى تقتل اقرانها  
فقال له معاوية وكان والله خيرا رجلين اي عمرو بن قتيل هؤلاء هؤلاء هؤلاء من لي بأمور الناس  
من لي بنسأهم من لي بضيعتهم فبعث اليه رجلين من قريش من بني عبد شمس عبيد الرحمن بن سمرة  
وعبد الله بن عامر بن كرز فقال اذهبا الى هذا الرجل فامرضا عليه وقولا له واطلبا اليه فأتياه فدخل  
عليه فتكأما وقال له فطلبنا اليه فقال لهما الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما انا بنو عبد المطلب اصبنا  
من هذا المال وان هذه الامة قد عانت في دمايتها قالا فانه يعرض عليك كذا وكذا ويطلب اليك ويسألك  
قال فن لي بهذا قال نحن لك به فاسألهما شيئا الا قال نحن لك به فصالحه فقال الحسن واقد سمعت ابا بكر  
يقول رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر والحسن بن علي الى جنبه وهو يقبل  
على الناس مرة وعليه اخرى ويقول ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فتيين عظيمين من  
المسلمين **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانها مأخوذة من الحديث وعبد الله بن محمد بن عبد الله  
ابو جعفر البخاري المعروف بالسندی وسفيان هو ابن عينة وابو موسى هو اسراييل بن موسى البصري  
نزل الهند والحسن هو البصري والحديث اخرجه البخاري ايضا في فضل الحسن رضي الله تعالى عنه عن  
صدقة بن الفضل وفي الفتن عن علي بن عبد الله وفي علامات النبوة عن عبد الله بن محمد واخرجه ابو داود  
في السنة عن مسدد ومسلم بن ابراهيم وعن محمد بن المثني واخرجه الترمذي في المناقب عن بندار  
واخرجه النسائي فيه عن ابي قدامة السرخسي وفي الصلاة عن محمد بن منصور وفي اليوم واليلة عن  
قتيبة بن سعيد وعن محمد بن عبد الاعلى وعن احمد بن سليمان مرسل **و** ذكر معناه **قوله** الحسن بن  
علي فاعل قوله استقبل واقتله والله معترضة بينهما ومعاوية بالنصب مفعوله **قوله** بكتائب جمع  
كتيبة وهي الجيش ويقال الكتيبة ما جمع بعضها الى بعض ومنه قيل للقطعة المجتمعة من الجيش  
كتيبة قال الداودي سميت بذلك لانه كتب اسم كل طائفة من كتاب قلزمها هذا الاسم **قوله** امثال الجبال  
اي لا يرى لها طرف لكثرةها كما لا يرى من قابل الجبل طرفه وكانت ملاقة الحسن مع معاوية بمنزل من  
ارض الكوفة وكان الحسن لما مات على رضي الله تعالى عنه بابعه اهل الكوفة وبابع اهل الشام معاوية  
فالتقى في الموضع المذكور وبعد كلام طويل ومحاورات جرت بينهما سلم الحسن الامر الى معاوية  
وصالحه وبابعه على الامر والطاعة على اقامة كتاب الله وسنة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رحل الحسن  
الى الكوفة فأخذ معاوية البيعة لنفسه على اهل العراق فكانت تلك السنة سنة الجماعة لاجتماع الناس  
واتفاقهم وانقطاع الحرب وبابع معاوية كل من كان معترضا عنه وبابعه سعد بن ابى وقاص وعبد الله  
ابن عمرو ومحمد بن مسلمة وتباشر الناس بذلك واجاز معاوية الحسن بن علي بثلاثمائة الف وalf ثوب  
وثلاثين عبدا ومائة جبل ثم انصرف الحسن الى المدينة وولى معاوية الكوفة المغيرة بن شعبه وولى  
البصرة عبد الله بن عامر وانصرف الى دمشق واتخذها دار مملكته **قوله** فقال عمرو بن العاص  
اني لارى كتائب لا تولى اراد عمرو بهذا الكلام تحريض معاوية على القتال مع الحسن رضي الله  
تعالى عنه ولا تولى من التولية وهي الادبار اي ان تولت بغیر حجة غلبت لكثرة ما قوله اقرانها بفتح  
الهمزة جمع قرن بكسر القاف وهو الكفو والنظير في الشجاعة والحرب **قوله** فقال له معاوية  
اي قال عمرو بن العاص معاوية جوابا عن قوله اني لارى كتائب الى آخره **قوله** اي عمرو بن العاص  
معاوية اي يا عمرو بن قتيل هؤلاء هؤلاء الى آخره **قوله** وكان والله خيرا رجلين من كلام الحسن البصري



وقع معترضا بين قوله قال له معاوية وبين قوله اي عمرو وقوله والله ايضا معترضا بين كان وخبره واراد  
بالرجلين معاوية وعمرا واراد بخيرهما معاوية وانما قال ذلك لانه كان يعلم ان خلاف عمرو على الحسن بن علي  
كان اشد من خلاف معاوية اياه لانه كان يحرض معاوية على القتال معه ومعاوية كان يتوقع الصلح  
ويريد ان يرد الحسن بدون القتال وانه يبايعه ويأخذ منه ما يريد ويذهب الى المدينة وهكذا وقع  
في آخر الامر واثبات الحسن البصري الخيرة لمعاوية بالنسبة الى عمرو وبالنسبة الى غيره لانه لم يشك هو  
ولا غيره ان الحسن بن علي كان خيرا للناس كلهم في ذلك الزمان قوله ان قتل هؤلاء هؤلاء اي ان قتل عسكر  
الحسن عسكرنا او عسكرنا عسكره هؤلاء الاول في محل الرفع على الفاعلية والثاني النصب على  
المفعولية في الموضعين قوله من لي جواب الشرط اعني قوله ان قتل اي من يكفل لي بأمور الناس يعني  
على كلا التقديرين انا المطالب عند الله فاذا وقع الصلح فأكون انا اول من يسلم في الدنيا والآخرة وهذا  
يدل على نظر معاوية في العواقب ورغبته في دفع الحرب قوله من لي بضيقهم هكذا هو في كثير من النسخ  
والضبعة بفتح الصاد المعجمة وسكون اليا آخر الحروف وبالعين المهملة والمراد به هنا العقار وبروي  
بصيتهم وعلى هذه الرواية فسرهما الكرماني بقوله والصيغة المراد بها الاطفال والضعفاء لانهم  
لو تركوا بحالهم لضاعوا لعدم استقلالهم بالمعاش قوله عبدالرحمن بن سمرة بن حبيب ضد العدوان  
عبد شمس القرشي اسلم يوم الفتح وهو الذي فتح سجستان ومات بالبصرة او بمرو سنة احدى وخسين  
وعبد الله بن عامر بن كرز بضم الكاف وفتح الراء وسكون اليا آخر الحروف وبالزاي مات رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقد فتح خراسان واصبهان وكرمان وقتل  
كسرى في ولايته وقيل احرم من نيسابور شكر الله تعالى ومات سنة تسع وخسين قوله واطلبا  
اليه اي يكون مطلوبا بكم مفوضا اليه وطلبكما منتهيا اليه اي التزما مطالبه قوله انا بنو عبدالمطلب  
قد اصبنا من هذا المال معناه انا بنو عبدالمطلب المحبسون على الكرم والتوسع لمن حوالينا من الاهل  
والموالي وقد اصبنا من هذا المال بالخلافة ما صارت لنا به عادة اتفاق وافضال على الاهل والحاشية  
فان تخليت من هذا الامر قطعنا العادة وان هذه الامة قد عاثت في دماها قتل بعضها بعضا فلا يكفون  
الا بالمال فاراد ان يسكن الفتنة ويفرق المال فيما لا يرضيه غير المال فقال عبدالرحمن وعبد الله تفرض  
لث من المال في كل عام كذا ومن الاقوات والنبات ما يحتاج اليه لكل ما ذكرت فصالحاه على ذلك  
قبل منهما لعله ان معاوية لا يخالفهما واشترطا شروطا وسلم الامر الى معاوية قوله قال لانه بعرض  
عليك اي قال عبدالرحمن وعبد الله فان معاوية بعرض عليك قوله قال فن لي بهذا اي قال الحسن  
فن يكفل لي بالذي تذكرانه قال الحسن لث به اي نحن نكفل لك بالذي ذكرنا قوله فاسألتهما شيئا اي  
فاسأل الحسن وعبد الرحمن وعبد الله شيئا من الاشياء الا قال الحسن لث به اي نحن نكفل لك به قوله  
فصالحه اي فلما فرغت هذه المحاورات بينهما وبين الحسن صالح الحسن معاوية قوله فقال الحسن  
اي الحسن البصري قوله ابابكرة هو تقيع بن الحارث الثقفي والواو في قوله والحسن وفي قوله  
وهو قبل الحال قوله فتنين ثنية ثنية الفقة مأخوذة من فأوت رأسه بالسيف وفأبت اذا  
شققت وجع الفتنة قتات وفتون وقال ابن الاثير الفتنة الجماعة من الناس في الاصل والطائفة التي  
تقيم وراء الجيش فان كان عليهم خوف او هزيمة التجأوا اليهم ومعنى عظمتين قدام في اول الباب  
وفيه فضيلة الحسن رضي الله تعالى عنه دما ورعه الى ترك الملك والديار غيبة فيما عند الله ولم يكن

ذلك لعله ولائذ لا اقله وقد بايعه على الموت اربعون الفا فصالحه رجاية لمصلحة دينه ومصلحة  
الامة وكفى به شرفا وفضلا فلا سب من سماه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيدا وفيه ان الرسل  
يسمع قولهم ولا يتعرض اليهم وفيه ولاية المفضل على الفاضل لان معاوية ولي وسعد وسعيد حبان  
وهما بدرين وفيه ان قتال المسلم للمسلم لا يخرجهم عن الاسلام اذا كان على تأويل وقوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم اذا التقى المسلمان بسيفهما فالقاتل والمقتول في النار المراد به تأكيد الوعد عليهم  
وقال المهلب الحديث يدل على ان السيادة انما يستحقها من يتفقه به الناس لانه صلى الله تعالى عليه وسلم  
ملك السيادة بالاصلاح بين الناس **ص** قال ابو عبد الله قال لي علي بن عبد الله انما ثبت لنا سماع  
الحسن من ابي بكرة بهذا الحديث **ش** ابو عبد الله هو البخاري وعلي بن عبد الله هو المعروف  
بابن المدبني قوله سماع الحسن اي البصري من ابي بكرة تقيع المذكور لانه صرح بالسماع منه والحديث  
المذكور روى عن جابر ايضا قال البرار وحديث ابي بكرة اشهر واحسن اسنادا وحديث جابر  
اغرب وذكر ابن بطال انه روى ايضا عن المغيرة بن شعبه وزعم الدارقطني ان الحسن رواه ايضا  
عن ام سلمة قال وهذه الرواية وهم ورواه ابو داود بن اذهر وعوف الاخراني عن الحسن مرسلين والله  
اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل **ص** باب هل يشير الامام بالصلح **ش** اي  
هذا باب يذكر فيه هل يشير الامام لاحد الخصمين اولهما جيبا بالصلح وان اتجه الحق لاحدهما وفيه  
خلاف فلذلك لم يذكر جواب الاستفهام فالجمهور استحباب ذلك ومنعه المالكية وقال ابن التين ليس  
في حديثي الباب ما ترجم به وانما فيه الخوض على ترك بعض الحق ورد عليه بأن اشارته صلى الله تعالى  
عليه وسلم يحط بعض الحق بمعنى الصلح **ص** حدثنا اسمعيل بن اويس قال حدثني اخي عن سليمان  
عن يحيى بن سعيد عن ابي الرجال محمد بن عبدالرحمن ان امه بنت عبدالرحمن قالت سمعت عائشة  
رضي الله تعالى عنها تقول سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوت خصوم بالباب عابدة  
اصواتهما واذا احدهما يستوضع الآخر ويسترفقه في شيء وهو يقول والله لا افل فخرج عليهما  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن المنألى على الله لا يفعل المعروف فقال انا يا رسول الله  
فله اي ذلك احب **ش** مطابقة الترجمة من حيث ان في قوله وله اي ذلك احب معنى الصلح  
واخو اسمعيل هو عبدالجديد بن ابي اويس واسمه عبد الله بن ابي بكر الاصمجي المدني وسليمان هو ابن  
بلال ابو ايوب ويحيى بن سعيد الانصاري وابو الرجال محمد بن عبدالرحمن الانصاري وكفى بابي الرجال  
لما كان له اولاد عشرة كلهم صاروا رجالا كاملين وامة عمرة بفتح العين المهملة بنت عبدالرحمن بن  
سعد بن زرارة الانصارية ماتت سنة ست ومائة وهذا الاسناد كلهم مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين  
في نسق واحد والحديث اخرجه مسلم في الشريعة وقال حدثنا غير واحد عن اسمعيل بن ابي اويس  
قال عياض ان قول الراوي حدثنا غير واحد او حدثنا الثقة او بعض اصحابنا ليس من المقطوع ولا  
من المرسل ولا من المعضل عند اهل هذا الفن بل هو من باب الرواية عن المجحول قال ولعل مسلما اراد  
بقوله غير واحد البخاري وغيره وابو داود عد هذا النوع مرسل او عند ابي عمرو الخطيب هو منقطع  
**ذكر معناه** قوله صوت خصوم الخصوم بضم الخاء جمع خصم قال الجوهري الخصم يستوي  
فيه الجمع والمؤنث لانه في الاصل مصدر ومن العرب من يثنيه ويجمعه فتقول خصمان وخصوم  
والخصم بفتح الخاء وكسر الصاد ايضا الخصم والجمع خصماء ويقال الخصم بكسر الصاد شديد



الخصومة والخصومة الاسم قوله عالية اصواتهما وروى اصواتهم اي اصوات الخصوم وهو ظاهر لان الخصوم جمع واما وجه اصواتهما بثنائية الضمير فباعتبار الخصمين المتنازعين وقال الكرماني هذا على قول من قال اقل الجمع اثنان وقال بعضهم وليس فيه حجة لمن يجوز صيغة الجمع بالاثنتين كما زعم بعض الشراح قلت ان كان مراده من بعض الشراح الكرماني فليس كذلك لانه لم يزعم ذلك بل ذكر انه على قول من قال اقل الجمع اثنان وروى اصواتها بافراد الضمير للثؤنت ووجهه ان يكون بالنظر الى لفظ الخصوم الذي يستوي فيه المذكر والمؤنث كما قلنا قوله عالية يجوز فيه الجر والنصب اما الجر فعلى انه صفة واما النصب فعلى الحال وقوله اصواتها بالرفع بقوله عالية لان اسم الفاعل يعمل عمل فعله قوله واذا احدهما كلمة اذ الله فاجاءوا احدهما مرفوع بالابتداء ويستوضع خبره وانما قال احدهما بثنائية الضمير لما قلنا انه باعتبار الخصمين ومعنى يستوضع بطاب ان يضع من دينه شيئا قوله ويستزفقه اي يطلب منه ان يرفق به في الاستيفاء والمطالبة قوله في شيء اي من الدين وحاصله في حط شيء منه قوله وهو يقول اي والحال ان الآخر هو الطالب بقول والله لا افعل اي لا احط شيئا قوله فخرج عليهما اي على المتخاصمين الذين بالباب قوله ابن المتألى بضم الميم وقبح التاء المثناة من فوق والهمزة وتشديد اللام المكسورة اي الخالف البالغ في اليمين مأخوذ من الآية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء آخر الحروف وهي اليمين قوله فله اي ذلك احب اي فلتخصمي اي شيء من الخط او الرفق احب وفي رواية ابن حبان دخلت امرأة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت اني ابتعت انا وابني من فلان تمرا فاحصيناها لا والذي اكرمك بالحق ما احصينا منه الا مانا كاه في بطوننا ونظمره مسكينا وجئنا نستوضعه مانقصنا فقال ان شئت وضعت مانقصوا وان شئت من رأس المال فوضع مانقصوا وقال بعضهم هذا يشعر بأن المراد بالوضع الخط من رأس المال وبالرفق الاقتصار عليه وترك الزيادة لا كما زعم بعض الشراح انه يريد بالرفق الامهال قلت قد فسر الشيخ محي الدين الرفق بالرفق في المطالبة وهو الامهال ذكر ما يستفاد منه في الحظ على الرفق بالغيرم والاحسان اليه بالوسع عنه وفيه الزجر عن الحلف على ترك فعل الخير وقال الداودي انما كره ذلك لكونه حلف على ترك امر عسى ان يكون قد قدر الله وقوعه واعترض عليه ابن التين بأنه لو كان كذلك لكره الحلف لمن حلف ليفعل خيرا وليس كذلك بل الذي يظهر انه كره له قطع نفسه عن فعل الخير قال ويشكل في هذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للاعرابي الذي قال والله لا ازيد على هذا ولا انقص افلح ان صدق ولم ينكر عليه حلفه على ترك الزيادة وهي من فعل الخير واجيب بأن قصة الاعرابي كان في مقام الدعاء الى اسلام والاستمالة الى الدخول فيه بخلاف من تمكن في الاسلام فيحضه على الازيد من نوافل الخير وفيه سرعة فهم الصحابة لمراد الشارع وطواعيتهم لما يشر اليه وحرصهم على فعل الخير وفيه الصريح عما يجري بين المتخاصمين من اللفظ ورفع الصوت عند الحاكم وفيه جواز سؤال المدبون الخطيئة من صاحب الدين خلافا لمن كرهه من المالكية واعتدل بما فيه من تحمل المنة وقال القرطبي لعل من اطلق كراهته انه اراد انه خلاف الاولى قلت ينبغي ان يكون مذهب ابي حنيفة ايضا هكذا لانه علل في جواز تيمم المسافر الذي عدم الماء ومعرفة ماء بقوله لان في السؤال ذلا وقال النووي وفيه انه لا بأس بالسؤال بالوضع والرفق لكن بشرط ان لا ينتهي الى الاحاح واهانة النفس او الايذاء ونحو ذلك الامن ضرورة وفيه الشفاعة الى اصحاب الحقوق وقبول الشفاعة في الخير فان قلت هل

كانت في بين المتألى المذكور كفارة ام لا قلت قال صاحب التوضيح ان كانت يمينه بعد نزول الكفارة ففيها الكفارة وقال النووي ويستحب لمن حلف لا يفعل خيرا ان يموت فيكفر عن يمينه حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج قال حدثني عبد الله بن كعب بن مالك عن كعب بن مالك انه كان له على عبد الله بن ابي حدر الاسلمي مال فلقبه فلزمه حتى ارتفعت اصواتهما فريمهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا كعب فأشار بيده كأنه يقول النصف فأخذ نصف ما عليه وترك نصفا ش مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضي في كتاب الصلاة في باب التقاضي والملازمة في المسجد عن عبد الله بن محمد الى آخره والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم مزور وروى ابن ابي شيبة ان الدين المذكور كان اوقيتين وقال ابن بطلان هذا الحديث اصل لقول الناس خير الصلح على الشطر قوله النصف منصوب بتقدير اترك النصف او نحوه حدثنا يحيى بن بكير حدثنا اسحق بن عمار عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل بين اثنين صدقة ش مطابقة للترجمة في قوله يعدل بين اثنين صدقة وفيه الاصلاح ايضا على ما لا يخفى وعطف العدل على الاصلاح من عطف العام على الخاص واسحق هو ابن منصور وهكذا وقع في رواية ابي ذر ووقع في جميع الروايات غير روايته غير منسوب ومعمرفق الميم ابن راشد وهمام بالثبديد ابن منبه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق بن نصر وفي موضع آخر منه عن اسحق وخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع قوله كل سلامي بضم السين الميملة وتخفيف اللام وفتح الميم مقصورا اي كل مفصل وقال ابن الاعرابي هي عظام اصابع اليد والقدم وسلامي البعير عظام فرسه قال وهي عظام صفار على طول الاصبع او قريب منها في كل يد رجل اربع سلاميات او ثلاث وفي الجامع هي عظام الاصابع والاشجاع والاكراع كأنها كعاب والجمع السلاميات يقال آخر ما سبق الخ في السلامي والعين وقيل السلاميات فصوص على القدمين وهي من الابل في داخل الاخفاف ومن الخيل في الخواف وفي الصحاح واحده وجمعه سواء وقال ابن الجوزي وربما شددت أحداث طلبة الحديث نقلة علمهم ومعنى هذا الحديث ان عظام الانسان هي من اصل وجوده وبها حصول منافعه اذ لا يتأني الحركة والسكون الا بها فهي من اعظم نعم الله تعالى على الانسان وحق المنعم عليه ان يقابل كل نعمة منها بشكر يخصها فبعطى صدقة كما عطى منفعة لكن الله عز وجل لطف وخفف بأن جعل العدل بين الناس وشبهه صدقة وفي مسلم السلامي مفاصل الانسان وهي ثلاثمائة وستون مفصلا قال القرطبي ظاهر هذا يقتضي الوجوب ولكن خففه الله تعالى حيث جعل ما خفي من المندوبات مسقطا له قوله كل يوم بالنصب ظرف لما قبله بالرفع مبتدأ والجملة بعده خبره والعائد يجوز حذفه فافهم قوله يعدل بين اثنين فاعل يعدل الشخص او المكلف وهو مبتدأ على تقدير ان يعدل اي عدله وخبره صدقة وهذا كقولهم نسمع بالمعدي خير من ان تراه والتقدير ان تسمع اي سماعك حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير ان الزبير كان



يحده انه خاصم رجلا من الانصار قد شهد بدرا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شراج من  
الحره كانا يسقيان به كلاهما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك  
فغضب الانصاري فقال يا رسول الله ان كان ابن عتاك فتاونا وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ثم قال اسق ثم احبس حتى يبلغ الجدر فاستوى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حينئذ حقه للزبير  
وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك اشار على الزبير برأى سمه له والانصاري فلما حفظ  
الانصاري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استوى للزبير حقه في صريح الحكم قال عروة قال الزبير  
والله ما احسب هذه الآية ترات الا في ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم الآية ش  
مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهذا الاسناد بهؤلاء الرجال على نسق قدم غير مرة و ابو اليمان  
الحكم بن نافع الحمصي والحديث قد مضى في الشرب في ثلاثة ابواب متوالية قوله في شراج بالشين  
المجمة وبالجم هو وسيل الماء قوله من الحره بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود  
قوله كلاهما تأكيد و يروى كلاهما بفتح الكاف واللام قوله ان كان بفتح الهزة وكسرهما قوله  
الجدر بفتح الجيم وسكون الدال اي الجدار قوله فاستوى اي استوى في قوله سمه له بالنصب اي للسمه  
يعني مساحمة لهما وتوسيعا عليهما على سبيل الصلح والمجاملة قوله احفظ اي اغضب ومادته حاء مهملة  
وفاء وظاء مججمة وقال الخطابي يشبه ان يكون قوله فلما احفظ الى آخره من كلام الزهري وقد كان من  
عادته ان يصل بعض كلامه بالحديث اذ ارواه فلذلك قال له موسى بن عتبة مير بين قولك وقول  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب **ص** لصلح بين الغرماء واصحاب الميراث والمجازفة  
في ذلك **ش** اي هذا باب في بيان حكم الصلح بين الغرماء واصحاب الميراث وهم الورثة وقال  
الكرماني لفظ بين يقتضي طرفين الغرماء واصحاب الميراث قلت كلامه يشعر ان الصلح بين الغرماء وبين  
اصحاب الميراث فقط وليس كذلك بل كلامه اعم من ان يكون بينهم وبينهم ومن ان يكون بين كل من  
الغرماء واصحاب الميراث قوله والمجازفة في ذلك يعني عند المعاوضة اذ ان المجازفة في الاعتياض من  
الدين جائزة **ص** وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا بأس ان يتخارج الشريكان فيأخذ هذا دينا وهذا  
عينا فان توى لاحدهما لم يرجع على صاحبه **ش** هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة واختلف العلماء  
فيه فقال الحسن البصري اذا اقتسم الشريكان الغرماء فأخذ هذا بعضهم وهذا بعضهم فتوى نصيب  
احدهما وخرج نصيب الآخر قال اذا أبرأ منه فهو جائز وقال النخعي ليس بشئ وماتوى او خرج  
فهو بينهما نصفان وهو قول مالك والشافعي والكوفيين وقال سحنون اذا قبض احد الشريكين من  
دينه عرضا فان صاحبه بالخيار ان شاء جوزه ما اخذ واتبع الغريم بنصيبه وان شاء رجع على شريكه  
بنصف ما قبض واتبع الغريم جميعا بنصف الدين فاقسماه بينهما نصفين وهذا قول ابن القاسم قوله  
فان توى بفتح التاء المثناة من فوق والواو اي هلك واضمحل وضبطه بعضهم بكسر الواو على  
وزن علم قال ابن التين وليس هذا بين والفة هو الاول **ص** حدثنا محمد بن بشير حدثنا  
عبد الوهاب حدثنا عبد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال لما توفي ابي وعليه دين فعرضت  
على غرمائه ان يأخذوا الثمن بما عليه فأبوا ولم يروا أن فيه وفاء فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فذكرت ذلك له فقال اذا جدته فوضعت في المريد أذنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجاء  
ومعه ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فجلس عليه ودعا بالبركة ثم قال ادع غرماءك فأوفهم فارتكت

احد الله على ابي دين الا فضيعة وفضل ثلاثة عشر وسقاسبعة بحوة وستة اون وستة بحوة وسبعة اون  
فوافيت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المغرب فذكرت ذلك له فضحك فقال انت ابابكر وعمر  
فأخبرهما فقالا لقد علمنا اذ صنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما صنع ان سيكون ذلك وقال هشام  
عن وهب عن جابر صلاة العصر ولم يذكر ابابكر ولا ضحك وقال وترك ابي عليه ثلاثين وسقا وقال ابن  
اسحق عن وهب عن جابر صلاة الظهر **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه صلح الوارث مع الغرماء  
يشعر بذلك قوله فارتكت احده الله على ابي دين الا فضيعة لان فيهم من لا يخلو عن الصلح في قبض  
دينه وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي وعبد الله ابن عمرو قد مضى الحديث في الاستقراض  
في باب اذا قاص او جازفه في الدين وقد مر الكلام فيه هناك مستوفى ولتسكم هنا بعض شئ قوله  
اذا جدته بالبدال المهملة والمعجمة اي اذا قطعت قوله في المريد بكسر الميم وسكون الراء  
وقفع الباء الموحدة وبالبدال المهملة وهو الموضع الذي يحبس فيه الابل وغيره واهل المدينة  
يسمون الموضع الذي يحقف فيه التمر مريدا والجرب في لغة اهل نجد قوله أذنت اي اعلمت وضع  
المظهر موضع المضمر لتقوية الداعي والاشعار بطلب البركة منه او نحوه قوله وفضل من باب  
دخل يدخل وجاء من باب حذر يحذر ومن باب فضل بالكمر يفضل بالضم وهو شاذ قوله عبوة  
وهو ضرب من اجود تمر المدينة قوله لون قال ابن الاثير اللون نوع من النخل وقيل هو الدقل  
وقيل النخل كله ما خلا البرقي والعبوة تسميه اهل المدينة الالوان واحده لينة واصله لونة قلبت  
الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها قوله اذ صنع اي حين صنع قوله ان سيكون بفتح الهزة لانه  
مفعول لقوله علمنا قوله وقال هشام اي ابن عروة ورواية هشام هذه قد تقدمت موصولة في الاستقراض  
قوله وقال ابن اسحق اي روى محمد بن اسحق عن وهب بن كيسان عن جابر صلاة الظهر **ص** واعلم ان هذا  
الاختلاف في رواية عبد الله بن عمر صلاة المغرب وفي رواية هشام صلاة العصر وفي رواية ابن  
اسحق صلاة الظهر غير فادح في صحة اصل الحديث لان تعيين الصلاة بعينها لا يترب عليه كبير معنى  
**ص** باب **ص** الصلح بالدين والعين **ش** اي هذا باب في بيان حكم الصلح بالدين  
والعين وقال ابن بطلان اتفق العلماء على انه ان صالح غريمه عن دراهمه بدارهم اقل منها انه جائز اذا حل الاجل  
فاذا لم يحل الاجل لم يحز ان يحط عنه شيئا واذا صالحه بعد حلول الاجل عن دراهم بدنانير او عكسه  
لم يحز الا بالقبض لانه صرف فان قبض بعضا وبقي بعضا جاز فيما قبض وانتقض فيما لم يقبض **ص**  
حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب  
اخبرني عبد الله بن كعب ان كعب بن مالك اخبره انه تقاضى ابن ابي حدر دينا كان له عليه في عهد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فارتفعت اصواتهما حتى سمعها رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم وهو في بيت فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما حتى كشف صحف  
حجرته فنادى كعب مالك يا كعب فقال ليبيك يا رسول الله فأشار بيده ان يضع الشطر فقال كعب قد فعلت  
يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قم فاقضه **ش** قال ابن التين ليس فيه  
ما ترجم به واجيب بأن فيه الصلح فيما يتعلق بالدين وقال الكرماني فان قلت ليس في الحديث ذكر العين  
فكيف دل على الترجمة قلت بالقياس على الدين وهذا الحديث قد تقدم قبل ثلاثة ابواب وفي كتاب الصلاة  
كما ذكرناه واخرجه هنامن طريقين **ص** الثاني معلق وهو قوله وقال الليث وصله الذهلي في الزهريات



ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الشروط ش

اي هذا كتاب في بيان احكام الشروط وهو جمع شرط وهو العلامة وفي الاصطلاح الشرط ما يتوقف عليه وجود الشيء ولم يكن داخل فيه وقيل ما يلزم من انتفائه انتفاء المشروط ولا يلزم من وجوده وجود المشروط والمراد هنا بيان ما يصح من الشروط وما لا يصح **ص** باب ما يجوز من الشروط في الاسلام والاحكام والمباينة ش **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز من الشروط في الاسلام يعني الدخول فيه وهذا كما اشترط النبي عليه الصلاة والسلام على جري رحب بابعه على الاسلام النصح لكل مسلم وفي لفظ على اقامة الصلاة وابتاء الزكاة والنصح لكل مسلم ولا يجوز ان يشترط من يدخل في الاسلام ان لا يصلي او لا يزكي عند القدرة ونحو ذلك **قوله** والاحكام اي العقود والفسوخ والمعاملات **قوله** والمباينة من عطف الخاص على العام وهذا الباب وقوله كتاب الشروط رواية ابي ذر وليس في رواية غيره لفظ كتاب الشروط **ص** حديثنا يحيى ابن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير انه سمع مروان والمصور ابن مخزومة يخبران عن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يؤمئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لا يأتيك منا احد وان كان على دينك الا رودته اليانا وخايت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك فامنعوا منه واي سهيل الا ذلك فكانت عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك فرد يؤمئذ ابا جندل الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت به احد من الرجال الا رده في تلك المدة وان كان مسلما وجاء المؤمنات مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء اهلها بسألون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها لما انزل الله فيهن (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن الى قوله ولا هم يحلون لهن) قال عروة فأخبرتني عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الى غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فن اقر بهذا الشرط فمن قال امار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد بايعتكم كلاما يكامها به والله ما مست يده امرأة قط في المباينة وما يابعهن الا بقوله ش **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله كان فيما اشترط سهيل بن عمرو الى قوله وجاء المؤمنات **و** رجاله قد ذكرنا وغير مرة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطلاق ومروان هو ابن الحكم والمصور بكسر الميم ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ولا يبع صحة **قوله** يخبران عن اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا قال عقيل عن الزهري وهو مرسل عنهما لانهما لم يحضرا القصة فعلى هذا الحديث من مستند من لم يسم من الصحابة ولم يصب من أخرجه من اصحاب الاطراف في مستند المسور او مروان اما مروان فانه لا يصلح له سماع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا صحبة لانه خرج الى الطائف طفلا لا يعقل لما نفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه الحكم وكان مع ابيه بالطائف حتى استخلف عثمان فردهما وقد روى حديث الخديجة بطوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما المسور فصحيح سماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكنه انما قدم مع ابيه وهو صغير بعد الفتح وكانت هذه القصة قبل ذلك بسنتين ولا يقال انه رواية عن المجهول لان الصحابة كلهم عدول فلا قدح فيه بسبب عدم معرفة اسمهم

**قوله** لما كاتب سهيل بن عمرو قد ذكرنا ترجمته فيما مضى عن قريب وكان احدا شراف قريش وخطيبهم امس يوم بدر فقال عمر رضي الله تعالى عنه انزع نيتك فلا يقوم عليك خطيبا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعه فمضى ان يقوم مقاماً تحمده اسم يوم الفتح وكان رقيقا كثير البكاء عند قراءة القرآن فات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واختلف الناس بمكة وارتد كثير من فقام سهيل خطيبا وسكن الناس ومنعهم من الاختلاف وهذا هو المقام الذي اشار اليه رسول الله تعالى عليه وسلم **قوله** يومئذاي يوم صلح الخديجة **قوله** فامنعوا منه يعني هملة وضاد معجمة وقال ابن الاثير معناه شق عليهم وعظم يقال معض من شئ مععه وامنعض اذا غضب وشق عليه وقال القاضي لا اصل لهذا من كلام العرب واحسبه فكرهوا ذلك وامنعوا منه اي شق عليهم وقال ابن قرقول امتنعوا كذا الاصطلي والهمدان في تفسيره كرهوه وهو غير صحيح وهم في الخط والهجاء وانما يصح لو كان امتنعوا بضاد غير مشالة كما عند ابي ذر هنا وعبدوس يعني كرهوا وانفوا وقد وقع مفسرا كذلك في بعض الروايات في الامم وعند القاسبي ايضا في المغازي امعظوا بتشديد الميم بالطاء المعجمة وكذا عبدوس وعند بعضهم انغظوا من الغيظ وعند بعضهم عن النسي وانغضوا بغير معجمة وضاد معجمة غير مشالة قال وكل هذه الروايات احالات وتغييرات ولا وجه لشي من ذلك الا امتنعوا او معنى انغضوا في رواية النسي فتركوا من الانقاض قال الله تعالى فسيدفنون اليك **قوله** مهاجرات نصب على الحال من المؤمنات **قوله** ام كلثوم بضم الكاف وسكون اللام وضم التاء الثلاثة بذت عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وفتح الباء الموحدة ابن ابي معيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره طاء مهملة ام حبيب بن عبد الرحمن **قوله** وهي عاتق جلة حالية والعاتق بالثاء المثناة من فوق الجارية الشابة اول ما دركت **قوله** ان يرجعها بفتح الباء ورجع يتعدى ولا يتعدى **قوله** اذا جاءكم المؤمنات واولها **قوله** تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لهن حل لهن ولا هم يحلون لهن وآتوهن ما انفقوا ولا جناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتوهن اجورهن ولا تمسكوا بعصم الكوافر واسألو امانا فانفقتم وليسألو امانا فانفقوا ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله اعلم بحكمهم وان فاتكم شيء من ازواجكم الى الكفار فعاقبتهم فاتوا الذين ذهبوا زواجهم مثل ما انفقوا واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك على ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبائعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم **قوله** اذا جاءكم المؤمنات سمعن مؤمنات لتصديقهن بالسنة ونطقهن بكلمة الشهادة ولم يظهروهن ما ينافي ذلك **قوله** مهاجرات يعني من دار الكفر الى دار الاسلام **قوله** فامتحنوهن اي فاختبروهن بالخلف والنظر في الامارات ليغلب على ظنونكم صدق ايمانهن وقال ابن عباس معنى امتحانهن ان يستخلفن ما خرجن من بفض زوج وما خرجن عن ارض الى ارض وما خرجن القامس دنيا وما خرجن الاحباله ورسوله **قوله** الله اعلم بايمانهن اي اعلم منكم لانكم تكسبون فيه علما يطمئن معه نفوسكم اذا استخلفتموهن وعند الله حقيقة العلم به فان علمتموهن مؤمنات العلم الذي تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بالخلف وظهور الامارات فلا ترجعوهن الى الكفار ولا تردوهن الى ازواجهن المشركين لهن حل لهن ولا هم يحلون لهن لانه لا حل بين المؤمنة



والمشركة وقوله وآتوهم أي أعطوا أزواجهن الكفار ما انفقوا مثل ما دفعوا اليهن من المهر  
سمى الظن الغالب علما في قوله فان علمتوهن مؤمنات ابدا تابان الظن الغالب وما يفيض اليه الاجتهاد  
والقياس بشرائطها جار مجرى العلم وان صاحبه غير داخل في قوله (ولا تنفق ما ليس لك به علم  
وقوله ولا جناح عليكم يعني ان تكفوهن اذا آتيتوهن اجورهن وان كان لهن ازواج كفار لانه  
فرق بينهما الاسلام اذا استبرئت ارحاهن والمراد من الاجور هو رهن لان المهر اجر البضع وقوله  
ولا تمسكوا بمصم الكوافر المصم جمع العصمة وهي ما يتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع  
كافرة ونهى الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات وامرهم بفرافهن وقال ابن عباس  
يقول لا تأخذ بمقد الكوافر فمن كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يتقيد بها فقد انقضت عصمتها منه  
قال الزهري فلما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا له بمكة مشركتين قريبة بنت  
ابي امية بن المغيرة فتزوجها بعده معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والاخرى ام كلثوم  
بنت عمر والخزاعية ام عبدالله بن عمر فتزوجها ابوجهم بن حذافة رجل من قومها وهما على  
شركهما وقوله واسألو ما انفقتم أي اسألو اباها المؤمنين الذين ذهبت ازواجهم فلحقن بالمشركين  
ما انفقتم عليهن من الصداق من تزوجهن منهم وليسألو أي المشركين الذين لحقت ازواجهم بكم  
مؤمنات اذا تزوجن منكم من تزوجها منكم ما انفقوا أي ازواجهن المشركين من المهر وقوله  
ذلكم اشارة الى جميع ما ذكر في هذه الآية قوله حكم الله بحكم بينكم كلام مستأنف وقيل حال  
من حكم الله على حذف الضمير أي يحكم الله بينكم والله عليم حكيم وقوله وان فانكم شيء من ازواجكم  
أي وان سبقكم وانفلت منكم من ازواجكم الى الكفار فعاقبتهم يعني فظفرتهم واصبتم من الكفار  
عقبى وهي الغنيمة وظفرتهم وكانت العاقبة لكم فأتوا الذين ذهبت ازواجهم الى الكفار منكم  
مثل ما انفقوا عليهن من الغنيمة التي صارت في ايديكم من اموال الكفار وقال ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما وكان جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين راجعة عن الاسلام ست  
نسوة ام الحكميم بنت ابي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت ابي امية بن المغيرة  
اخت ام سلمة كان تحت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فلما اراد عمر ان يهاجر ابت وارتدت  
وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد بن عبد العزى وزوجها عمرو بن ود  
وهند بنت ابي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص وكلثوم بنت حارول كانت تحت عمر  
ابن الخطاب فأعطاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مهور نسائهم من الغنيمة وقوله يا ايها النبي  
اذا جاءك المؤمنات الآية لما فتح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفرغ من بيعة الرجال جاءت  
النساء يبايعنه فنزلت هذه الآية وقوله يفترينه بين ايديهن وارجلهن يعني لا يأتين بولد ليس من  
ازواجهن فينسبنه اليهم وقبل بين ايديهن السنتهن وبين ارجلهن فروجهن وقيل هو توكيد مثل  
ما كتبت ايديكم وقوله ولا يعصينك في معروف قيل هذا في النوح وقبل لا يخلون بغير ذي محرم  
وقيل في كل حق معروف لله تعالى قوله عروة فاخبرني عائشة رضي الله تعالى عنها هو منصل  
بالاسناد المذكور اولا قوله كلاما هو موقول عائشة وقع حالا قوله والله ما مس يده الى آخره  
وكانت عائشة تقول كان صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية وما مس يد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد امرأة قط الا يد امرأة يملكها وعن الشعبي كان رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء وعلى يده ثوب فطري وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم كان اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه ثم غمس  
ايديهن فيه واختلف العلماء في صلح المشركين على ان يرد اليهم من جاء منهم مسلما فقال قوم لا يجوز  
هذا وهو منسوخ بقوله عليه السلام ان يردى من كل مسلم اقام مع مشرك في دار الحرب وقد  
اجمع المسلمون ان هجرة دار الحرب فريضة على الرجال والنساء وذلك الذي بقي من فرض الهجرة  
هذا قول الكوفيين وقول اصحاب مالك وقال الشافعي هذا الحكم في الرجال غير منسوخ  
وليس لاحد هذا العقد الا للخليفة او لرجل بأمره فمن عقد غير الخليفة فهو مردود وفي التوضيح  
وقول الشافعي وهذا الحكم في الرجال غير منسوخ يدل ان مذهبه انه في النساء منسوخ  
ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان بن زياد بن علفة قال سمعت جريرا رضي الله تعالى عنه  
يقول بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاشترط على والتصح لكل مسلم ش  
مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث مضى في آخر  
كتاب الايمان بأنهم منه قوله والتصح لكل مسلم عطف على مقدر يعلم من الحديث الذي بعده  
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن اسماعيل قال حدثني قيس بن ابي حازم عن جرير بن  
عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على اقام الصلاة واتباء الزكاة والتصح  
لكل مسلم ش هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن مسدد عن يحيى بن سعيد القطان  
عن اسمعيل بن ابي خالد الجعفي عن قيس بن ابي حازم بالخاء المعجمة والزاى واسمه عبد عوف واسمعيل  
وقيس وجرير ثلاثهم يحلبون كوفيون مكنون بأبي عبد الله قوله على اقام الصلاة اصله اقامة  
الصلاة وانما جاز حذف التاء فيها لان المضارف اليه عوض عنها وقدم الكلام في الحديثين المذكورين  
في آخر كتاب الايمان مستوفي ص باب اذا باع نخلا قد ابرت ش اي هذا باب  
يذكر فيه اذا باع شخص نخلا حال كونها قد ابرت على صيغة المجهول من التأخير وهو تلقح النخل  
وفي رواية ابي ذر عن الكشيحي بعد قوله ابرت ولم يشترط الثمر اي والحال ايضا ان المشتري  
لم يشترط الثمر وجواب اذا محذوف وهو قوله فالثمرة للبايع الا ان يشترط المشتري ولم يذكره لدلالة  
ما في الحديث عليه ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر  
رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من باع نخلا قد ابرت فثمرتها للبايع  
الا ان يشترط المبتاع ش مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث قدمض في كتاب البيوع  
في باب من باع نخلا قد ابرت ومضى الكلام فيه هناك قوله المبتاع اي المشتري ص  
باب الشروط في البيع ش اي هذا باب في بيان حكم الشروط في البيع ص  
حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته  
ان بريرة جاءت مائثة تستعينها في كتابتها ولم تكن قصت من كتابتها شيئا قالت لها عائشة ارجعي الى  
اهلك فان احبوا ان اقضي عنك كتابتك ويكون ولاؤك لي فعلت فذكرت ذلك لبريرة الى اهلها فأبوا وقالوا  
ان شاءت ان تحتسب عليك فلنعمل ويكون لنا ولاؤك فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم فقال لها اتاعى فاعتق قائما الولاء لمن اعتق ش مطابقته للترجمة من حيث ان هذا  
الحديث روى بوجوه مختلفة منها ما رواه ابن ابي ليلى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان



رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اشترى بريرة واشترط لهم الولاء فهذا فيه عند البيع وفيه شرط وفيه وجه المطابقة وبهذا استدل ابن ابي ليلى ان من اشترى شيئا واشترط شرطا فالبيع جائز والشرط باطل وفيه مذهب ابي حنيفة ان البيع والشرط كلاهما باطلان ومذهب ابن شبرمة كلاهما جائز ان وقد ذكرنا هذا في كتاب البيوع في باب اذا اشترط شروطا في البيع لا يحل ومضى الحديث ايضا وفيه وفي كتاب العتق ايضا وغيره والترجمة المذكورة مطلقة بحتمل جواز الاشتراط في البيوع ويحتمل عدم جوازها ولم يوضحه البخاري لمكان الاختلاف فيه ولم أر احدا من الشراح ذكرهنا شيئا حتى ان منهم من لم يذكر الباب ولا الترجمة ومنهم من ذكر الترجمة وقال فيه حديث عائشة واحاله الى ما سبق وهذا مما لا يفيد الناظرين والشارح ان لم يتبع كلام المصنف كلمة كلمة ولم يذكر المقصود فيه فليس بشرح **ص** باب **ع** اذا اشترط البائع ظهر الدابة الى مكان مسمى جاز **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اشترط البائع ظهر الدابة التي باعها يعني اشترط ركوبها الى مكان مسمى معين جاز هذا البيع وانما اطلقه مع ان فيه اختلاف لانه يرى بصحة هذا البيع لصحة الدليل وقوته عنده وبه قال ايضا جماعة وهم الاوزاعي ومالك واحمد واسحق وابو ثور وابن المنذر فانهم قالوا اذا باع من رجل دابة بشئ معلوم على ان يركبها البائع ان البيع جائز والشرط جائز واحتجوا في ذلك بحديث جابر هذا وقال فرقة البيع جائز والشرط باطل وهم ابن ابي ابي واحد في رواية واشهب من المالكية وقال آخرون البيع فاسد وهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد والشافعي وقد بسطنا الكلام فيه في كتاب البيوع **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا قال سمعت عامرا يقول حدثني جابر رضي الله تعالى عنه انه كان يسير على جمل له فداعى فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضربه فدعاه فصار يسير ليس يسير مثله ثم قال بعنيه بوقية قلت لا ثم قال بعنيه بوقية فبعته فاستثنت جلانه الى اهلي فلما قدمنا اتيت به بالجمل ونقدني ثمنه ثم انصرف فاسل على اثرى فقال ما كنت لا آخذ جلك فخذ جلك فهو مالك **ش** **ع** مطابقة للترجمة في قوله فبعته فاستثنت جلانه الى اهلي فانه بيع فيه شرط ركوب الدابة الى مكان مسمى وهو المدينة وكان بينه وبين المدينة ثلاثة ايام ومن هذا قال مالك ان كان الاشتراط في الركوب الى مكان قريب كاليوم واليومين والثلاثة فالبيع جائز وان كان اكثر من ذلك فلا يجوز وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وزكريا هو ابن ابي زائدة الكوفي وعامر هو الشعبي والحديث مضى في الاستقراض وغيره ومضى الكلام فيه هناك ولنتكلم ايضا لزيادة الفائدة وان وقع مكررا قوله فداعى اي دعى قوله فضربه فدعاه كذا بالقاء فهما كأنه عقب الدعاه بضربه وفي رواية مسلم واحد من هذا الوجه فضربه برجله ودعاه وفي رواية يونس بن بكير عن زكريا عند الاسمعيلى فضربه ودعاه فخشى مشية مامشى قبل ذلك مثلها وفي رواية مغيرة فزجره ودعاه وفي رواية عطاء وغيره عن جابر التي تقدمت في الوكالة فربى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال مالك قلت انى على جمل فقال فقال امعك قضيب قلت نعم قال اعطنيه فاعطيته فضربه فزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم وفي رواية النسائي من هذا الوجه فازحف فزجره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانبسدت حتى كان امام الجيش وفي رواية وهب بن كيسان عن جابر التي تقدمت في البيوع فتخلف فنزل فحججه بمحججه ثم قال له اركب فركبه فقدرأته اكفه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعند

احد من هذا الوجه قلت يا رسول الله ابطأ بى جلى هذا قال انفعه واناخ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال اعطنى هذه العصا او اقطع لى عصا من الشجرة فقطعت فآخذها ففخسه بها فخصات ثم قال اركب فرسكبت وفي رواية الطبراني من حديث زيد بن اسلم عن جابر فابطأ على جلى حتى ذهب الناس فجعلت ارقبه ويمنى شأنه فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اجابر قلت نعم قال ماشائك قلت ابطأ على جلى فنفت فيها اى في العصا ثم حج من الماء في نحره ثم ضربه بالعصا فانبت فما كدت امسكه وفي رواية ابي الزبير عن جابر عند مسلم فكنت بعد ذلك احبس خطامه لاسمع حديثه وله من طريق ابي نضرة عن جابر ففخسه ثم قال اركب بسم الله زاد في رواية مغيرة فقال كيف ترى بعيرك قلت بخير قد اصابته بركنك قوله فصار يسير سار ماض وبسير جابر ومجروح مصدر ليس يسير بلفظ فعل المضارع قوله بوقية بفتح الواو وحذف الالف فيه لغة قال الجوهري وهى اربعون درهما قلت كان هذا في عرفة في ذلك الزمان وفي عرفة الناس بعد ذلك عشرة دراهم وفي عرفة اهل مصر اليوم اثني عشر درهما وفي عرفة اهل الشام خسون درهما وفي عرفة اهل حلب ستون درهما وفي عرفة اهل عيذاب مائة درهم وفي عرفة بعض اهل الروم مائة وخسون درهما وفي مواضع اكثر من ذلك حتى ان موضعا فيه الوقية الف درهم قوله قلت لاى لا بيعه قال ابن التين قوله لا ليس بمحفوظ الا ان يريد لا بيعه هولاك بغير ثمن قلت كأن ابن التين زعم جابرا عن قوله لالسؤال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه ثبت قوله لا ولكن معناه لا بيع بل اهبه لك والنبي يتوجه لتترك البيع لا الكلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه رواية وهب بن كيسان عن جابر عند احمد اتبعنى جلاك هذا با جابر قلت بل اهبه لك فان قلت جاء في رواية احمد فكرهت ان ابيعه قلت كراهته لوقوع صورة البيع بينه وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لان قصده كان صورة الهبة فالكره لانه لا ترجع الى سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام ولكنه لما سأله ثانيا اجاب بالبيع امتثالا لكلامه ومع هذا اخذ الثمن والجمل على ما دل عليه الحديث قوله فاستثنت جلانه بضم الحاء اى حله اى اشترطت ان يكون لى حق الجمل عليه الى المدينة كأنه استثنى هذا الحق من حقوق البيع وفي رواية الاسمعيلى بلفظ واستثنت ظهره الى ان تقدم قوله فلما قدمنا الى المدينة وفي رواية مغيرة عن الشعبي المتقدمة في الاستقراض فلما دنونا من المدينة استأذنته فقال تزوجت بكرا ام ثيبا وسبأنى في النكاح فقدمت المدينة فاخبرت خالى ببيع الجمل فلامنى وفي رواية احمد من رواية نبيح فأنيت عني بالمدينة فقلت لها الم ترى انى بعت ناضحا فما رأيتها اعجبها قلت نبيح بضم النون وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره جاء مهمله واسم خال جابر جد بفتح الجيم وتشديد الدال ابن قيس واسم عمته هند بنت عمرو قوله على اثرى بكسر الهمزة اى ورأى قوله ما كنت لا آخذ جلاك ووقع في رواية ابي نعيم شيخ البخاري بلفظ اترافى انما ما كنت لا آخذ جلاك ودراهمك همالك قوله ما كنت من المما كسرة اى المناقصة في الثمن ووقع في رواية البرار من طريق ابي التوكل عن جابر ان الجمل كان أحمر **ص** قال شعبة عن مغيرة عن عامر عن جابر اقرنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهره الى المدينة **ش** اشار البخاري بهذا وبما بعده الى اختلاف الفاظ جابر رضي الله تعالى عنه مغيرة هو ابن مقسم الكوفي وعامر هو الشعبي وهذا التعليق وصله



البيهقي من طريق يحيى بن كثير عنه قوله افترى بتقديم الفاء على القاف اي جاني على فقاره وهو  
عظام الظاهر **ص** وقال اسحق عن جرير عن مغيرة فبعته على ان لي فقار ظهري حتى ابلغ  
المدينة **ش** اسحق هو ابن ابراهيم المعروف بابن راهويه وجرير هو ابن عبد الحميد وهذا  
التعليق يأتي موصولا في الجهاد **ص** وقال عطاء وغيره لك ظهري الى المدينة **ش** عطاء  
هو ابن ابي رباح يعني روى عطاء عن جابر وغيره ايضا بهذا اللفظ وهذا التعليق تقدم موصولا في الوكالة  
**ص** وقال محمد بن المنكدر عن جابر شرط ظهري الى المدينة **ش** هذا التعليق وصله البيهقي  
من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن ابيه به ووصله الطبراني من طريق عثمان بن محمد الاخنسي  
عن محمد بن المنكدر بلفظ فبعته اياه وشرطت اى ركوبه الى المدينة **ص** وقال زيد بن اسلم  
عن جابر ولك ظهري حتى ترجع **ش** هذا التعليق وصله الطبراني والبيهقي من طريق عبد الله  
ابن زيد بن اسلم عن ابيه تمامه **ص** وقال ابو الزبير عن جابر انك ظهري الى المدينة **ش** ابو الزبير  
محمد بن مسلم بن تدرس وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق جابر بن زيد عن ايوب عن ابي الزبير وهو عند  
مسلم من هذا الوجه بلفظ فبعته منه بخمس اواق قلت على ان لي ظهري الى المدينة قال ولك ظهري الى المدينة  
وللنساء من طريق ابن عينة عن ايوب قال اخذته بكذا وكذا وقد اعرك ظهري الى المدينة **ص** وقال  
الاعمش عن سالم عن جابر تبلغ عليه الى اهالك **ش** الاعمش هو سليمان وسالم هو ابن ابي الجعد  
وهذا التعليق وصله احمد ومسلم وعبد بن حبيب من طريق الاعمش فلفظ اخذته بوقية اركبه  
فاذا قدمت فأتاه بلفظ مسلم فبلغ عليه الى المدينة ولفظ عبد بن حبيب تبلغ عليه الى اهالك وكذا لفظ ابن  
ابن سعد والبيهقي **ص** قال ابو عبد الله الاشتراط اكثر واصح عندى **ش** ابو عبد الله  
هو البخاري نفسه اشار بذلك الى ان الرواة اختلفوا في قضية جابر هذه هل وقع الشرط في العقد  
عند البيع او كان ركوبه للجمل بعد بيعه اباحة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد شرائه تلي  
طريق العارية وقال وقوع الاشتراط فيها اكثر طرقا واصح عندى بخراجا وهذا وجه من وجوه الترجيح  
ومن جملة من صحح الاشتراط الامام الحافظ الطحاوي رحمه الله ولكنه تناول بأن البيع المذكور  
لم يكن على الحقيقة لقوله في آخره اتراني ما كنتك الى آخره قال فانه يشعر بأن القول المتقدم لم يكن على  
التبائع حقيقة قبل رده القرطبي بانه دعوى مجردة وتعبير وتحريف لا تأويل قال وكيف يصنع قائله  
في قوله بعته منك بأوقية بعد المساومة وقوله فداخذه وغير ذلك من الالفاظ المنصوصة في ذلك انتهى  
قلت لان سلم انه دعوى مجردة بل اثبت ما قاله بقوله اتراني ما كنتك وبقوله ايضا جابر ترى اني انما  
حبستك لاذبح بعيرك بابلل اعطاه اوقية وخذ بعيرك فها لك فهذا صريح انه لم يكن ثمة عقد حقيقة  
فضلا عن ان يكون قيد شرط وقال ابن حزم اخبرني عليه الصلاة والسلام انه لم يمسكه لياخذ جله فصح  
ان البيع لم يتم فيه فقط فانما اشترط جابر ركوب جمل نفسه فقط وقول القرطبي وكيف يصنع قائله في قوله  
بعته منك لا يرد على الطحاوي لانه لا يكره صورة البيع وانما يكره حقيقة البيع لما ذكرنا من القرطبي كيف  
يصنع بقوله ترى اني حبستك لاذبح بعيرك فاذا تأمل من له فريضة حادة يعلم ان التغيير والتحريف منه لا من  
الطحاوي وقد ذكر الاسماعيلي ايضا ان السكندرية في ذكر البيع انه عليه الصلاة والسلام اراد ان يبرج جابرا على  
وجه لا يحصل اغيره طمع في مثله فباعه في جملة على اسم البيع ليتوفر عليه به ويبقى الجمل قائما على ملكه  
فيكون ذلك اهنا المعروفه وقيل حاصله ان الشرط لم يقع في نفس العقد وانما وقع سابقا ولا حقا فبرع

منفعته اولا كما نرى برقبته آخره فان قلت وقع في كلام القاضي ابي الطيب الطبري من الشافعية ان  
في بعض طرق هذا الخبر نقدي الثمن شرطت حلالي الى المدينة واستدل بها على ان الشرط تأخر  
عن العقد قلت هذه مجرد دعوى يحتاج الى بيان ذلك على انما وان سلمنا ثبوت ذلك يحتاج الى ان يؤول  
على ان معنى نقدي الثمن اى قرره لي واتفقا على تعينه لان الروايات الصحيحة صريحة في ان قبضه الثمن  
انما كان بالمدينة **ص** وقال عبد الله وابن اسحق عن وهب عن جابر اشتراه النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم بوقية **ش** عبد الله هو ابن عمر العمري وابن اسحق هو محمد بن اسحق ووهب هو ابن  
كيسان عن جابر اما التعليق عبد الله فوصله البخاري في البيوع ولفظه قال اتبع جالك قلت نعم فاشتراه مني  
بأوقية واما التعليق ابن اسحق فوصله احمد وابو يعلى والبرار بطوله وفي حديثهم قال قد اخذته بدرهم  
قلت اذا تعبني يارسول الله قال فبدرهمين قلت لا فلم يزل يرفع لي حتى بلغ اوقية الحديث **ص**  
وتابعه زيد بن اسلم **ش** اى تابع وهب زيد بن اسلم عن جابر في ذكر الاوقية ووصل البيهقي هذه  
المتابعة **ص** وقال ابن جرير عن عطاء وغيره عن جابر اخذته بأربعة دنائير وهذا يكون وقية  
على حساب الدينار بعشرة دراهم **ش** ابن جرير هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جرير وعطاء  
هو ابن ابي رباح وهذا التعليق وصله البخاري في الوكالة قوله وهذا يكون الى آخره قيل انه من كلام  
البخاري وقال صاحب التوضيح هذا من كلام عطاء قلت بحتمل هذا وهذا الاقرب ان يكون من كلام عطاء  
وقال بعضهم الدينار مبتدا وقوله بعشرة خبره اى دينار ذهب بعشرة دراهم فضة قلت هذا تصرف  
عجيب ليس له وجه اصلا لان لفظ الدينار وقع مضافا اليه وهو مجرور بالاضافة ولا وجه لقطع لفظ  
حساب عن الاضافة ولا ضرورة اليه والمعنى اصح ما يكون لان معنى قوله وهذا يكون وقية يعنى  
اربعة دنائير يكون وقية على حساب الدينار اى الدينار الواحد بعشرة دراهم ولقد تعسف في تفسير الدينار  
بالذهب ودرهم بالفضة لان الدينار لا يكون الا من الذهب والدرهم لا يكون الا من الفضة ولا خفاء  
في ذلك **ص** ولما بين الثمن المغيرة عن الشعبي عن جابر وابن المنكدر وابو الزبير عن جابر **ش**  
اشار بهذا الى ان هؤلاء الثلاثة ومحمد بن المنكدر وابو الزبير محمد بن مسلم لم يذكروا كمية الثمن في روايتهم  
عن جابر قوله وابن المنكدر بالرفع معطوف على المغيرة الذي هو مرفوع بقوله لم يبين والثمن بالنصب مفعوله  
واما رواية المغيرة عن الشعبي فتقدمت موصولة في الاستقراض وستأتي مطولة في الجهاد وليس فيها  
ذكر تعيين الثمن وكذا اخرجه مسلم والنسائي وغيرهما بلا ذكر الثمن واماروا رواية ابن المنكدر فوصلها  
الطبراني وليس فيه التعيين ايضا واماروا رواية ابي الزبير فوصلها النسائي ولم يعين الثمن ولكن مسلما  
اخرجه من طريقه وعين فيه الثمن واقطعه فبعته منه بخمس اواق على ان لي ظهري الى المدينة **ص**  
وقال الاعمش عن سالم عن جابر وقية ذهب **ش** اى قال سليمان الاعمش في رواية عن سالم  
ابن ابي الجعد عن جابر وقية ذهب وهذا التعليق وصله مسلم واحد وغيرهما هكذا **ص**  
وقال ابو اسحق عن سالم عن جابر بمائتي درهم **ش** ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وسالم  
مر الان ولم يختلف نسخ البخاري انه قال بمائتي درهم وقال النووي في بعض الروايات للبخاري ثمان  
مائة درهم والظاهر انه تصحيف **ص** وقال داود بن قيس عن عبد الله بن مقسم عن جابر  
اشتراه بطريق تبوك بأربع اواق **ش** داود بن قيس الفراء الدباغ المديني ابو سليمان وعبد الله  
ابن مقسم بكسر الميم وسكون القاف القرشي المدني وهذه الروايات تصرح بأن قصة جابر وقعت في



طريق تبوك فوافقه على ذلك علي بن زيد بن جده عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مري جابر في غزوة تبوك فذكر الحديث وقد أخرجه البخاري من وجه آخر عن أبي التوكل فقال في بعض أسفاره ولم يعينه وكذا البهجة أكثر الرواة عن جابر ومنهم من قال كنت في سفر ومنهم من قال كنت في غزوة ولا منافاة بين هاتين الروايتين وجزم ابن أسحق عن وهب بن كيسان في روايته أن ذلك كان في غزوة ذات الرقاع وكذلك أخرجه الواقدي من طريق عطية بن عبد الله بن أنيس عن جابر ويؤيد هذه رواية الطحاوي أن ذلك وقع في رجوعهم من طريق مكة إلى المدينة وأيسر طريق تبوك ملاقية لطريق مكة بخلاف غزوة ذات الرقاع وجزم السهيلي أيضا بما قاله ابن أسحق قوله بأربع أواق بالتون وروي بأربع أواق بالياء المشددة على الأصل فتخفف بحذف أحدهما ثم اعلل قاض **ص** وقال أبو نضرة عن جابر رضي الله تعالى عنه اشتراه بعشرين ديناراً **ش** أبو نضرة بفتح النون وسكون الضاد المجمة واسمه المنذر بن مالك العبدي مات سنة ثمان ومائة وهذا التعليق وصله ابن ماجه من طريق الجري عن بلقيظ قال يزيد بن دينار ديناراً حتى بلغ عشرين ديناراً وأخرجه مسلم والنسائي من طريق أبي نضرة ولم يعين الثمن **ص** وقول الشعبي بوقية أكثر **ش** هذا من كلام البخاري أي قول عامر الشعبي بوقية أكثر من غيره في الروايات ووقع في بعض النسخ بعد هذا الاشتراط أكثر وأصح عندي قاله أبو عبد الله وقدم هذا فيما مضى عن قريب وأبو عبد الله هو البخاري وأعلم أنك رأيت في قصة جابر هذا الاختلاف في ثمن الجمل المذكور فيها فروى أوقية وروي أربعة دنانير وروي أوقية ذهب وروي أربع أواق وروي خمس أواق وروي مائتاً درهم وروي عشرون ديناراً هذا كله في رواية البخاري وروي أحمد والبرار من حديث أبي التوكل عن جابر ثلاثة عشر ديناراً وهذا اختلاف عظيم والثمن بضائر لأن الغرض الذي سبق الحديث لأجله بيان كرمه عليه الصلاة والسلام وتواضعه وحنوه على أصحابه وبركة دعائه وغير ذلك ولا يلزم من وهم بعضهم في قدر الثمن توهمين لأصل الحديث **و** وقال القرطبي اختلفوا في ثمن الجمل اختلافاً لا يقبل التلخيص وتكلف ذلك بعيد عن التحقيق وهو مبنى على أمر لم يصح نقله والاستقام ضبطه مع أنه لا يتعلق بتحقيق ذلك حكم وإنما يحصل من مجموع الروايات أنه باعه البعير بثمن معلوم بينهما وزاد عند الوفاء زيادة معلومة ولا يضر عدم العلم بتحقيق ذلك وقال الكرماني في وجه التوفيق وقية الذهب قد تساوى مائتي درهم المساوية لأربعة دنانير وأما أربعة أواق فلعله اعتبر اصطلاح أن كل الفضة فهي أربعون درهماً المساوية لأربعة دنانير وأما أربعة أواق فلعله اعتبر اصطلاح أن كل وقية عشرة دراهم فهي أيضاً وقية بالاصطلاح الأول والكل راجع إلى وقية ووقع الاختلاف في اعتبارها كما وكيفا وقال عياض قال أبو جعفر الداودي ليس لوقية الذهب وزن معلوم وأوقية الفضة أربعون درهماً قال وسبب اختلاف هذه الروايات أنهم رَوَوْا بالمعنى وهو جائز والمراد أوقية الذهب كما وقع به العقد وعنى أواق الفضة كما حصل به اتفاقاً ويحتمل هذا كله زيادة على الأوقية كائنت في الروايات أنه قال وزادني وأما رواية أربعة دنانير فوافقة أيضاً لأنه يحتمل أن يكون أوقية الذهب حينئذ وزن أربعة دنانير ورواية عشرين ديناراً محمولة على دنانير صفار كانت لهم وأما رواية أربع أواق شك فيه الراوي فلا اعتبار بها وفوائد الحديث مر ذكرها في الاستقراض

**ص** باب الشروط في المعاملة **ش** أي هذا باب في بيان أحكام الشروط في المعاملة أي المزارعة وغيرها **ص** حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قالت الأنصار للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أقسم بيننا وبين أخواننا النخيل قال لا تقال تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة قالوا سمعنا وأطعنا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله تكفونا المؤنة ونشرككم في الثمرة لأن فيه شرطاً على ما لا يخفى **و** رجال هذا الحديث قد تكرر ذكرهم وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان الزيات والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في المزارعة في باب إذا قال أكفني مؤنة النخل بعين هذا الإسناد والمتن وإنما أضافه هنا لأجل الترجمة المذكور قوله أخواننا أرادهم المهاجرين قوله قال لا أي قال الأنصار لا وفرد نظراً إلى أنه صار عملهم وروى قالوا قوله تكفونا ويروى تكفونا والمؤنة تهز ولا تهز وهي التعمب والشدة والمراد به ههنا السقي والجداد ونحو ذلك قوله ونشرككم بفتح الشاء وهذا يسمى بعقد المساقاة قال الكرماني فإن قلت ابن الشرط وإن كان فأي شرط هو من الأقسام الثلاثة قلت تقديره أن تكفونا المؤنة نقسم أو نشرككم وهذا شرط لغوي اعتبره الشارع **ص** حدثنا موسى حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال أعطى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خبير اليهود أن يعملوها وبزروعها وأهم شرط ما يخرج منها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأنه عليه الصلاة والسلام ما أعطى خبير اليهود إلا بشرط أن يعملوها وبزروعها وهذا هو عقد المزارعة وموسى هو ابن اسمعيل أبو سلمة البصري المعروف بالتبوكي والحديث مضى في المزارعة في باب المزارعة مع اليهود **ص** باب الشروط في المهر عند عقد النكاح **ش** أي هذا باب في بيان حكم الشروط في المهر عند عقد النكاح بضم العين أي عند عقد النكاح **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه أن مقاطع الحقوق عند الشروط ولت ما شرطت **ش** عمر هو ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهذا التعليق ذكره ابن أبي شيبة عن ابن عينة عن يزيد بن جابر عن اسمعيل بن عبيد الله عن عبد الرحمن بن غنم عن عمر رضي الله تعالى عنه قال لها شرطها قال رجل إذا يطلقها قال عمر أن مقاطع الحقوق عند الشروط قوله أن مقاطع الحقوق المقاطع جمع مقطع وهو موضع القطع في الأصل وأراد بمقاطع الحقوق موافقه التي ينتهي إليها **ص** وقال المسور سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر صهره فائني عليه في مصاهرته فاحسن قال حدثني وصدقني ووعدني فوفاني **ش** المسور بكسر الميم ابن مخزومة وهذا التعليق مضى عن قريب في باب من أمر بانجاز الوعد وأراد بصهره أبا العاص بن الربيع زوج بنته زينب رضي الله تعالى عنها أمر يوم بدر فن عليه بلقاء كرامة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قد أبى أن يطلق بنته إذ مشى إليه المشركون في ذلك فشكر له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصاهرته وأثنى عليه ورد زينب إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد بدر بقرريب حين طلبها منه واسلم قبل الفتح **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثني يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة بن عامر رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أحق الشروط أن توفوا به ما استحلتم به الفروج **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وهو أن أحق الشروط بالوفاء ما يستحل به الرجل فرج المرأة وهو المهر والترجمة الشروط في المهر عند عقد النكاح من تعيينه وبيان كميته وكونه حالاً أو منجماً كله أو بعضه وغير ذلك وأبو الخير ضد الشر



واسمه مرثد بن عبدالله البرقي والحديث أخرجه البخاري أيضا في النكاح عن أبي الوليد وأخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن أيوب وعن ابن نمير وعن ابن أبي شبة وعن أبي موسى وأخرجه أبو داود فيه عن عيسى بن جاد عن الليث بن عيسى بن جاد به وأخرجه الترمذي فيه عن أبي موسى محمد بن المنني به وعن يوسف ابن عيسى وأخرجه النسائي فيه عن عيسى بن جاد به وعن عبدالله بن محمد وفي الشروط عن عبيد الله ابن سعيد وأخرجه ابن ماجه في النكاح عن عمرو بن عبدالله ومحمد بن اسماعيل **ذكر معناه** قوله **أحق** الشروط وفي رواية الترمذي أن أحق الشروط هل المراد بقوله أحق الحقوق اللازمة أو هو من باب الأولوية قال صاحب الكمال أحق هنا بمعنى أولى لا بمعنى الإلزام عند كافة العلماء قال وحده بعضهم على الوجوب والمراد بالشروط التي هي أحق بالوفاء هل هو عام في الشروط كلها أو الشروط المباحة أو ما يتعلق بالنكاح من المهر والحلقة والعدة أو المراد به وجوب المهر فقط ولا شك في أن الشروط التي لا تجوز خارجة عن هذا وإنها لا يوفى بها وكذلك الشروط التي تنافي موجب العقد كاشتراط أن يطلقة أو أن لا ينفق عليها أو نحو ذلك ثم اختلفوا هل تنضم الشروط الجائزة كلها أو ما يتعلق بالنكاح من المهر ونحوه فروى ابن أبي شبة في المصنف عن أبي الشعثاء عن الشعبي قال إذا شرط لها دارها فهو بائنا استحل من فرجها وقال النووي قال الشافعي وأكثر العلماء هذا محمول على شروط لا تنافي مقتضى النكاح بل تكون من مقتضاه ومقاصده كاشتراط العشرة بالمعروف والافتقار عليها وكسوتها وسكنها بالمعروف وأنه لا يقصر في شيء من حقوقها أو يقسم لها كغيرها أو ما شرط بخلاف مقتضاه كشرط أن لا يقسم لها ولا يتسرى عليها ولا ينفق عليها ولا يسافر بها ونحو ذلك فلا يجب الوفاء به بل يلغو الشرط ويصح النكاح بمهر المثل واستدل بعضهم على أنه إذا اشترط الولي لنفسه شيئا غير الصداق أنه يجب على الزوج القيام به لانه من الشروط التي استحل به فرج المرأة فذهب عطاء وطاوس والزهري أنه للمرأة وبه قضى عمر بن عبدالعزيز وهو قول الثوري وأبي حنيفة ذهب على ابن الحسين ومسروق إلى أنها لا ولي وقال عكرمة أن كان هو الذي ينكح فهو له وخص بعضهم ذلك بالاب خاصة لتبسطه في مال الولد **وذهب** سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير إلى التفرقة بين أن يشترط ذلك قبل عصمة النكاح أو بعده فقالا إياما امرأة انكحت على صداق أو عدة لأهلها فإن كان قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان من حياء لأهلها فهو لهم فقال مالك أن كان هذا الاشتراط في حال العقد فهو للمرأة وإن كان بعده فهو لمن وهب له واحتج لذلك بما روى أبو داود والنسائي وابن ماجه من رواية ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إياما امرأة نكحت على صداق أو حياء أو عدة قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن أعطيه وأحق ما أكرم عليه الرجل ابنته أو اخته ويقول مالك أجاب الشافعي في القديم ونص عليه في الأملاء رواه البيهقي في المعرفة ثم قال في آخر الباب وقد قال الشافعي في كتاب الصداق الصداق فاسد ولها مهر مثلها وقال شيخنا هذا ما صححه أصحاب الشافعي قال الرافعي والظاهر من الخلاف القول بالفساد ووجوب مهر المثل وقال النووي أنه المذهب وقال الترمذي والعمل على حديث عقبة عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب قال إذا تزوج رجل امرأة وشرط لها أن لا يخرجها من مصرها فليس له أن يخرجها وهو قول بعض أهل العلم وبه يقول الشافعي وأحمد وأحق وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى

عنه أنه قال شرط الله قبل شرطها كأنه رأى الزوج أن يخرجها وإن كانت اشترطت على زوجها أن لا يخرجها وذهب بعض أهل العلم إلى هذا وهو قول سفيان الثوري وبعض أهل الكوفة **باب** الشروط في المزارعة **ش** أي هذا باب في بيان حكم الشروط في المزارعة والباب الذي قبل هذا الباب أعني باب الشروط في المعاملة أهم من هذا الباب لأن ذلك يشمل المزارعة والمساقاة وهذا مخصوص بالمزارعة **ص** حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا ابن عيينة حدثنا يحيى ابن سعيد قال سمعت حنظلة الزرقى قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا أكثر الانصار حقلنا فكنا نكرى الأرض فربما أخرجت هذه ولم تخرج ذه فهينا عن ذلك ولم نته عن الورق **ش** **مطابقه** لا ترجع من حيث أن فيه شرطا بين ذلك رافع في حديثه الذي مضى في المزارعة في باب ما يكره من الشروط في المزارعة وأفظه وكان أحدنا يكرى أرضه فيقول هذه القطعة لي وهذه لك فربما أخرجت ذه ولم تخرج ذه فهناهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأخرجه البخاري هناك عن صدقة بن الفضل أخبرنا ابن عيينة عن يحيى سمع حنظلة الزرقى عن رافع إلى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله حقلنا نصب على التمييز والحقل الزرع والقراح وغير ذلك قوله ولم نته على صيغة المجهول قوله عن الورق أي لم ينهنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الأكثر بالورق بكسر الراء أي بالدرهم **باب** ما لا يجوز من الشروط في النكاح **ش** أي هذا باب في بيان ما لا يجوز فعله من الشروط في عقد النكاح **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبيع حاضر لباد ولا تاجشوا ولا يزيدن على بيع أخيه ولا يخطبن على خطبته ولا تسأل المرأة طلاق أختها تستكفي أناءها **ش** **مطابقه** لا ترجع تؤخذ من قوله ولا تسأل المرأة إلى آخره ولكن تعسف يحيى على قول من يقول أن معنى قوله ولا تسأل المرأة إلى آخره هو أن تسأل الأجنبية طلاق زوجة الرجل على أن ينكحها أو يصير إليها ما كان من نفقته ومعرفة كان فيه شرطا وهو طلاق الأولى بنكاح الثانية ومعمر هو ابن راشد وسعيد بن المسيب والحديث مضى في كتاب البيوع في باب لا يبيع على بيع أخيه فإنه أخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب إلى آخره وقد مر الكلام فيه هناك قوله أختها أي ضرته أو قبل أختها في الإسلام ويدخل في هذا الحكم الكافرة قوله تستكفي من الأكفاء يقال كفأت الأناة أي كبيتها وقلبت وكفأته أي أملتة والأناة الظرف **ص** **باب** الشروط التي لا تحل في الحدود **ش** أي هذا باب في بيان حكم الشروط التي لا تحل في الحدود **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله تعالى عنهما أنهما قالا إن رجلا من الأعراب أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أنشدك الله الأفضيت لي بكتاب الله فقال الخضم الآخر وهو أفعه منه فافض بيننا بكتاب الله وأذن لي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل قال إن ابني كان عسيفا على هذا فزني بأمرأته وإني أخبرت أن علي ابني الرجم فافضت منه بمائة شاة ووليدة فسألت أهل العلم فأخبروني أن علي ابني جلد مائة وتغريب عام وإن علي امرأة هذا الرجم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله والوليدة والغنم رد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام أغد يا نيس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجها قال فقدا عليها فاعترفت



فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجت ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فافتديت منه بمائة شاة ووليدة لان ابن هذا كان عليه جلد مائة وتغريب مام وعلى المرأة الرجم فيجعلوا في الحد الفداء بمائة شاة ووليدة كأنهما وقعوا شرطا لسقوط الحد منهما فلا تحمل هذا في الحدود وفيه تعسف لا يخفى لان الذي وقع فيه صلح ولهذا ذكر الحديث المذكور في باب اذا اصطلموا على صلح جور وها بين الترجمة والحديث بعد لا يخفى ومضى الكلام فيه هناك مستوفى قوله انشدك الا قضيت اى ما طلب منك الا فضاك بكتاب الله قوله والذين عطف على قوله افض اذا المستأذن هو الرجل الامرابي لاختصاصه **ص** باب ما يجوز من شروط المكاتب اذا رضى بالبيع على ان يعتق ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يجوز من شروط المكاتب الى آخره وكلمة على هنا للتعليل والتقدير اذا رضى بالبيع لاجل عتقه كافي قوله تعالى ولتكتبوا الله على ما هداكم اى لهدايته اياكم **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عبد الواحد بن ايمن المكي عن ابيه قال دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخلت على بريرة وهى مكتوبة فقالت يا ام المؤمنين اشترينى فان اهلى يبيعونى فاعتقبنى قالت نعم قالت اهلى لا يبيعونى حتى يشترطوا ولائى قالت لاحاجتى فيك فسمع ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوبلغه فقال ما شان بريرة فقال اشترتها فاعتقها واشترطوا ماشاؤا قالت فاشترتها فاعتقها واشترط اهلهما ولاءها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاولان اعتق وان اشترطوا مائة شرط ش **ص** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث لان بريرة قالت لعائشة اشترينى فاعتقبنى والحال انها كانت مكتوبة فكانها شرطت عليها ان تعتقها اذا اشترتها والحديث قد مر فيما مضى في مواضع وهذا هو الثالث عشر منها ومضى الكلام فيه مستوفى وخلاد يفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام وايمن ضد اليسر الحبشى مولى ابن ابي عمرو والحزومي القرشي المكي وهو من افراد البخارى ودخول ايمن على عائشة امانه كان قبل آية الجحاب او من وراء الجحاب قوله فان اهلى يبيعونى وروى يبيعونى على الاصل وكذا في قوله لا يبيعونى **ص** باب الشروط في الطلاق ش **ص** اى هذا باب في بيان حكم الشروط في تعليق الطلاق **ص** وقال ابن المسيب والحسن وعطاء ان بدأ بالطلاق او آخر فهو احق بشرطه ش **ص** ابن المسيب هو سعيد المسيب والحسن البصرى وعطاء ابن ابي رباح قوله ان بدأ بالطلاق يعنى في التعليق او اخر اى او اخر لفظ الطلاق بأن قال انت طالق ان دخلت الدار او قال ان دخلت الدار فانت طالق فلا تفاوت بينهما في الحكم وروى ابن ابي شيبة حدثنا عبد بن العوام عن سعيد عن قتادة عن سعيد بن المسيب والحسن في الرجل يخلف بالطلاق فيبدأه قالاله ثياه قدم الطلاق او اخر قوله ثياه اى له ما شرطه في ذلك شرطا او علقه على شئ فله ما شرط منه او استثنى منه ومذهب شرح وابعه النخعي اذا بدأ بالطلاق قبل يمينه وقع الطلاق بخلاف ما اذا اخره وقد خالفهما الجمهور في ذلك **ص** حدثنا محمد بن عرمرة حدثنا شعبة عن عدى بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة نهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن التلقى وان يبتاع المهاجر الامرابي وان تشتري المرأة طلاق اختها وان يستام الرجل على سوم اخيه ونهى عن النجش وعن التصرية ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله وان تشتري المرأة طلاق اختها لان مفعول هاهنا اذا اشترطت ذلك فطلق اختها لانه لو لم يقع لم يكن للنهي عند معنى قاله ابن بطلان ومحمد بن عرمرة يفتح العينين المهملتين وسكون الراء الاولى الناجي السامي البصرى وابو حازم بالخاء المعجمة وبارزى اسمه سليمان الاشجعي والحديث

اخرجه مسلم في البيوع عن عبيد الله بن معاذ وعن ابي بكر بن نافع وعن ابن المنى وعن عبد الوارث ابن عبد الصمد واخرجه النسائي فيه عن عبد الله بن محمد بن عيسى **ص** ذكر معناه **ص** قوله عن التلقى اى تلقى الركبان بشراء متاعهم قبل معرفة سعر البلد قوله وان يبتاع اى يشتري المهاجر اى المقيم للاعرابي الذي يسكن البادية وفيه بيان ان النبي في بيع الحاضر للبادي يتناول الثراء قوله وعن التصرية اى تصرية ضرع الحيوان ليجدع المشتري بكثرة الابن وقدم الكلام في الاحكام التي في هذا الحديث مفرقا في مواضعه **ص** ص تابعه معاذ وعبد الصمد عن شعبة ش **ص** اى تابع محمد بن عرمرة معاذ بن معاذ بن نصر العنبري التميمي قاضي البصرة وعبد الصمد بن عبد الوارث كلاهما تابع محمد بن عرمرة في تصريجه برفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسناد النبي اليه صريحا فرواية معاذ وصلها مسلم ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عن التلقى الحديث ورواية عبد الصمد وصلها مسلم ايضا بمثل حديث معاذ **ص** وقال غندر وعبد الرحمن نهي ش **ص** غندر محمد بن جعفر وعبد الرحمن بن مهدي يعنى كلاهما روياه ايضا عن شعبة وقال نهي بضم النون وكسر الهاء على صيغة المجهول من الماضي المفرد ورواية غندر وصلها مسلم عن ابي بكر بن نافع عن غندر **ص** وقال آدم بن نينا ش **ص** اى قال آدم بن ابي اساب عن شعبة نينا على صيغة المجهول للمتكلم مع الغير **ص** وقال النضر وحماد بن منال نهي ش **ص** النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة وحماد كلاهما ايضا روى عن شعبة نهي بفتح النون على المعلوم من الماضي المفرد ولم يعينا الفاعل ورواية النضر وصلها اسحق بن راهويه في مسنده عنه ورواية حماد وصلها البيهقي من طريق اسماعيل القاضي **ص** باب الشروط مع الناس بالقول ش **ص** اى هذا باب في بيان الشروط مع الناس بالقول دون الاشهاد والكتابة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبره قال اخبرني يعلى بن مسلم وعمرو بن دينار عن سعيد بن جبير يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد بن جبير قال انا لعند ابن عباس قال حدثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال موسى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث قال الم اقل انك ان تستطيع معي صبرا كانت الاولى نسبانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا اقيا غلاما فقتله فانطلقا فوجدا جدارا يريد ان يفض فأقامه قرأ ابن عباس امامهم ملك ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله والوسطى شرطا لان المراد به هو قوله ان سألته عن شئ بعدها فلا تصاحبني والتزم موسى عليه الصلاة والسلام بذلك ولم يقع بينه وبين خضر عليه الصلاة والسلام في ذلك لاشهاد ولا كتابة وانما وقع ذلك شرطا بالقول والترجمة الشرط مع الناس بالقول وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي وقدم غير مرة وهشام وهو ابن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني اليماني قاضيهما وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ويعلى على وزن يرضى ابن مسلم بن هرمز قوله وغيرهما بالرفع عطفا على فاعل اخبرني قوله سمعته الضمير المرفوع الذي فيه هو جريج والمنصوب يرجع الى الغير قوله انا لعند ابن عباس اللام فيه مفتوحة لام التوكيد قوله قال موسى رسول الله مبتدا وخبر اى صاحب الخضر هو موسى بن عمران كليم الله ورسوله عليه السلام لاموسى آخر كازعم نوف البكالي قوله كانت الاولى



اي المسألة الاولى اعتذر ههنا بقوله لا تؤاخذني عما نيت قوله الوسطى شرط اي كانت المسألة الوسطى  
شرطا يعني كانت بالشرط بالقول كما ذكرناه وهو قوله ان سألتك عن شيء بعد هذا فلا تصاحبي قوله والثالثة  
عمدا اي وكانت المسألة الثالثة عمدا اي قصدا وهو قوله او شئت لا نخذت عليه اجر اقول ولا ترهني من  
امري عمدا اي لا تلحق بي صبرا او قال الفراء لا تبهلني وقيل لا تضيق علي قوله نقيبا غلاما الى آخره اشارة  
الى ما ذكر من كل من القصص بحيث يحصل المقصود وان لم يكن على ترتيب القرآن اي لقي موسى وخضر  
عليهما الصلاة والسلام غلاما يسمى حيسون وقيل حيسور قال ابن وهب كان اسم ابيه ملاس واسم امه  
رحى قوله فقتله اختلفوا في كيفية قتله فقال سعيد بن جبير اضجعه ثم ذبحه بالسكين وقال الكلبي  
صرعه ثم نزع رأسه من جسده وقيل رفضه برجله فقتله وقيل ضرب رأسه بالجدار فقتله وقيل  
ادخل اصبعه في سترته فاقلعها فأت قوله ان يفض وقرئ بتقاص بصاد مهملة قوله قرأ ابن  
عباس امامهم ملك اي قدامهم اختلف فيه هل هو من الاضداد فزعم ابو عبيدة وقطرب والازهرى  
في آخرين انه منها وقال الفراء وتعلب امام ضد وراء وانما يصلح ان يكون من الاضداد في الاماكن  
والاوقات يقول اذا وعد وعدا في رجب لرمضان ثم قال من ورائك شعبان يجوز وان كان امامه  
لانه يخلفه الى وقت وعده وكذلك وراءهم ملك يجوز لانه يكون امامهم وطلبتم خلفه فهو من وراء  
طلبتم وكان اسم الملك جلندي وكان كافرا وقال محمد بن اسحق منوه بن جلندي الازدي وقال شعيب  
هدد بن بدد وقال مقاتل كان من ثقيف وهو جد الحجاج بن يوسف الثقفي وقال المهلب \* وفيه ان النسيان  
عذر لا مؤاخذة فيه \* وفيه ان الرفق بالعلماء اولى من الهجوم عليهم بالسؤال عن معاني اقوالهم في كل  
وقت الا عند انبساط نفوسهم لاسيما اذا اشترط ذلك العالم على المتعلم \* وفيه جواز سؤال العالم عن  
معاني اقواله وافعاله ص \* باب \* الشروط في الولاة ش \* اي هذا باب في  
بيان حكم الشروط في الولاة ص حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه  
عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت جاءتني بريرة فقالت كاتبت اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية  
فأعيني فقالت ان احبوا ان اعدوا لهم ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت بريرة الى اهلها فقالت لهم  
فأبوا عليها فجاءت من عندهم ورسول الله عليه الصلاة والسلام جالس فقالت اني قد عرضت ذلك  
عليهم فأبوا الا ان يكون الولاة لهم فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرت عائشة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقالت خذنها واشترط ليهم الولاة فانما الولاة لمن اعتق ففعلت عائشة ثم قام  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ما بال رجال يشترطون  
شروطا ليست في كتاب الله ما كان من شرط ايس في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط  
ف قضاء الله احق وشرط الله اوثق وانما الولاة لمن اعتق ش \* مطابقته للترجمة فيه من حيث  
اشترط اهل بريرة الولاة لهم وامره عليه الصلاة والسلام عائشة بأن تشترط الولاة لهم مع قوله  
وانما الولاة لمن اعتق وقدمت في مواضع متعددة وهذا هو الموضع الرابع عشر الذي يذكر  
فيه خبر بريرة ص \* باب \* اذا اشترط في المزارعة اذا شئت اخرجتك ش \* اي هذا باب يذكر فيه اذا اشترط رب الارض في عقد المزارعة اذا شئت اخرجتك وترجم الحديث  
هذا الباب بهذه الترجمة وقد ترجم لهذا الحديث ايضا في كتاب المزارعة بقوله اذا قال رب  
الارض افرك ما فرك الله ولم يذكر اجلا معلوما فهما على تراضيهما وقال هناك في قصة يهود خيبر

المفظة فركم على ذلك ما شئنا وفي حديث الباب فركم ما فرك الله والاحاديث يفسر بعضها بعضا فلم ان  
لمراد بقوله ما فرككم الله ما قدر الله ان انترككم فاذا شئنا اخرجناكم ص حدثنا ابو احمد حدثنا  
محمد بن يحيى ابو غسان الكنتاني اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال لما دفع اهل  
خيبر عبد الله بن عمر قام هر رضي الله عنه خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان عامل  
يهود خيبر على اموالهم وقال فركم ما فرككم الله وان عبد الله بن عمر خرج الى ماله هناك فعدي عليه  
من الليل ففدعت يده ورجلاه وايس لنا هناك عدو غيرهم هم عدونا وتهمنا وقد رأيت اجلاهم فلما  
اجمع هر رضي الله تعالى عنه على ذلك اتاه احد بني الحقيق فقال يا امير المؤمنين اخرجنا وقد اقرنا  
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعاملنا على الاموال وشرط ذلك لنا فقال هر رضي الله تعالى عنه  
اظننت اني نسييت قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك اذا اخرجت من خيبر تعدو  
بك قلوبك ليلة بعد ليلة فقال كانت هذه هزيلة من ابي القاسم قال كذبت يا عبد الله فأجلهم هر  
واعطاهم قيمة ما كان لهم من الثمر مالا وابلا وعروضا من اقتساب وحبال وغير ذلك ش \*  
مطابقته للترجمة في قوله فركم ما فرككم الله وقد قلنا ان معناه ما قدر الله ان انترككم فاذا شئنا اخرجناكم  
وابو احمد اختلفوا فيه فذكر البيهقي في كتاب الدلائل وابو مسعود وابو نعيم الاصفهاني انه المار  
بفتح الميم وتشديد الراء ابن جويه بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم الهمداني بفتح الميم وهو ثقة مشهور  
وكذا سماه ابن السكن في روايته وابو ذر الهروي وقال الحاكم اهل بخارى يزعمون ان ابا احمد هذا  
هو محمد بن يوسف البيكندی ووقع في البخارى الاكثرين كذا ابو احمد غير مسمى ولا منسوب ولا ابن  
السكن في روايته عن الفربري حدثنا ابو احمد مرار بن جويه ووافقه ابو ذر وايس في البخارى  
غير هذا الحديث وكذا شيخه وهو ومن فوقه مديون \* ذكر معناه \* قوله لما دفع اهل خيبر  
عبد الله فدع بالفاء والبدال والعين المهملة فعل ماض واهل خيبر بالرفع فاعله وعبد الله بالنصب  
مفعوله وزعم الهروي وعبد القافر في مجبه ان عمر رضي الله تعالى عنه ارسل عبد الله ابنه الى اهل  
خيبر ليأخذ منهم الثمر ففدع الفدع ميل في المفاصل كلها كأن المفاصل قد زالت عن مواضعها واكثر  
ما يكون في الارضاغ قال وكل ظليم افدع لان في اصابعه اعوجاجا قاله الازهرى في التهذيب وقال  
النضر بن شميل الفدع في البدان تراه يعني البعير بطأ على ام قد دانه فاشخص شخص خفه ولا يكون  
الا في الرسغ وقال غيره ان بصطك كعباء وبتباع قدما يمينا وشمالا وقال ابن الاعرابي الا فدع  
الذي عشي على ظهر قدمه وعن الاصمعي هو الذي ارتفع اخصى رجله ارتفاعا لو وطى صاحبها على  
عصفور ما آذاه وفي خلق الانسان لتأبث اذا زاغت القدم من اصلها من الكعب وطرف الساق  
فذلك الفدع رجل افدع وامرأة فدعا وفدع فدعا وفي المخصص هو عوج في المفاصل او داء واكثر  
ما يكون في الرسغ فلا يستطيع بسطه وعن ابن السكيت الفدعة موضع الفدع وقال ابن قرقول في بعض  
نماذج البخارى فدع يعني كسر والمعروف ما قاله اهل اللغة وقال الكرماني فدغ بالفاء والمهملة  
المشددة ثم المعجمة المفتوحات من الفدغ وهو كسر الشيء المجوف وقال بعضهم ووقع في رواية ابن  
السكن بالغين المعجمة اي شدخ وجزم به الكرماني وهو وهم قات ايس الكرماني بأول قائل به حتى  
ينسب الوهم اليه مع انه جمع في اثناء كلامه الى انه بالعين المهملة قوله كان عامل يهود خيبر على  
اموالهم يعني التي كانت لهم قبل ان يفيم الله على المسلمين قوله فركم ما فرككم الله اي اذا امرنا في حقكم



بغير ذلك فعلناه قاله ابن الجوزي قوله فمدى عليه من الليل بضم العين وكسر الدال أي ظلم عليه وقال الخطابي كان اليهود سحرُوا عبد الله بن عمر فالتوت يداه ورجلاه قيل يحتمل أن يكونوا ضربوه ويؤيده تقييده بالليل ووقع في رواية جاد بن سلمة التي حلق البخاري أسنادها آخر الباب بلفظ فلما كان زمان عمر رضي الله تعالى عنه غشوا المسلمين والقوا ابن عمر من فوق بيت فقدموا يديه الحديث قوله ونهمننا بضم الناء المثناة من فوق وفتح الهاء وقد نسكن أي الذين نتهمهم بذلك وأصله وهمتنا قلبت الواو تاء كافي النكلان أصله وكلان قوله وقد رأيت أجلاهم أي أخرجهم من أوطانهم يقال جلا القوم عن مواضعهم جلاء واجلينهم أنا أجلاء وجلوتهم قاله ابن فارس وقال الهروي جلا واجلي بمعنى والاجلاء الأخراج من الوطن على وجه الإزعاج والكرهية قوله فلما اجتمع عمر على ذلك أي حزم يقال اجمع على الأمر اجامعا إذا حزم قاله ابن عرفة وابن فارس وقال أبو الهيثم اجمع أمره أي جمعه جميعا بعد ما كان متفرقا قوله أحد بني الحقيق بضم الحاء المهملة وبفتاين يدهما ياه آخر الحروف ساكنة وبنوا الحقيق رؤساء اليهود قوله أخرجنا من الأخراج والهزمة فيه للاستفهام على سبيل الإنكار والواو في وفداقنا المحال قوله وقد عاملنا بفتح اللام قوله وشرط ذلك أي إقرارنا في أوطاننا قوله اظننت الهزمة فيه للاستفهام على سبيل الإنكار والخطاب فيه لأحد بني حقيق قوله إذا أخرجت على صيغة المجهول قوله تعدو بك قلو صك أي تجري بك قلو صك والقلوص بفتح القاف وبالصاد النافذة الصابرة على السير وقيل الشابة وقيل أول ما يركب من اثاث الأبل وقيل الطويل القوائم قوله كانت هذه هذا هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره كان ذلك قوله هزيلة بضم الهاء تصغير هزلة والهزل ضد الجدل قوله واعطاهم قيمة ما كان لهم أي بعد أن أجلاهم اعطاهم قوله مالا يميز للقيمة فان قلت الأبل والعروض أيضا مال قلت فديراد بالمال النقد خاصة والمزروعات خاصة ذكر ما يستفاد منه في أن عمر رضي الله تعالى عنه أجلى يهود خير عنها لقوله عليه الصلاة والسلام لا يبقين دينان بارض العرب وإنما كان عليه الصلاة والسلام أقرهم على أن سالمهم في أنفسهم ولا حق لهم في الأرض واستأجرهم على المساقاة وأهم شطرا ثم فلذلك اعطاهم عمر رضي الله تعالى عنه قيمة شطرا ثم من أبل واقتاب وحبائل يستقلون بها إذ لم يكن لهم في رقبة الأرض شيء وفيه دلالة أن العداوة توجب المطالبة بالجنایات كما طالبهم عمر بقدومهم إليه وشرح ذلك بأن قال ليس لنا عدو غيرهم فعلق المطالبة بشاهد العداوة وانما ترك مطالبهم بالقصاص لانه قد عذروا ولا هو نائم فلم يعرف عبد الله أشخاص من فدعه فأشكك الأمر كما اشككت قضية عبد الله ابن سهل حين وداه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عند نفسه وفيه من استدلال المزارع إذا كرهه رب الأرض لجناية بدت منه أنه أن يخرج به بعد أن يتبدى في العمل ويعطيه قيمة عمله ونصيبه كما فعل عمر رضي الله تعالى عنه وقال آخرون ليس له إخراجهم إلا عند رأس العام وتمام الحصاد والجداد وفيه جواز العقد مشاهرة ومسانهة ومياومة خلافا للشافعي واختلف أصحاب مالك هل يلزمه واحد مما سمي أو لا يلزمه شيء ويكون كل واحد منهما بالخيار كذا في المدونة والاول قول عبد الملك وفيه أن أفعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأقواله محمولة على الحقيقة على وجهها من غير عدول حتى يقوم دليل الجواز والتعريض ص رواه جاد بن سلمة عن عبد الله أحسبه عن نافع عن ابن عمر عن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اختصره ش أي روى

الحديث المذكور جاد بن سلمة عن عبد الله بن عمر بن حفص العمري قوله أحسبه كلام جاد أراد أنه يشكك في وصله وذكره الحميدي بلفظ قال وأحسبه عن نافع عن ابن عمر قال أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أهل خيبر فقاتلهم حتى أجازهم إلى قصورهم وعليهم على الأرض الحديث ورواه الوليد بن صالح عن جاد بغير شك قوله اختصره أي اختصر جاد الحديث المذكور وقال الأسدي أن جادا كان بطوله تارة ورويه تارة مختصرا ص باب الشروط في الجهاد والمصالحة مع أهل الحرب وكتابة الشروط ش أي هذا باب في بيان حكم الشروط في الجهاد وفي بيان المصالحة مع أهل الحرب وفي بيان كتابة الشروط هكذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية المستملية زيادة وهي قوله بعد كتابة الشروط مع الناس بالقول ص حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال أخبرني الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال أخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زمن الحديبية حتى إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغيم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما مشرهم خالد حتى إذا هم بقترة الجيش فانطلق يركض نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس حل حل فالتفت فقالوا خلالت القصواء خلالت القصواء فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلالت القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حبس الفيل ثم قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله إلا أعطيتهم إياها ثم زجرها فوثبت قال فمدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على عمد قليل الماء بقرضه الناس تربضا فلم يلبسهم الناس حتى تزحوه وشكى إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العطش فانتزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم بالرى حتى صعدوا عنه فبينما هم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عية نصح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من أهل تهامة فقال أتى تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي تزلوا على أعداد مياه الحديبية ومعه العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنا لم نجئ لقتال أحد ولكننا جئنا معتمرين وإن قريشا قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فأنشأوا ماددتهم مدة أو يخلوا بني وبين الناس أن شأوا فإن أظهروا فأنشأوا أن يدخلوا فيمادخل فيه الناس ففعلوا والاقعد جوا وإن هم أبوا فوالذي نفسي بيده لا فائتكم على أمرى هذا حتى تنفردا الفتى ولينفذن لأمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول قال فانطلق حتى أتى قريشا قال أنا قد جئناكم من هذا الرجل وسعته يقول قولاً فان شئتم أن نعرضه عليكم فقلنا فقال سهاؤهم لأحاجة لنا أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذوو الرأي منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فحدثهم بما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام عروة بن مسعود فقال أي قوم الستم بالوالد قالوا بلى قال أو لستم بالولد قالوا بلى قال فهل نتموى قالوا لا قال الستم تعلمون أتى استغفرت أهل عكاظ فلما لمحو أعل جئتكم بأهلي وولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فان هذا قد عرض لكم خطة رشدا قبلوها ودعوني آتية قالوا أنه فأنناه فجعل يكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نخو من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أي محمد أ رأيت أن استأصلت أمر قومك هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أهله قبلت وإن تكن الأخرى



فأبى والله لا يرى وجوها وأبى لارى أشوا من الناس خليفان يفرّوا ويدعوك فقال له أبو بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنه امصص يظن اللات نحن نفر عنه وندهه فقال من ذا قالوا أبو بكر قال أما والذي نفسي  
بيده لو لا بد كانت لك عندي لم اجزك بها لا جيتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكلما تكلم  
أخذ يلحينه والمغيرة بن شعبه قائم على رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر  
فكلما أهوى عروة بيده الى حية رسول الله عليه الصلاة والسلام ضرب بيده بنعل السيف وقال له أخريك  
عن حية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبه فقال اى  
غدر ألت اسعى في غدرتك وكان المغيرة صحب قوما في الجاهلية يقتلهم واخذ اموالهم ثم جاء فأسلم  
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أما الاسلام فأقبل وأما المال فلوست منه في شيء ثم ان عروة جعل  
يرمى اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعينه قال فوالله ما نكف رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا  
امرهم واذا توضعوا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يجدون  
اليه النظر تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه فقال اى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت  
على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا فظ بعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد محمدا  
والله ان نكف نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امرهم ابتدروا  
امرهم واذا توضعوا كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يجدون اليه النظر  
تعظيما له وانه قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من بني كنانة دعوني آتية قالوا انه  
فلما اشرف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابغثوها له فبعثت له فاستقبله الناس بلبون فلما رأى ذلك  
قال سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال رأيت البدن قد فلدت  
واشعرت فما رى ان يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص قال دعوني آتية فقالوا  
ايتهم فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر فجعل يكلم  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو قال معمر فأخبرني ابوب عن عكرمة  
انه لما جاء سهيل بن عمرو قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد سهل لكم من امركم قال معمر قال  
الزهرى في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فذما النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم الكتاب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم  
قال سهيل اما الرحمن فوالله ما درى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون  
والله لا نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكتب باسمك اللهم  
ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك  
عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله انى  
رسول الله وان كذبوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهرى وذلك لقوله لا يسألونى خطة يعظمون  
فيها حرمة الله الا اعطيتهم اياها فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ان تخلوا بيننا وبين  
البيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب انا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل  
فكتب فقال سهيل وعلى انه لا يأتك منا رجل وان كان على دينك الا ردته النيا قال المسلمون سبحان الله

كيف يرد الى المشركين وقد جاء مسلما فيبغاهم كذلك اذ دخل ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف  
في قيوده وقد خرج من اسفل مكة حتى رعى بنفسه بين اظهر المسابن فقال سهيل هذا يا محمد اول  
ما افاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا لم نقض الكتاب بعد قال  
فوالله اذا لم اصالحك على شيء ابدا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاجزى الى قال ما انا بمجيزه لك  
قال بلى فافعل قال ما انا بفاعل قال مكرز بلى قد اجزناه لك قال ابو جندل اى معشر المسلمين ارد الى المشركين  
وقد جئت مسلما الا ترون ما قد قيت وكان قد عذب عذابا شديدا في الله قال فقال عمر بن الخطاب  
رضي الله تعالى عنه فأتيت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الست نبي الله حقا قال بلى قلت الست  
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا اذا قال انى رسول الله ولست  
اعصيه وهو ناصرى قلت اولست كنت تحدثنا انا سنأتى البيت فنطوف به قال بلى فأخبرتك انا نأتية  
العام قال قلت لا قال فانك آتية ومطوف به قال فأتيت ابابكر رضي الله تعالى عنه فقلت الست على  
الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت اليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت فلم نعطي الدنية في ديننا  
اذا قال ايها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بفرزه فوالله انه على الحق  
قلت اليس كان يحدثنا انا سنأتى البيت ونطوف به قال بلى فأخبرتك انك نأتية العام قلت لا قال فانك آتية  
ومطوف به قال الزهرى قال عمر رضي الله تعالى عنه فعملت لذلك اعمالا قال فلما فرغ من قضية الكتاب قال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه قوموا فاحمروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل  
حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم احد دخل على ام سلمة رضي الله تعالى عنها فذكر لها ما لقي  
من الناس فقالت ام سلمة يا نبي الله تحب ذلك اخرج ثم لا تكلم احدا منهم كلمة حتى تحمركم وتدعو  
حالتك فيحلقك فخرج فلم يكلم احدا منهم حتى فعل ذلك تحمركم ودعا حالقه فحلقه فلما رأوا ذلك  
قاموا فاحمروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غمما ثم جاءه نسوة مؤمنات  
فأتزل الله عز وجل يا أيها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن حتى يبلغن  
الكوافر فطلق عمر رضي الله تعالى عنه يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فزوج احدهما معاوية  
ابن ابى سفيان والاخرى صفوان بن امية ثم رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة  
فجاءه ابو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت  
لنا فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى بلغا اذا الحليفة فزلاوا يا كونا من تمر لهم فقال ابو بصير  
لاحد الرجلين والله انى لا ترى سيفك هذا يا فلان جيد فاسنله الاخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جربت  
به ثم جربت فقال ابو بصير ارنى انظر اليه فامكنه منه فضربه حتى برد وفر الاخر حتى اتى المدينة فدخل  
المسجد بعد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذعرا فلما انتهى الى النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قتل والله صاحبي وانى لقتول فجاء ابو بصير فقال يا نبي الله قد والله  
اوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم ثم انجاني الله منهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل الله ما  
حرب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى اتى سيف البحر قال وينقلت منهم  
ابو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل فدام الحلق بأبي بصير حتى اجتمعت  
منهم عصابة فوالله ما يسمعون بهير خرجت لقريش الى الشام الا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا اموالهم  
فأرسلت قريش الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تاشده بالله والرحم لما رسل فن أناه فهو آمن فإرسل



الذي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فأنزل الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة  
من بعد ان انقروا عليهم حتى بلغ الحجة حجة الجاهلية وكانت حجة بنو قريش وانهم لم يقر والله ولم يقر واسم الله  
الرحمن الرحيم وحالوا بينهم وبين البيت ش مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه المصالح مع اهل  
الحرب وكتابة الشروط وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صالح مع اهل مكة في هذه السفارة  
وهم اهل الحرب لان مكة كانت دار الحرب حينئذ وكتب بينه وبينهم شروطا وعبد الله بن محمد هو  
ابو جعفر البخاري المعروف بالسندی وعبد الرزاق ابن همام البجلي ومعاوية بن راشد والزهرى هو محمد بن  
مسلم وقدم ذكر المسور بن مخزومة ومروان بن الحكم في اول كتاب الشروط فانه اخرج عنهما قطعة  
من هذا الحديث هناك وهما ذكره مطولا وهذا الحديث بالنسبة الى مروان مرسلة لانه  
لا صحبة له وكذلك بالنسبة الى المسور لانه وان كانت له صحبة ولكنه لم يحضر القصة ولكنهما سمعا  
جاعة من الصحابة شهدوا هذه القصة كعمرو وعثمان وعلي والمغيرة بن شعبة وسهل بن حنيف وام سلمة  
واخرين وقد روى مروان والمسور من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الحديث  
وقال محمد بن طاهر الحديث المروي هناك معلول ذكر معناه قوله يصدق كل واحد منهما اى من  
المسور ومروان والجملة محلها النص على الحال قوله زمن الحديبية قدم ضبطها في كتاب الحج وهي  
بئر سمي المكان بها وقيل شجرة حديبا صغرت وسمى المكان بها وقال المحب الطبري الحديبية قرية قريبة من  
مكة اكثرها في الحرم وكان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة يوم الاثنين لاهلال ذي القعدة سنة ست  
بلاخلاف ومن نص على ذلك الزهرى ونافع مولى ابن عمرو قتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق وقال  
يعقوب بن سفيان حدثنا اسمعيل بن الخليل عن علي بن مسهر اخبرني هشام بن عروة عن أبيه قال خرج  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الحديبية في رمضان وكانت الحديبية في شوال وهذا غريب جدا عن  
عروة وقال ابن اسحق خرج في ذي القعدة معتمرا لا يريد حربا قال ابن هشام واستعمل على المدينة نائلة بن  
عبد الله الليثي وقال ابن اسحق واستنفر العرب ومن حوله من اهل البوادي من الاعراب ليخرجوا  
معه وهو يخشى من قريش ان يعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت فابطأ عليه كثير من الاعراب  
وخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمن معه من المهاجرين والانصار ومن لحقه  
من العرب وساق معه الهدى واحرم بالهمرة ليا من الناس من حربه ولعلوا انه انما خرج  
زائرا للبيت ومعظماله قال وكان الهدى سبعين بدنة والناس سبعمائة رجل فكانت كل بدنة من عشرة  
انفس وقال ابن عقبة عن جابر عن كل سبعة بدنة وكان جابر يقول فيما بلغني كنا اصحاب الحديبية  
اربعة عشر مائة وعن الزهرى في رواية ابن ابي شيبة خرج في الف وثمانمائة وبعث عيناله من خزاعة  
يدعى ناجية بآتيه بخير قريش كذا سماه ناجية والمعروف ان ناجية اسم الذي بعث به الهدى نص  
عليه ابن اسحق وغيره واما الذي بعثه عيناله بخير قريش فاسمه بسر بن سفيان وقال الزهرى خرج رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا كان بعثمان لقيه بسر بن سفيان الكعبي فقال يا رسول الله هذه  
قريش قد سمعت بمسيرك فخرجوا وقد نزلوا بنى طوى وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قدموها  
الى كراع الغميم وهذا معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان خالد بن الوليد بالغميم والغميم بفتح  
الفين المجمة وكسر الميم وبضم الفين وقطع الميم ايضا قاله ابن قرقول ورد ذلك الجيزي في كتابه  
تثقيف اللسان بقوله يقولون لموضع بقرب مكة الغميم على التصغير والصواب الغميم بمعنى بالفتح وهو واد

بينه وبين مكة مرحلتان وذ كر الحازمي في كتاب البلدان ان الذي بالضم واد في ديار حنظلة عن بني  
تميم قوله طليعة نصب على الحال من قوله في خيل لقريش وهي مقدمة الجيش قوله فخذوا  
ذات اليمين وهي بين ظهري الحمض في طريق تخرجه على نية المزارع مهبط الحديبية من اسفل مكة  
قال ابن هشام فسلك الجيش ذلك الطريق فلارأت خيل قريش فترة الجيش قد خالفوا عن طريقهم  
ركضوا راجعين الى قريش وهو معنى قوله فوالله ما شربهم خالد حتى اذا هم بفترة الجيش القفرة  
بفتح القاف والياء الثالثة من فوق القفار الاسود قوله فانطلق اى خالد قوله يركض جملة حالبة  
من خالد من الركض وهو الضرب بالرجل على الدابة لاجل استعجاله في السير قوله نذرا نصب  
على الحال من الاحوال المترادفة او المتداخلة اى منذرا لقريش بمجيء رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم على نية المزارع الثانية بفتح التاء الثالثة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف وهي في الجبل  
كالعقبة فيه وقبل هو الطريق التالى فيه وقيل على المسيل في رأسه والمرار بضم الميم وتخفيف الراء  
وقال ابن الاثير هو موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية وبعضهم بقوله بفتح الميم ويقال هو  
طريق في الجبل تشرف على الحديبية وقال الداودي هي النوبة التي اسفل مكة ورد عليه ذلك وقال  
ابن سعد الذي سلك بهم حجة بن عمر والاسمى قوله يركض راحلته الراحلة من الابل البعير القوى  
على الاسفار والاحمال والذكر والانش فيهما سواء والهاء فيها للهاء الغنة وهي التي يختارها الرجل لركبه ورحله  
على النجاسة وتنام الخلق وحسن المنظر فاذا كانت في جاعة الابل عرفت قوله حل حل بفتح الحاء  
المهملة وسكون اللام فيهما وهو زجر للناقة اذا جعلها على السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة  
فبالسكون وان اعدتها نونت في الاولى وسكنت في الثانية وحكى غيره السكون فيهما والتنوين  
كقوله لم يخج وخوصه وصده وقال ابن سبويه هو زجر لاناث الابل خاصة ويقال حلوا وحلى لاحلبت  
وقد اشتق منه اسم فقيل الحلال وقال الجوهري جوب زجر للبعير قوله فألحت بحاء مهملة مشددة  
اى لزمت مكانها ولم تنبث من الاخاح قوله خلأت بالخاء المعجمة فهو كالخران في الخيل يقال  
خلأت خلاء بالمد وقال ابن قتيبة لا يكون الخلاء الا للنوق خاصة وقال ابن فارس لا يقال للحمل  
خلأ لكن الخاء والقصواء بفتح القاف وسكون الصاد المهملة وبالمد اسم نافذة رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قيل سميت بذلك لانه كان طرف اذنهما مقطوعا من القصو وهو قطع طرف الاذن يقال بعير  
اقصى وناقة قصواء وقال الاصمعي ولا يقال بعير اقصى وقيل وكان القياس ان يكون بالقصر وقد  
وقع ذلك في بعض نسخ ابى ذر وفي ادب الكاتب القصوى بالضم والقصر شد من بين نظائره  
وحق ان يكون بالياء مثل الدنيا والعليا لان الدنيا من دنوت والعليا من علوت وقال الداودي  
سميت بذلك لانها كانت لا تنكأ ان تسبق فقيل لها القصواء لانها بلغت من السبق اقصاء وهي التي  
ابتاعها ابو بكر واخرى معها من بني قشير ثمان مائة درهم وهي التي هاجر عليها رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت اذ ذلك رباعية وكان لا يحمله غيرها اذا نزل عليه الوحى وهي التي  
تسمى العضباء والجدعاء وهي التي سبقت فشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
من قدر الله ان لا يرفع شيئا في هذه الدنيا الا وضعه وقيل المسبوقة هي العضباء وهي غير القصواء قوله  
وما ذاك لها بخلاف اى ليس الخلاء لها بعادة وكاواظنوا ان ذلك من خلقها فقال وما ذاك لها بخلاف بضم  
الخاء قوله ولكن حبسها حابس الفيل وفي رواية ابن اسحق حابس الفيل عن مكة اى حبسها الله عز وجل



عن دخول مكة حبس الفيل عن دخولها حين حج به لهدم الكعبة قال الخطابي المعنى في ذلك والله اعلم انهم لو استباحوا مكة لاقى الفيل على قوم سبق في علم الله انهم سيسلبون ويخرجون من اصابهم ذرية مؤمنون فهذا موضع التشبيه لحبسها وقال الداودي لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يركب القصواء علم ان الله عز وجل اراد صرفهم عن القتال ليقضى الله امرا كان مفعولا قوله خطة بضم الخاء المججمة وتشديد الطاء اي حائلة وقال الداودي خصلة وقال ابن قرقول قضية وامرا قوله يعظمون فيها حرمت الله قال ابن التين اي يكفون عن القتال تعظي للعزم وقال ابن بطلان يريد بذلك موافقة الله عز وجل في تعظيم الحرمات لانه فهم عن الله عز وجل ابلاغ الاعذار الى اهل مكة فابقى عليهم لما سبق في علمه من دخولهم في دين الله افواجا قوله الا اعطيتم اياها اي اجبتم اليها قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث الا انه قال ان شاء الله مع انه ما موربها في كل حالة واجيب بأنه كان امرا واجبا حتما فلا يحتاج فيه الى الاستثناء واعترض فيه بأن الله تعالى قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين فقال ان شاء الله مع تحقق وقوع ذلك تعلما وارشادا فالاولى ان يحمل على ان الاستثناء من الراوى وقيل يحتمل ان يكون القصة قبل نزول الامر بذلك فان قلت سورة الكهف مكية قلت قيل لا مانع ان يتأخر نزول بعض السورة قوله ثم زجرها اي ثم زجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناقة فوثبت اي انتهت قائمة قوله فعدل عنهم وفي رواية ابن سعد فولى راجعا قوله على عمد بفتح الهمزة والميم اي حفرة فيها ماء قابل ويقال الثمد الماء القليل الذي لا مادة له وقيل هو ما يظهر من الماء زمن الشتاء ويذهب في الصيف وقيل لا يكون الا فيما غلظ من الارض قوله قليل الماء تأكيده قال بعضهم تأكيده لدفع توهم ان تراد لغة من يقول ان الثمد الماء الكثير قلت انما توجه هذا الكلام ان لو ثبت في اللغة ان الثمد الماء الكثير ايضا فاذا ثبت يكون من الاضداد فيحتاج الى ثبوت هذا وقال الكرماني الثمد ذكره عناء فيما بعده على سبيل التفسير قوله تبرضه الناس اي يأخذونه قليلا قليلا ومادته باء موحدة وراء وضاد مججمة والبرض هو اليسير من العطاء قوله تبرضا مصدر من باب التفعّل الذي يجيئ للتكلف وانتصابه على انه مفعول مطلق قوله فلم يلته بضم الباء وسكون اللام من الالباب وقال ابن التين بفتح اللام وكسر الباء الموحدة المثقلة من التلبيث اي لم يتركوه ثبت اي يقيم قوله وشكى على صيغة المجهول قوله فانزع سهمان كنيته اي اخرج نشابة من جعبته قوله ثم امرهم ان يجعلوه فيه اي ثم امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعلوا السهم في الثمد المذكور وفي رواية الزهري فاخرج سهما من كنيته فأعطاه رجلا من اصحابه فزل قليبا من ثلث القلب ففرزه من جوفه فجاش بالرواء وقال ابن اسحق ان الذي نزل في القلب بسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ناجية بن جندب سائق بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقد زعم بعض اهل العلم كان البراء بن عازب يقول انا الذي نزلت بسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى الواقدي من طريق خالد بن عباد الغفاري قال انا الذي نزلت بالسهم والتوفيق بين هذه الروايات ان يقال ان هؤلاء تعاوتوا في النزول في القلب قوله يجيش اعم بالرى اي يثور ومادته جيم وباء آخر الحروف وشين معجمة قال ابن سيدة جاشت تجيش جيشا وجيوشا وجيشانا وكان الاصمعي يقول جاشت بغير همزة فارت وبهزة ارتفعت والرى بكسر الراء وفتحها ما يرويه فان قلت سيأتي في المغازي من حديث البراء بن عازب في قصة الحديبية انه عليه الصلاة والسلام جلس على البئر ثم دعا باناء فغمض ودعا وصبه فيها ثم قال دعوها ساعة ثم انهم ارتوا وبعد ذلك قلت لا مانع من

كون وفوق الامر من معا وقد روى الواقدي من طريق اوس بن خولى انه صلى الله تعالى عليه وسلم تواضعا في الدوا ثم افرغه فيها وانتزع السهم فوضعه فيها وهكذا ذكر ابو الاسود في روايته عن عروة انه صلى الله تعالى عليه وسلم غمض في دلو وصبه في البئر ونزع سهما من كنيته فلقاه فيها ودعا ففارت وهذه القصة غير القصة الآتية في المغازي ايضا من حديث جابر رضي الله تعالى عنه قال عطش الناس بالحديبية وبين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركوة فتواضعا منها فوضع يده فيها فجعل الماء يفر من بين اصابعه الحديث وكان ذلك كان قبل قصة البئر قوله فينبأهم كذلك وفي رواية الكشميهني فينبأهم كذلك بدون الميم قوله بديل بن ورقاء بديل بضم الباء وفتح الدال المهملة وورقاء بالقاف مؤنث الاورق الخزاعي قال ابو عمر اسلم يوم الفتح بمرا الظهران وشهد حينئذ الطائف وتبوك وكان من كبار مسئلة الفتح وقيل اسلم قبل ذلك وتوفي في حياة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن حبان وكان سيد قومه وكان من دهاة العرب قوله في نفر من قومه ذكر الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن امية في رواية الاسود عن عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن امية قوله وكانوا عيبة نصح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العيبة بفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة وهي في الاصل ما يوضع فيه الثياب لحفظها والمراد بها هنا موضع سره وامانه شبه الانسان الذي هو مستودع سره بالعيبة التي هي مستودع الثياب اي محل نصحه وموضع اسراره والنصح بضم النون وحكى ابن التين فتحها على انه مصدر من نصح ينصح نصحا بالفتح قلت هو بالضم اسم واصلة في اللغة الخلوص يقال فصحه ونصحت له ونصح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما امر به ونهى عنه قوله من اهل تهامة لبيان الجنس لان خزاعة كانوا من جيلة اهل تهامة وتهامة بكسر التاء المشاة من فوق وهي مكة وما حولها من البلدان ووحدها من جهة المدينة العرج ومنهاها الى اقصى اليمن ويقال تهامة اسم لكل ما تزل من نجد واشتقاقها من التهم وهو شدة الحرور كود الرمح يقال اتهم اذا اتى تهامة كما يقال انجد اذا اتى نجد قوله كعب بن لؤي وعامر بن لؤي بضم اللام وفتح الهمزة وشدة الباء انما اقتصر على ذكر هذين لكون قريش الذين كانوا بمكة اجمع يرجعون انسابهم اليها ولم يكن بمكة منهم احد وكذلك قريش الظواهر الذين منهم بنو تميم بن غالب ومخزوم بن فهر قوله اعداد مياه الحديبية الا اعداد بالفتح جمع عبد بالكسر والتشديد وهو الماء الذي لا انقطاع له يقال ماء عدومياه اعداد قال ابن قرقول مثلند وانداد وقال الداودي هو موضع بمكة وليس كذلك وهو ذلول منه قوله ومعهم العود المطايل العود بضم العين المهملة وسكون الواو وفي آخره ذال معجمة جمع عائد وهي الناقة التي معها ولدها والمطايل الامهات اللاتي معها اطفالها قال السهيلي يريد انهم خرجوا بذوات الالبان ويتزودون بالبانها ولا يرجعون حتى يتاجرروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في زعمهم وانما قيل للناقة عائد وان كان الولد هو الذي يعود بها لانها عاطف عليه كما قالوا تجارة راحمة وان كانت مربوحا فيها لانها في معنى ناعية زاكية وقال الخطابي العود الحديث التاج وقال ابن التين يجمع ايضا على عبد ان مثل راع ورعيان قلت هذا التمثيل غير صحيح لان عائدا اجوف واوى والراعى ناقص بائي وقال الواوي العود سراة الرجال قال ابن التين وهو وهل وقيل هي الناقة التي لها سبع لبال منذ ولدت وقيل عشرة وقيل خمسة عشر ثم هي مطلق بعد ذلك وقيل النساء مع الاولاد وقيل النوق مع



فصلانها وهذا هو اصلها وقال ابن الاثير جؤابا وهو ذا المطايل اى الابل مع اولادها المعادل النافذة القريبة  
 العهد بالتاج معهما فلهما يقال اطفأت فمى مطفل ومطلة والجمع مطائل ومطائل بالاشباع يريدانهم جؤا  
 بأجهم كبارهم وصغارهم ووقع في رواية ابن سعد معهم العود المطايل والنساء والصبيان قوله وصادوك  
 اى مانعوك اصله صادون فلما اضيف الى كاف الخطاب حذف النون واصله صاد دون فادغمت الدال  
 في الدال قوله قد نهكتهم الحرب بفتح النون وكسر الهاء وقهها اى بلغت فيهم الحرب واضرت بهم  
 وهزلهم قوله ماددتهم اى ضربت معهم مدة للصلح قوله ويخاو اياي وبين الناس اى من كفار العرب  
 وغيرهم قوله فان اظهروا لى التيز وقع في بعض الكتب بالواو وهو بالجزم اى ان غلبت عليهم قوله  
 فان شاؤا شرط معطوف على الشرط الاول وجواب الشرطين قوله فاعلوا قوله والاى وان لم  
 اظهروا وان لم اغلب عليهم فقد جؤا بالجيم المفتوحة وضم الميم المشددة اى استراحوا من جهد الحرب  
 وقد فسر بعضهم هذا الكلام بقوله ان اظهروا فان شاؤا اطاعوني والا  
 لا تنقضى مدة الصلح الا وقد جؤوا انتهى قلت من له ادراك في حل التراكيب ينظر فيه هل هذا التفسير الذى  
 فسر به بابق هذا الكلام ام لا فان قلت ما معنى تزيده صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا مع انه جازم بأن الله  
 تعالى سينصره ويظهره عليهم قلت هذا على طريق التنزل مع الخصم وعلى سبيل الفرض والمجازاة  
 معهم بزعمهم وقال بعضهم ولهذه النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه  
 قلت وقع التصريح به في رواية ابن اسحق ولفظه فان اصابوني كان الذى ارادوا قوله حتى  
 تفرد سالفى بالسين المهملة وكسر اللام اى حتى يفصل مقدم عنى اى حتى اقتل وقال الخطابي اى  
 حتى يبين عنى والسالفة مقدم العنق وقبل صفحة العنق وفي المحكم السالفة اعلى العنق وقال  
 الداودى المراد الموت اى حتى اموت وانى منفردا في قبرى قوله ولينفذ الله بضم الياء وكسر  
 الفاء اى ايمض الله امره في نصر دينه ويظهره وان كرهوا قوله فقال سفهاؤهم سعى الوافدى  
 منهم عكرمة بن ابى جهل والحكم بن ابى العاص قوله فقام عروة بن مسعود اى ابن معتب بضم  
 الميم وفتح العين المهملة وكسر التاء المشنة من فوق وفي آخره باء موحدة الثقفى اسلم بعد ذلك ورجع  
 الى قومه ودعاهم الى الاسلام فقتلوه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم مثله كمثل صاحب ياسين في قومه  
 وفي رواية ابن اسحق ان مجى عروة قبل قصة مجى سهل بن عمرو والله اعلم قوله اى قوم اى يا قومى  
 قوله الستم بالوالد اى بمثل الوالد في الشفقة والمحبة قوله اولستم بالولد اى مثل الولد في النصيح  
 اولده ووقع في رواية ابى ذر الستم بالولد والست بالوالد والى والصواب هو الاول وكذا في رواية  
 ابن اسحق واحد وغيرهما وزاد ابن اسحق عن الزهرى ان ام عروة هى سبيعة بنت عبد شمس بن  
 عبد مناف قوله فهل تنهونى اى قال عروة هل تنهونى الى التهمة قالوا لانه كان سيدا  
 مطاا ليس بتهم قوله انى استنفرت اهل عكاظ اى دعوتهم الى نصركم وعكاظ بضم العين المهملة  
 وتخفيف الكاف وبالظاء المعجمة وهو اسم سوق بناحية مكة كانت تجتمع بها في كل سنة مرة  
 قوله فلما بلحوا على بفتح الباء الموحدة وتشديد اللام وبالحاء المهملة اى عجزوا يقال بلح الفرس  
 اذا امي ووقف وقال ابن قرقول وتخفيف اللام لغة قال الاعشى واشتكى الاوصال منه وبلح  
 وقال الخطابي بلحوا امتنعوا يقال بلح القريم اذا قام عليك فلم يؤد حقه وبلحت البركة اذا انقطع  
 ماؤها قوله قد عرض لكم كذا هو في رواية الكشميني وفي رواية غيره قد عرض عليكم قوله

خطبة رشد بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء المهملة والرشد بضم الراء وسكون الشين المعجمة  
 وبفتحهما اى خصلة خير وصلاح وانصاف ويقال خذ خطبة الانصاف اى انصف قوله آتبه  
 بالياء على الاستيناف اى انا آتبه ويجوز آتبه بالجزم جوابا للامر قوله قالوا انه هذا امر من اى  
 باتى والامر منه باتى بهزتين احدهما همزة الكلمة والاخرى همزة الوصل فحذفت همزة الكلمة  
 للتخفيف وقال بعضهم قالوا آتته بالالف وصل بعدها همزة ساكنة ثم مشاة مكسورة ثم هاء ساكنة  
 ويجوز كسرها قلت ليس كذلك لانه لا يقال الف الوصل وانما يقال همزة الوصل لان الالف لا تقبل  
 الحركة ولا يجوز تسكين الهاء الا عند الوقف لانها هاء الضمير وليست بهاء السكت حتى تكون ساكنة  
 وكيف يقول ويجوز كسرها بل كسرها متعين في الاصل قوله نحوا من قوله لبديل وزاد ابن  
 اسحق واخبره انه لم يأت يريد حريا قوله فقال عروة عند ذلك اى عند قوله لا قاتلهم قوله اى محمد  
 اى يا محمد قوله ارأيت اى اخبرني قوله ان استأصلت امر قومك من الاستيصال وهو  
 الاستهلاك بالكلية قوله اجتاح يحجم وفي آخره حاء مهملة ومعناه استأصل قوله وان تكن الاخرى  
 جزاؤه محذوف تقديره وان تكن الدولة لقومك فلا يخفى ما يفعلون بكم وفيه رعاية الادب مع  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث لم يصرح الابشق غالبته ولفظ فاقى كالتعليل لظهور  
 شق الغلوية قوله وجوها اى اعيان الناس قوله اشوايا بتقديم الشين المعجمة على الواو قال  
 الخطابي يريد الاخلاط من الناس قال والشوب الخلط ويرى او شابا بتقديم الواو على الشين وهو مثله  
 يقال هم او شاب واشابات اذا كانوا من قبائل شتى مختلفين ووقع في رواية ابى ذر عن الكشميني او باشا  
 وهم الاخلاط من السفلة وقال الداودى الاوشاب ارادل الناس وعن القزاز مثل الاوشاب قوله  
 خليقا بالخاء المعجمة والقاف اى حقيقا وزنا ومعنى يقال خليق للواحد والجمع فلذلك وقع صفة  
 لاشواب ويرى خلقاء بالجمع قوله ان يفروا اى بأن يفروا ويدعوك اى يتركوك بفتح الدال  
 وهو من الافعال التى اقامت العرب ماضيها وانما قال ذلك لان العادة جرت ان الجيوش المجتمعة من  
 اخلاط الناس لا يؤمن عليهم الفرار بخلاف من كان من قبيلة واحدة فانهم يأنفون الفرار في العادة  
 وفات عروة العلم بأن مودة الاسلام اعظم من مودة القرابة قوله فقال له ابو بكر رضى الله تعالى عنه  
 وفي رواية ابن اسحق وابو بكر الصديق خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد فقال له  
 اى لعروة امصص بظا الثلاث وبروى عن الزهرى وهى طاغية اى اللات طاغية عروة التى تعبد  
 وامصص بفتح الصاد الاولى امر من مصص بمصص من باب علم يعلم كذا قيده الاصيلي وقال ابن  
 قرقول هو الصواب من مصص بمصص وهو اصل مطرد في المضاعف مفتوح الثانى وفي رواية  
 القابسي ضم الصاد الاولى حكى عنه ابن التين وخطأهاه والبطر بفتح الباء الموحدة وسكون الظاء  
 المعجمة قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة وقال الكرماني هى هنة عند شفرى الفرج لم تخفض  
 وقال ابن الاثير هى الهنة التى يقطعها الخافضة من فرج المرأة عند الختان قلت قول الكرماني عند  
 شفرى الفرج ليس كذلك بل البظر بين شفرىها وكذا قال في المغرب بظا المرأة هنة بين شفرى رحها  
 وقال ابو عبيد البطار ما بين الاسكتين وهما جاتا الحيا وقال ابو زيد هو البظر وقال ابن مالك هو  
 البظر وقال ابن دريد البيطرة مانقطعه الخاتمة من الجارية ذكره في المخصص وفي المحكم البظر ما  
 بين الاسكتين والجمع بظورو هو البظر والبطاراة وامرأة بظراء طويلة البظر والاسم البظر ولا  
 فعل له والمبظر الختان كانه على السلب ورجل ابظر لم يختن وقال ابن التين هى كلمة تقولها العرب



عند الذم والمشاغمة لكن نقول بظراهم واستمرار ابوبكر رضي الله تعالى عنه ذلك في اللات لعظمهم  
ايها وحل ابوبكر على ذلك ما غصبه به من نسبة المسلمين الى الفرار قوله انحن نفر الهمة فيه للاستفهام  
على سبيل الانكار قوله من ذا قالوا ابوبكر وفي رواية ابن اسحق فقال من هذا يا محمد قال ابن ابي  
قحافة قوله اما هو حرف استفتاح قوله والذي نفسي بيده يدل على ان القسم بذلك كان عادة العرب  
قوله لولا بد اي نعمة ومنه قوله لم اجزك بها اي لم اكافك وفي رواية ابن اسحق ولكن هذه بها  
اي جازاه بعدم اجابته عن شتمه بيده التي كان احسن اليه بها وجاء عن الزهري بيان اليد المذكورة وهو ان  
عروة كان يحمل دبة فأعانه فيها ابوبكر رضي الله تعالى عنه بعون حسن وفي رواية الواقدي عشر  
فلائص قوله فكلما انكمم وفي رواية السرخسي والكشميني فكلما تكلم اخذ يلحينه وفي رواية ابن اسحق  
فجعل يتناول لحية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يكلمه قوله والمغيرة بن شعبة قائم وفي رواية  
ابن الاسود عن عروة ان المغيرة لما رأى عروة بن مسعود مقبلا لبس لامته وجعل على رأسه المففر  
ليستخفي من عروة ٤٤ قوله بنعل السيف وهو ما يكون اسفل القراب من فضة او غيرها قوله اخر امر  
من التأخير وزاد ابن اسحق في روايته قبل ان لاتصل اليك وفي رواية عروة بن الزبير فانه لا ينبغي  
لمشرك ان يمسه وفي رواية ابن اسحق فيقول عروة ويحك ما افظك واغظك وكانت عادة العرب  
ان يتناول الرجل لحية من يكلمه ولا سيما عند الملاطفة ويقال عادة العرب انهم يستعملونه كثيرا يريدون  
بذلك التحبيب والتواصل وحكى عن بعض العجم فعل ذلك ايضا واكثر العرب فعلا لذلك اهل اليمن وكان  
المغيرة يمتعه من ذلك اعظاما لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واكبارا لقدره اذ كان انما  
يفعل ذلك الرجل بتظيره دون الرؤساء وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمتعه من ذلك تألفا له  
واستمالة لقلبه وقلب اصحابه قوله فقال من هذا قالوا المغيرة وفي رواية ابن الاسود عن عروة  
ابن الزبير فلما اكثر المغيرة مما يفرع يده غضب وقال ليت شمري من هذا الذي قد آذاني من بين  
اصحابك والله لا احسب فيكم الاثم منه ولا اثمر منزلة وفي رواية ابن اسحق فبسم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عروة من هذا يا محمد قال هذا ابن اخيك المغيرة بن شعبة قوله  
فقال اي غدر اي فقال عروة مخاطبا للمغيرة يا غدر بضم الغين المحجمة على وزن عمر معدول عن غادر  
مبالغة في وصفه بالغدر قوله الست اسعي في غدرتك اي الست اسعي في دفع شرجياتك بذي  
المال ونحوه وقال الكرماني وكان بينهما قرابة قلت قد ذكرنا انه كان ابن اخي عروة وكان الكرماني  
لم يطلع على هذا فلهذا اجمعه وفي مغازي عروة والله ما غسلت يدي من غدرتك ولقد اورتنا  
العداوة في نقيف وفي رواية ابن اسحق وهل غسلت - واثك الابالامس قوله وكان المغيرة  
صحب قوما في الجاهلية فقتلهم وبانه ما ذكره ابن هشام وهو انه خرج مع ثلاثة عشر نفرا من نقيف  
من بني مالك فقدر بهم فقتلهم واخذ اموالهم فنهاج الفريقان بنومالك والاحلاف رهط المغيرة فسعى  
عروة بن مسعود عم المغيرة حتى اخذوا منه دبة ثلاثة عشر نفرا واصطلموها وذكر الواقدي  
القصة وحاصلها انهم كانوا خرجوا زائرين المقوقس بمصر فأحسن اليهم واعطاهم وقصر  
بالمغيرة فحصلت له المغيرة منهم فلما كانوا بالطريق شربوا الخمر فلما سكروا وتاموا وثب المغيرة  
فقتلهم ولحق بالمدينة فاسلم قوله اما الاسلام فاقبل بلفظ المتكلم اي اقبله قوله واما المال فلست  
منه في شيء اي لا تعرض اليه لكونه اخذه غدرا ولما قدم المغيرة على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم واسلم قال له ابوبكر رضي الله تعالى عنه ما فعل المالكون الذين كانوا معك قال قتلهم وجئت  
باسلامهم الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليخمس اوليى فيها رايه فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم اما المال فلست منه في شيء يريد في حل لانه علم ان اصله غصب واما مال  
المشركين وان كانت مغنومة عند القهر فلا يحل اخذها عند الامن فاذا كان الانسان مصاحبا  
لهم فقد أمن كل واحد منهم صاحبه فسفك الدماء واخذ الاموال عند ذلك غدر والغدر بالكفار  
وغيرهم محذور قوله فجعل يرمق بضم الميم اي يلحظ قوله ما تخم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم نخامة وروي ان تخم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخامة وهي ان الثافية مثل ماو النخامة  
بضم النون التي تخرج من اقصى الخلق ومن مخرج الخاء المحجمة قوله فذلك بها اي بالنخامة وجهه  
وجلدته وفي رواية ابن اسحق ايضا ولا يسقط من شعره شيء الا اخذوه قوله ابتدروا امره  
من الابتدار في الامر وهو الاسراع فيه قوله وضوءه بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضؤ  
به قوله وما يتحدثون اليه النظر بضم الياء وكسر الحاء المهملة من الاحداد وهو شدة النظر قوله  
ووفدت على قيصر وكسرى والنجاشي هذا من باب عطف الخاص على العام لان قوله وفدت على  
المولك يتناول هؤلاء فقيصر غير منصرف للعجم والعلية وهو لقب لكل من ملك الروم وكسرى  
بكسر الكاف وقبها اسم لكل من ملك الفرس والنجاشي بتخفيف الجيم وتشديد الباء وتخفيفها اسم لكل  
من ملك الحبشة قوله ان رأيت ملكا يما رأيت ملكا وكلمة ان نافية قوله فقال رجل من بني كنانة وهو  
الحليس بضم الحاء المهملة وفتح اللام وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره سين مهملة ابن علقمة الحارثي  
قال ابن مأكولا رئيس الاحابيش يوم احد وقال الزبير بن بكار سيد الاحابيش قوله وهو من قوم  
يعظمون البدن اي يسوا من يستعملها ومنه قوله تعالى ( لا تحلوا شعائر الله ) وكانوا يعاون شأنها  
ولا يصدون من أم البيت الحرام فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باقامتها له من اجل علمه  
بتعظيمه لها بخبر بذلك فومه فيخلوا بينه وبين البيت والبدن بضم الباء جمع بدنة وهي من الابل والبقر  
قوله فابعثوها له اي لرجل الذي من كنانة قوله فبعثت على صيغة المجهول قوله فاستقبله الناس  
اي استقبل الرجل الكناني قوله يلبون جلة حالية اي يقولون لبيك اللهم لبيك الى آخره قوله  
فلما رأى ذلك اي المذكور من البدن واستقبال الناس بالتلبية قال نجيبا سبحان الله وفي رواية ابن اسحق  
فلما رأى الهدى بسيل عليه من عرض الوادي بفلاذ قد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الحاكم فصاح الحليس فقال هلكت فريش ورب الكعبة ان  
القوم انما اتوا عمارا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجل يا خاني كنانة فأعلمهم بذلك فان قلت بين هذا  
وبين ما رواه ابن اسحق منافاة قلت قبل يحتمل ان يكون خاطبه على بعد والله اعلم قوله ان يصدوا على  
صيغة المجهول اي ينعوا قال ابن اسحق وغضب وقال يا مشرك فريش ما على هذا ما اتدنا كم ايصدهن بيت  
الله من جاء معظمه فقالوا لكف عنا يا حليس حتى نأخذ لانا نفسا ما نرضى قوله فقام رجل منهم يقال له  
مكرز بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعدها زاي ابن حفص وحفص ابن الاخيف بالخاء المحجمة والياء  
آخر الحروف ثم الفاء وهو من بني عامر بن لؤي قوله وهو رجل فاجروني وفي رواية ابن اسحق فادرو هذا  
ارجح لانه كان مشهورا بالغدر ولم يصد منه في قصة الحديبية فجور ظاهرا بل الذي صدر منه خلاف ذلك  
يظهر ذلك في قصة ابي جندل وقال الواقدي اراد ان يبيت المسلمين بالحديبية فخرج في خمسين رجلا



فأخذهم محمد بن مسلمة وهو على الحرس فانقلب منهم مكرز قوله فيناهو يكلمه اى بينا بكم مكرز  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاء سهيل بن عمرو وكلمة اذلفاجاة وفي رواية ابن اسحق دعت  
 فريش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب الى هذا الرجل فصالحه قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قد اذلت فريش الصلح حين بعثت هذا قوله قال معمر فأخبرني ايوب عن عكرمة الى آخره  
 هذا موصول الى معمر بن راشد بالاسناد المذكور اولا وهو مرسل وايوب هو السخنياني  
 وعكرمة مولى ابن عباس قوله لقد سهل لكم من امركم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 باسم سهيل بن عمرو وعلى ان امرهم قد سهل لهم قوله قال معمر قال الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب  
 وهو ايضا موصول بالاسناد الاول الى معمر وهو بقية الحديث وانما اعترض حديث عكرمة  
 في اثنا قوله هات امر للفرد المذكر تقول هات يارجل بكسر التاء اى اعطني وللأثنين هاتيا مثل آتيا  
 وللجمع هاتوا وللرأة هاتى بالياء والرأتين هاتيا وللنساء هاتين مثل عاتين قال الخليل اصل هات  
 من اتي يؤتى فقلبت الالف هاء قوله اكتب بيننا وبينكم كتابا وفي رواية ابن اسحق فلما انتهى اى  
 سهيل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جرى بينهما القول حتى وقع بينهما الصلح على ان  
 توضع الحرب بينهم عشر سنين وان يأمن الناس بعضهم بعضا وان يرجع عنهم عامهم هذا  
 وهذا القدر من مدة الصلح التي ذكرها ابن اسحق هو المعتمد عليها وكذا جزمه ابن سعد واخرجه  
 الحاكم فان قلت وقع عند موسى بن عقبة وغيره ان المدة كانت سنتين قلت قد وفق بينهما بان الذي  
 قاله ابن اسحق هي المدة التي وقع الصلح عليها والذي ذكره موسى وغيره هي المدة التي انتهى  
 امر الصلح فيها حتى وقع نقضه على يد فريش كما سيأتي بيان ذلك في غزوة الفتح ان شاء الله تعالى  
 فان قلت وقع عند ابن عدي في الكامل والاوسط للطبراني من حديث ابن عمر ان مدة الصلح كانت  
 اربع سنين قلت هذا ضعيف ومنكر ومخالف للححيح والله اعلم قوله فدعا النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الكاتب وفي رواية ابن اسحق ثم دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بن ابي  
 طالب رضي الله تعالى عنه فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل اما الرحمن فوالله ما درى  
 ما هو وفي رواية ابن اسحق قال سهيل لا اعرف هذا ولكن اكتب باسمك اللهم وانما انكر سهيل  
 البسملة لانهم كانوا يكتبون في الجاهلية باسمك اللهم وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بدء  
 الاسلام يكتب كذلك وهو معنى قوله ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فلما ترات  
 بسم الله مجريها كتب باسم الله ولما نزل ادعوا الرحمن كتب باسم الله الرحمن ولما نزل انه من سليمان  
 وانه بسم الله الرحمن الرحيم كتب كذلك فادركتهم حجة الجاهلية قوله هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قد دمر الكلام فيه في اوائل الصلح في باب كيف يكتب هذا ما صالح فلان  
 وكذلك مضى الكلام هناك في سهيل بن عمرو وابنه ابي جندل قوله تطوف به بنشد الطاء والواو  
 واصله تطوف به قوله فقال سهيل والله لا اى لا يخلى بينك وبين البيت وقوله تحدث العرب  
 بجملة استينافية وايستمد مدخولة لاومدخولة لا محذوفة وهي التي قدرناه وبعضهم ظن ان لا دخلت  
 على قوله تحدث العرب حتى قال عند شرح هذا قوله لا تحدث العرب وهذا ظن فاسد فافهم  
 فانه هو وضع قليل من يدرك ذلك قوله انا اخذنا ضغطة اى قهرا وقال الداودي مفاجأة وهو منصوب  
 على التمييز وقال ابن الاثير يقال ضغطة بضغطة ضغطا اذا عصره وضيق عليه وقهره ومنه حديث

الحديبية انا اخذنا ضغطة اى قهرا يقال اخذت فلانا ضغطة بالضم اذا ضيقته عليه لتكرهه  
 على الشيء قوله فيناهو كذلك اذ دخل ابو جندل وفي رواية ابن اسحق فان الصحيفة يكتب اذا  
 طلع ابو جندل بالجيم والنون على وزن جعفر وقد دمر الكلام فيه في الصلح وله اخ اسمه عبد الله  
 اسم قديما وحضر مع المشركين بدر افقر منهم الى المسلمين ثم كان معهم بالحديبية وقد استشهد بالجماعة  
 قبل ابي جندل بمدة ووهم من جعلها واحدا قوله رغب في قيوده اى عشى مشيا بطيئا بسبب  
 القيد ومادته راء وسين مهملة وفاء قوله ان لم نقض الكتاب بعد اى لم نقرغ من كتابته بعد وهو  
 من القضاء بمعنى الفراغ ويروى لم نقض بالفاء والضاد من فض ختم الكتاب وهو كسرهم وفتح  
 قوله فاجزه لي بصيغة الامر من الاجازة اى امض فعلى فيه ولا ارد اليك وفي الجمع المحمدي  
 فاجره بالراء ورجح ابن الجوزي الزاى قوله ما انا بمجيز لك من الاجازة ايضا ويروى بمجيز ذلك  
 قوله قال مكرز بلى فداجزنا ذلك هكذا رواية الكشيتهى بلفظ بلى وفي رواية غيره قال مكرز بلى بحرف  
 الاضراب وقال بعضهم بلفظ الاضراب ولا يخفى ما فيه من النظر ولم يذكر هنا ما اجاب به سهيل  
 مكرز في ذلك قيل لان مكرزا لم يكن من جعل له امر عقد الصلح بخلاف سهيل ورد على قائل هذا  
 بما رواه الواقدي ان مكرزا من جاء في الصلح مع سهيل وكان معهما حويطب بن عبد العزى وذكر  
 ايضا ان مكرزا وحويطبا اخذا ابا جندل فادخلاه فسطاطا وكفاه اياه منه قوله فقال ابو جندل اى معشر  
 المسلمين اى يا معشر المسلمين قوله وقد جئت مسلما اى حال كوني مسلما وفي رواية ابن اسحق فقال  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا جندل اصبر واحتسب فانا لانفدر وان الله جاعل لك فرجا  
 ومخرجا قال فوثب عمر رضي الله تعالى عنه مع ابي جندل عشى الى جنبه ويقول اصبر فاما هم  
 المشركون وانما ادم احدثهم كدم كلب قال ويدنى قائم السيف منه يقول هم رجوت ان يأخذ منى  
 فيضرب به اياه ففطن الرجل اى بخل بأبيه ونفذت القضية وقال الخطابي تأول العلماء ما وقع  
 في قصة ابي جندل على وجهين احدهما ان الله تعالى قد اباح النقية اذا خاف الهلاك ورخص له  
 ان يتكلم بالكفر مع اضماع الایمان مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالنقية والوجه الثاني  
 انه انما ارد الى ابيه والغالب ان اياه لا يبلغ به الهلاك وان عذبه او سجنه فله مندوحة بالنقية ايضا واما  
 ما يخاف عليه من اقامة فان ذلك امتحان من الله يدلى به صبر عباده المؤمنين وقالت طائفة انما جاز  
 رد المسلمين اليهم في الصلح لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تدعوني فريش الى خطة تعظمون بها  
 الحرم الا اجبتهم وفي رد المسلم الى مكة عمارة للبيت وزيادة خير من صلاته بالمعبد الحرام وطوافه  
 بالبيت فكان هذا من تعظيم حرمة الله تعالى فعلى هذا يكون حكما مخصوصا بمكة وبسيدنا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم وغير جائز لمن بعده كما قال العراقيون قوله فقال عمر بن الخطاب فأتيتني الله  
 الى آخر الكلام وفي رواية الواقدي من حديث ابي سعيد قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لقد  
 دخلني امر عظيم وراجعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراجعة ما راجعته مثلها قط وفي سورة  
 الفتح فقال عمر السنا على الحق وهم على الباطل اليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار فعلى  
 ما تعطى الدنيا في ديننا ونرجع ولم يحكم الله بيننا فقال يا ابن الخطاب اى رسول الله ولن يضيعني الله  
 فرجع متغيظا ولم يصبر حتى جاء ابا بكر رضي الله تعالى عنه واخرجه البرار من حديث عمر نفسه  
 مختصرا ولفظه قال عمر انهموا الراى على الدين فلهذا رأيتني ارد امر رسول الله صلى الله تعالى عليه



وسلم برأى وما آتوت عن الحق وفيه قال فرضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبى حتى قال  
يا عمر ترأى رضيت ونأى قوله فلم تعطى الدنيا بفتح الدال المهملة وكسر النون ونشدب الياء آخر  
الحروف وهى النقصة والخصلة الخمسة قوله اذا اى حينئذ قوله قال انى رسول الله واست  
اعصيه تنبيه لعمر رضى الله تعالى عنه اى انما افعل هذا من اجل ما طلعنى الله عليه من حبس النافعة  
وانى است افعل ذلك برأى وانما هو بوحى قوله قال ايها الرجل يخاطب به ابو بكر عمر رضى الله تعالى  
عنهما قوله انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان يحمد رسول الله ويروى انه رسول الله  
بلا لام قوله فاستمسك بفرزه بفتح الغين المهملة وسكون الراء وبالزاي وهو فى الاصل الابل  
بمنزلة الركاب للمرج اى صاحبه ولا تخالفه قوله قال الزهرى هو محمد بن مسلم الراوى وهو  
موصول الى الزهرى بالسند المذكور وهو منقطع بين الزهرى وعمر قوله فعملت لذلك اعا الا قال الكرماني  
اى من المجى والذهب والسؤال والجواب ورد عليه هذا التفسير بل المراد منه الاعمال الصالحة ليكفر عنه  
ما مضى من التوقف فى الامثال ابتداء والدليل على صحة هذا ما روى عنه التصريح برأيه بقوله اعمالا ففى  
رواية ابن اسحق فكان عمر يقول ما زلت اتصدق واصوم واصلى واعتق من الذى صنعت يومئذ مخافة كلامى  
الذى تكلمت به وروى الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر رضى الله تعالى عنه لقد اعتقت بسبب ذلك  
رقابا وصمت دهر اقول الله ما قام منهم رجل هذا لم يكن منهم مخالفة لامره صلى الله تعالى عليه وسلم وانما  
كانوا ينتظرون احداث الله تعالى لرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف ذلك فيتم اتم قضاء نسكهم فلما رآه  
جاز ما قد فعل النحر والخلق علموا انه ليس وراء ذلك غاية فانظروا الى الاتمار بقوله والايام  
بفعله او ظنوا ان امره عليه الصلاة والسلام بذلك للندب قوله فذكر لها اى لام سلمة مالتى من الناس  
وفى رواية ابن اسحق فقال لها الاترين الى الناس انى امرهم بالامر فلا يعلونه قوله فقالت ام سلمة  
يا نبي الله اخرج فلا تكلم احدا منهم وفى رواية ابن اسحق قالت ام سلمة يا رسول الله لا تكلم فانه قد دخلهم  
امر عظيم مما دخلت على نفسك من المشقة فى امر الصلح ورجوعهم بغير فتح ويحتمل انها فهمت  
عن الصحابة انه احتمل عندهم ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالتحلل اخذ بالرخصة  
فى حقهم وانه هو يستمر على الاحرام اخذا بالعزيمة فى حق نفسه فأشارت عليه ان يتحلل لينتفى عنهم  
هذا الاحتمال وعرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صواب ما اشارت به ففعله فلما رأى الصحابة ذلك  
بادروا الى فعل ما امرهم به اذ لم يبق بعد ذلك غاية تنتظر قوله نحر بدنه وفى رواية الكشميهنى هديه  
وفى رواية ابن اسحق عن ابن ابي نجیح عن مجاهد عن ابن عباس انه كان سبعين بدنة كان فيها جل لابي  
جهل فى رأسه برة من فضة ليغيب به المشركين وكان غنمه فى غزوة بدر قوله ودعا حالقه قال ابن  
اسحق بلغنى ان الذى حلقه فى ذلك اليوم هو خراش بن امية بن الفضل الخزاعى وخراش بكسر الخاء  
المججمة وفى آخره شين مججمة قوله غما اى ازدحاما قوله ثم جاءه نسوة مؤمنات قبل ظاهره انهن جئن اليه وهو  
بالحديبية وليس كذلك وانما جئن اليه بعد فى اثناء مدة الصلح فأرسل الله تعالى باليهما الذين امنوا اذا جاءكم  
المؤمنات وقال ابن كثير وفى سياق البخارى ثم جاءه نسوة مؤمنات يعنى بعد ان حلق رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فأرسل الله عز وجل باليهما الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات قبل ظاهره انهن جئن اليه وهو  
وقد دمر الكلام فيه فى الصلح فى باب ما يجوز من الشروط فى الاسلام قوله فجاءه ابو بصير بفتح الباء  
الموحدة وكسر الصاد المهملة قوله رجل من قريش يعنى هو رجل من قريش اى بالخلف واسمه عتبة  
بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وقيل فيه عبيد مصفر عبيد وهو وهم ابن اسيد بفتح

الهمة على الصحيح ابن جارية بالجيم الثقفى قوله وهو مسلم جملة حالية قوله فأرسلوا فى طلبه  
رجلين هما خنيس بضم الخاء المججمة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره شين مججمة ابن جابر  
ومولى له يقال كوثر وسأى فى آخر الباب ان الاخنس بن شريق هو الذى ارسل فى طلبه وفى رواية ابن  
اسحق كتب الاخنس بن شريق والازهر بن عبد عوف الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا  
وبعثاه مع مولى لهما ورجل من بنى عامر استأجرا بكر بن قوله فاستله الاخر اى صاحب السيف  
اخرجه من غده قوله فأمكنه منه هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره فأمكنه به اى بيده قوله حتى برد  
بفتح الباء الموحدة وفتح الراء اى مات وهو كناية لان البرودة لازم الموت وفى رواية ابن اسحق فعلاه حتى  
قتله قوله وفر الآخر وفى رواية ابن اسحق وخرج المولى يشتهر با قوله ذمرا بضم الذال  
المججمة وسكون العين المهملة اى فرعا وخوفا قوله قتل والله صاحبي على صيغة المجهول وفى رواية  
ابن اسحق قتل صاحبكم صاحبي قوله وانى لفتول يعنى ان لم تردوه عنى ووقع فى رواية ابى الاسود  
عن عروة فرده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما فأوثقاه حتى اذا كانا ببعض الطريق تأما  
فتناول السيف بغيره فأمره على الاسار فقطعه وضرب احدهما بالسيف وطلب الآخر فهرب وفى رواية  
الاوزاعى عن الزهرى عدا بن عاتق فى المغازى وجزا الاخر واتبعه ابو بصير حتى دفع الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فى صحابه وهو عاض على اسفل ثوبه وقد بدا طرف ذكره والخصى يطن من تحت قدميه  
من شدة عدوه وابو بصير يذمه قوله قد والله اوفى الله ذمتك اى ليس عليك عقاب منهم فيما صنعت  
انا وكان القياس ان يقال والله قد اوفى الله ولكن القسم محذوف والمذكور مؤكدا قوله ويل امه  
بضم اللام وقطع الهمة وكسر الميم المشددة وهى كلمة اصلها دعاء عليه واستعمل هنا للتعجب من اقداره  
فى الحرب والايقاد لنارها وسرعة النهوض لها وروى ويله بحذف الهمة تخفيفا وهو منصوب على  
انه مفعول مطلق او هو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو ويل لامه وقال الجوهري اذا اضفته  
فليس فيه الا النصب والويل يطلق على العذاب والحرب والزجر وقال الفراء اصل قولهم ويل فلان  
وى لفلان اى حزن له فكثير الاستعمال فأحقوا بها اللام فصارت كائنها او أعربوها وقال الخليل ان وى  
كلمة تعجب وهى من اسماء الافعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها لاتباع الهمة وحذفت الهمة تخفيفا فقولاه  
مسعر حرب بكسر الميم على لفظ الآلة من الاسعار وانتصابه على التمييز واصله من مسعر حرب ووقع  
فى رواية ابن اسحق محش حرب بمجاء مهملة وشين مججمة وهو بمعنى مسعر وهو العود الذى تحرك به  
النار قوله لو كان له احد جواب لو محذوف اى لو فرض له احد ينصره ويعاضده قوله سيف البحر  
بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها فاهى ساحله وعين ابن اسحق المكان  
فقال حتى نزل العيص بكسر العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف بعدها صادمه  
وكان طريق اهل مكة اذا قصدوا الشام قوله وينقلت منهم ابو جندل اى من ابيه واهله وهو من الانقلاط  
بالقاء والتاء المثناة من فوق وهو التخلص فان قلت ما التكتة فى تعبيره بلفظ المستقبل قلت ارادة  
مشاهدة الحال كما فى قوله تعالى الله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا وفى رواية ابى الاسود عن عروة  
وانقلت ابو جندل فى سبعين راكبا مسلمين فلحقوا بأبى بصير فنزلوا قريبا من ذى المروة على طريق غير  
قريش فقطعوا مارتهم قوله حتى اجتمعت منهم عصابة اى جماعة ولا واحد لها من لفظها وهى  
نطلق على اربعين فادونها وفى رواية ابن اسحق انهم بلغوا نحووا من سبعين نفسا وجزم عروة  
فى المغازى بأنهم بلغوا سبعين وزعم السهيلي انهم بلغوا ثلاثمائة رجل وزاد عروة فلحقوا بأبى بصير



وكرهوا ان يقدوا المدينة في مدة الهدنة خشية ان يعادوا الى المشركين وسمى الواقدي منهم الوليد بن الوليد بن المغيرة وهذا كله يدل على ان العصابة تطلق على اكثر من اربعين قوله لا يسمعون بعير اي يخبر غير بكسر العين المهملة وهي القافلة قوله فارسلت قريش وفي رواية ابى الاسود عن عروة فارسلوا اباسفيان بن حرب الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسألونه ويتضرعون اليه ان يبعث الى ابى جندل ومن معه قالوا ومن خرج منا البك فهو لك قوله ينشده اي ينشد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالله والرحم اي يسألونه بالله وبحق القرابة قوله لما رسل كلمة لما يشديد الميم هنا بمعنى الا اي الارسل كقوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ اي الاعياها حافظ والمعنى هنالك تسأل قريش من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الارسله الى ابى بصير واصحابه بالامتناع عن ابداء قريش قوله فن اناه اي من اتى من الكفار مسلما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو من الرد الى قريش فكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى ابى بصير ان يقدم عليه فقدم الكتاب وابو بصير في التزع فأتى وكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في يده بقرؤه فدفعه ابو جندل مكانه وجعل عند قبره مسجدا قوله فأنزل الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم حتى بلغ الحمية حية الجاهلية وتعام الآية المذكورة وكان الله تعالى يعملون بصيرا وبعد هذه الآية هو قوله هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوبا ان يبلغ محله واولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموه ان تطؤهم فتصيبكم منهم مرة بغير علم ليدخل الله في رحته من يشاء اوتربلوا لعذبتنا الذين كفروا منهم عذابا اليما وبعد هذه الآية هو قوله اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حية الجاهلية وهو معنى قوله حتى بلغ الحمية حية الجاهلية وتعام هذه الآية هو قوله فانزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين والزهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها وكان الله بكل شيء عليما قوله وهو الذي كف ايديهم اي ايدي اهل مكة اي قضى بينهم وبينكم المكافاة والمجازاة بعدما خولكم الظفر عليهم والغلبة وظاهره انها تزلت في شان ابى بصير وفيه نظر لان تزولها في غيرها وعن انس رضى الله تعالى عنه ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه فأخذهم واستحبهم فانزل الله هذه الآية وعن عبدالله بن معقل الزنى كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديبية في اصل الشجرة التي ذكر الله تعالى في القرآن فبينما نحن كذلك اذ خرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فناروا في وجوهنا فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأخذ الله بأبصارهم فقمنا اليهم فأخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل كنتم في عهد احد او جعل لكم احد امانا فقالوا اللهم لا فتلى سيلاهم فانزل الله هذه الآية وقيل كف ايديكم بان امركم ان لا تحاربوا المشركين وكف ايديهم عنكم بالقضاء الرعب في قلوبهم وقبل بالصلح من الجانبين وعن ابن عباس اظهر الله المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم اي كف ايديكم عن القتال بطن مكة فهو ظرف للقتال وبطن مكة هو الحديبية لانها من ارض الحرم وقيل اظفاره دخوله بلادهم بغير اذنهم به وقيل اظفركم عليهم بفتح مكة وقيل بقضاء العمرة وقيل تزلت هذه الآية بعد فتح مكة قوله هم الذين كفروا يعني قريشا وصدوكم عام الحديبية عن المسجد الحرام ان تطوفوا

به للعمرة قوله والهدى اي وصدوا الهدى قوله معكوبا حال اي ممنوعا وقيل موقوفا ان يبلغ محله اي منحرا وهذا دليل لابي حنيفة على ان المحصر يحل هديه الحرم فان قلت كيف حل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه ان يخروا هديهم بالحديبية قلت بعض الحديبية من الحرم وروى ان مضارب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت في الحل ومصلاه في الحرم فان قلت قد نحر في الحرم فلم قيل معكوبا ان يبلغ محله قلت المراد المحل المعهود وهو منى قوله لم تعلموه صفة للرجال والنساء جميعا اي لم تعرفوهم بأعيانهم انهم مؤمنون قوله ان تطؤهم بدل اشتغال من الرجال والنساء وقيل من الضمير المنصوب في تعلموهم اي ان توفعوا بهم وتقتلوهم والوطء والدوس عبارة عن الايقاع والابادة قوله معرة اي عيب مفعلة من مره اذادها ما يكرهه ويشق عليه وعن ابن زيد انهم وعن ابن اسحق غرم الدية وقيل الكفارة قوله ليدخل الله تعليل لما دل عليه الآية من كف ايدي عن اهل مكة والمنع من قتلهم صوتا لمن بين اظهريهم من المؤمنين قوله اوتربلوا تميزوا اي تميز بعضهم من بعض من زاله بزيه وقيل تفرقوا لعذبتنا الذين كفروا من اهل مكة فيكون من لتعيبهم وقيل هم الصادقون فيكون من زيادة قوله عذابا اليما اي بالقتل والسيف ويجوز ان يكون اوتربلوا كالتكرير لولا رجال مؤمنون لرجعهم الى معنى واحد ويكون لعذبتنا جوابا لهما قوله اذ جعل كفروا اي اذ كرهين جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية اي الانفة حية الجاهلية حين صدوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه عن البيت ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم ولا برسالة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحمية على وزن فعلة من قول القائل فلان الله يحمي حية ومحبة اي يمنع قوله فانزل الله سكينة اي وقاره على رسوله وعلى المؤمنين فتوفروا وصبروا قوله والزهم كلمة التقوى اي الاخلاص وقبل كلمة التقوى بسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله وقيل لا اله الا الله وقيل لا اله الا الله محمد رسول الله وعن الحسن الوفاء بالعهد ومعنى الزهم اوجب عليهم وقيل الزهم الثبات عليها وكانوا احق بها واهلها من غيرهم **الخص** قال ابو عبد الله العرا جرب تربلوا انما زوا الحمية حيث انفي حية ومحبة وحيث المربض حية وحيث القوم منعهم حية واحبت الحمى جعلتهن حيا ليدخل واحبت الحديد واحبت الرجل اذا اغضبته احاش **الخص** ابو عبد الله هو البخاري هذا في رواية المستمل وحده وقد فسر هنا ثلاثة الفاظ التي وقعت في الآيات المذكورة احدها هو قوله العرا شار بهذا الى ان افظ المعرة التي في الآية الكريمة مشتقة من العرب فتح العين المهملة وتشديد الراء ثم فسر العربا لجرب بالجيم وقال ابن الاثير المعرة الامر القبيح المكروه والاذى وهي مفعلة من العرو وقال الجوهري العربا لفتح الجرب تقول منه عرت الابل تعرفه عارة والعرو بالضم فروح مثل القوياء تخرج بالابل متفرقة في مشافرها وقواؤها يسيل منها مثل الماء الاصفر فتكوى الصحاح لثلاثينها المراض تقول منه عرت الابل فهي معرورة الثاني هو قوله تربلوا وفسره بقوله انما زوا وهو من المير يقال مزت الشيء من الشيء اذا فرقت بينهما فانما ز وامتاز وعمرت فقير الثالث هو قوله الحمية الى آخره وقد ذكر فيه سنة معاني الاول حيث انفي حية وهذا يستعمل في شيء تأنف منه وداخلت عار ومصدره حية ومحبة **الاول** بتشديد الباء آخر الحروف يقال حى من ذلك انما اي اخذته الحمية وهي الانفة والغيرة **والثاني** حيث المريض اي الطعام ومصدره حية بكسر الحاء وسكون الميم وفتح الباء وجاء حوة ايضا **والثالث** حيث القوم منعهم



من حصول الشر والاذى اليهم ومصدره حايبة على وزن فعالة بالكسر \* والرابع اجبت الحمى  
بكسر الحاء وقبح الميم مقصور لا يدخل فيه ولا يقرب منه وهذا حمى على وزن فعل بكسر الفاء  
وقبح العين اى محظور لا يقرب \* والخامس اجبت الحديد في النار فهو محمى ولا يقال حبيته \*  
والسادس اجبت الرجل اذا اغضبته وحبت عليه غضبت ومصدر الاول اجاء بكسر الهمزة \*  
وله معنى سابع حمى النهار بالكسر وحمى التنور حيا فيهما اى اشتد حره وحمى الكساقى  
اشتد حمى الشمس وجوها معنى \* ومعنى ثامن حايبت على ضيقي اذا احتفلت له \* ومعنى  
تاسع احتيت من الطعام احتما ص وقال عقيل عن الزهرى قال عروة فاخبرتنى عائشة  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يتمنهن وبلغنا انه لما انزل الله تعالى ان يردوا الى المشركين  
ما اتفقوا على من هاجر من ازواجهم وحكم على المسلمين ان لا يمسكوا بعصم الكوافران عمر رضى الله  
تعالى عنه طلق امرأتين قريبة بنت ابي امية وابنة جرول الخزاعى فتزوج قريبة معاوية وتزوج  
الاخرى ابوجهم فلما ابى الكفار ان يقرؤا باداء ما اتفق المسلمون على ازواجهم انزل الله تعالى وان  
فاتكم شئ من ازواجكم الى الكفار فعاقبتهم والقعب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت امرأته  
من الكفار فامر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما اتفق من صداق نساء الكفار اللاتي  
هاجرن وما نعلم احدا من المهاجرات ارتدت بعد ايمانها وبلغنا ان ابا بصير بن اسيد الثقفي قدم على  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمنا مهاجرا في المدة فكتب الاخنس بن شريق الى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يسأله ابا بصير فذكر الحديث ش **قوله** قال عقيل بضم العين عن محمد بن  
مسلم الزهرى الى آخره تقدم موصولا بتمامه في اول الشروط ومضى الكلام فيه مستوفي وانما اورده  
هنا لبيان ما وقع في رواية معمر بن راشد من الادراج **قوله** كان يتمنهن اى يختبرهن بالخلف والنظر  
في الامارات **قوله** وبلغنا هو مقول الزهرى وكذا **قوله** وبلغنا ان ابا بصير الى آخره والمراد به ان قصة  
ابي بصير في رواية عقيل من مرسل الزهرى وفي رواية معمر موصولة الى المسور لكن قد تابع  
معمر على وصلها ابن اسحق وتابع عقيل الاوزاعى على ارسالها فالظاهر ان الزهرى كان يرسلها  
تارة وبوصلها اخرى **قوله** من ازواجهم ويروى من ازواجهن وتأويله ان الاضافة بيانية اى  
ازواج هي هن وفيه تعسف وضبط قريبة قد تقدم في الشروط وابنة جرول بفتح الجيم وسكون  
الراء وقبح الواو وباللام الخزاعى ام عبدالله بن عمر قيل اسمها كلثوم وابوجهم بفتح الجيم وسكون  
الهاء عامر بن حذيفة الاموى وقد تقدم ان ابنة جرول تزوجها صفوان بن امية وهنا يقول تزوجها  
ابوجهم ووجهه ان الاول رواية عقيل عن الزهرى والثاني رواية معمر عنه **قوله** وان فاتكم  
اى سبقكم **قوله** فعاقبتهم قال الزنجشمرى من العقبة وهى النوبة شبه ما حكم به على المسلمين  
والمشركين من اداء المهور بأمر يتعاقبون فيه ومعناه فجاءت عقبتكم من اداء المهور **قوله** ان يعطى  
على صيغة المجهول وقوله من صداق يتعلق به وقوله ومن ذهب هو مفعول مالم يسم فاعله وقوله  
وما اتفق هو المفعول **قوله** مؤمنا حال ووقع في رواية السرخسي والمستمل قدم من معنى وهو  
تصحيح **قوله** مهاجرا حال امان الاحوال المترادفة او من المداخلة **قوله** في المدة اى في مدة  
المصالح **قوله** يسأله جملة وقعت حالا ذكر ما يستفاد من هذا الحديث الذى ما وقع في البخارى  
حديث اطول منه \* فيه المصالحة مع اهل الحرب على مدة معينة واختلفوا في المدة فقيل لا يجاوز

عشر سنين على ما في الحديث المذكور وبه قال الشافعى والجمهور وقبل يجوز الزيادة وقبل لا يجاوز اربع  
سنين وقبل ثلاث سنين وقبل سنين وقال اصحابنا يجوز الصلح مع الكفار بما لا يؤخذ منهم او يدفع اليهم اذا كان  
الصلح خيرا في حق المسلمين والذى يؤخذ منهم بالصلح بصرف مصارف الجزية وفيه كتابة الشروط التى  
تتعقد بين المسلمين والمشركون والاشهاد عليها ليكون ذلك شاهدا على من رام نقض ذلك والرجوع منه  
\* وفيه الاستتار عن طلابيع المشركين ومفاجأتهم بالجيش وطلب غرتهم اذا بلغتهم الدعوة \* وفيه  
جواز التنكب عن الطريق بالجوش وان كان في ذلك مشقة \* وفيه بركة التيامن في الامور كلها  
\* وفيه ان ما عرض للسلطان وقواد الجيوش وجميع الناس بما هو خارج عن العادة يجب عليهم ان  
يتأملوه وينظروا السنة في قضاء الله تعالى في الامم الخالية ويمثلوا ويعلموا ان ذلك مثل ضرب لهم  
ونبهوا عليه كما امثله الشارع في امرنا فته وبروكها في قصة القيل لانها كانت اذا وجهت الى مكة  
بركت واذا صرفت عنها مشت كما كان دأب القيل وهذا خارج عن العادة فعلم ان الله صرفها  
عن مكة كالقيل \* وفيه علامات النبوة وبركته صلى الله تعالى عليه وسلم \* وفيه بركة السلاح  
المحمولة في سبيل الله \* وفيه التفوق من الاسم كالسيف \* وفيه ان اصحاب السلطان يجب عليهم مراعاة  
امره وعونه \* وفيه ان من صالح او عاقد على شئ بالكلام ثم لم يوف له به انه بالخيار في النقص \* وفيه  
جواز المعارضة في العلم حتى يتبين المعانى \* وفيه ان الكلام محمول على العموم حتى يقوم عليه  
دليل الخصوص الا يرى ان عمر رضى الله تعالى عنه حل كلامه على الخصوص لانه طال به بدخول  
البيت في ذلك العام فأخبره انه لم يدره بذلك في ذلك العام بل وعده وعدم اطلاقه في الدهر حتى وقع  
ذلك فدل ان الكلام محمول على العموم حتى يأتى دليل الخصوص \* وفيه ان من حلف على فعل  
ولم يوف وقتان وقته ايام حياته وقال ابن المنذر فان حلف بالطلاق على فعل ولم يوف وقتان وقته ايام حياته  
وان حلف بالطلاق ليفعلن كذا الى وقت غير معلوم فقالت طائفة لا بطلانها حتى يفعل الذى حلف عليه فأيهما  
مات لم يرته صاحبه هذا قول سعيد بن المسيب والحسن والشعبي والنخعي وابى عبيدة وقالت طائفة ان مات  
ورثت وله وطوهاروى هذا عن عطاء وقال يحيى بن سعيد ترته مات وقال مالك ان مات امرأته برثها وقال  
الثورى انما يقع الحنث بعد الموت وبى قال ابو ثور وقال ابو ثور ايضا اذا حلف ولم يوفت فهو على يمينه حتى  
يموت ولا يقع حنث بعد الموت فاذا مات لم يكن عليه شئ وقالت طائفة يضرب بها المثل المولى اربعة اشهر  
روى هذا عن القاسم وسالم وهو قول ربيعة والاوزاعى وقال ابو حنيفة ان قال انت طالق ان لم آت  
البصرة فانت امرأته قبل ان يأتى البصرة فله الميراث ولا يضره ان لا يأتى البصرة بعد لان امرأته  
ماتت قبل ان يحنث ولو مات قبلها حنث وكان لها الميراث لانه فارو وقال لها انت طالق ان لم آتى البصرة  
فانت فليس لها ميراث وان مات قبلها حنث وكان لها الميراث لانه فار \* وفيه قول سادس حكاه  
ابو عبيد عن بعض اهل النظر قال ان اخذ الخالف في التأهب لما حلف عليه والسعى فيه حين تكلم  
باليمين حتى يكون متصلا بالبر والافه وحانث عند ترك ذلك وقال ابن المنذر في هذا الحديث دليل على ان  
من لم يجد يمينه اجلا لانه على يمينه ولا يحنث ان وقف عن الفعل الذى حلف بفعله \* وفيه جواز مشاوره  
النساء ذوات الفضل والرأى \* وفيه ان من جاء الى غير بلد الامام ليس على الامام رده \* وفيه  
جواز قيام الناس على رأس الامام بالسيف مخافة العدو وان الامام اذا جفا عليه احد لم يرد ذلك  
القائم تغييره بما يمكنه \* وفيه فضل ابي بكر على عمر رضى الله عنهما في جوابه له بما اجاب به سيدنا



رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سواء فيه جواز السفر وحده للحاجة وفيه جواز الحكم على  
الشيء بما عرف من عارته وفيه جواز التصرف في ملك الغير بالمصلحة بغير إذنه الصريح اذا كان  
سبق منه ما يدل على الرضى بذلك وفيه تأكيد القول باليمين ليكون ادعى الى القبول وقال ابن القيم  
في الهدى وقد حفظ عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخلف في اكثر من ثمانين موضعا وفيه  
استنصاح بعض المعاهدين واهل الذمة اذا دلت القرائن على نكحهم وشهدت التجربة بانهم اهل  
الاسلام على غيرهم ولو كانوا من اهل دينهم وفيه جواز استنصاح بعض ملوك العدو استظهارا على  
غيرهم ولا بعد ذلك من موالاته الكفار ولا من موادة اعداء الله تعالى بل من قبل استنصاحهم وتقليل شوكه  
جهم وانكار بعضهم ببعض ولا يلزم من ذلك جواز الاستعانة بالمشركين على الاطلاق وفيه ان الحرب اذا  
انلف مال الحرب لم يكن عليه ضمانه وهو وجه لاشافعية وفيه طهارة الخماة والشعر المنفصل والشافعية  
يحكمون بنجاسة الشعر المنفصل ومنهم من بالغ حتى كاد ان يخرج من الاسلام فقال وفي شعر النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وجهان فعوذ بالله تعالى من هذا الضلال وفيه التبرك بآثار الصالحين  
من الاشياء الطاهرة وفيه جواز الخدعة في الحرب واطهار ارادة الشيء والمقصود غيره وفيه  
ان كثيرا من المشركين كانوا يعظمون حرمان الاحرام والحرم ويتكروا من يصدعن ذلك تمسكهم ببقايا  
من دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وفيه فضل المشورة وان الفعل اذا انضم الى القول كان ابلغ  
من القول المجرد وليس فيه ان الفعل مطلقا يبلغ من القول وفيه ان المسلم الذي يحج من دار الحرب  
في زمن الهدنة قتل من جاء في طلب رده اذا شرط لهم ذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر على  
ابن بصير قتله العامري ولا امر فيه بقود ولادية **ص** باب الشروط في القرض **ش** اي  
هذا باب في بيان حكم الشروط في القروض **ص** وقال البيهقي حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن  
ابن هرم عن ابن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا  
سأل بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فدفعها اليه الى اجل مسمى **ش** مضي هذا الحديث  
تمامه في باب الكفالة في القرض ومضى الكلام فيه هناك وذكر هنا طرفا منه لاجل الترجمة  
المذكورة وسقط جميع ذلك في رواية النسفي ولكن زاد في الترجمة التي بلبه باب الشروط في القرض  
والمكاتب الى آخره **ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وعطاء اذا جله في القرض جاز  
**ش** مضي هذا الحديث ايضا في القرض في باب اذا قرضه الى اجل مسمى ومضى الكلام  
فيه مع بيان الخلاف فيه **ص** باب المكاتب وما لا يحل من الشروط التي تخالف كتاب الله  
تعالى **ش** اي هذا باب في بيان حكم المكاتب وقد تقدم في كتاب الشروط باب ما يجوز  
من شروط المكاتب وقوله هنا باب المكاتب اعم من ذلك وقد تقدم ايضا في كتاب العتق باب ما يجوز  
من شروط المكاتب ومن اشترط شرط ليس في كتاب الله وحديث الابواب الثلاثة واحد وتكرار  
التراجم لا يدل على زيادة فائدة الا في شيء واحد وهو انه فسر قوله ليس في كتاب الله بقوله التي  
تخالف كتاب الله لان المراد بكتاب الله حكمه وحكمه قارة يكون بطريق النص وقارة يكون بطريق  
الاستنباط منه وكل ما لم يكن من ذلك فهو يخالف لما في كتاب الله **ص** وقال جابر بن عبد الله  
رضي الله تعالى عنهما في المكاتب شروطهم بينهم **ش** هذا التعليق وصله سفيان الثوري  
في كتاب الفرائض له من طريق مجاهد عن جابر والمعنى شروط المكاتبين وساداتهم معتبرة بينهم

**ص** وقال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كل شرط خالف كتاب الله فهو باطل وان اشترط  
ما نهى الله عنه **ش** هكذا وقع لا كثر الرواة وفي رواية النسفي وقال ابن عمر فقط ولم يقل او عمر  
ووقع في رواية كريمة **ص** وقال ابو عبد الله بطلان كل شرط ليس في كتاب الله **ش** اي  
ابو عبد الله هو البخاري قوله عن كليهما اي عن عمر وعن ابنه عبد الله وقد تقدم فيما مضى في حديث  
عائشة رضي الله تعالى عنها في قصة بريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كل شرط ليس  
في كتاب الله فهو باطل وان كان مائة شرط فضاء الله احق وشرط الله اوثق وباتي الان ايضا في حديث  
الباب والمعنى كل شرط ليس في حكم الله وقضائه في كتابه اوسنة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فهو باطل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن يحيى عن عمرة عن عائشة قالت اتتها بريرة  
تسألها في كتابتها فقالت ان شئت اعطيت اهلك ويكون الولاء لي فلما جاء رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ذكرته ذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابتاعها فاعتقها فانما الولاء لمن اعتق ثم قام  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فقال ما بال اقوام يشترطون شروطا ليست في كتاب الله تعالى  
من اشترط شرط ليس في كتاب الله فليس له وان اشترط مائة شرط **ش** قد تقدم هذا الحديث غير مرة  
وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وآخر ما ذكر في و آخر  
العتق **ص** باب ما يجوز من الاشتراط والتبني في الاقرار والشروط التي يتعارفها  
الناس بينهم واذا قل مائة الواحدة او اثنين **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز من الاشتراط  
وقال ابن بطلان وقع في بعض النسخ باب ما لا يجوز في الاشتراط والتبني قال وهو خطأ والصواب باب  
ما يجوز والحديث الذي ذكره البخاري بعد يدل على صحته قوله والتبني بضم التاء المثناة وسكون  
النون بعدها ياء آخر الحروف مقصورا في الاستثناء في الاقرار سواء كان استثناء قليل من كثير او بالعكس  
فالاول لا خلاف فيه انه يجوز والثاني مختلف فيه وحديث الباب يدل على جواز استثناء القليل من الكثير  
وهذا جاز عند اهل اللغة والفقه والحديث قال الداودي اجمعوا ان من استثنى في اقراره ما بقي  
بعده بنية ما قرره ان له ثبناه فاذا قال له على الف الاتسمائة وتسعة وتسعين صح وزمه واحد قال  
وكذلك لو قال انت طالق ثلاثة الاثنتين لقوله تعالى (فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما) قال ابن التين وهذا  
الذي ذكره الداودي انه اجاع ليس كذلك ولكن هو مشهور مذهب مالك وذاكر الشيخ ابو الحسن قولا  
ثالثا في قوله انت طالق ثلاثا الاثنتين انه يلزمه ثلاث وذكر القاضي في معونه عن عبد الملك وغيره انه  
يقول لا يصح استثناء الاكثر واحتجاج الداودي بهذه الآية غير بين وانما الحجية في ذلك قوله تعالى الا  
من اتبعك من الغاوين وقوله الاعبادك منهم المخلصين فان جعلت المخلصين الاكثر فقد استثناهم وان  
جعلت الغاوين الاكثر فقد استثناهم ايضا ولان الاستثناء اخراج فاذا جاز اخراج الاقل جاز اخراج  
الاكثر ومذهب البصريين من اهل اللغة وابن الماجشون المنع واليه ذهب البخاري حيث ادخل هذا  
الحديث هنا باستثناء القليل من الكثير قوله والشروط اي وفي بيان الشروط التي يتعارفها الناس  
بينهم نحو ان يشتري فعلا او شرعا بشرط ان يحذوه البايع او يشتري ادما بشرط ان يخرزله خفا  
او يشتري قلنسوة بشرط ان يطنه البايع فان هذه الشروط كلها جائزة لانه متعارف متعارف بين الناس  
وفيه خلاف زفرو كذا لو اشترى شيئا بشرط ان يرهنه بالثمن رهنا وسماه او يعطيه كفيلا وسماه  
والكفيل حاضر وقوله وكذلك الخوالة جاز استثنائها خلافا لفرعها اما الشروط التي لا يتعارفها الناس  
فباطلة نحو ما اذا اشترى حنطة بشرط على البايع طحنها او جلاها الى منزله او اشترى دارا على ان يسكنها



شهر فان ذلك كله لا يصح لعدم التعارف والتعامل قوله واذا قال مائة الواحدة او اثنين اشار بهذا الى ان اختياره جواز استثناء القليل من الكثير وعدم جواز عكسه وذكر بهذا صورة استثناء القليل من الكثير نحو ما اذا قال فلان على مائة درهم مثلا الواحدة او الاثنين فانه يصح ويلزمه في قوله الا واحدة تسعة وتسعون درهما وفي قوله الاثنين يلزمه ثمانية وتسعون درهما **ص** وقال ابن عون عن ابن سيرين قال قال رجل لكره ادخل ركابك فان لم ارحل معك يوم كذا وكذا فلك مائة درهم فلم يخرج فقال شريح من شرط على نفسه طائعا غير مكره فهو عليه **ش** ابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان البصري وابن سيرين هو محمد بن سيرين وشريح هو القاضي قوله لكره يفتح الكاف وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف على وزن فاعل هو المكاري قوله ادخل من الادخال وركابك منصوب به والركاب بكسر الراء الابل التي يسار عليها الواحدة راحلة ولا واحد لها من لفظها قوله فلم يخرج اي لم ارحل معه يلزمه مائة درهم عند شريح وهو معنى قوله قال شريح من شرط على نفسه طائعا اي حال كونها طائعا مختارا غير مكره عليه فهو اي الشرط الذي شرط عليه اي يلزمه وفي هذا خالف الناس شريحا يعني لا يلزمه شيء لانه عدة وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم عن ابن عون الى آخره **ص** وقال ابوب عن ابن سيرين ان رجلا باع طعاما وقال ان لم آتلك الاربعاء فليس بيني وبينك بيع فلم يبيعه فقال شريح للمشتري انت اخلفت فقضى عليه **ش** ابوب هو السخيتاني قوله الاربعاء اي يوم الاربعاء وهذا الشرط جائز ايضا عند شريح لانه قال للمشتري عند التحاكم اليه انت اخلفت الميعاد فقضى عليه برفع البيع وهذا ايضا مذهب ابى حنيفة واحمد واهنق وقال مالك والشافعي وآخرون يصح البيع ويبطل الشرط وهذا التعليق ايضا وصله سعيد بن منصور عن سفيان عن ابوب عن ابن سيرين فذكره **ص** حدثنا ابو ليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الواحدة من احصاها دخل الجنة **ش** مطابقة للترجمة في موضعين احدهما في قوله والثاني ان النفي في نفسه اعم من ان يكون في الاقرار وفي غيره كما في الحديث المذكور والآخر في قوله مائة الواحدة **ص** ورجاله قد تكرروا ذكرهم وابو ليان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابى جزة الحمصي وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابى ليان ايضا وقال المزني واخرجه الترمذي في الدعوات عن ابراهيم بن يعقوب واخرجه النسائي في التعموت عن عمران بن بكير قلت اخرجه ابن ماجه من حديث موسى بن عقبة حدثني الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الواحدة وتريحب الوتر من حفظها دخل الجنة فذكرها مفصلة اسماء بعد اسم وقال في آخره قال زهير فبلغنا عن غير واحد من اهل العلم ان اولها يفتح بقوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله له الاسماء الحسنى وقال الترمذي وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسماء الا في هذا الحديث وقد روى آدم بن ابى اياس هذا الحديث باسناد غير هذا عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر فيه الاسماء وليس له اسناد صحيح واخرجه الحاكم في مستدركه وقال هذا حديث صحيح قد خرجاه في الصحيحين بأسانيده صحيحة دون ذكر الاسما فيهما والعلة فيه عندهما ان الوليد

ابن مسلم تفرد بسياقه بطوله وذكر الاسما فيهما ولم يذكرها غيره وليس هذا بعلة فاني لا اعلم خلافا بين ائمة الحديث ان الوليد بن مسلم اوثق واحفظ واعلم واجل من ابى ليان وشعيب وعلى ابن عباس واقراهم من اصحاب شعيب واخرجه ابن حبان ايضا في صحيحه **ص** ذكر معناه **ص** قوله ان الله تسعة وتسعين اسما ليس فيه نفي غيرها والدليل عليه حديث ابن مسعود يرفعه اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك واستأثرت به في علم الغيب عندك الحديث وحديث عائشة رضى الله تعالى عنها اللهم اني اسألك بجميع اسمائك الحسنى كلها ما علمنا منها وما لم نعلم واسألك باسمك العظيم الاعظم الكبير الاكبر من دعاك به اجبته قالت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصبتيه اصبتيه واما وجه التخصيص بذكرها فلانها اشهر الاسماء وابينها معاني قوله مائة الا واحدا اي الاسماء واحدا و يروى واحدة انها ذهبا الى معنى التسمية او الصفة او الكلمة **ص** فان قلت ما فائدة هذا التأكيد قلت قبل ان معرفة اسماء الله تعالى وصفاته توفيقية تعلم من طريق الوحي والسنة ولم يكن لنا ان نتصرف فيها بما لم يمتد اليه مبلغ علمنا ومنتهى عقولنا وقد منعنا عن اطلاق ما لم يرد به التوقيف في ذلك وان جوزوه العقل وحكمهم به القياس كان الخطأ في ذلك غير مبرر والمخطئ فيه غير معذور والنقصان عنه كالزيادة فيه غير مرضى وكان الاحتمال في رسم الخط واقعا باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة وتسعين او سبعة وسبعين او تسعة وسبعين فبشأ الاختلاف في المجموع من المسطور فأكد به حسما لمادة الخلاف وارشادا الى الاحتياط في هذا الباب قال الكرماني فان قلت ما الحكمة في الاستثناء قلت قيل الفرد افضل من الزوج ولذلك جاء ان الله وتريحب الوتر ومنتهى الافراد من المراتب من غير تكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحدة يتكرر فيه الواحد وقيل الكمال في العدد من المائة لان الاعداد كلها ثلاثة اجناس آحاد وعشرات ومآت لان الالوف ابتداء آحاد اخر بدل عشرات الالوف وآحادها فاسماء الله تعالى مائة وقد استأثر الله منها بواحد وهو الاسم الاعظم لم يطلع عليه غيره فكأنه قال مائة لكن واحدا منها عند الله قواله من احصاها قال الخطابي الاحصاء يحتمل وجوها **ص** اظهرها عدلها حتى يستوفها اي لا يقتصر على بعضها بل يثنى على الله تعالى بجميعها **ص** وثانيها الاطاعة اي من اطاق القيام بحقوقها والعمل بمقتضاها وهو ان يعتبر بمعانيها ويلزم نفسه بواجبها فاذا قال الرزاق الزم ووثنى بالرزاق وهلم جرا **ص** وثالثها العقل اي من عقلها واحاط بمعانيها من قولهم فلان ذو حصة اي ذو عقل وقيل احصاها اي عرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن بدخل الجنة لا محالة وقال ابن الجوزي لعله يكون المراد بقوله من احصاها من قرأ القرآن حتى يحتمه فيستوفي اي ان من حفظ القرآن العزيز دخل الجنة لان جميع الاسماء فيه وقيل من احصاها اي حفظها هكذا في نسخة البخاري والاكثر ان يؤيده انه ورد في رواية في الصحيح من حفظها دخل الجنة وقال الطبري اراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون كناية لان الحفظ يستلزم التكرار فالمراد بالاحصاء تكرار مجموعها فان قلت لم ذكر الجزاء بلفظ الماضي قلت تحقيقا لوقوعه كأنه قد وجد **ص** فوائده اسماء الله تعالى ما يصح ان يطلق عليه سبحانه وتعالى بالنظر الى ذاته كالله او باعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والاول او الحقيقية كالعليم والقادر او الاضافية كالحميد والمالك او باعتبار فعل من افعله كالخالق والرازق وقالت المعتزلة الاسم هو التسمية دون المعنى وقال الغزالي



الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع لفظه والمسمى هو المعنى الموضوع له الاسم والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه وقال الطبري قال مشايخنا التسمية هو اللفظ الدال على المسمى والاسم هو المعنى المسمى به كما ان الوصف هو لفظ الواصف والصفة مدلوله وهو المعنى القائم بالوصف وقد يطلق ويراد به اللفظ كما تطلق الصفة ويراد الوصف اطلاقا لاسم المدلول على الدال وعليه اصطلمت النحاة وقيل الفرق بين الاسم والمسمى انما يظهر من قولك رأيت زيدا فان المراد بالاسم المسمى لان المسمى ليس (زى) فاذا قلت سميت زيدا فالمراد غير المسمى لان معناه سميت بما يتركب من هذه الحروف وفي قولك زيد حسن لفظ مشترك ان معنى هذا اللفظ حسن وان تعنى به المسمى حسن واما قول من قال لو كان الاسم هو المسمى لكان من قال نار احترق فيه فهو بعيد لان العاقل لا يقول ان زيدا الذى هو زى وياودال هو الشخص وقال مجي السنة في معالم التنزيل الاحاد في اسمائه تسميته بما لا ينطق به كتاب ولا سنة وقال ابو القاسم القشيري في كتابه مفتيح الجمع اسماء الله تؤخذ توقفا ويراعى فيها الكتاب والسنة والاجماع فكل اسم ورد في هذه الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى ومالم يرد فيها لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه وقال الراغب ذهبت المعتزلة الى انه يصح ان يطلق على الله تعالى كل اسم يصح معناه فيه والافهام الصحيحة البشرية لها سعة وبجمل في اختيار الصفات قال وما ذهب اليه اهل الحديث هو الصحيح ولو ترك الانسان وعقله لما جسر ان يطلق عليه عامة هذه الاسماء التي ورد الشرع بها اذ كان اكثرها على حسب تعارفنا يقتضى امراضا اما كية نحو العظيم والكبير واما كيفية نحو الحى والقادر اوزمانا نحو القديم والباقي او مكانا نحو العلى والمتعالى وانما لانحو الرحيم والودود وهذه معان لاتصح عليه سبحانه وتعالى على حسب ما هو متعارف بيننا وان كان لها معان معقولة عند اهل الحفاسيق من اجلها صح اطلاقها عليه عز وجل وقال الزجاج لا ينبغي لاحد ان يدعو بمالم يصف به نفسه فيقول يا رحيم لا يرفيق ويقول يا قوى لا يا جليل وذكر الحاكم ابو عبد الله الحسن بن الحسن الحلبي ان اسماء الله التي ورد بها الكتاب والسنة واجماع العلماء على تسميته بها تنقسم بين عقائد خمس \* الاول اثبات البارى لتقع به مفارقة التعطيل \* الثانى اثبات وحدانيته لتقع به البراءة من الشرك \* الثالث اثبات انه ليس بجوهر ولا عرض لتقع به البراءة من التشبيه \* الرابع اثبات ان وجود كل ماسوا كان من قبل ابداعه واختراعه اياه لتقع البراءة من قول من يقول بالهالة والمعلول \* الخامس اثبات انه مدبر ما يدع ومصرفه على ما يشاء لتقع به البراءة من قول القائلين بالطبايع او بتدبير الكواكب او بتدبير الملائكة عليهم السلام وزعم ابن حزم ان من زاد شيئا في الاسماء على التسمية والتسمين من عند نفسه فقد اخلد في اسمائه لانه عليه الصلاة والسلام قال مائة الاو احدا فلوجاز ان يكون له اسم زائد لكانت مائة **خلاص** \* باب \* الشروط في الوقف **ش** اى هذا باب في بيان حكم الشروط في الوقف **خلاص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمود بن عبد الله الانصارى حدثنا ابن عون قال انبأني نافع عن ابن عمران عن ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه اصاب ارضا بخير فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستأمره فيها فقال يا رسول الله انى اصب ارضا بخير لم اصب مالا فط انفس عندي منه فأتأمر به قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها قال فتصدق بها عمرانه لا يباع ولا يوهب ولا يورث وتصدق بها في الفقراء وفي القربى وفي الرقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيف لاجنح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف وبطعم غير ممنون قال فحدثت به ابن سيرين فقال غير متائل مالا **ش**

مطابقته للترجمة في قول عمر رضى الله عنه انه لا يباع الى آخره ومحمود بن عبد الله وابن عون هو عبد الله بن عون البصرى قوله انبأني نافع اى أخبرني وقبل الانباء يطلق على الاجازة ايضا والحديث اخرجه البخارى في الوصايا ايضا عن قتيبة عن جناد واخرجه مسلم في الوصايا من اسحق بن ابراهيم به واخرجه النسائي في الاحباس من اسحق بن ابراهيم به وعن هرون بن عبد الله وعن محمد بن المصنف بن بهلول قوله يستأمره اى يستشير قوله اصب ارضا بخير واسم تلك الارض نفع بفتح الناء المثلثة وسكون الميم والغين المجمة قوله انفس عندي منه اى اجود واعجب منه قوله وفي القربى القرابة في الرحم وهو في الاصل مصدر تقول بينى وبينه قرابة وقرب وقربى ومقربة ومقربة ومقربة وقربة وقربة بضم الراء قوله وفي الرقاب اى في فك الرقاب وهم المكاتبون يدفع اليهم شئ من الوقف تفك به رقابهم وكذلك لهم نصيب في الزكاة قوله وفي سبيل الله هو منقطع الحاج ومنقطع الفزاة قوله وابن السبيل وهو الذى له مال في بلدة لا يصل اليها وهو فقير قوله والضيف من عطف الخاص على العام قوله لاجنح اى لاثم على من وليها اى من منولى التحدث على تلك الارض ان يأكل منها اى من ريعها بالمعروف اى بحسب ما يحتمل ريع الوقف على الوجه المعتاد قوله وبطعم بالنصب عطف على ان يأكل قوله غير ممنون حال من قوله من وليها اى اكاه واطعامه لا يكون على وجه التمول بل لا يتجاوز المعتاد قوله فحدثت به ابن سيرين اى قال ابن عون فحدثت بهذا الحديث محمد بن سيرين فقال غير متائل مالا اى غير جامع مالا يقال مال مؤثر بالناء المثلثة المشددة اى مجموع ذواصل واثلة الشئ اصله ذكر ما يستفاد منه **ش** اخرج به الجمهور وابو يوسف ومحمد على جواز الوقف ولا خلاف بينهم في جواز الوقف في حق وجوب التصديق بما يحصل من الوقف مادام الواقف حيا حتى ان من وقف داره او ارضه يلزمه التصديق بغلة الدار والارض ويكون ذلك بمنزلة النذر بالغلة ولا خلاف ايضا في جوازه في حق زوال ملك الرقة اذا اتصل به قضاء الفاضى او اضافته الى ما بعد الموت بأن قال اذا مات فقد جعلت دارى او ارضى وقفا على كذا أو قال هو وقف في حياتى صدقة بعد وفاتى \* واختلفوا في جوازه من بلا ملك الرقة اذا لم يوجد الاضافة الى ما بعد الموت ولا اتصل به حكم حاكم فقال ابو حنيفة لا يجوز حتى كان للواقف بيع الموقوف وهبته واذا مات بصير ميراثا لورثته وقال ابو يوسف ومحمد والجمهور يجوز حتى لا يباع ولا يوهب ولا يورث وفيه ان الوقف مشروع خلافا للقاضى شريح وفيه ان الوقف لا يجوز بيعه ولا هبته ولا بصير ميراثا لانه صار لله تعالى وخرج عن ملك الواقف \* واختلفوا هل يدخل في ملك الموقوف عليه ام لا فقال اصحابنا لا يدخل لكنه ينتفع بغلته بالتصدق عليه لان الوقف حبس الاصل وتصدق بالفرع والحبس لا يوجب ملك المحبوس وعن الشافعى ومالك واحمد ينتقل الى ملك الموقوف عليه لو كان اهلاله وعن الشافعى في قول ينتقل الى الله تعالى وهو رواية عن اصحابنا وعن الشافعى ان الملك في رقة الوقف لله تعالى وذكر صاحب التحرير انه اذا كان الوقف على شخص وقلنا الملك للموقوف عليه افتقر الى قبضه كالهبة وقال النووي في الروضة هذا غلط ظاهر وفيه ان الوقف بلفظ حبست بل الاصل هذه اللفظة لان الوقف في اللغة الحبس وفي الروضة لا يصح الوقف الا بلفظ فلو بنى على هبة المساجد او على غير هبتها واذن في الصلاة فيه لم يصح مسجدا والفاظه على مراتب \* احداها قوله وقفت كذا او حبست او سبلت او ارضى موقوفة او محبسة او مسيلة فكل لفظ من هذا صريح هذا هو الصحيح الذى قطع به الجمهور وفي وجه



هذا كله كناية وفي وجه الوقف صريح والباقي كناية \* الثانية قوله حرمت هذه البقعة للمساكين  
 أو أهدتها أو داري محرمة أو مؤبدة كناية على المذهب \* الثالثة تصدقت بهذه البقعة ليس بصريح  
 فإن زاد معه صدقة محرمة أو محبسة أو موقوفة الحق بالصريح وقيل لا بد من التقييد بأنه لا يباع  
 ولا يوهب وقالت الخنابلة يصح الوقف بالقول وفي الفعل الدال عليه روايتان وإن كان الوقف  
 على آدمي معين اقتصر إلى قبوله كالوصية والهبة وقال القاضي منهم لا يفتقر إلى قبوله كالعقود وفيه  
 أن قيم الوقف له أن يتناول من غلة الوقف بالمعروف ولا يأخذ أكثر من حاجته هذا إذا لم يعين  
 الواقف له شيئا معينا فإذا عينه له أن يأخذ ذلك قليلا أو كثيرا \* وفيه صحة شروط الوقف  
 \* وفيه فضيلة ظاهرة لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه \* وفيه مشاركة أهل الفضل  
 والصالح في الأمور وطرق الخير \* وفيه أن خير قمت عنوة وإن الفاتمين ملكوها واقتسموها  
 واستقرت أملاكهم على حصصهم ونفذت تصرفاتهم فيها \* وفيه فضيلة صلة الأرحام والوقف  
 عليهم \* وفيه أن الواقف إذا أخرج من يده إلى متولى النظر فيه يجعله في صنف أو أصناف  
 مختلفة إلا إذا عين الواقف الأصناف \* وفيه ما كان نظير الأرض التي حبسها عمر رضي الله  
 تعالى عنه كالدور والمقارن يجوز وقفها واحتج أبو حنيفة فيما ذهب إليه بقول شريح لأحبس  
 عن فريض الله تعالى أخرج الطحاوي عن سليمان بن شعيب عن أبيه عن أبي يوسف من عطاء  
 ابن السائب عنه ورجاله ثقات وأخرجه البيهقي في سننه بأنهم منه ومعناه لا يوقف مال ولا يزوي  
 عن ورثته ولا يمنع عن القسمة بينهم ويؤيد هذا ما رواه الطحاوي أيضا من حديث عكرمة عن ابن  
 عباس قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بعد ما نزلت سورة النساء وأتزل فيها  
 الفرائض نهى عن الحبس وأخرجه البيهقي أيضا وقال وفي مسنده ابن لهيعة وأخوه عيسى وهما  
 ضعيفان قلت ما لابن لهيعة وقد قال ابن وهب كان ابن لهيعة صادقا وقال في موضع آخر وحدثني  
 الصادق البار والله ابن لهيعة وقال أبو داود سمعت أجد بن حنبل يقول ما كان يحدث مصر  
 إلا ابن لهيعة وعنه من مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه وإتقانه ولهذا حدث  
 عنه أجد في مسنده بحديث كثير \* وأما أخوه عيسى فإن ابن حبان ذكره في الثقات وقال  
 الطحاوي هذا شريح وهو قاضي عمر وعثمان وعلي الخلفاء الراشد بن رضي الله تعالى عنهم  
 قد روى عنه هذا ووافق أبو حنيفة في هذا عطاء بن السائب وأبو بكر بن محمد وزفر بن الهذيل  
 \* فإن قلت ما تقول في وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي أوقاف الصحابة بعد موت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قلت أما وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما جاز لأن المانع  
 وقوعه حبسا عن فرائض الله ووقفه عليه الصلاة والسلام لم يقع حبسا عن فرائض الله تعالى لقوله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم أنا معشر الأنبياء لا نورث ما تركنا صدقة وأما أوقاف الصحابة بعد موته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاحتمل أن ورثتهم أمضوها بالإجازة هذا هو الظاهر \* فإن قلت قال  
 البيهقي ولو صح هذا الخبر لكان منسوخا قلت التمسح لا يثبت إلا بدليل ولم يبين دليلا في ذلك  
 فنجد الدعوى غير صحيحة والجواب عن حديث السائب أن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 أن شئت حبست أصلها وتصدقتها لا يستلزم إخراجها عن ملكه ولكنها تكون جارية على  
 ما أجزاها عليه من ذلك ما تركها ويكون له فسخ ذلك متى شاء ويؤيد هذا ما رواه الطحاوي وقال

حدثنا يونس قال أخبرنا ابن وهب أن مالكا أخبره عن زياد بن سعد عن ابن شهاب أن عمر بن الخطاب  
 رضي الله تعالى عنه قال لولا أني ذكرت صدقتي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أو نحو هذا  
 رددتها فلما قال عمر هذا دل أن نفس الإيقاف للأرض لم يكن يمنع من الرجوع فيها وانما يمنع من  
 الرجوع فيها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أمره فيها بشيء وفارقه على الوفاء به فكره  
 أن يرجع من ذلك كما كره عبدالله بن عمرو أن يرجع بعد موت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عن الصوم الذي كان فارقه عليه أنه يفعله وقد كان له أن لا يصوم \* فإن قلت قال ابن حزم هذا الخبر  
 منكرو بلية من البلايا وكذب بلا شك قلت قوله هذا بلية وكذب وتهافت عظيم وكيف يقول  
 هذا القول الضعيف والحال أن رجاله علماء ثقات فيونس من رجال مسلم والبقية من رجال الصحيح  
 على ما لا يخفى والله أعلم بحقيقة الحال

### ح ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصايا ش

أي هذا كتاب في بيان أحكام الوصايا وهو جمع وصية من أوصى بوصى إيصاء ووصية ووصى  
 بوصى توصية وذلك موصى إليه وأوصى لفلان بكذا أي جعل له من ماله وذلك موصى له والوصاية  
 بفتح الواو بمعنى الوصية وبكسرهما مصدر وأوصى إلى فلان بكذا أي جعله وصيا وذلك  
 موصى إليه قال الجوهري أوصيت له بشيء وأرصيت إليه إذا جعلته وصيك والاسم الوصاية  
 بفتح الواو وكسرهما وأوصيته ووصيته إيصاء ووصية وتوصية بمعنى والاسم الوصاية قلت  
 الوصية في الشرع تملك مضاف إلى ما بعد الموت وقال الأزهرى الوصية من وصيت الشيء  
 بالتخفيف آصيه إذا وصلته وسميت وصية لأن الميت يصلها ما كان في حياته بما بعد مماته ويقال وصاه  
 ووصاه بالتخفيف بغير همز ويطلق شرعا أيضا على ما يقع به الزجر عن المنهيات وألح على  
 المأمورات **ح ص** باب \* قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة  
 عنده **ش** أي هذا باب فيما رددت قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده  
 ووقع في بعض النسخ هكذا كتاب الوصايا بسم الله الرحمن الرحيم باب الوصايا وقول النبي صلى الله  
 عليه وسلم وصية الرجل مكتوبة عنده ووقع للنسفي بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الوصايا ولم  
 يقع في بعض النسخ لفظ باب ووقع كذا كتاب الوصايا وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وصية الرجل مكتوبة عنده وهذا تعليق أسنده بعد وهو قوله ما حق امرئ مسلم له شيء  
 يوصي فيه يبيت ليلتين الأولى وصيته مكتوبة عنده فكأنه نقله معلقا بالمعنى وقوله وصية الرجل  
 مبتدأ وقوله مكتوبة عنده خبره والمعنى وصية الرجل ينبغي أن تكون مكتوبة عنده وانما ذكره  
 بهذه الصورة قصدا للبالغة وحنا على كتابة الوصية **ح ص** وقول الله تعالى كتب عليكم إذا  
 حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين فمن بدله  
 بعد ما سمعه فإثم اسمه على الذين يدلونه أن الله سمع عليهم فمن خاف من موص جنفا أو اثما فأصلح بينهم  
 فلا إثم عليه أن الله غفور رحيم **ش** وقول الله بالجور عطف على قوله قول النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ وقال الله تعالى كتب عليكم إلى آخره وهذه الآيات الثلاث مذكورة  
 هكذا عند الأكثرين وعند النسفي الآية الأولى فقط وقوله كتب عليكم الآية اشتملت على الأمر  
 بالوصية للوالدين والأقربين وقد كان ذلك واجبا على أصح القولين قبل نزول آية الموارث فلما نزلت



آية الموارث نحت هذه وصارت الموارث المقررة فريضة من الله تعالى بأخذها أهلها حقاً من غير وصية ولا تحمل ما في الوصية ولهذا جاء في الحديث في السنن وغيره عن عمرو بن خارجة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب وهو يقول ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وقال ابن ابي حاتم حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح حدثنا ججاج بن محمد اخبرنا ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله الوصية للوالدين والاقرنين فحذفها هذه الآية (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقرنون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقرنون مما قل منه او كثر نصيباً مفروضاً) ثم قال ابن ابي حاتم وروى عن ابن عمر وابي موسى وسعيد بن المسيب والحسن ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين وعكرمة وزيد بن اسلم والربيع بن انس وقائدة السدي ومقاتل بن حيان وطاوس وابراهيم النخعي وشريح والضحاك والزهرى ان هذه الآية منسوخة فحذفها آية الموارث والعجب من الرازي كيف حكى في تفسيره الكبير عن ابي مسلم الاصفهاني ان هذه الآية غير منسوخة وانما هي مفسرة بآية الموارث ومعناه كتب عليكم ما وصى الله به من توريث الوالدين والاقرنين من قوله بوصيكم الله في اولادكم قال وهو قول اكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء قال ومنهم من قال انها منسوخة فيمن يث ثابته فيمن لا يث وهو مذهب ابن عباس والحسن ومسروق والضحاك ومسلم بن يسار والعلاء ابن زياد قال ابن كثير وبه قال ايضا سعيد بن جبيرة والربيع بن انس ومقاتل بن حيان ولكن على قول هؤلاء لا يسمى نسخاً في اصطلاحنا المتأخر لان آية الموارث انما رفعت حكم بعض افراد ما دل عليه عموم آية الوصية لان الاقرنين اعم من يث ومن لا يث لا يث فرفع حكم من يث بما عين له وبقي الآخر على ما دل عليه الآية الاولى وهذا انما يتأتى على قول بعضهم ان الوصاية في ابتداء الاسلام انما كانت ندبا حتى نحت فأما من قال انها كانت واجبة وهو الظاهر من سياق الآية فتعين ان تكون منسوخة بآية الميراث كما قاله اكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء فان وجوب الوصية للوالدين والاقرنين منسوخ بالاجماع بل انتهى عنه للحديث المتقدم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث فآية الموارث حكم مستقل ووجوب من عند الله لاهل الفروض والعصبات رفع بها حكم هذه بالكلية بقي الاقارب الذين لاميراث لهم يستحب له ان يوصى لهم من الثلث استئناساً بآية الوصية وشمولها والايات والحديث بالامير الاقارب والاحسان اليهم كثيرة جداً قوله ان ترك خيراً ما لا قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وسعيد بن جبيرة وابو العالبة وعطية العوفي والضحاك والسدي والربيع بن انس ومقاتل بن حيان وقائدة وغيرهم ثم منهم من قال الوصية مشروعة سواء قل المال او كثر كالورثة ومنهم من قال انما يوصى اذا ترك ما لا جز بلا ثم اختلفوا في مقداره فقال ابن ابي حاتم باسناده الى عروة قال قيل لعلي رضي الله تعالى عنه ان رجلاً من قريش قدماء وترك ثلثمائة ديناراً واربعمائة ديناراً ولم يوص ولم يوص قال ليس بشيء انما قال الله ان ترك خيراً وقال الحاكم بن ابان حدثني عكرمة عن ابن عباس ان ترك خيراً قال ابن عباس من لم يترك سنتين ديناراً لم يترك خيراً وقال الحاكم قال طاوس لم يترك خيراً من لم يترك ثمانين ديناراً او قال قتادة كان يقال الفا فافوقها قوله بالمعروف اي بالرفق والاحسان وقال الحسن المعروف ان يوصى لاقربيه وصية لا يحجب بورثته من غير اصراف ولا تقتير قوله حقاً اي واجباً على المتقين الذين يتقون لشرك قواله فمن بدله اي فمن بدل ما ذكره من الوصية بعد ما سمعه والتبديل يكون بالنحو يف وتغيير الحكم وبالإضافة بالنقصان او بالنقصان

وقال ابن عباس وغيره احد قد وقع اجر الميت على الله وتعلق الائم بالذين بدوا ان الله سمع عليهم اي قد اطلع على ما وصى به الميت وهو عليهم بذلك وبعباده الموصى اليهم قوله فمن خاف من موص اي من خشي وقيل علم لان الخوف يستعمل بمعنى العلم كافي قوله تعالى وانذره الذين يخافون الا ان يخافوا لا يقيما حدود الله وان خفتم شقاق بينهم فري بالتشديد والخفيف والجنف الميل على ما ذكره عن قريب وقرأ على رضي الله تعالى عنه حقيقاً بالحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف قوله فاصحح بينهم اي بين الورثة والمختلفين في الوصية فلا اثم عليه لانه متوسط وليس بمبدل ان الله غفور رحيم حيث لم يعمل على عباده حرجاً في الدين **مخصص** جنفاً ميلاً متجاوزاً مائل شئ هذا من تفسير البخاري وهو منقول عن عطاء ورواه الطبري عنه باسناد صحيح قوله متجاوزاً مائل كذا هو في رواية ابي ذر وفي رواية غيره متمايل وقال ابو عبيدة غير متجاوز لائم اي غير متعوج مائل للائم ونقل الطبري عن ابن عباس وغيره ان معناه غير متعمد لائم **مخصص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده **شئ** مطابقة لترجمة باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرة والحديث رواه عبدالله بن عمر وعبيدة بن سليمان عن عبدالله بن عمر عن نافع عن كرواه مالك ورواه بنونس ابن بريد عن نافع ايضا كذلك وكذا رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث عن سالم بن عبدالله عن ابيه ورواه مسلم من حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء يريد ان يوصي فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده ورواه من حديث ابن شهاب عن سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه يبيت ثلاث ليل لال الا ووصيته عنده مكتوبة واخرجه الترمذي من حديث ابوب عن نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حق امرئ مسلم يبيت ليلتين وله ما يوصي فيه الا ووصيته عنده مكتوبة واخرجه النسائي عن محمد بن سلمة عن ابي القاسم عن مالك به واخرجه ابن ماجه من حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر بن عمرو رواية مسلم **مخصص** ذكر معناه **مخصص** قوله ما حق امرئ مسلم كلمة مابعدني ليس هكذا وقع في اكثر الروايات بل بلفظ مسلم وليس هذه اللفظة في رواية احمد عن اسحق بن عيسى عن مالك والوصف بالمسلم هنا خرج مخرج الغالب فلا يفهم منه انه اذا كرر التتهيج يقع المبادرة لامتناله لما يشعر به من نفي الاسلام عن تارك ذلك وعن قريب نحر ذلك قوله له شيء جملة وقعت صفة لامرئ قوله يوصي فيه جملة فعلية وقعت صفة لقوله شيء قوله يبيت ليلتين جملة فعلية وقعت صفة اخرى لامرئ وقال بعضهم يبيت كأن فيه حذفاً تقديره ان يبيت وهو كقوله ومن آياته يريكم البرق انقضى فلت وهذا قياس فاسد وفيه تغيير المعنى ايضا وانما قدر ان في قوله يريكم لانه في موضع الابتداء لان قوله ومن آياته في موضع الخبر والفعل لا يقع مبتدأ فيقدر ان فيه حتى يكون في معنى المصدر فيصح حينئذ وقوعه مبتدأ فن له ذوق من العربية يفهم هذا ويعلم تغيير المعنى فيما قال قوله الا ووصيته مستثنى وهو خبر ليس والواو فيه للحال وقال صاحب المظهر قيد ليلتين تأكيدياً وليس بتحديد يعني لا ينبغي له ان يمضي عليه زمان وان كان قليلاً الا ووصيته مكتوبة وقال الطبري في تخصيص ليلتين تسامح في ارادة المبالغة اي لا ينبغي ان يبيت ليلة وقد ساءحناه في هذا المقدار فلا ينبغي ان يجاوز عنه وقال الووي في شرح مسلم وفي رواية ثلاث ليل قلت هو رواية مسلم والنسائي من طريق الزهري عن



سالم عن ابيه بيت ثلاث ليال والحاصل ان ذكر اليلتين او الثلاث لرفع الحرج لقرانهم اشغال المرء  
التي يحتاج الى ذكرها ففتح له هذا المقدار ليتذكر ما يحتاج اليه واعلم ان افظ ماله في هذا الحديث  
لم يختلف الرواة فيه عنه وفي رواية احمد عن سفيان عن ايوب بلفظ حق على كل مسلم ان لا يبيت  
ليلتين وله ما يوصى فيه الحديث ورواه الشافعي رحمه الله عن سفيان بلفظ ماحق امرى يؤمن بالوصية  
الحديث قال ابن عبد البر فسر ابن عيينة اى يؤمن بانها حق واخرجه ابو عوانة من طريق هشام  
ابن العاز عن نافع بلفظ لا ينبغي لمسلم ان يبيت ليلتين الحديث واخرجه الاسمعيلى من طريق روح بن  
عبادة عن مالك وابن عون جميعا عن نافع بلفظ ماحق امرى مسلم له مال يريد ان يوصى فيه وذكره  
ابن عبد البر من طريق ابن عوف بلفظ لا يحل لامرئ مسلم له مال واخرجه الطحاوى ايضا والله اعلم  
ذكر ما استفاد منه في حقه على الوصية واحتجت به الظاهرية انها واجبة وقال الزهرى  
جعل الله الوصية حقا قل او اكثر قبل لابي مجلز على كل مئونة قال كل من ترك خيرا وقال ابن  
حزم وروينا من طريق عبد الرزاق عن الحسن بن عبد الله قال كان طلحة بن عبيد الله والزبير بشددان  
في الوصية وهو قول عبد الله بن ابي اوفى وطلحة بن مصرف والشعبي وطاوس وغيرهم قال وهو  
قول ابي سليمان وجميع اصحابنا وقالت طائفة ليست الوصية بواجبة كان الموصى موسرا او فقيرا  
وهو قول النخعي والشعبي والثوري ومالك والشافعي وقال ابن العربي اما السلف الاول فلا تعلم  
احدا قال بوجوبها وقال النخعي والشعبي الوصية للوالدين والاقرنين على التدب وقال الضحاك  
وطاوس الوصية للوالدين والاقرنين واجبة بنص القرآن اذا كانوا الابرثون وقال طاوس من اوصى  
لاجانب وله اقرباء انتزعت الوصية فردت للاقرباء وقال الضحاك من مات وله شئ ولم يوص  
لاقرباه فقد مات عن معصية الله عز وجل وقال الحسن وجابر بن زيد وعبد الملك بن يعلى  
فيما ذكره الطبري اذا اوصى رجل لقوم غرباء بثلاثة وله اقرباء اعطى القرباء ثلث المال  
ورد الباقي على الاقرباء وقال الطبري وحكى عن طاوس ان جميع ذلك ينتزع من الموصى  
لهم ويدفع لقربائه لان آية البقرة عندهم محكمة وقال اصحابنا الحنفية الوصية مستحبة لانه  
اثبات حق في ماله فلم تكن واجبة كالهبة والعارية وليس الاستدلال على وجوب الوصية بحديث  
الباب الصحيح لان ابن عمر راوى الحديث لم يوص ومحال ان يخالف ما رواه او كان واجبا ورد ذلك  
بانه ان ثبت فالعبرة لما روى لا بما رأى واجيب عنه بأن في ذلك نسبة الى مخالفة النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وحاشاه من ذلك فاذا روى عنه انه لم يوص دل على ان الحديث لم يدل على الوجوب لما منع عن  
ذلك ظهر عنده لان امور المسلمين محمولة على الصلاح والسداد ولا سيما مثل هذا الصحابي الجليل المقدر  
فان قلت ثبت في صحيح مسلم انه قال لم ابيت ليلة الا ووصيتي مكتوبة عندي قلت يعارضه ما أخرجه  
ابن المنذر وغيره عن حماد بن زيد عن ايوب عن نافع قال قيل لابن عمر في مرض موته الاتوصى قال اما  
مالى قاله يعلم ما كنت اصنع فيه واما رباعى فلا أحب ان يشارك ولدى فيها احدا فاذا اجتمع بينهما بالحل على  
انه كان يكتب وصيته ويتعاهدها ثم صار ينجز ما كان يوصى به معلقا واليه الاشارة بقوله الله يعلم  
ما كنت اصنع في مالى ولعل الحامل له على ذلك حديثه اذا امسيت فلا تنتظر الصباح الحديث سيأتى  
في الرقاق فصارت ينجز ما يريد التصديق به فلم يحتج الى تعليق ونقل ابن المنذر عن ابي ثور ان المراد بوجوب  
الوصية في الآلة والحديث يختص بمن عليه حق شرعى يخشى ان يضيع على صاحبه ان لم يوص به

كودبعة ودين لله اولادى قال ويدل على ذلك تقييده بقوله له شئ يريد ان يوصى فيه لان فيه اشارة  
الى قدرته على تجزيه ولو كان مؤجلا فانه اذا اراد ذلك ساغ له وان اراد ان يوصى به ساغ له وفيه  
جواز الاعتماد على الكتابة والخط ولولم تفرق ذلك بالشهادة وبما قال احمد ومحمد بن نصر من الشافعية  
وقال الشافعي معنى هذا الحديث ما الحزم والاحتياط للمسلم الا ان تكون وصيته مكتوبة عنده فيستحب  
تسجيلها وان يكتبها في صحته ويشهد عليها فيها ويكتب فيها ما يحتاج اليه فان تجد دأمر يحتاج الى الوصية  
بالحق به او قال الزوى قالوا لا يكتب ان يكتب كل يوم محقرات المعاملات وجريان الامور المتكررة  
ولا يقتصر على الكتابة بل لا يعمل بها ولا يتفع الا اذا كان اشهد عليه بها هذا مذهبنا ومذهب الجمهور  
فان قلت من اين اشتراط الاشهاد واضمار الاشهاد فيه بمدققت استدلال على اشتراط الاشهاد بأمر خارج  
لقوله تعالى (شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية) فانه يدل على اشتراط الاشهاد في الوصية  
وقال القرطبي ذكر الكتابة مبالغة في زيادة التوثيق والا فالوصية المشهود بها متفق عليها ولو لم تكن  
مكتوبة وفيه التدب الى التأهب للموت والاحتراز قبل الموت لان الانسان لا يدري متى يفجأ الموت  
وفيها يستدل بقوله له شئ اوله مال على صحة الوصية بالنافع وهو قول الجمهور ومنعه ابن ابي ليلى وابن  
شبرمة وداود الظاهري واتباعه واختاره ابن عبد البر والله اعلم ص تابعه محمد بن مسلم  
عن عمرو بن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شئ اى تابع مالك في اصل الحديث محمد بن  
مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما وروى هذه المتابعة الدار قطنى  
في الافراد من طريقه وقال تفرد به عمران بن ابان الواسطي عن محمد بن مسلم وعمران اخبره النسائي  
وضعه وقال ابن عدى له غرائب عن محمد بن مسلم ولا اعلم به بأسا ولفظه عند الدار قطنى لا يحل لمسلم ان  
يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده ومحمد بن مسلم بن سوسن ويقال ابن سوسن ويقال ابن سوسن ويقال ابن  
سوسن ويقال ابن شونير الطائفي بعد في المكين وعن احمد ما ضعف حديثه وعن يحيى ثقة وعنه لا بأس به  
وذكره ابن حبان في الثقات استشهده البخارى في الصحيح وروى له في الادب وروى له الباقون مات سنة  
سبع وسبعين ومائة بمكة ص حدثنا ابراهيم بن الحارث حدثنا يحيى بن ابي بكر حدثنا زهير بن معاوية  
الجعفي حدثنا ابو اسحق عن عمرو بن الحارث ختن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخو جويرية بنت  
الحارث قال مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند موته درهما ولا دينار ولا عبدا ولا امة  
ولاشيئا الا بقلته البيضاء وسلاحه وارضا جعلها صدقة شئ مطابقتها لترجمة لاتأني من  
حب الوصية لانه لا ذكر لها فيه ولكن من حيث ان فيه التصديق بمنفعة الارض وحكمها حكم الوقف  
وهو في معنى الوصية لبقائها بعد الموت وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه باب الوصية قلت  
حب لا مال لا وصية به انتهى قلت اذا لم تكن وصيته لعدم المال فكيف بطابق الترجمة والوجه ما ذكرناه  
ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابراهيم بن الحارث البغدادي سكن نيسابور ومات سنة  
خمس وستين ومائتين الثاني يحيى بن ابي بكر بضم الباء الموحدة وقبح الكاف وسكون الياء آخر  
الحروف العبدى الكوفي قاضى كerman بفتح الكاف وكسر ها وسكون الراء مات سنة ثمان ومائتين الثالث  
زهير بن صفير الزهري بن معاوية وقدم في الوضوء الرابع ابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي  
الكوفي الخامس عمرو بن الحارث بن ابي ضرار بن عائذ بن مالك بن خزاعة وهو المصطلق بن  
سعد بن كعب بن عمرو وهو خزاعة المصطلق الخزاعي اخو جويرية بنت الحارث بن ابي ضرار زوج



النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه ان شجعه من افراذه وقال بعضهم ليس له في البخارى غير هذا الحديث وذكر في رجال الصحيحين المشغل على كتابي ابى نصر الكلاباذى وابى بكر الاصبهاني ان البخارى روى عن ابراهيم هذا حديثين في تفسير سورة الحج حديثا في الوصايا حديثا وفيه ابو اسحق روى عن عمرو بن الحارث بالعمنة ووقع التصريح بعمنة منه في الخمس من هذا الكتاب وفيه يحيى بن ابى بكير بمات بسري يحيى بن بكير فيرفع الالتباس بأن يحيى بن بكير مصري صاحب البيت وابوه بكير فيمكن يحيى بن ابى بكير ابوه مكى وهو كرماني كما ذكرناه ذكر تعدد وضوءه من اخرجه غيره اخرجه البخارى ايضا في الخمس من مسدد وفي الجهاد عن عمرو بن علي وفيه عن عمرو بن العباس وفي المغازي عن قتيبة واخرجه الترمذي في الشمائل عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في الاحباس عن قتيبة به وعن عمرو بن علي ذكر معناه قوله ختن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذاى كونه ختن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علي قول ابن الاعرابي وابن فارس والاصمعي لان الختن عندهم من قبل المرأة مثل الاخ والاب وكل من كان من قبلها واما عند العامة فخن الرجل زوج ابنته والصهر من قبل الزوج وقيل الختن الزوج ومن كان ذوى رجه والصهر من قبل المرأة وقال ابن الاثير الاختان من قبل المرأة والاحام من قبل الرجل والصهر يحجمها قوله اخو جوهرية ويروى اخى جوهرية وجه الاول انه مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو اخو جوهرية ووجه الثاني انه عطف بيان لان لفظ ختن مجرور على انه وصف عمرو ابن الحارث او عطف بيان او يدل قوله ولاعبدا ولا امة اى في الرقية لانه كان له عبيد واما وقد ذكرنا في تاريخنا الكبير انه كان له عبيد ما ينيف على ستين وكانت له عشرون امة فهذا يدل على ان منهم من مات في حيات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنهم من اعتقهم ولم يبق بعده عبد ولا امة وهو في الرقية قوله ولا شيئا من عطف العام على الخاص هذا هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى ولا شاة وهى رواية الاسمعيلى ايضا وفي رواية مسلم وابى داود والنسائي وآخرين من رواية مسروق عن عائشة قالت مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم درهم ولادينارا ولا شاة ولا بعيرا ولا اوصى بشئ قوله الابغلة البيضاء اعلم انه كانت له صلى الله تعالى عليه وسلم ست بغلة شهاب يقال لها الدلدل اهداها له المقوقس وبغلة يقال لها فضة اهداها له فروة بن عمرو الجذامي فوهبها لابي بكر رضى الله عنه وبغلة بعثها صاحب دومة الجندل وبغلة اهداها له ابن العلاء ملك ايلة ويقال لها ابلية وقال مسلم كانت بيضاء وبغلة اهداها له الجاشي وبغلة اهداها له كسرى ولا يثبت ذلك ولم يكن فيها بيضاء الا ابلية ولم يذكر اهل السير بغلة بقيت بعده عليه الصلاة والسلام الا الدلدل قالوا انها عمرت بعده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كانت عند علي بن ابى طالب وتأخرت ايامها حتى كانت بعد علي رضى الله تعالى عنه عند عبد الله بن جعفر وكان يحش لها الشهيوتا كالهاضمة وفي المرأة وبقيت الى ايام معاوية فانت بينبع والظاهر ان التي في الحديث هي اياها لان الشبهة غلبة البياض على السواد ومنه تسمى الشهاب بيضاء قوله وسلاحه وقال ابن الاثير السلاح ما عُدته للحرب من آلة الحديد مما يقاتل به والسيوف وحده يسمى سلاحا قلت فعلى هذا المراد من قوله وسلاحه هو سيفه وارماحه وكانت له عشرة اسيايف والمشهور منها ذو الفقار الذى تفله يوم بدر وهو الذى تأخر بعده وفي المرأة ولم يزل ذو الفقار عنده صلى الله تعالى عليه وسلم حتى وهبه لعلي بن ابى طالب

رضى الله تعالى عنه قبل موته ثم انتقل الى محمد بن الحنفية ثم الى محمد بن الحسن بن الحسين رضى الله تعالى عنهم وكانت له خمسة من الارماح قوله وارضا جعلها صدقة وفي المغازي من رواية ابى اسحق وارضا جعلها لابن السبيل صدقة وقال ابن التين وهى فذك والى بخير انما تصدق بها في صحته واخير بالحكم بعد وفاته واليه اشار عائشة رضى الله تعالى عنها في حديثها الذى رواه مسلم وغيره ولا اوصى بشئ **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مالك حدثنا طلحة بن مصرف قال سألت عبد الله بن ابى اوفى هل كان ابى صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصية او امروا بالوصية قال بكتاب الله عز وجل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله كيف كتب على الناس الى آخره وخلاد يفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلى الكوفي وهو من افراد البخارى ومالك هو ابن مغول بكسر الميم وسكون الفين المعجمة وقبح الواو وباللام الجلى الكوفي مات سنة تسع وخسين ومائة وفي بعض النسخ حدثنا مالك هو ابن مغول فالظاهر على هذه النسخة ان شيخ البخارى لم ينسبه فلذلك قال هو ابن مغول وهذا من جملة احتياط البخارى ومغول هو ابن عاصم الجلى الكوفي مات سنة تسع وخسين ومائة في اولها وطلحة بن مصرف بلفظ اسم الفاعل من التصريف ابن عمرو بن كعب اليماني من بني يام من همدان مات سنة ثلثي عشرة ومائة وعبد الله ابن ابى اوفى واسمه علقمة بن خالد الاسلمى له ولاية صحبة **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي عن ابى نعيم وفي فضائل القرآن عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في الوصايا عن يحيى بن يحيى وعن ابى بكر بن ابى شيبة وعن محمد بن عبد الله بن غير عن ابيه واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي فيه عن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد قوله فقال لاى ما اوصى اراد به ما اوصى بالمال لانه لم يترك مالا ثم ان ابى اوفى لما فهم ان النفي عام بحسب الظاهر عادوسأل فقال كيف كتب على الناس الوصية فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوابه بكتاب الله اى اوصى بكتاب الله اى بالعمل به ويقال اراد بالنفى اولا الوصية التى زعم بعض الشيعة انه اوصى بالامر الى علي رضى الله تعالى عنه وقد تبرأ على من ذلك حين قبل له أعهد اليك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشئ لم يعهد به الى الناس فقال لا والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا كتاب الله وما في هذه الصحيفة وهو يرى لما اكثره الشيعة من الكذب على انه اوصى له بالخلافة واما ارضه وسلاحه وبغلته فلم يوص فيها على جهة ما يوصى الناس في اموالهم لانه قال لانورث ما تركنا صدقة فكان جميع ما خلفه صدقة فلم يبق بعد ذلك ما يوصى به من الجهة المالية قوله او امروا بالوصية شك من الراوى وهو على صيغة المجهول وروى ابن حبان هذا الحديث بلفظ بوضع ما في رواية البخارى من المناقاة الظاهرة اخرجه من طريق ابن عيينة عن مالك بن مغول بلفظ سئل ابن ابى اوفى هل اوصى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال مات شيئا يوصى فيه فقيل فكيف امر الناس بالوصية ولم يوص قال اوصى بكتاب الله **ص** حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا اسمعيل عن ابن عون عن ابراهيم عن الاسود قال ذكروا عند عائشة رضى الله تعالى عنها ان عليا رضى الله عنه كان وصيا فقالت متى اوصى اليه وقد كنت مسندته الى صدرى او قالت جري فدعا بالطست فلقد انخنت في جري فاشعرت انه قد مات ففنى اوصى اليه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان فيه امر الوصية وانكار عائشة اياها وعمر وفتح العين ابن زرارة بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلاني القيسابوى روى عنه مسلم ايضا واسمعيل هو المعروف بابن علية وقد مر غير مرة وابن عون هو عبد الله بن عون وقد مر عن قريب



وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي  
عن عبدالله بن محمد وأخرجه مسلم في الوصايا عن يحيى بن يحيى وعن أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما  
عن اسمعيل وأخرجه الترمذي في الشمائل عن جريد بن مسعدة وأخرجه النسائي في الطهارة وفي الوصايا  
عن عمرو بن علي وفي الوصايا ايضا عن احمد بن سليمان وأخرجه ابن ماجه في الجنائز عن أبي بكر بن  
أبي شيبة قوله ذكروا عند عائشة قال القرطبي الشيعة قد وضعوا احاديث في ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم أوصى بالخلافة لعلي رضي الله تعالى عنه فرد عليهم جماعة من الصحابة ذلك وكذا من  
بعدهم فمن ذلك ما قاله عائشة من انكار ذلك حيث قالت وقد كنت مسندته الى آخره وقيل الذي  
يظهر انهم ذكروا عندها انه أوصى له بالخلافة في مرض موته فلذلك ساع لها انكار ذلك واستندت الى  
ملازمته في مرض موته الى ان مات في حجرها فيقع شيء من ذلك فلذلك انكرتها فان قلت هذا  
لا يفي وقوع ذلك قبل مرض موته قلت حديث علي الذي مضى عن قريب رد وقوعه اصلا قوله  
مسندته بلفظ اسم الفاعل من الاسناد قوله جري بفتح الحاء وكسرها وقال ابن الاثير الحجر بالفتح  
والكسر الثوب والحضن والمصدر بالفتح لا غير قوله انخثت اي اتنتى ومال الى السقوط ومادته خاء  
مجيئة ونون وناه مثلثة وقال ابن الاثير انخثت اي انكسر واتنى لاسترخاء اعضائه عند الموت وقال  
صاحب العين انخثت السقاء وخث اذا مال ومنه انخثت لبنه وتكسر اعضائه **ص** باب ان يترك  
ورثته اغنياء خير من ان يتكففوا الناس **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان يترك الى آخره واخذ هذه  
الترجمة من لفظ الحديث مع بعض تغير في اللفظ فان لفظ الحديث انك ان تدع ورثتك اغنياء خير من ان  
تدعهم عالة يتكففون الناس وكلمة ان يجوز فيها فتح الهمزة وكسرها في الفتح يكون ان مصدرية تقديره  
بأن يترك اي تركه ورثته اغنياء فقله ان يترك في محل الرفع على الابتداء بالنقد المذكور وقوله خير خبره  
وفي الكسر تكون ان شرطية وجزاؤها محذوف تقديره ان يترك ورثته اغنياء فهو خير وقال ابن ماله  
من خص هذا الحكم بالشعر فقد ضيق الواسع والتكفف بسط الكف للسؤال أو يسأل الناس كفافا  
من الطعام او ما يكف الجوعة او بمعنى يسألون بالكف **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان  
عن سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قال جاء النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يعوذني وانا بكعة وهو يكره ان يموت بالارض التي هاجر منها قال يرحم الله ابن عفران  
قلت يا رسول الله اوصي بمالي كله قال لا قلت فاشطر قال لا قلت الثلث قال فالثالث والثالث كثير  
انك ان تدع ورثتك اغنياء خير من ان تدعهم عالة يتكففون الناس في ايديهم وانك مهما انفقت من نفقة  
فانما صدقة حتى القيمة التي ترفعها الى في امرائك وعسى الله ان يرفعك فينتفع بك الناس ويضربك آخرون  
ولم يكن له يومئذ الاية **ش** مطابقته للترجمة من حيث انما منه كاذكرناه عن قريب وابو نعيم  
بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة وسعد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف وعامر بن سعد  
يروي عن أبيه سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب رثاء  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة وقدم مضى بعض الكلام فيه واشتكم ايضا زيادة للفائدة  
قوله يعوذني بكعة وقعت حالا وكذلك قوله وانا بكعة حال وزاد الزهري في روايته في حجة الوداع  
من وجع اشتد بي وله في الهجرة من وجع اشتد منه على الموت وانفق اصحاب الزهري على ان  
ذلك كان في حجة الوداع الا ابن عيينة قال في فتح مكة أخرجه الترمذي وغيره من طريقه

واتفق الحفاظ على انه وهم فيه وقد أخرجه البخاري في الفرائض من طريقه فقال بكعة  
ولم يذكر الفتح ويؤيد كلام ابن عيينة ما رواه احمد والبرار والطبراني والبخاري في التاريخ  
وابن سعد من حديث عمرو بن القاري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قدم فخلع سعدا مريضا  
حيث خرج الى حنين فلما قدم من الجعرانة معتمرا دخل عليه وهو مغلوب فقال يا رسول الله  
ان لي مالا واني اورث كلالة فأوصي بمالي الحديث وفيه قلت يا رسول الله اميت انا بالدار التي  
خرجت منها مهاجرا قال اني لارجو ان يرفعك الله حتى ينتفع بك اقوام الحديث فان قلت بين  
الروايتين فيما فيه ما فيه قلت يمكن التوفيق بينهما بأن يكون ذلك وقع مرتين مرة عام الفتح ومرة عام  
حجة الوداع ففي الاولى لم يكن له وارث من الاولاد اصلا وفي الثانية كانت له بنت فقط قوله وهو  
بكره ان يموت بالارض التي هاجر منها قال الكرماني وهو يكره اي رسول الله وهو كلام سعد بن يحيى  
كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او هو كلام عام يحيى حال ولده وقال بعضهم قوله وهو  
بكره ان يموت بالارض التي هاجر منها يحتمل ان يكون الجملة حالا من الفاعل والمفعول وكل منهما محتمل  
لان كلا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سعد كان يكره ذلك لكن ان كان حالا من المفعول وهو  
سعد ففيه التفات لان السياق يقتضي ان يقول وانا اكره انتمى قلت هذا لا يخلو عن التعسف والظاهر  
من التركيب ان الجملة حال من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير في يكره يرجع اليه والذي  
في يموت يرجع الى سعد ولا يلزم من ذلك ان لا يكون سعدا رها ايضا لان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم اذا كان كارها لذلك فكراهة سعد بالطريق الاولى ودل على كراهته ما رواه مسلم من طريق  
جريد بن عبد الرحمن عن ثلاثة من ولد سعد بن سعد بلفظ فقال يا رسول الله خشيت ان اموت بالارض التي  
هاجرت منها كما مات سعد بن خولة قوله قال يرحم الله ابن عفران كذا وقع في هذه الرواية وفي  
رواية احمد والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهيدي عن سفيان فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
يرحم الله سعد بن عفران ثلاث مرات قال الداودي قوله ابن عفران غير محفوظ وقال الحفاظ الدماطي  
هو وهم والمعروف ابن خولة قال واعل الوهم من سعد بن ابراهيم فان الزهري احفظ منه وقال فيه  
سعد بن خولة يشير بذلك الى ما وقع في رواية النسائي من طريق جرير بن يزيد عن عامر بن سعد لكن  
البائس سعد بن خولة مات في الارض التي هاجر منها قلت البائس اسم من بئس بئس يؤسا وبأسا  
اذا خضع وافترق واشتدت حاجته وقال التيمي يحتمل ان يكون لامة اسمان خولة وعفران وقال غيره  
ويحتمل ان يكون احدهما اسما والاخر لقب او احدهما اسم امه والاخر اسم ابيه او اسم جده له وقيل  
في خولة خولي بكسر اللام وتشديد الياء والواو ساكنة بلا خلاف واغرب ابن التين فحكي عن القاسمي  
فجهل ووقع في رواية ابن عيينة في الفرائض قال سفيان وسعد بن خولة رجل من بني عامر بن لؤي وذكر  
ابن اسحق انه كان حليفاهم وقيل كان من الفرس الذين تزلوا بين قوله قلت يا رسول الله اوصي  
بمالي كله وفي رواية عائشة بنت سعد عن ابيها في الطب انا تصدق بثلاثي مالي وكذا وقع في رواية  
الزهري فان قلت لفظ تصدق يحتمل التخيير والتعليق بخلاف لفظ اوصي قلت لما كان متحدا حل لفظ  
ان تصدق على التعاقب جمعا بين الروايتين فان قلت ما وجه الاختلاف في السؤال قلت كأنه سأل  
اولا عن الكل ثم سأل عن الثلثين ثم سأل عن النصف ثم سأل عن الثلث وقد وقع مجموع ذلك  
في رواية الطبراني في الكبير من حديث عبيد الله بن عياض عن أبيه عن جده عمرو بن عبد القاري



ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على سعد بن مالك يوم النسخ الحديث وفيه  
 فقال سعد رسول الله ان مالي كثير وانني اورث كلالة انا تصدق بمالي كله قال لا قال انا تصدق بثلثه  
 قال لا قال انا تصدق بشطره قال لا قال انا تصدق بثلثه قال نعم وذلك كثير قوله قلت فاشطر اى النصف  
 قال الكرماني هو بالجر او الرفع قلت وجه الجر ان يكون معطوفا على قوله بمالي كله ووجه الرفع على  
 تقدير حذف الرفع تقديره افيجوز الشطر ونسب الى الزخشرى جواز النصب على تقدير عين  
 الشطر او اسى او نحو ذلك قوله قلت الثلث يجوز فيه الرفع والنصب وفي بعض النسخ فالثلث  
 بالفاء فان صحت هذه فيجوز فيه الجر ايضا ولا يخفى ذلك على من تأمل فيه قوله قال فالثلث نصب  
 على الاغراء ويجوز الرفع على الفاعل اى بكفك الثلث او على تقدير الابتداء والخبر محذوف او على  
 العكس قوله والثلث كثير بالهاء المثلثة او بالباء الموحدة وقوله قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير  
 كذا هو في اكثر الروايات وفي رواية الزهري في الهجرة قال الثلث يا سعد والثلث كثير وفي رواية  
 مسلم عن مصعب بن سعد عن أبيه قلت فالثلث قال نعم والثلث كثير وفي رواية عائشة بنت سعد  
 عن أبيها في الباب الذي يليه قال الثلث والثلث كثير او كبير وفي رواية النسائي من طريق أبي عبد الرحمن  
 السلمي عن سعد بلفظ فقال اوصيت قلت نعم قال بكم قلت بمالي كله قال فارتكت لولدك وفيه اوص  
 بالعمير قال فازال يقول واقول حتى قال اوص بالثلث والثلث كثير او كبير بمعنى بالثلثة او بالوحدة وهو  
 شك من الراوى والمخفوف في اكثر الروايات بالثلثة ومعناه كثير بالنسبة الى مادونه قوله انك ان تدع قدم  
 الكلام فيه في اول الباب وقال النووى فتح ان وكسرهما صحيحان بمعنى بالفتح تكون للتعديل وبالكسر تكون  
 للشرط وقال القرطبي لا معنى للشرط هنا لانه يصير لاجوابه ويبقى خير لا رافع له وقال ابن  
 الجوزى سمعناه من رواية الحديث بالكسر وانكره شيخنا عبدالله بن احمد يعني ابن الخشاب وقال  
 لا يجوز الكسر لانه لاجوابه نخلو لفظ خير من الفاء انتهى قلت هذا كلام ساقط من رجل ضابط  
 وقد قلنا ان الفاء حذف وتقدره فهو خير وحذف الفاء من الجزاء سائغ غير مختص بالضرورة  
 قوله وورثك قبل انما عبر بلفظ الورثة ولم يقل ان تدع بذك مع انه لم يكن له يومئذ الابنة واحدة  
 ليكون الوارث حينئذ لم يتحقق لان سعدا انما قال ذلك بناء على موته في ذلك المرض وبقائها بعده  
 حتى ترثه فأجابته صلى الله تعالى عليه وسلم بلام كلى مطابق لكل حاله وهو قوله وورثك ولم يختص  
 بناتهن غيرهما وقيل انما عبر بالورثة لانه اطلع على ان سعدا سبيعش وبأبيه اولاد غير البنات المذكورة  
 فكان ذلك وولده بعد ذلك اربعة بنين ولا يعرف اسماءهم ولعل الله ان يفتح بذلك وهذا ذهول  
 شديد منه فان ثلاثة من اولاده مذكورون في رواية هذا الحديث عند مسلم من طريق عامر ومصعب  
 ومحمد ثلاثهم عن سعد والرابع وهو عمر بن سعد في موضع آخر وله غير هؤلاء من الذكور ابراهيم  
 ويحيى واسحق وعبدالله وعبد الرحمن وعمر وعمران وصالح وعثمان واسحق الاصغر وعمر الاصغر وغير  
 مصفرا وغيرهم ومن البنات ثلثا عشرة بنتا وقيل لان ميراثه لم يكن مخصصا في بناته وقد كان لاختيه  
 عتبة بن ابي وقاص اولاد اذ ذاك منهم هاشم بن عتبة الصحابي الذي قتل بصفين قوله عالة اى فقراء  
 وهو جمع مائل وهو الفقير من عال يعيل اذا افتقر ومر تفسير بكففون في اول الباب  
 قوله في ايديهم اى بأيديهم أو المعنى بسألون بالكف لالقاء في ايديهم قوله وانك عطف على قوله ان تدع وهذا  
 كأنه علة لانها عن الوصية بأكثر من الثلث فيتحل التركيب الى قوله لاتفعل لانك ان مت تركت

ورثك اغتياه وان عشت تصدقت وانفقت فالآخر حاصل لك حيا وميتا قوله فانها صدقة اى فان  
 النفقة صدقة واطلق الصدقة في هذه الرواية وفي رواية الزهري فانك ان تنفق نفقة بتبغى  
 بها وجه الله الا اجرت بها وفيه ذكرها مقيدة بانقضاء وجه الله وعلق حصول الاجر بذلك وهو  
 المعتبر وفيه دلالة على ان اجر الواجب يزداد بالنية لان الاعمال بالنيات قوله حتى القيمة حتى  
 هذه ابتدائية بمعنى حرف ابتداء ابتداء بعده اما جملة اسمية كما في قوله حتى القيمة حتى  
 كما في قوله حتى عفوا وهنا الجملة اسمية من المبتدأ والخبر وقال بعضهم حتى القيمة بالنصب عطفا على  
 نفقة وفيه نظر قوله الى في امرئك اى الى في امرئك فان قلت ما وجه تعلق النفقة بقصة الوصية  
 قلت لما كان سؤال سعد مشعرا برغبته في تكثير الاجر ومنعه صلى الله تعالى عليه وسلم من الزيادة  
 على الثلث قال له مسليا ان جميع ما تفعله في مالك من صدقة ناجزة ومن نفقة ولو كانت واجبة  
 توجر بها اذا ابتغيت بذلك وجه الله تعالى فان قلت ما وجه تخصيص المرأة بالذكرك قلت لان نفقتها  
 مستمرة بخلاف غيرها قوله عسى الله ان يرفعك اى يزيل عرك وكذلك اتفق فانه عاش بعد ذلك ازيد  
 من اربعين سنة لانه مات سنة خمس وخمسين من الهجرة وقبل سنة ثمان وخمسين فيكون عاش بعد  
 حجة الوداع خمسا واربعين او ثمانيا واربعين سنة قوله فينتفع بك ناس اى ينتفع بك المسلمون بالغنائم  
 مما سيفتح الله على يديك من بلاد الشرك ويضربك المشركون الذين يهلكون على يديك وزعم ابن  
 التين ان المراد بالنفع به ما وقع من الفتح على يديه كالفادسية وغيرها وبالضرر ما وقع من تأميرها  
 ولده عمر بن سعد على الجيش الذين قتلوا الحسين بن علي ومن معه وقال بعضهم هو مردود لتكلفه  
 بغير ضرورة تحمل على ارادة الضرر الصادر من ولده قلت لا ينظر فيه من هذا الوجه بل فيه  
 معجزة من معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر بذلك بالاشارة قبل وقوعه وعن الطحاوى  
 في ذلك وجه آخر وهو انه روى من طريق بكير بن عبدالله بن الاشج عن أبيه انه سأل عامر بن سعد عن معنى  
 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا فقال لما امر سعد على العراق اتي يقوم ارتدوا فاستتابهم فتاب بعضهم  
 وامتنع بعضهم فانتفع به من تاب وحصل الضرر للآخرين قوله ولم يكن له يومئذ الابنة وفي رواية  
 عائشة بنت سعد ان سعدا قال ولا يرثني الابنة واحدة قال النووى معناه لا يرثني من الولد ومن  
 خواص الورثة او من النساء والافقد كان لسعد عصبيات لانه من بنى زهرة وكانوا كثيرين وقيل  
 معناه لا يرثني من اصحاب الفروض وقيل خصها بالذكر على تقدير لا يرثني من اخاف عليه  
 الضياع والجزالاهى وقيل ظن انها ترث جميع المال وقيل استكثر لها نصف التركة فان قلت  
 هل ذكر احد من الشراح اسم هذه البنت قلت ذكر بعضهم عن بعض المتأخرين ان اسمها عائشة  
 ثم قال فان كان هذا محفوظا فهي غير عائشة بنت سعد التي روت هذا الحديث عند البخارى  
 في الباب الذي يليه وفي الطب وهي تابعة عمت حتى ادركها مالك وروى عنها وماتت سنة  
 سبع عشرة ومائة لكن لم يذكر احد من السابقين لسعد بنتا تسمى عائشة غير هذه وذكروا ان  
 اكبر بناتها ام الحكم الكبرى وامها بنت شهاب بن عبدالله بن الحارث بن زهرة وذكروا له  
 بنات اخرى امهاتهن متأخرات الاسلام بعد الوفاة النبوية فالظاهر ان البنت المذكورة هي ام الحكم  
 المذكورة لتقدم تزوج سعد بأمرها انتهى وهذا ايضا تخمين والله اعلم ذكر ما يستفاد منه  
 قد ذكرنا اكثر ذلك في كتاب الجنائز في باب رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة  
 ولقد ذكر بعض شئ وفيه زيارة المريض للامام فن دونه وفيه دعاء الزائر للمريض بطول



الامر وفيه الحث على صلة الرحم والاحسان الى الاقارب وان صلة الاقرب افضل من صلة  
الابعد وفيه الاتفاق في وجوه الخير لان المباح اذا قصد به وجه الله صار طاعة وقصد به  
ذلك باقل الخفايا والدينية العبادية وهو وضع القيمة في غم الزوجة اذا لا يكون ذلك غالباً  
الا عند الملاعبة والممازحة ومع ذلك فهو يوجز عليه اذا قصد به قصداً صحيحاً فكيف بما هو فوق  
ذلك وفيه ان من لا وارث له يجوز له الوصية بأكثر من الثلث لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان تذر ورثك اغنياء ففهمه ان من لا وارث له لا يبالي بالوصية بما زاد على الثلث وفيه استدلال  
من يرى بالرد بقوله ولا يرثني الابنة الى المحصر واعترض عليه بعضهم بأن المراد من ذوى الفروض  
ومن قال بالرد لا يقول بفساخره لانهم يعطونها فرضها ثم يردون عليه الباقي وظاهر الحديث انها  
ترث الجميع اشتداه انتهى قلت هذا عند ظنه انها ترث الجميع والبنت الواحدة ليس لها الا النصف  
والباقي يكون بالرد بنص آخر وهو قوله تعالى (واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) يعني بعضهم اولى  
بالبعض بسبب الرحم والله اعلم **ص** **باب** الوصية بالثلث **ش** اي هذا  
باب في بيان جواز الوصية بالثلث **ص** وقال الحسن لا يجوز للذمي وصية الا بالثلث  
**ش** الحسن هو البصري اراد ان الذمي اذا اوصى بأكثر من ثلث ماله لا يجوز واما المسلم  
اذا اوصى بأكثر من ثلث ماله فان لم يكن له ورثة جاز وان كانت له ورثة فان جازوا جازت الوصية  
وان ردوا بطلت الوصية وقال مالك والشافعي واحد لا يجوز الا في الثلث وبوضع الثلثان  
ليبت المال وقال ابن بطال اراد البخاري بهذا الرد على من قال كالحنفية يجوز الوصية بالزيادة  
على الثلث لمن لا وارث له ولذلك اخرج بقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) والذي حكم به  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الثلث هو الحكم بما انزل الله فمن تجاوز ما حده فقد اتي ما نهى عنه  
ورد عليه بأن البخاري لم يرد هذا انما اراد الاستشهاد بالآية على ان الذمي اذا تحكم اليها ورثته لا تنفذ  
من وصيته الا بالثلث لانا لانحكم فيهم الا بحكم الاسلام لقوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله)  
الآية قلت العجب من البخاري انه ذكر عن الحسن انه لا يرى للذمي بالوصية بأكثر من الثلث قلت  
شعري ما وجه ذكر هذا والحال ان حكم المسلم كذلك عنده وعند غير الحنفية والعجب منه كلام  
ابن بطال الذي تحمل في كلامه بالحال واستحق الرد على كل حال وابعده من هذا واكثر استحقاقا  
بالرد هو صاحب التوضيح حيث يقول وعلى قول ابي حنيفة رد البخاري في هذا الباب ولذلك  
صدر بقول الحسن ثم بالآية فسيحان الله كيف يرد على ابي حنيفة بقول الحسن فاوجه ذلك  
لا بدري **ص** وقال الله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) **ش**

**ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفیان عن هشام

ابن عروة عن أبيه عن ابن عباس قال اوجز الناس الى الربع لان رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال الثلث والثلث كثير او كبير **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة  
عن هشام بن عروة بن الزبير وفي مسند الحميدي عن سفیان حدثنا هشام وليس لعروة عن ابن  
عباس في البخاري الا هذا الحديث الواحد والحديث اخرجه مسلم في القرائض عن ابراهيم بن  
موسى وعن محمد بن عبد الله بن نمير وعن ابي كريب وعن ابي بكر واخرجه النسائي في الوصايا  
عن قتيبة واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع به قوله اوجز بمجتبئين اي نقص  
وقال ابن الاثير لو غرض الناس اي لو نقصوا وحطوا وكلمة اول التثني فلا يحتاج الى جواب وان قلنا

انها شرطية يكون جوابها محذوفاً تقديره لكان اولى ونحوه ووقع في رواية ابن ابي عمر في مسنده  
عن سفیان بلفظ كان احب الى قوله الى الربع وزاد الحميدي في الوصية وكذا رواه احد  
في مسنده عن وكيع عن هشام بلفظ وددت ان الناس غصوا من الثلث الى الربع في الوصية وفي رواية  
مسلم عن ابن نمير عن هشام او ان الناس غصوا من الثلث الى الربع قوله لان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم تعليل لما اختاره من التقيص عن الثلث وكان ابن عباس اخذ ذلك من وصفه  
صلى الله تعالى عليه وسلم الثلث بالكثرة قوله او كبير بالباء الموحدة شك من الراوي واعلم ان  
الاجماع قائم على ان الوصية بالثلث جائزة واوصى الزبير رضي الله تعالى عنه بالثلث واختلف  
العلماء في القدر الذي تجوز الوصية به هل هو الخمس او السدس او الربع فمن ابي بكر رضي الله  
تعالى عنه انه اوصى بالخمس وقال ان الله تعالى رضي من غنائم المؤمنين بالخمس وقال معمر عن قتادة اوصى  
عمر رضي الله تعالى عنه بالربع وقال اسحق السدس الرابع كاروي عن ابن عباس وروى عن علي رضي الله تعالى  
عنه لان اوصى بالخمس احب الى من الربع ولان اوصى بالربع احب الى من الثلث واختار آخرون السدس  
وقال ابراهيم كانوا يكرهون ان يوصوا مثل نصيب احد الورثة حتى يكون اقل وكان السدس احب اليهم  
من الثلث واختار آخرون العشر واختار آخرون لمن كان ماله قليلاً وله وارث ترك الوصية روى ذلك  
عن علي وابن عباس وعائشة وفي التوضيح وقام الاجماع من الفقهاء انه لا يجوز لاحد ان يوصي  
بأكثر من الثلث الا باحقيقة واصحابه وشريك بن عبد الله قلت هو قول ابن مسعود وعبيدة ومسروق  
واسحق وقال زيد بن ثابت لا يجوز لاحد ان يوصي بأكثر من ثلثه وان لم يكن له وارث وهو قول  
مالك والاوزاعي والحسن بن حي والشافعي **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا زكرياء  
ابن عدي حدثنا مروان عن هاشم عن عامر بن سعد عن أبيه قال مرضت فعادني النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله ادع الله ان لا يرثني على عقي قال لعن الله ان يرفعك وينفعك ناماً  
قلت اريد ان اوصي وائتملى ابنة قلت اوصى بالنصف قال النصف كثير قلت فالثلث قال الثلث والثلث كثير  
او كبير قال فأوصى الناس بالثلث وجاز ذلك لهم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن  
عبد الرحيم هو الحافظ المعروف بصاعقة وهو من اقران البخاري واكبر منه قليلاً مات في سنة خمس  
 وخسين ومائتين وهو من افراد البخاري وسمى صاعقة لانه كان جيد الحفظ وزكرياء بن عدي  
ابو يحيى الكوفي مات سنة اثنتي عشرة ومائتين ومروان هو ابن معاوية الفرزاني وهاشم ابن هاشم بن  
عتبة بن ابي وقاص الزهري يعد في اهل المدينة والحديث مر عن قريب قوله ان لا يرثني على عقي  
بتشديد الباء اي لا يمتني في الدار التي هاجرت منها وهي مكة قوله لعن الله ان يرفعك اي يقيمك  
من مرضك وكلمة لعن للابحباب في حق الله تعالى قوله قال واوصى الناس الى آخره من كلام سعد  
ظاهراً ويحتمل ان يكون من قول من دونه **ص** **باب** قول الموصي لوصيه تعاهد  
ولدي وما يجوز للموصي من الدعوى **ش** **ص** اي هذا باب في بيان قول الموصي بضم الميم وكسر  
الصاد لوصيه الذي اوصى اليه تعاهد ولدي يعني انظر في امره وافقد حاله قوله وما يجوز اي وفي  
بيان ما يجوز للموصي من الدعوى اذا ادعى **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن  
شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي  
وقاص مهدى الى أخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه  
سعد فقال ابن اخي قد كان عهد الى فيه فقام عدي بن زمعة فقال اخي وابن امة ابي فتساوا قال رسول الله



صلى الله تعالى عليه وسلم قال سعد بن رسول الله بن ابي لهب كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمة فاشي وابن وليدة  
ابن وقال عليه السلام هو لا يا عبد بن زمة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمة احببني منه  
لما رأيت من شبهه لعنة فارأها حتى اتى الله تعالى شي **الترجمة** مكية من شيئين احدهما هو قوله قول  
الموصي اوصيه تعاهد ولدي وبينه وبين قوله في الحديث كان عتبة عهد الى اخيه سعد مطابقتها ظاهرة  
والثاني هو قوله وما يجوز لا وصي من الدعوى بينه وبين قوله فقام عبد بن زمة مطابقة لانه ادعى وصيته  
دعواه حتى حكم له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث قد مر في كتاب العتق وغيره قوله  
فتساوفا اي تماشيا **ص** باب اذا أوما المريض برأيه اشارة بينة جازت **ش** اي هذا  
باب يذكر فيه اذا أوما الى آخره قوله جازت جواب اذا وليس في بعض النسخ قوله جازت  
وبقدر بعد قوله بينة هل يحكم بها ونحو ذلك قوله بينة اي ظاهرة **ص** حديثنا حسان بن  
ابي عباد حدثناهم عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس جارية بين جرير  
فقبل لها من فعل بك افلان او فلان حتى سمى اليهودي فأومات رأسها فجئى به فلم يزل حتى اعترف  
فأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرض رأسه بالجماعة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فأومات  
رأسها حين سمى اليهودي اشارة ظاهرة وحسان بن زيد السبي وعباد بن زيد الباه الموحدة مر  
في العمرة وهما ابن يحيى العودي بفتح العين والحديث مر في الاشخاص ومر الكلام فيه  
**ص** باب لا وصية لوارث **ش** اي هذا باب ترجمته لا وصية لوارث وهذه  
الترجمة لفظ حديث مرفوع اخرجه جماعة وليس في الباب ذلك لانه كان لما لم يكن على شرطه لم يذكره هنا  
منهم ابو داود قال حدثنا عبد الوهاب بن نجدة قال حدثنا ابن عباس عن شرحبيل بن مسلم قال  
سمعت ابا امامة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله  
اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وقال الترمذي حدثنا هناد وعلي بن حجر قال حدثنا اسمعيل  
ابن عياش قال حدثنا شرحبيل بن مسلم الخولاني عن ابي امامة الباهلي قال سمعت رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع ان الله تبارك وتعالى قد اعطى كل ذي حق حقه  
فلا وصية لوارث الحديث وقال الترمذي هذا حديث حسن ثم قال ورواية اسمعيل بن عياش  
عن اهل العراق واهل الحجاز ليس بذلك فيما يفرده لانه روى عنهم من اكبر روايته عن اهل  
الشام اصح وهكذا قال محمد بن اسمعيل انتهى قلت هذا روايته عن شرحبيل بن مسلم وهو شامي  
ثقة وصرح في روايته بالحديث في رواية الترمذي ومنهم عمرو بن خارجة روى حديثه الترمذي  
حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن شهر بن حوشب عن عبد الرحمن بن غنم عن عمرو بن  
خارجة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطب على ناقته وانا تحت جرائها وهي تقصع بجرائها  
وان لعابها يسيل بين كفتي فسمعتة يقول ان الله عز وجل اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث  
والولد للفراش وللعاهر الحجر هذا حديث حسن صحيح ومنهم جابر اخبر حديثه الدارقطني عنه مثله  
قال والصواب انه مرسل ومنهم ابن عباس اخبر حديثه الدارقطني ايضا من حديث حجاج  
عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تجوز الوصية لوارث  
الا ان يشاء الورثة ومنهم عبد الله بن عمرو اخبر حديثه الدارقطني من حديث عمرو بن شعيب  
عن جده يرفعه ان الله قسم لكل انسان نصيبه من المراث فلا يجوز لوارث الا من الثلث وذلك

بني ومنهم انس بن مالك اخبر حديثه ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار قال حدثنا محمد بن شعيب  
ابن شبيب قال حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن سعيد بن ابي سعيد انه حدثه عن انس بن مالك قال  
اني لثمت ناقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسيل على لعابها فسمعتة يقول ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه  
الا وصية لوارث ومنهم علي بن ابي طالب اخبر حديثه ابن ابي شيبة من حديث ابي اسحق عن  
الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه ليس للوارث وصية وروى الدارقطني من حديث ابا بن  
تغلب عن جعفر بن محمد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا وصية لوارث ولا اقرار بدين  
**ص** حديثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان المال  
للولد وكان الوصية للوالدين فتسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل  
للانثيين لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع **ش**  
مطابقتها للترجمة من حيث ان الوصية للوالدين لما نسخت واثبت الميراث لهما بدلا من الوصية علم  
انه لا يجمع لهما بين الوصية والميراث واذا كان لهما كذلك فمن دولهما اولى بأن لا يجمع لهما بينهما في قول  
حاصل المعنى لا وصية للوارث **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول محمد بن يوسف الفريابي  
بينه ابو نعيم الحافظ **ش** الثاني ورقاء مؤلف الاورق ابن عمر بن كليب ابو بشر البشكري ويقال الشيباني  
اصله من خوارزم ويقال من الكوفة سكن المدائن **ش** الثالث عبد الله بن ابي نجيح بفتح النون وكسر  
الجيم وبالحاء المهملة وقدم غير مرة **ش** الرابع عطاء بن ابي رباح **ش** الخامس عبد الله بن عباس  
**ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العنقة في اربعة مواضع  
وهو موقوف على ابن عباس وهذا اخرجه البخاري ايضا في التفسير وفي الوصايا عن محمد بن يوسف  
**ش** ذكر معناه **ش** قوله كان المال للولد اي كان مال الشخص اذا مات للولد قوله وكانت الوصية  
لوالدين اي كانت الوصية في اول الاسلام لوالدي الميت دون الاولاد على ما يراه من المساواة  
والفضل **ش** قوله تسخ الله في ذلك ما احب اي ما اراد بمعنى كانت الوصية للوالدين والاقرين ثم  
نسخ منها من كان وارثا بآية الفرائض وبقوله لا وصية لوارث وابقى حق من لا يرث من الاقرين  
بالوصية على حاله قاله طاوس وغيره قوله وجعل للمرأة الثمن يعني عند وجود الولد وجعل الربع عند  
عدمه قوله والشطر اي وجعل للزوج الشطر اي النصف اي نصف المال عند عدم الولد وجعل الربع عند  
وجود الوالد ثم الحديث دل على ان لا وصية للوارث **ش** واختلفوا اذا وصى لبعض ورثته فاجاز بعضهم  
في حياته ثم بداهم بعد وفاته **ش** فقالت طائفة ذلك جائز عليهم وليس لهم الرجوع فيه هذا قول عطاء والحسن  
وابن ابي ليلى والزهري وربيعة والاوزاعي **ش** وقالت طائفة لهم الرجوع في ذلك ان احبوا هذا قول  
ابن مسعود وشرح والحكم وطاوس وهو قول الثوري وابي حنيفة والشافعي واحمد وابي ثور  
وقال مالك اذا أدنوا له في صحته فلم يرجعوا وان ادنوا في مرضه وجب بحجب عن ماله فذلك  
جائز عليهم وهو قول اسحق وعن مالك ايضا لا رجوع لهم الا ان يكونوا في كفالته فيرجعوا وقال  
المنذري انما يبطل الوصية للوارث في قول اكثر اهل العلم من اجل حقوق سائر الورثة فاذا اجازوها  
جازت كما اذا اجازوا الزيادة على الثلث وذهب بعضهم الى انها لا تجوز وان اجازوها لان المنع لحق  
الشرع فلو جوزناها كنا قد استعملنا الحكم المنسوخ وذلك غير جائز وهذا قول اهل الظاهر وقال  
ابو عمر وهو قول عبد الرحمن بن **كيسان** والمزني وقال ابن المنذر واتفق مالك والثوري  
والكوفيون والشافعي وابو ثور انه اذا اجازوا ذلك بعد وفاته لمهم **ش** وهل هو ابتداء عطية منهم



أم لا فيه خلاف وانفقوا على اعتبار كون الموصي له وارثا يوم الموت حتى لو أوصى لآخيه الوارث حيث لا يكون له ابن بحجب الأخ المذكور فولد له ابن قبل موته بحجب الأخ فالوصية للأخ المذكور صحيحة ولو أوصى لآخيه وله الابن فأت ابن قبل موت الموصي فهي وصية لوارثه **باب ٥** الصدقة عند الموت **ش** أي هذا باب في بيان جواز الصدقة عند الموت وإن كان في حال الصحة أفضل **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن سفيان عن حمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا رسول الله أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وانت صحيح حريص تأمل الغنى وتخشى الفقر ولا تمهل حتى إذا بلغت الخلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله حتى إذا بلغت الخلقوم إلى آخره ومحمد بن العلاء ابن كريب الهمداني الكوفي وأبو أسامة جاد بن أسامة وسفيان هو الثوري وعمرارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القمقاع بن شبرمة الضبي الكوفي وأبو زرعة ابن جرير بن عبد الله الجلي الكوفي قبل اسمه هرم وقيل عبد الله وقيل عبد الرحمن وقيل جرير وقيل عمرو والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب أي الصدقة أفضل فإنه أخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن حمارة ولكن الأسناد هناك كله بالتحديث وهناك الحديث في موضعين والباقي بالنعنة قوله قال رجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله وهناك جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوله أي الصدقة أفضل وهناك **ص** أي الصدقة أعظم أجرا قوله وانت صحيح حريص وهناك وانت صحيح شحيح وقدمنا الكلام فيه هناك قوله ولا تمهل بالجزم لأنه نهي وروى بالرفع على أنه نفى ويجوز النصب على تقدير وإن لا تمهل قوله قلت لفلان كذا إلى آخره قال الخطابي فلان الأول والثاني الموصي له وفلان الأخير الوارث لأنه إن شاء أبطله وإن شاء أجازه وقال الكرماني قد كان لفلان أي للوارث والثاني للورث والثالث للموصي له **ص** **باب ٦** قول الله تعالى من بعد وصية يوصي بها أو دين **ش** أي هذا باب في بيان المراد من قول الله تعالى من بعد وصية وكأن غرض البخاري بهذه الترجمة الاحتجاج إلى جواز إقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا أو أجنبيا وقال بعضهم وجه الدلالة أنه سبحانه وتعالى سوى بين الوصية والدين في تقديمهما على الميراث ولم يفصل فخرجت الوصية للوارث بالدليل وبقي الإقرار بالدين على حاله انتهى قلت كما خرجت الوصية للوارث للدليل وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا وصية لوارث فكذلك خرج الإقرار بالدين للوارث بقوله ولا إقرار له بدين وقد تقدم وقوله من بعد وصية يوصي بها أو دين قطعة من قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم إلى قوله إن الله كان عليا حكيميا هذه الآية والتي بعدها وهو قوله ولكم نصف ما ترك أزواجكم إلى قوله والله عليم حكيم والآية التي هي خاتمة هذه السورة أعني سورة النساء وهو قوله يستفتونك قل الله يفتيكم إلى آخر الآيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات ومن الأحاديث الواردة في ذلك مما هي كالتفسير لذلك **ص** ويذكر أن شريحا وعمر بن عبد العزيز وطاوسا وعطاء وابن أذينة أجازوا إقرار المريض بدين **ش** ذكر عنهم ما ذكره بصيغة التقرير لأنه لم يجزم صحة النقل عنهم لضعف الأسناد إلى بعضهم **ص** بيانه أن أثر شريح ذكره ابن أبي شيبة عنه بلفظ إذا أقر في مرض لوارث بدين لم يجز إلا بينة وإذا أقر لوارث جاز وفي أسناده جابر الجعفي وهو ضعيف وكذلك أخرجه أثر طاوس بلفظ إذا أقر لوارث جاز وفي أسناده ليث بن أبي سليم وهو ضعيف وكذلك أثر عطاء أخرجه ابن أبي

شيبة بمثله وكذلك أثر ابن أذينة أخرجه ابن أبي شيبة من طريق قتادة عنه بلفظ في الرجل يقر لوارث بدين قال يجوز وابن أذينة بضم الهمزة وقبح الدال المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون واسمه عبد الرحمن قاضي البصرة من التابعين النقات مات سنة خمس وتسعين من الهجرة **ص** وقال الحسن أحق ما يصدق به الرجل آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة **ش** الحسن هو البصري وأثره رواه الدارمي في مسنده من طريق قتادة قال قال ابن سيرين لا يجوز إقرار لوارث قال وقال الحسن أحق ما جاز عليه عند موته أول يوم من أيام الآخرة وآخر يوم من أيام الدنيا قوله ما يصدق على صيغة المجهول من التصديق وروى ما يصدق على وزن تفعل على صيغة الماضي من التصديق وقال الكرماني آخر بالنصب وبالرفع أي أحق زمان يصدق فيه الرجل في أحواله آخر عمره والمقصود أن إقرار المريض في مرض موته حقيق بأن يصدق به ويحكم بانفاذه قلت وجه النصب بتقدير في آخر يوم ووجه الرفع على أنه خبر لقوله أحق **ص** وقال إبراهيم والحكم إذا برأ الوارث من الدين برى **ش** إبراهيم هو النخعي والحكم بفتحين ابن عتيبة وهذا التعليق وصله ابن أبي شيبة من طريق الثوري عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن إبراهيم في المريض إذا برأ الوارث من الدين برى وعن مطرف عن الحكم قال مثله قوله إذا برأ أي المريض مرض الموت ووارثه من الدين الذي عليه برى الوارث **ص** وأوصى رافع ابن خديج أن لا تكشف أمرأته الفزارية عما غلق عليه بابها **ش** رافع ابن خديج بن رافع الأوسي الأنصاري الحارثي أبو عبد الله شهد أحدا والخندق وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة وفي آخره جيم قوله الفزارية بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء قوله عما غلق عليه بابها وفي رواية المستملى والسرخسي عن مال غلق عليه بابها وروى غلق عليها وروى أغلقت عليه بابها وأغلقت على صيغة المبني للفاعل ولم أر أحدا من الشراح حرر هذا الموضع ولا ذكر ما المقصود منه والظاهر أن المراد منه أن المرأة بعد موت زوجها لا يتعرض لها فأن جميع ما في بيته لها وإن لم يشهد لها زوجها بذلك وإنما احتاج إلى الإشهاد والإقرار إذا علم أنه تزوجها فقيرة وإن ما في بيته من متاع الرجال وبه قال مالك **ص** وقال الحسن إذا قال للموكة عند الموت قد كنت اعتقك جاز **ش** الحسن هو البصري وهذا على أصله أن إقرار المريض نافذ مطلقا فهذا على إطلاقه يتناول أن يكون من جميع ماله وبخالفه غيره فلا يعتق إلا من الثلث **ص** وقال الشعبي إذا قالت المرأة عند موتها إن زوجي قضاني وقبضت منه جاز **ش** الشعبي هو عامر قوله قضاني يعني أداني حتى جاز إقرارها قال ابن التين لأنها لا تنهم بالميل إلى زوجها في تلك الحال ولا سيما إذا كان لها ولد من غيره **ص** وقال بعض الناس لا يجوز إقراره لسوء الظن به للورثة ثم استحسن فقال يجوز إقراره بالوديعة والبضاعة والمضاربة **ش** قال صاحب التوضيح المراد ببعض الناس أبو حنيفة وقال الكرماني قوله وقال بعض الناس أي كالحنفية قلت هذا كله تشنيع على أبي حنيفة أو على الحنفية مطلقا مع أن فيه سوء الأدب على ما لا يخفى قوله لا يجوز إقراره أي إقرار المريض ببعض الورثة قوله لسوء الظن به أي بهذا الإقرار أي مظنة أن يريد الأسامة ببعض الآخر منهم وهذا لا يطلق عليه سوء الظن ولم يعمل الحنفية عدم جواز إقرار المريض ببعض الورثة بهذه العبارة بل قالوا لا يجوز ذلك لأنه ضرر لبقية الورثة مع ورود قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا وصية لوارث ولا إقرار له بدين ومذهب مالك



كذهب ابى حنيفة اذا انهم وهو اختيار الروايات من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح  
لا يجوز اقرار المريض لو ارث الا زوجته بصدقه او عن القاصم وسالم والثوري لا يجوز اقرار المريض  
لو ارثه مطلقا وزعم ابن المنذر ان الشافعي رجع الى قول هؤلاء وبه قال احمد والجب من البخاري  
انه خصص الحنفية بالتشريع عليهم وهم ما هم منفردون فيما ذهبوا اليه ولكن ليس هذا  
الاسباب امر سبق فيما بينهم والله اعلم قوله ثم استحسن اى بعض الناس هذا اى رأى بالاستحسان  
فقال الى آخره والفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة والبضاعة والمضاربة  
ظاهر لان مبنى الاقرار بالدين على الزوم ومعنى الاقرار بهذه الاشياء المذكورة على الامانة وبين  
الزوم والامانة فرق عظيم **ص** وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن  
فان الظن اكذب الحديث **ش** اجتمع البخاري بهذا لقوله نقلا عن الحنفية لسوء  
الظن به للورثة وذلك لان الظن محذر عنه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اياكم والظن وانما  
يصح هذا الاحتجاج اذا ثبت ان الحنفية علوا بسوء الظن به للورثة وقد منعنا هذا عن قريب ولئن  
سلمنا ان هذا ظن فلان ظن فاسد والمحذر عنه الظن الفاسد ثم هذا الحديث الذي ذكره معلقا طرف  
من حديث سيأتي في الادب موصولا من وجهين عن ابى هريرة وقال الكرماني فان قلت الصدق والكذب  
صفتان لا قول لا لظن ثم انهما لا يقبلان الزيادة والنقص فكيف يبنى منه افعل التفضيل قلت  
جعل الظن للتكلم فوصف بهما كما وصف المنكلم فيقال منكم صادق وكاذب والمنكلم يقبل الزيادة  
والنقصان في الصدق والكذب فيقال زيد صادق من عمرو فغناه الظن اكذب في الحديث من غيره  
**ص** ولا يحمل مال المسلمين لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية المنافق اذا اؤتمن خان  
**ش** هذا احتجاج آخر لما ادماه البخاري ولكن لا يستقيم لان فيه تعسفا شديدا لان الكرماني  
وجهه بالجر الثقيل على ما لا يخفى وهو انه اذا وجب ترك الخيانة وجب الاقرار بما عليه واذا اقر لا بد من  
اعتبار اقراره والالم يكن لا يجاب الاقرار فائدة انتهى قلت سلمنا وجوب ترك الخيانة ولكن لانسلم وجوب  
الاقرار بما عليه الا في موضع ايسر فيه تهمة ولا اذى للغير كما في الاقرار للاجنبي واما الاقرار لو ارثه ففيه تهمة  
ظاهرة واذى ظاهر لبقية الورثة وهذا ظاهر لا يدفع **ص** فان قلت هذا المقر في حالة يرد فيها على الله فهي  
الحالة التي يحتنب فيها المعصية والظلم قلت هذا امر مبطن ونحن لا نتحكم الا بالظاهر واما الحديث  
الذي علقه فهو طرف من حديث مضى في كتاب الايمان **ص** وقال الله تعالى ان الله يأمركم ان  
تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره **ش** هذا احتجاج آخر فيما ذهب اليه  
وهو بعيد جدا وجهه الكرماني بقوله فلم يخص اى لم يفرق بين الوارث وغيره في ترك الخيانة ووجوب  
اداء الامانة اليه فيصح الاقرار سواء كان للوارث او لغيره اما وجه البعد فهو ان يقال من ابن علم  
ان ذمة المقر للوارث كانت مشغولة حتى اذا لم يقر كان خائفا فان قيل اقراره عند توجهه الى الآخرة  
يدل على ذلك يقال مع هذا يحتمل تخصيصه بذلك بعض الورثة انه فعل ذلك قصد النفع  
وفي ذلك ضرر لغيره والضرر مدفوع شرطا ولئن سلمنا اشتغال ذمته في نفس الامر بما اقر به  
فهذا لا يكون الادينا مضمونا فلا يطلق عليه الامانة فلا يصح الاستدلال بالآية الكريمة على ذلك  
على ان كون الدين في ذمته مطلقا بمسبب الظاهر والضرر لباقي الورثة عند ذلك محقق فكيف  
يترك العمل بالحقق ويعمل بالظنون **ص** فيه عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم **ش** اى في قوله آية المنافق اذا اؤتمن خان روى عبدالله بن عمرو بن العاص

عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكره في كتاب الايمان في باب علامة المنافق اخرجه عن قبيصة  
عن سفيان عن الاعمش عن عبدالله بن مرة عن مسروق عن عمرو بن العاص **ص** حدثنا سليمان  
ابن داود ابو الربيع حدثنا اسمعيل بن جعفر حدثنا نافع بن مالك بن ابى عامر ابو سهيل عن ابيه  
عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا اؤتمن  
خان واذا وعد اخلف **ش** ذكر هذا الحديث بطريق التبعة والبيان لقوله آية المنافق  
اذا اؤتمن خان واقوله فيه عبدالله بن عمرو والاييس لذكره وجه في هذا الباب وهذا الحديث  
بعينه اسنادا ومنافق في كتاب الايمان في باب علامة المنافق **ص** **باب** تأويل قول الله  
تعالى من بعد وصية يوصون بها او دين **ش** اى هذا باب في بيان تأويل قول الله عز وجل  
في انه قدم الوصية في الذكر على الدين مع ان الدين مقدم على الوصية وغيرها هكذا قالوا حتى  
قال بعضهم وبهذا يظهر السرف في تكرار هذه الترجمة قلت قدم الله تعالى الوصية على الدين  
في قوله ولكم نصف مترك ازواجكم الآية في موضعين وقدمها ايضا في الآية التي قبلها وهو قوله  
بوصيكم الله في اولادكم وينبغي ان يسأل من وجه تقديم الوصية على الدين في هذه المواضع ولا  
ينجيه هذا الا بترجمة غير هذا ولا وجد لذكر التأويل هنا لان حد التأويل لا يصدق عليه لان التأويل  
ما يستخرج بحسب القواعد العربية وبعض الآية التي هي ترجمة مفسرة وهذا ظاهر لا يحتاج  
الى تأويل غاية ما في الباب انه يسأل عما ذكرناه الآن وذكروا فيه وجوها فقال السهيلي قدمت الوصية  
على الدين في الذكر لانها انما تقع على سبيل البر والصلة بخلاف الدين لانه يقع فورا فكانت الوصية  
افضل فاستتمت البداية وقبل الوصية تؤخذ بغير عوض بخلاف الدين فكانت اشق على الورثة  
من الدين وفيها مظنة التفريط فكانت اهم فقدمت وقيل هي انشاء الموصي من قبل نفسه فقدمت  
تحريرا على العمل بها وقيل هي حظ فقير ومسكين غالبا والدين حظ غريم يطلبه بقوة وله مقال  
**ص** ويذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية **ش** هذا  
الذي ذكره بصيغة المريض طرف من حديث اخرجه الترمذي حدثنا ابن ابى عمر قال حدثنا سفيان بن  
عبدية عن ابى اسحق الهمداني عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قضى بالدين قبل الوصية وانتم تقررون الوصية قبل الدين واخرجه احمد ايضا واظنه عن علي بن ابى  
طالب قال قضى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ان الدين قبل الوصية الحديث وهذا اسناده ضعيف  
لان الحارث هو ابن عبدالله الاعور قال ابن ابى حنيفة سمعت ابى يقول الحارث الاعور كذاب وقال  
ابو زرعة لا يحتج بحديثه وقال ابن المديني الحارث كذاب فان قلت ليست من مادة البخاري ان يورد  
الضعيف في مقام الاحتجاج به قلت بلى ولكن لما رأى ان العلماء علوا به كما قال الترمذي عقيب الحديث  
الذكور والعمل عليه عند اهل العلم اعتمد عليه لاعتضاده بالاتفاق على مقتضاه **ص** وقوله  
عز وجل ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فاداء الامانة احق من تطوع الوصية **ش** وقوله  
بالجر عطف على قول الله تعالى المجزور باضافة التأويل اليه وذكر هذه الآية في معرض الاحتجاج  
في جواز اقرار المريض للوارث وهذا بمنزلة عن ذلك على ما لا يخفى على احد والآية تزلت في عثمان  
ابن طلحة قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح الكعبة فدخل الكعبة يوم الفتح فخرج وهو يتأول  
عنه الآية فدفع اليه المفتاح ذكره الواحدى في اسباب النزول عن مجاهد **ص** وقال النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم لا صدقة الا عن ظهر غنى **ش** اورده هذا ايضا في معرض الاحتجاج



في جواز الاقرار للوارث قال الكرماني والمديون ليس بغني فالوصية التي لها حكم الصدقة يعتبر  
بعد الدين وأراد بتأويل الآية مثله انتهى قلت قوله المديون ليس بغني على إطلاقه لا يصح والمديون  
الذي ليس بغني هو المديون المستغرق وجعل مطلق المديون أصلاً بناءً على الحكم عليه فيما ذهب إليه  
غير صحيح وهذا التعليق مضي مسنداً في كتاب الزكاة في باب لاصدقة الا من ظهر غني ومضى الكلام  
فيه **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يوصي العبد الاباذن اهله **ش**  
ذكر هذا ايضا في معرض الاحتجاج وفيه نظر قال الكرماني قوله باذن اهله واداء الدين الواجب  
عليه قلت ينبغي ان يكون المسألة على التفصيل وهو ان العبد لا يخلو اما ان يكون مأذوناً له في التصرفات  
اولاً فان لم يكن فلا يصح وصيته بلا خلاف لانه لا يملك شيئاً اذا يوصي وان كان مأذوناً له يصح وصيته  
باذن الولي اذا لم يكن مستغرقاً بالدين وعلى كل حال الاستدلال بآثار ابن عباس فيما ذهب اليه لا يتم وفيه  
نظر لا يخفى ورواه ابن ابي شيبة عن ابي الاحوص عن شبيب بن غريرة عن جندب قال سأل طهمان ابن عباس  
ابوصي العبد قال لا الاباذن اهله **ص** وقال صلى الله تعالى عليه وسلم والعبد راع في مال سيده  
**ش** قبل ما تعارض في مال العبد حقه وحق سيده قدم الاقوى وهو حق السيد وجعل العبد  
مولي عنه وهو احد الحفظ في فكذلك حق الدين لما عارضه حق الوصية والدين واجب والوصية  
نطوع وجب تقديم الدين فهذا وجه مناسبة هذا الاثر والحديث للترجيح انتهى قلت العبد لا يملك شيئاً  
اصلاً فكيف يثبت له المال ثم كيف ثبتت المعارضة بين حقه وحق سيده ولائمه حق لاهب وقوله فكذلك  
حق الدين لما عارضه حق الوصية الى آخره ممنوع لانه هو يمنع كلامه بقوله والدين واجب والوصية  
نطوع فكيف يتوجه المعارضة بين الواجب والنطوع ومع هذا فان كان مراد البخاري بهذا وجوب  
تقديم الدين على الوصية فهذا لا نزاع فيه وان كان مراده جواز اقرار المريض للوارث فلا يساعده شيء  
مما ذكره في هذا الباب والحديث الذي علقه ذكره مسنداً في كتاب العتق في باب كراهية التطاول  
على الرقيق **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة  
ابن الزبير ان حكيم بن حزام رضي الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاني  
ثم سأته فاعطاني ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال خضر حلو فمن اتخذه بخاوة نفس بورك له فيه  
ومن اخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع والبد العلياً خير من اليد السفلى قال  
حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا ارزأ احداً بعدك شيئاً حتى افارق الدنيا فكان ابو بكر  
رضي الله تعالى عنه يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى ان يقبل منه شيئاً ثم ان عمر رضي الله  
عنه ليعطيه فيأبى ان يقبله فقال يا معشر المسلمين اني اعرض عليه حقه الذي قسم الله له من هذا النقي  
فيأبى ان يأخذه فلم يرزأ حكيم احداً من الناس بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى توفي رحمه الله  
**ش** قبل وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب من جهة انه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل قبول العطية  
في قبول العطية وجعل بدا لاخذ سلفي تنفيراً عن قبولها ولم يقع مثل ذلك في تقاضي الدين لان  
يدأخذ الدين ليست سلفي لاستحقاق اخذه جبراً بالدين اقوى فيجب تقديمه وقال الكرماني ووجه  
آخرو هو ان عمر رضي الله تعالى عنه اجتهد في توفيقه حقه من بيت المال وخلاصه منه وشبهه بالدين  
لكونه حقاً بالجملة فكيف اذا كان ديناً متعيناً فانه يجب تقديمه على التبرعات قلت ولو تكفوا غاياب  
ما يكون بأن يذكر وجه المطابقة بين احاديث هذا الباب وبين الترجمة فان فيه تمسكاً شديداً بظاهر

ذلك لمن يتأمله كما ينبغي والحديث تقدم في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف في المسألة قوله لا ارزأ  
بتقديم الرأ على الزأى اي لاأخذ من احد شيئاً بعدك **ص** حدثنا بشر بن محمد السخني  
اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلمكم راع ومسؤول عن رعيته والامام راع ومسؤول عن  
رعيته والرجل راع في مال اهله ومسؤول عن رعيته والمرأة في بيت زوجها راعية ومسؤولة عن  
رعيته والخادم في مال سيده راع ومسؤول عن رعيته قال وحسبت ان قد قال والرجل راع في مال  
ايه **ش** لم يذكر احد من الشراح وجه دخول هذا الحديث في هذا الباب ويمكن ان يكون الوجه  
في ذلك مثل الذي ذكر في قوله وقال عليه الصلاة والسلام العبد راع في مال سيده قوله والخادم  
يتناول العبد هو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السخني المروزي  
وهو من افراده وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث مضي في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى  
بعين هذا الاسناد ومضى الكلام فيه **ص** باب اذا وقف او اوصى لا قاربه ومن  
الاقارب **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا وقف شخص وفي بعض النسخ اذا وقف بزيادة الف  
في اوله وهي لغة قليلة ويقال لغة ردية قوله ومن الاقارب كلمة من استفهامية ولم يذكر جواب  
اذا لمكان الخلاف فيه وقال الطحاوي رحمه الله اختلف الناس في الرجل يوصي بثلاث ماله لقربة  
فلان من القرابة الذين يستحقون تلك الوصية فقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه هم كل ذي رحم  
محرم من فلان من قبل ابيه او من قبل امه قلت ولا يدخل الوالدان والولد قال الطحاوي غير انه  
يبدو في ذلك من كانت قرابته منه من قبل ابيه على من كانت قرابته من قبل امه اما اعتبار الاقرب  
فلان الوصية اخذ الميراث وفيه يعتبر الاقرب فالاقرب حتى لو كان لفلان عسان وخالان  
فالوصية للاميين ولو كان له عم وخالان فلهم النصف وللخالين النصف واما اعتبار عدم دخول  
الوالدين والولد فلان الله تعالى عطف الاقربين على الوالدين والمعطوف بغيار المعطوف  
عليه فان قلت اذا لم يدخل الوالد والولد فهل يدخل الجد والولد قلت ذكر في الزيادات انها  
يدخلان ولم يذكر فيه خلافاً وذكر الحسن بن زياد عن ابي حنيفة انها لا يدخلان وهكذا روى  
عن ابي يوسف وهو الصحيح وقال زفر الوصية لكل من قرب منه من قبل ابيه او من قبل امه دون من  
كان ابعدهم وسواء في هذا بين من كان منهم ذارحاً محرم وبين من كان ذارحاً غير محرم وقال ابو يوسف  
ومحمد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلاناب واحدهم كانت الهجرة من قبل ابيه او من قبل امه وقال  
قوم من اهل الحديث وجاعة من الظاهرية الوصية لكل من جمعه وفلانابوه الرابع الى ما هو  
اسفل من ذلك وقال مالك والشافعي واحد الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلاناب واحد في الاسلام  
ار في الجاهلية وتحقق مذهب الشافعي ما ذكره النووي في الروضة اوصى لا قارب زيد دخل  
فيه الذكر والانثى والفقير والغني والوارث وغيره والمحرم وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر  
اشمول الاسم واوصى لا قارب نفسه في دخول ورثته وجهان احدهما المنع لان الوارث لا يوصي  
له فعلى هذا يختص بالباقيين وبهذا قطع المتولي ورجمه الغزالي وهو محكي عن الصيد لاني والثاني  
الدخول لوقوع الاسم ثم يطل نصيبهم ويصح الباقي لغير الورثة وهل يدخل في الوصية لا قارب  
زيد اصوله وفروعه فيه اوجه صححه عند الاكثرين لا يدخل الوالدان والاولاد ويدخل الاجداد  
والاحفاد والثاني لا يدخل احد من الاصول والفروع والثالث يدخل الجميع وبه قطع المتولي



قلت امر الوقف في هذا كأمير الوصية وقال الماوردي تجوز الوصية لكل من جاز الوقف عليه من صغير وكبير وعاقل وجنون وموجود ومعدوم اذا لم يكن وارثا ولا قاتلا **ص** وقال ثابت عن انس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بي طلمحة اجعلها لفقراء اقاربك فجعلها لحسان وابي بن كعب رضي الله تعالى عنهما **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وهو طرف من حديث اخرجه مسلم حدثني محمد بن حاتم قال حدثنا سفيان قال حدثنا جابر بن سفيان قال حدثنا ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال ابو طلمحة اري ربنا يسألنا من اموالنا فاشهدك يا رسول الله اني جعلت ارضي يبرحاء لله قال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها في قرابتك قال فجعلها في حسان بن ثابت وابي بن كعب رضي الله تعالى عنهما **قوله** اجعلها للضمير المنصوب فيه يرجع الى ارضي يبرحاء وقد بينه كذا مسلم في صحيحه لان المعلق المذكور قطعة من حديث مسلم كذا كرنا وابو طلمحة اسمه زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار البخاري الانصاري وحسان بن ثابت بن المنذر ابن حرام بن عمر والى النجار واسم النجار تيمم اللات بن ثعلبة بن عمر بن الخزرج الخزرجي الانصاري وابي بن كعب ابن المنذر ويقال كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار فيجتمع ابو طلمحة وحسان وابي بن كعب في عمرو بن مالك بن النجار ويجمع ابو طلمحة وحسان في حرام بن عمرو جد ابهما على ما يحمي الآن ان شاء الله تعالى **ص** وقال الانصاري حدثني ابي عن ثمامة عن انس مثل حديث ثابت قال اجعلها لفقراء قرابتك قال انس فجعلها لحسان وابي بن كعب وكانا اقرب اليه منى وكان قرابة حسان وابي من ابى طلمحة واسمه زيد بن سهل بن الاسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار وحسان ابن ثابت بن المنذر بن حرام بن حرام بن حرام وهو الاب الثالث وحرام ابن عمرو بن زيد مناة بن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار فهو يجمع حسان وابو طلمحة واياها الى ستة آباء الى عمرو بن مالك وهو ابي بن كعب بن قيس بن عبيد بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار فعمرو بن مالك يجمع حسان وابو طلمحة واياها **ش** الانصاري هو محمد بن عبد الله ابن المثنى بضم الميم وقبح الثاء المثلثة وفتح النون المشددة ابن عبد الله بن انس بن مالك هو يروي عن ابيه عبد الله بن المذكور وعبد الله يروي عن عمه ثمامة بضم الثاء المثلثة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس وهو يروي عن جده انس بن مالك وهذا الاسناد كله بصريون وانسيون والبخاري يروي عن الانصاري كثيرا **قوله** مثل حديث ثابت وهو المذكور الآن اخبره البخاري هنا ووصله في تفسير آل عمران مختصرا ايضا عقيب رواية اسحق بن ابي طلمحة عن انس في هذه القصة قال حدثنا الانصاري فذكر هذا الاسناد قال فجعلها لحسان وابي وكانا اقرب اليه ولم يجعل لي منها شيئا وسقط هذا القدر من رواية ابي ذر وقد اخرجه الطحاوي حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا جابر عن انس قال لما نزلت هذه الآية ان تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قال او قال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا جاء ابو طلمحة فقال يا رسول الله حائطي الذي يمكن كذا وكذا الله تعالى ولو استعملت ان اسرهم اعلنه فقال اجعله في فقراء قرابتك او فقراء اهالك حدثنا ابن مرزوق قال حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثني ابي عن ثمامة قال قال انس رضي الله تعالى عنه كانت لابي طلمحة ارض فجعلها لله عز وجل فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له اجعلها في فقراء قرابتك فجعلها لحسان وابي قال ابي عن ثمامة عن انس قال وكانا

اقرب اليه منى انتهى اى كان حسان وابي ابن كعب اقرب الى ابى طلمحة من انس بن مالك لانهم ايلان الى عمرو بواسطه ستة انفس وانس يبلغ اليه بواسطه اثني عشر نفسا لان انس ابن مالك بن النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن ضمضم بفتح الضاد بن المجهين ابن زيد بن حرام ضد حلال ابن جندب بن عامر بن غنم بفتح الغين المجمة وسكون النون ابن عدى بن عمرو بن مالك بن النجار قوله وكان قرابة حسان الى آخره من كلام البخاري او من كلام شيخه وليس من الحديث قوله واسمه اى اسم ابى طلمحة قوله حرام ضد حلال كذا كرنا قوله زيد مناة بالاضافة قال الكرماني ليس بين زيد وبين مناة ابن لانه اسم مركب منهما قوله ابن النجار وقد ذكرنا ان اسمه تيمم اللات وانما سمى النجار لانه اختن بالقدوم وقيل ضرب وجه رجل بقدوم فحرقه فقيل له النجار قوله الى حرام وهو الاب الثالث يعني لابي طلمحة وقع هنا وفي رواية ابي ذر وحرام بن عمرو وساق النسب ثانيا الى النجار وهو زيادة لامعنى لما قوله فهو يجمع حسان اى الشان ان حسان واياها يجمع اباطلمحة قاله الكرماني وليس بشئ والصواب ان لفظ هو يرجع الى عمرو بن مالك والمعنى عمرو بن مالك يجمع حسان وابو طلمحة واياها كذا وقع في رواية المستملى وكذا وقع في رواية ابي داود في السنن وقال بلغني عن محمد بن عبد الله الانصاري انه قال ابو طلمحة هو زيد بن سهل فساق نسبه ونسب حسان بن ثابت وابي بن كعب كما تقدم ثم قال قال الانصاري في بن ابي طلمحة وابي بن كعب ستة آباء قال وعمر بن مالك يجمع حسان واياها وابو طلمحة والله اعلم وكذا قال البخاري فعمرو بن مالك يجمع حسان وابو طلمحة واياها رضي الله تعالى عنهم **ص** وقال بعضهم اذا وصى لقرايته فهو الى آباءه في الاسلام **ش** اراد به ابا يوسف صاحب ابي حنيفة قوله الى آباءه في الاسلام اى الى آباءه الذين كانوا في الاسلام وقد مر في اول الباب اختلاف العلماء فيه ومحمد بن الحسن مع ابي يوسف **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلمحة انه سمع انس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بي طلمحة اري ان تجعلها في الاقربين فقال ابو طلمحة افعل يا رسول الله فقسمها ابو طلمحة في اقاربه وبنى عمه **ش** هذا الحديث قدمضى مطولا في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومضى الكلام فيه مستوفي والضمير في ان تجعلها يرجع الى يبرحاء ومضى تفسيره هناك **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لما نزلت وانذر عشرتك الاقربين قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا معشر قريش **ش** ذكر هذا مختصرا معلقا وصله في مناقب قريش وتفسير سورة الشعراء بتمامه من طريق عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس واورد في آخر الجنائز طرفا منه في قصة ابي لهب موصولة وسيأتى تفسيره ان شاء الله تعالى **ص** **باب** هل يدخل النساء والولد في الاقارب **ش** اى هذا باب يذكر فيه هل يدخل الى آخره وانما ذكره بكلمة الاستفهام لمكان الاختلاف فيه قوله في الاقارب اى في وصيته للاقارب **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ازل الله عز وجل وانذر عشرتك الاقربين قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا يا صفية عمة رسول الله لا اغني عنك من الله شيئا وبفاطمة بنت محمد سلبي ما شئت من مالي لا اغني عنك من الله شيئا **ش** قبل لامطابقة هاتين الحديث والترجمة لان الآية في انذار العشيرة وقد انذرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تعلق



له في دخول النساء والولد في الاقارب وقال بعضهم موضع الشاهد منه بمعنى مطابقة الحديث للترجمة  
تؤخذ من قوله يا فاطمة فانه سوى في ذلك بين عشيرته فمهم اولا ثم خص بعض البطون ثم  
ذكر عمه العباس وعمه صفية وبنته فاطمة فدل على دخول النساء في الاقارب وعلى دخول الفروع ايضا  
وعلى عدم التخصيص بمن يرث ولا بمن كان مسلما ويحتمل ان يكون لفظ الاقارب بين صفة لازمة للعشيرة والمراد  
بعشيرته قومه وهم قريش وفيه نظر لا يخفى لان الدلالة التي ذكرها في الموضوعين اى دلالة من انواع الدلالات  
وكذلك قوله وعلى عدم التخصيص وكيف وجه هذه الدلالة فلا دلالة هنا اصلا على ما ذكره يعرف ذلك  
بالتأمل واخرج البخارى هذا الحديث في موضعين من التفسير يعني هذا الاسناد واخرجه النسائي في الوصايا  
عن محمد بن خالد بن خلي عن بشر بن شعيب بن ابي حزة عن ابيه به كذلك واخرجه الطحاوي حديثا بونس  
قال حدثنا سلام بن روح قال حدثنا عقيل حدثني الزهري قال قال سعيد بن ابى سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزل عليه وانذر عشيرتكم الاقربين يا معشر قريش اشترى  
انفسكم من الله لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف اشترى انفسكم من الله لا اغني عنكم من الله شيئا  
يا عباس بن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا الحديث قال الطحاوي في هذا الحديث ان رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لما امره الله عز وجل ان ينذر عشيرته الاقربين دعا عشائر قريش وفيهم من يلقاه  
عند ابيه الثاني وفيهم من يلقاه عند ابيه الثالث وفيهم من يلقاه عند ابيه الرابع وفيهم من يلقاه عند ابيه الخامس  
وفيهم من يلقاه عند ابيه السابع وفيهم من يلقاه عند آباءه الذين فوق ذلك الا انه من جمعه واية قريش  
وقد ذكرنا عن الطحاوي في اول الباب انه ذكر في هذا الباب خمسة اقوال وساق دليل كل واحد  
منهم ثم ذكر ان الصحيح من ذلك كله القول الذي ذهب اليه مالك والشافعي واحمدوا بطل بقية  
الاقوال وصرح بطلان ما ذهب اليه ابو حنيفة وما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد وهذا الذي سلكه  
هو طريق المجتهدين المستنبطين للاحكام من الكتاب والسنة فلذلك ترك تقليده لابي حنيفة وصاحبيه  
في هذه المسألة ونقل صاحب التلويح عن الامميلي انه قال حديث ابي هريرة هذا وابن عباس ايضا  
مرسلان لان الآية نزلت بمكة وابن عباس كان صغيرا وابو هريرة اسلم بالمدينة واجيب عنه بأنه يمكن  
ان يكونا سمعا ذلك من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من صحابي آخر ثم ان الاجماع قام على ان اسم  
الولد يقع على البنين والبنات وان النساء التي من صلبه وعصبته كالابنة والاخت والعمة يدخلن  
في الاقارب اذا وقف على اقاربه الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم خص عمته بالندارة كما خص  
ابنته وكذلك من كان في معناه ممن يجمعهم مع اب واحد وروى اشهب عن مالك ان الام لا تدخل  
وقال ابن القاسم تدخل الام في ذلك ولا تدخل الاخوات لام واختلفوا في ولد البنات وولد العمت  
من لا يجمع مع الموصى والمحبس في أب واحد هل يدخلون بالقرابة ام لا فقال ابو حنيفة والشافعي  
اذا وقف وقف على ولده دخل فيه ولد ولده وولد بناته ما تناسلوا وكذلك اذا وصى لقرابة يدخل فيه  
ولد البنات والقرابة عند ابي حنيفة كل ذي رحم فسقط عنده ابن الم والعمة وابن الخال والخالة لانهم  
ليسوا بمحرمين والقرابة عند الشافعي كل ذي رحم محرم وغيره ولم يسقط عنده ابن الم ولا غيره وقال  
صاحب التوضيح صحيح اصحابه انه لا يدخل في القرابة الاصول والفروع ويدخل كل قرابة وان  
بعد وقال مالك لا يدخل في ذلك ولد البنات وقوله لقرابتي وعقبى كقوله لولدي وقوله ولدي يدخل  
فيه ولد البنين ومن يرجع الى عصبه الاب وصلبه ولا يدخل ولد البنات وحجة من ادخل ولد

البنات قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابني هذا سيد في الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما وقال  
تعالى انا خلقناكم من ذكروا نثي والنولد من جهة الام كالنولد من جهة الاب وقد دل القرآن على ذلك قال  
تعالى ومن ذريته داود الى ان قال وعيسى فجعل عيسى من ذريته وهو ابن بنته ولم يفرق في الاسم  
بين ابنة وبين بنته واجيب بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم انما سمى الحسن ابنا على وجه التحن  
وابوه في الحقيقة على رضي الله تعالى عنه واليه نسبوه وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في العباس اتركولي  
ابن وهو عمه وان كان الاب حقيقة خلافة وعيسى عليه الصلاة والسلام جرى عليه اسم الذرية على  
طريق الانساع قوله سليمان ما شئت فيه ان الابتلاف للمسلمين وغيرهم بالمال جائز وفي الكافر أكد  
خص تابعه اصبع من وهب عن بونس عن ابن شهاب ش هذه المتابعة اخرجها مسلم  
عن حملة عن عبد الله بن وهب عن بونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن  
ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين انزل الله عليه وانذر عشيرتكم الاقربين  
الحديث ص باب هل ينتفع الواقف بوقفه ش اى هذا باب يذكر فيه هل ينتفع  
الواقف بوقفه الذي وقفه وانما ذكره بكلمة هل الاستفهامية لمكان الخلاف فيه وانتفاع الواقف بوقفه اعم  
من ان يكون الوقف على نفسه او ان يجعل جزأ من ريعه على نفسه او ان يجعل النظر عليه لنفسه  
ص وقد اشترط عمر رضي الله تعالى عنه لاجناح على من وليه ان يأكل كل ش هذه قطعة  
من قصة وقف عمر رضي الله تعالى عنه وقدمضى موصولا في آخر الشروط قبل ذكره لاشترط عمر  
لا حجة فيه لان عمر اخرجها عن يده ووليها غيره فجعل لمن وليه ان يأكل كل ش على شرطه قوله ان يأكل ويروى  
ان يأكل منها وقال ابن بطال لا يجوز للواقف ان ينتفع بوقفه لانه اخرج الله تعالى وقطعه عن ملكه  
فانتفاعه بشئ منه رجوع في صدقته وقد نهى الشارع عن ذلك وانما يجوز له الانتفاع به ان شرط ذلك  
في الوقف او ان يفتقر المحبس او ورثته فيجوز لهم الاكل منه وقال ابن القصار من حبس دارا او سلاحا  
او عبدا في سبيل الله فانتفع بذلك في وجوه زمانا ثم اراد ان ينتفع به مع الناس فان كان من حاجة فلا بأس  
وذكر ابن حبيب عن مالك قال من حبس اصلا يجرى غلته على الساكنين فان ولده يعطون منه اذا افتقروا  
كانوا يوم مات او حبس فقراء او اغنياء غير انهم لا يعطون جميع الغلة مخافة ان يندرس الحبس ويكتب  
على الولد كتاب انهم انما يعطون منه ما اعطوا على المسكنة وليس لهم على حق فيه دون الساكنين  
واختلفوا اذا وصى بشئ للمساكين ففعل عن قمته حتى افتقر بعض ورثته وكانوا يوم وصى  
اغنياء او مساكين فقال مطرف ارى ان يعطوا من ذلك على المسكنة وهم اولى من الابعاد وقال ابن  
الماجشون ان كانوا يوم وصى اغنياء ثم افتقروا اعطوا منه وان كانوا مساكين لم يعطوا منه لانه وصى وهو  
يعرف حاجتهم فكانت ازا حهم عنه وقال ابن القاسم لا يعطوا منه شيئا مساكين كانوا او اغنياء يوم وصى  
ص وقديلي الواقف او غيره ش هذا من تفقه البخارى يعني قديلي الواقف  
امروقه او يلى غيره وكلامه هذا يشعر ان الواقف اذا شرط ولاية النظر له جاز وقال ابن  
بطال ذكر ابن المواز عن مالك ان اشترط في حبسه ان يلبه هو لم يجز وعن ابن عبد الحكم قال مالك  
ان جعل الواقف الوقف بيد غيره يجوز ويجمع غلته ويدفعها الى الذي حبسه بلى تفرقه وعلى ذلك  
حبس ان ذلك جائز وقال ابن كنانة من حبس ناقة في سبيل الله فلا ينتفع بشئ منها وله ان يدفع بلبتها لقيامه  
عليها فن اجاز للواقف ان يلبه فانما يجوز له الاكل منه بسبب ولايته عليه كإبأ كل الوصى من مال



بنيته بالمعروف من اجل ولايته وعمله والى هذا المعنى اشار البخارى في هذا الباب ولم يجز ماله  
لاوقف ان يلى وقفه قطعا للذريعة الى الانفراد بقلته فيكون ذلك رجوعا فيه **ص** وكذلك  
من جعل بدنة او شيئا لله فله ان ينتفع بها كما ينتفع غيره وان لم يشترط شئ **ص** اشار بهذا ايضا  
الى جواز انتفاع الواقف بوقفه مالم يضره وان لم يشترط ذلك في اصل الوقف وقال الداودي  
ليس فيه حجة لسابوق له لان مذهبنا انما جعله الله عز وجل اذا بلغت محلها وابقى ملكه عليها مع  
ما عليه من الخدمة من السوق والعلف الا ترى انها ان كانت واجبة ان عليه بدلها ان عطيت قبل  
محلها وانما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بركوبها لمشقة السفر ولانه لم ير له مركبا غيرها واذا  
كان ركوبها مهلكا لم يجز له ذلك كما لا يجوز له اكل شئ من لحمها **ص** حدثنا قتيبة  
ابن سعيد حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها قال يا رسول الله انها بدنة فقال في الثالثة او الرابعة  
اركبها وبلك او وبحك **ش** ابو عوانة بفتح العين المهملة اسمه الوضاح اليشكري والحديث  
مضى في كتاب الحج في باب ركوب البدن فانه رواه هناك عن ابي هريرة وعن انس ومضى الكلام  
فيه هناك **ص** حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة  
رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يسوق بدنة فقال اركبها  
قال يا رسول الله انها بدنة قال اركبها وبلك في الثانية او في الثالثة **ش** اسمعيل ابن ابي  
اويس وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الحج  
كاذكرناه الآن **ص** **باب** **ص** اذا وقف شيئا فلم يدفعه الى غيره فهو جائز **ش** اي  
هذا باب يذكر فيه اذا وقف شخص وقف فلم يدفعه الى غيره بأن لم يخرج من يده فهو جائز يعني  
صحح لا يحتاج الى قبض الغير وهو قول الجمهور منهم الشافعي وابويوسف وقالت طائفة لا يصح  
الوقف حتى يخرج من يده ويقبضه غيره وبه قال ابن ابي ليلى ومحمد بن الحسن وحجة الجمهور  
ان عمرو عليا وفاطمة رضي الله تعالى عنهم اوقفوا اوقافا وامسكوها بأيديهم وكانوا بصرفون الانتفاع  
منها في وجوه الصدقة فلم تبطل واحجج الطحاوي ايضا بان الوقف شبهه بالعنق لا اشتراكهما  
في انهما تملك لله تعالى فينفذ بالقول المجرد عن القبض ويفارق الهبة فانها تملك لا دمي فلا يتم  
الا بالقبض **ص** لان عمر رضي الله تعالى عنه اوقف فقال لا جناح علي من وليه ان يأكل  
ولم يخص ان وليه عمر او غيره **ش** هذا تعليل لقوله فهو جائز قيل فيه نظر لان غاية  
ما ذكر من عمر هو ان كل من ولي الوقف ايجله التناول ولا يلزم من ذلك ان كل احد يسوغ له  
ان يتولى الوقف المذكور بل الوقف لا بد له من متول واجيب بأن عمر لما وقف ثم شرط لم يأمره  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج من يده فكان سكوتة عن ذلك دالا على صحة الوقف وان  
لم يقبضه الموقوف عليه **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلى طلمحة ارى ان يجعلها  
في الاقربين فقال افضل قسميها في اقاربه وبنى عمه **ش** اراد بهذا ايضا الاحتجاج على عدم  
اشراط القبض في جواز الوقف وهذا قد تقدم مو صولا قريبا قال الداودي ما استدل به البخارى  
على صحة الوقف قبل القبض من قصة عمرو ابي طلمحة حل الشئ على ضده وتمثله بغير جنسه ودفع  
لظاهره من وجهه لانه هو روى ان عمر دفع الوقف لابنته وان ابا طلمحة دفع صدقته الى ابي بن كعب

وحسان واجيب بأن البخارى انما اراد انه عليه السلام اخرج عن ابي طلمحة ملكه بمجرد  
قوله هي لله صدقة وهذا يقول مالك ان الصدقة تلزم بالقول وان كان يقول انها لانتم الا بالقبض  
ونوزع في ذلك باحتمال انها خرجت من يد ابي طلمحة واحتمال انها استمرت فلا دلالة فيها ودفع بان  
ابا طلمحة اطلق صدقة ارضه وفوض الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مصرفها فقال له ارى  
ان يجعلها في الاقربين ففوض له قسمتها بينهم صار كانه اقرها في يده بعد ان مضت الصدقة قلت وفي  
نفس الحديث ان الذي تولى قسمتها هو ابو طلمحة بنفسه والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عين له جهة  
المصرف لكنه اجعل لانه قال في الاقربين وهذا مجمل ولما لم يمكن له ان يقسمها على الاقربين كلهم  
لكثرتهم وانتشارهم قسمتها على بعضهم من اختيار منهم **ص** **باب** **ص** اذا قال دارى صدقة  
لله ولم يبين للفقراء او غيرهم فهو جائز وبضعها في الاقربين او حيث اراد **ش** اي هذا باب  
يذكر فيه اذا قال شخص دارى هذه صدقة لله والحال انه لم يبين معنى هل هي على الفقراء او غيرهم  
فهو جائز يعني يتم وقفه فان شاء بضعها في اقاربه او حيث شاء من الجهات وقال ابو حنيفة اذا قال  
الرجل ارضى هذه صدقة ولم يزد على هذا شيئا انه ينبغي له ان يتصدق بأصلها على الفقراء والمساكين  
او يبيعها ويتصدق بثمنها على المساكين ولا يكون وقفا ولو مات كان جميع ذلك ميراثا بين ورثته على  
كتاب الله تعالى وكل صدقة لا يضاف الى احد فهي للمساكين **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم لا يلى طلمحة حين قال احب اموالى الى يرحاء وانها صدقة لله فأجاز النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ذلك **ش** اشار بهذا الى الاحتجاج فياذهب اليه من جواز وقف من قال دارى هذه  
صدقة وسكت عليه ولم يبين مصرفا من الجهات وقدم هذا الحديث غير مرة ومر ايضا في  
يرحاء في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب قواه فأجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك من  
كلام البخارى اي اجاز النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قول ابي طلمحة حيث قال في الحديث المذكور  
ان احب اموالى الى يرحاء وانها صدقة لله الحديث **ص** وقال بعضهم لا يجوز حتى يبين  
لمن والاول اصح **ش** اي قال بعض العلماء لا يجوز ما ذكر من الصدقة على الوجه المذكور  
حتى يبين اي حتى يبين لمن هي واراد بذلك الامام الشافعي فانه قال في قول ان الوقف لا يصح حتى  
يعين جهة مصرفه والافهوا باق على ملكه وقال في قول آخر يصح الوقف وان لم يعين مصرفه  
وهو قول مالك وابي يوسف ومحمد رحمهم الله **ص** قيل ان المراد بقوله قال بعضهم الحنفية وهو غير  
صحح لان مذهب ابي حنيفة قد ذكرناه الآن ومذهب ابي يوسف ومحمد الجواز مطلقا قوله والاول  
اي الذي ذكره اولا وهو الجواز هو الاصح **ص** **باب** **ص** اذا قال ارضى او بستانى صدقة  
عن امي فهو جائز وان لم يبين لمن ذلك **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا قال الى آخره  
قوله وان لم يبين لمن ذلك يفيد زيادة فائدة لانه بين بقوله عن امي ان الصدقة عنها جائزة ولكنه  
لم يبين لمن تلك الصدقة فلا يضره ذلك وقد ذكرنا الخلاف فيه في الباب السابق **ص** حدثنا  
محمد اخبرنا محمد بن يزيد اخبرنا ابن جريج قال يعلى انه سمع عكرمة يقول انانا ابن عباس ان سعد  
ابن عباد توفيت امه وهو غائب عنها فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها انتفعها شئ  
ان تصدقت به عنها قال نعم قال فاني اشهدك ان حائطي الخراف صدقة عليها **ش** مطابقه  
لترجمة ظاهرة ذكر رجاله **ص** وهم سنة الاول محمد كذا وقع في رواية الاكثرين بغير



نسبة وفي رواية ابن ذر وابن شيبة حدثنا محمد بن سلام وقال الجبائي نسبة شيوخنا الى سلام ه  
الثاني محمد بن يفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الهمزة من الزيادة مرفوعة في الجمعة \* الثالث  
عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج \* الرابع يعلى بن علي وزن برضى ابن حكيم قاله الكرماني اخذا  
من قول الطبري فيل انه وهم فيه بل هو يعلى بن مسلم بن هرمز \* الخامس عكرمة مولى ابن عباس  
\* السادس عبد الله بن عباس ذكر طائفة اسنادهم فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في موضعين  
كذلك في موضعين وفيه الانباء في موضع واحد وفيه السماع في موضع وفيه القول في موضعين  
وفيه ان شعبة بخاري يكتفي وهو من افراده وان شيخه حراي جزري وان ابن جريج مكى  
وان يعلى ايضا يعد في المكين واصله من البصرة وليس له عن عكرمة في البخاري سوى هذا  
الموضع وان عكرمة مدني والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن ابراهيم بن موسى عن هشام  
بن زكريا عنه \* قوله ان سعد بن عباد هو الانصاري الخرزجي سيد الخرزج قوله امه هي  
عمرة بنت مسعود وقيل سعد بن قيس بن عمرو انصارية خزرجية وذكر ابن سعد انها اسلمت وبايعت  
وامنت سنة خمس والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة دومة الجندل وابنها سعد بن عباد  
معه قال فلما رجعوا جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى على قبرها قبل فعلى هذا يكون  
هذا الحديث مرسل صحابي لان ابن عباس كان حينئذ مع ابيه بمكة قوله وهو غائب جلة اسمية  
وقعت حالا قوله عنها اي عن امه في الموضعين قوله انفعها الهمة فيه الاستفهام على سبيل  
الاستخبار قوله به يرجع الى قوله بشئ قوله قال نعم اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
ينفعها عند الله قوله ان حائطى الحائط البستان من النخل اذا كان عليه حائط اي جدار ويجمع  
على حوائط قوله الخراف بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفي آخره فاء وهو اسم للحائط  
فلذلك انصب على انه عطف بيان ووقع في رواية عبد الرزاق بخرف بدون الف قال القزاز الخراف  
بجاءة النخل بفتح الميم وبكسرهما الزنبدل الذي يخترق فيه الثمار وقال ابن الاثير الخراف بالفتح  
يقع على النخل وعلى الرطب وقال الخطابي الخراف الثمرة سميت مخرافا لما يجتنى من ثمارها كما يقال  
امرأة مذكار قال وقد يستوي هذا في نعت الذكور والاناث ويقال الخراف الشجرة وهو  
الصواب وتكلموا فيه كثيرا والحاصل ان الخراف هنا اسم حائط سعد بن عباد كذا ذكرنا قوله  
صدقة عليها وروى عنها وهذه هي الاصح لا ما قاله صاحب التوضيح ان كليهما بمعنى  
واحد فافهم \* ذكر ما استفاد منه \* ان ثواب الصدقة عن الميت يصل الى الميت وينفعه قال  
الكرماني وهو مخصص لمعوم قوله تعالى (وان ايس للانسان الاماسي) قلت يلزمه ان يقول ايضا  
بوصول ثواب القراءة الى الميت \* ص \* باب \* اذا تصدق او وقف بعض ماله او بعض  
رفيقه او دوابه فهو جائز \* ش \* اي هذا باب يذكر فيه اذا تصدق شخص ماله او وقف  
الى آخره اما اذا تصدق ببعض ماله فلا خلاف فيه انه يجوز وكذا اذا تصدق بكل ماله فانه يجوز  
وقال ابن بطال واتفق مالك والكوفيون والشافعي واكثر العلماء على انه يجوز للصحيح ان يتصدق  
بكل ماله في صحته الا انهم استحبوا ان يبقى لنفسه منه ما يعيش به خوف الحاجة وما يتق من الآفات  
مثل الفقر وغيره فان آفات الدنيا كثيرة ربما يطول عمره ويحصل له العي او الزمانة مع الفقر لقوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك وروى امسك عليك ثلث

مالك فخص على الافضل وقال ابن التين ومذهب مالك انه يجوز اذا كان له صناعة او حرفه  
يعود بها على نفسه وعياله والا فلا ينبغي له ذلك واما اذا وقف بعض ماله فهو وقف المشاع فانه  
يجوز عند ابن يوسف والشافعي ومالك لان القبض ليس بشرط عندهم وعند محمد لا يجوز وقف  
المشاع فيما يقبل القسمة لان القبض شرط عنده \* واما وقف بعض رقيقه فان فيه حكيمين احدهما انه  
مشاع والحكم فيه ما ذكرنا والآخر انه وقف المنقول فانه يجوز عند مالك والشافعي واجدوبه قال  
محمد بن الحسن فيما تعارف وقفه للتعليل بها قوله او بعض رقيقه الى آخره من باب عطف الخاص  
على العام وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لجواز وقف المنقول والمخالف فيه ابو حنيفة انتهى  
قلت المذهب فيه تفصيل فلا يقال المخالف فيه ابو حنيفة كذا جزافا \* امام مذهب ابن حنيفة فانه لا يرى  
بالوقف اصلا فضلا عن صحة وقف المنقول وامام مذهب ابن يوسف ومحمد فانهما يريان وقف المنقول  
بطريق التبعة كآلات الحرث والثيران وعبيد الاكره تبعاً للبيعة كالبنا يصح وقفه تبعاً للارض  
لا وحده واما المنقول بغير التبعة كوقف القدر والفأس والطشت ونحو ذلك فانه يجوز عند محمد  
للتعارف كذا ذكرنا \* ص \* حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني  
عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك قلت يا رسول الله ان من  
توبني ان اتخلف من مالي صدقة الى الله والى رسوله قال امسك عليك بعض مالك فهو خير لك قلت  
فاني امسك سهمي الذي بخير \* ش \* مطابقته للترجمة في قوله امسك عليك بعض مالك  
فان فيه دلالة على جواز اخراج بعض ماله والمال اعم من ان يكون من النقود ومن العقار  
\* ورجاله هذا الحديث قد ذكرنا غير مرة وعقيل بضم العين وهذا قطعة من حديث كعب  
ابن مالك في قصة تخلفه عن غزوة تبوك وسيأتي الحديث بطوله في كتاب المغازي وهذا المقدار  
قدم في كتاب الزكاة في باب لاصدقة الا عن ظهر غنى ومضى الكلام فيه هناك \* ص \* باب \*  
من تصدق الى وكيله ثم رد الوكيل اليه \* ش \* اي هذا باب في بيان حكم من تصدق الى وكيله ثم  
رد الوكيل الصدقة اليه \* قبل هذه الترجمة وحديثها غير موجودين في اكثر الاصول ولهذا لم يشرحه  
ابن بطال وثبت في رواية ابن ذر عن الكشي عن خاصة لكن وقع في روايته على وكيله وثبت الترجمة  
وبعض الحديث في رواية الحموي وقد اعترض بعضهم على البخاري في انتزاع هذه الترجمة من قصة ابي طلحة  
واجيب بأن مراد البخاري ان ابا طلحة لما اطلق انه تصدق وفوض الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعيين  
المصرف فصار كأنه وكله ثم رد عليه الصلاة والسلام عليه بأن قال له دعها في الاقربين فهذا مقتضى صدق  
وضع هذه الترجمة بهذه الصورة \* ص \* وقال اسمعيل اخبرني عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة عن اسحق  
ابن عبد الله بن ابي طلحة لا اعلم الا عن انس قال لما نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون جاء ابو طلحة الى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله يقول الله تعالى في كتابه لن تنالوا البر حتى  
تنفقوا مما تحبون وان احب اموالي الى بيرحاء قال وكانت حديقة كان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يدخلها ويستظل فيها ويشرب من مائها فهي الى الله عز وجل والى رسوله ارجو به  
وذخره فضعها الى رسول الله حيث اراك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخ يا ابا طلحة  
ذلك مال راجح قبلناه منك ورددناه اليك فاجله في الاقربين فتصدق به ابو طلحة على ذوى رحمه  
قال وكان منهم ابي وحسان قال وباع حسان حصته منه من معاوية فقيل له تتبع صدقة ابي طلحة



فقال الابع صاع من درهم قال وكانت تلك الحديقة في موضع قصر بني حذيلة الذي  
 بناء معاوية ش **باب** مطابقتها للترجمة تأتي من قوله قبلناه منك ورددناه اليك واسمعي هذا  
 هو ابن جعفر قال ابو مسعود وخلف جيعا ويحزم ابو نعيم في المستخرج وحزم الحافظ الزبياني هو  
 اسمعيل بن ابي اويس قال صاحب التوضيح ذكر البخاري هذا الحديث معلقا والذي القياه في اصل  
 الديلماطي مسندا يعني قال البخاري حدثنا اسمعيل فبهذا يتعين انه اسمعيل بن ابي اويس وعبد العزيز بن  
 عبد الله بن ابي سلمة الماجشون واسم ابي سلمة دينار قال الوافدي مات ببغداد سنة اربع وستين ومائة وصلى  
 عليه المهدي ودفنه في مقابر قبرش واسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد بن سهل الانصاري ابن اخي  
 انس بن مالك مات سنة اربع وثلاثين ومائة والحديث مر في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب  
 ومضى الكلام فيه ولتتكم ايضا فيما لم يقع هناك قوله لا اعلم الا عن انس قبل الظاهر انه من كلام  
 البخاري لان ابن عبد البر رواه في التمهيد بطوله بالجزم ولم يذكر فيه هذا اللفظ قوله لما تزلت ان تنالوا  
 البر حتى تنفقوا مما يحبون جاء ابو طلحة وزاد ابن عبد البر في روايته ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على النبر قوله وباع حسان حصته منه من معاوية هذا يدل على ان ابا طلحة ملكهم الحديقة المذكورة  
 ولم يقفها عليهم اذ لو وقفها ماساغ حسان ان يبيعها كذا قال بعضهم الا انه يعكر عليه احتياج الفقهاء  
 بقصة ابي طلحة في مسائل الوقف ويمكن ان يجاب عن هذا بأن ابا طلحة حين وقفها عليهم شرط جواز  
 بيعهم عند الاحتياج اليه فان الوقف بهذا الشرط يجوز عند بعضهم قال الكرماني فان قلت كيف جاز  
 بيع الوقف قلت التصديق على المعين تملك له قلت فيه نظر لا يخفى قوله بصاع من درهم وذكر في  
 اخبار المدينة لمحمد بن الحسن المخزومي من طريق ابي بكر بن حزم ان ثمن حصص حسان مائة الف درهم  
 قبضها من معاوية بن ابي سفيان قوله بن حذيلة بضم الحاء المهملة واخطأ من قال بالجيم وهم بطن  
 من الانصار وهم بنو معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار قوله الذي بناء معاوية قال الكرماني اي  
 ابن عمرو بن مالك بن النجار ورد عليه بان الذي بناء معاوية بن ابي سفيان وكان الذي بناء له الطفيل  
 ابن ابي بن كعب **باب** قول الله تعالى واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين  
 فارزقوهم منه ش **باب** اي هذا باب في بيان حكم قول الله تعالى واذا حضر القسمة الآية وتامها وقولوا لهم  
 فولا معروفا قوله القسمة اي قسمة الميراث قوله اولوا القربى اي ذوو القربى من ليس بوارث واليتامى  
 والمساكين فارزقوهم منه اي فارزقوهم من التركة نصيبا وكان ذلك واجبا في ابتداء الاسلام  
 وقيل كان مستحباً قال الزمخشري والضمير في منه لما ترك الوالدان والاقربون ثم اختلفوا هل هو منسوخ  
 ام لا على قولين فقالت طائفة هي محكمة وليست بمنسوخة منهم مجاهد وابوالعالية والشعبي والحسن  
 وابن سيرين وسعيد بن جبير ومكحول وابراهيم النخعي وعطاء بن ابي رباح والزهرى ويحيى بن يميز  
 قالوا انها واجبة وقال الثوري عن ابن ابي نجیح عن مجاهد في هذه الآية قال هي واجبة على اهل  
 الميراث ما طابت به انفسهم وهكذا روى عن ابن مسعود وابي موسى وعبد الرحمن بن ابي بكر وقال ابن  
 جبر حدثنا القاسم حدثنا الحسين حدثنا عباد بن العوام عن الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن  
 عباس قال هي قائمة بعمل بها قال الزهرى وهي محكمة وقالت طائفة هي منسوخة وبه قال سعيد بن  
 المسيب وروى ابن مردويه وقال حدثنا اسيد بن عاصم حدثنا سعيد بن عامر عن همام حدثنا قتادة عن  
 سعيد بن المسيب انه قال انها منسوخة كانت قبل الفرائض كان ما ترك الرجل من مال اعطى منه اليتيم

والفقير والمساكين وذوو القربى اذا حضر القسمة ثم نسخ بعد ذلك نسخها المواريت فالحق الله بكل  
 ذي حق حقه وصارت الوصية من ماله يوصي بها الذوى قرابته حيث يشاء وهكذا روى عن حكيمه وابي  
 الشعثاء والقاسم بن محمد وابي صالح وابي مالك وزيد بن اسلم والضحاك وعطاء الخراساني ومقاتل بن  
 حيان ورابعة بن ابي عبد الرحمن وهذا مذهب جمهور الفقهاء الاثني اربعة واصحابهم قوله وقولوا لهم  
 فولا معروفا المراد بالمعروف هنا ان يقول خذ برك الله لك هذا عند من يقول انها محكمة واما عند من  
 يقول انها منسوخة فهو ان يقول انه مال يتيم ومالي فيه شيء اولست املكه انما هو للصغار **باب**  
 حدثنا محمد بن الفضل ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ان  
 ناسا يزعمون ان هذه الآية نسخت لا والله ما نسخت ولكنها مما نهوا عن الناس هما واليان والبرث  
 وذلك الذي يرزق وال لا يرث فذاك الذي يقول بالمعروف يقول لا املك لك ان اعطيك ش **باب**  
 مطابقتها للترجمة من حيث ان حديث الباب لابن عباس والآية التي هي الترجمة غير منسوخة عنده  
 وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة اليشكري وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة  
 واسمه جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس اليشكري البصري وهذا الحديث من افراد مود ذكره في التفسير  
 من حديث عكرمة ثم قال تابعه سعيد بن ابن عباس يعني هذا زيادة قال هي محكمة وليست بمنسوخة وادعى  
 ابو مسعود في اطرافه ارساله يريد مرسل صحابي وايس كذلك وانما هو موقوف على صحابي لا مرسل لان  
 ارسال لا بد فيه من ذكر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والله ما نسخت يقتضي اعطاء  
 شيء من التركة للحاضرين في قوله واذا حضر القسمة اولوا القربى قوله ولكنها اي ولكن  
 قضية الآية مما نهوا عن الناس فيها ولم يملوا بما فيها قوله هما اي المتصرفان في التركة والتوليان  
 امرها قسمان احدهما وال متصرف برث المال كالغصبة مثلا والاخر وال يتصرف لا يرث كولي  
 اليتيم قوله وذلك الذي يرزق اشارة الى الوالي الذي يتصرف ويرث هو الذي يرزق  
 الحاضرين القسمة من اولى القربى واليتامى والمساكين ومعنى يرزق يرزق لهم ما طابت انفسهم  
 ولم يعين فيه شيئا مقدرا قوله فذاك الذي يقول الى آخره اشارة الى الوالي الذي يتصرف  
 ولا يرث فانه يقول لا املك لك ان اعطيك شيئا وهو الذي خوطب بقوله وقولوا لهم قولا  
 معروفا قال الزمخشري الخطاب للورثة وحدهم بأن يجتمعوا بين الاجرين الاعطاء والاعتذار  
 عنهم من القلة ونحوها وروى قتادة عن يحيى بن يميز قال ثلاث آيات في كتاب الله تعالى بحكمات  
 مبينات قد ضيعهن الناس فذكر هذه الآية وآية الاستبذان والذين لم يلفغوا الحلم منكم في العورات  
 الثلاث وهذه الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى **باب** ما يستحب ان  
 يتوفى فجأة ان تصدقوا عنه وقضاء الذنور عن الميت ش **باب** اي هذا باب في بيان ما يستحب  
 لمن يموت فجأة اي بفتة وهو بضم الفاء وتخفيف الجيم بمدودة ويجوز فتح الفاء وسكون الجيم بغير مد  
 قوله ان تصدقوا كلمة ان مصدرية والضمير في ان تصدقوا الال الميت اولاصحابه بقرينة الحال  
 قوله وقضاء الذنور بالجر عطف على قوله لمن يتوفى والتقدير وفي بيان استحباب قضاء الذنور عن  
 الميت الذي مات وعليه نذر **باب** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام عن ابيه عن  
 عائشة رضي الله تعالى عنها ان رجلا قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان احب اقلنت نفسها  
 واراها لو نكمت تصدقت افأنتصدق عنها قال نعم تصدق عنها ش **باب** مطابقتها للترجمة الاول  
 للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس وهشام هو ابن عروة بن الزبير بن العوام بروى عن ابيه عن



عروة عن عائشة والحديث أخرجه النسائي أيضا في الوصايا عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك به قوله اقلنت بلفظ المجهول من الاقلات اي مانت بنية وكل شيء عوجل مبادرة فهو قلت قوله نفسه بالنصب على انه مفعول ثان وبالرفع على انه مفعول اقيم مقام الفاعل والنفس مؤنثة وهي هنا الروح وقد يكون النفس بمعنى الذات وقال بعضهم كان البخاري رمز الى ان البهم في حديث عائشة هو سعد بن عباد الذي تقدم في حديث ابن عباس في قصة سعد بن عباد بلفظ آخر ولانا في بين قوله ان امي مانت وعليها نذروين قوله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها لاحتمال ان يكون سأل عن النذر وعن الصدقة عنها انتهى قلت المناقاة بين حديث عائشة وبين حديث ابن عباس ظاهرة بلا شك ان قري قوله اراها بفتح الهمزة وان قري بضمها فكذلك لان الرجل يخبر عن حال امه مشاهدة فان قلت يحتمل ان الرجل سأل عن النذر وعن الصدقة جميعا قلت هذا هنا احتمال ومثل هذا الاحتمال لا يقطع به فالمنافاة حاصلة فان قلت الحديث مضى في كتاب الجنائز في باب موت الفقهاء ولفظه ان امي اقلنت نفسها وأظنها لو تكلمت تصدقت الحديث فهذا يدل قطعا ان الهمزة في اراها مضمومة وانه بمعنى واظنها لو تكلمت فهذا بوجه دعوى عدم المناقاة قلت في رواية النسائي عن ابن القاسم عن مالك بلفظ وانها لو تكلمت تصدقت فهذا صريح في ان هذا الرجل في حديث عائشة غير سعد بن عباد وانه سأل عن الصدقة عن امه وان سعد اسأل عن الصدقة في رواية ابن عباس وفي رواية اخرى عنه انه سأل عن النذر وعدم المناقاة بتأني في رواية سعد فقط واما المناقاة بين حديث عائشة هنا وبين حديث ابن عباس فظاهرة برواية النسائي والله اعلم قوله افا تصدق عنها قال وفي الرواية التي مررت في الجنائز فهل لها اجر ان تصدقت عنها قال نعم قوله نعم يدل على ان الصدقة تنفع الميت وكذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية الحديث يدل على ذلك وحديث سعد بن عباد لما امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالتصدق عن امه قال اي الصدقة افضل قال سقى المسال فهذه الاحاديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دلت على ان تأويل قوله تعالى (وان ليس للانسان الاماسي) على الخصوص وقال ابن المنذر اما العتق عن الميت فلا علم فيه خبرائيت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ثبت عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها اعتقت عبدا عن اخيها عبد الرحمن وكان مات ولم يوص واجاز ذلك الشافعي قال بعض اصحابه لما جاز ان يتطوع بالنفقة وهي مال فكذا العتق وفرق غيره بينهما فقال اما اجزئها للاخبار الثابتة والعتق لا خبر فيه بل في قوله الولاء لمن اعتق دلالة على منعه لان الحى هو المعتق بغير امر الميت فله الولاء فاذا ثبت له الولاء فليس للميت منه شيء وهذا ليس بصحيح لانه قد روى في حديث سعد بن عباد انه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان امي هلكت فهل ينفعها ان اعتق عنها قال نعم فدل ان العتق ينفع الميت ويشهد لذلك فعل عائشة الذي سبق **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان امي مانت وعليها نذر فقال اقضه عنها **ش** مطابقتها للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وعبيد الله بن عبد الله الهامري قوله عن ابن عباس ان سعد بن عباد كذا هو في رواية مالك وتابعه الليث وبكر بن وائل وغيرهما عن الزهري وقال سليمان بن كثير عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن سعد بن عباد انه استفتى فبعثه من مسند سعد أخرجه النسائي قيل هذا ارجح لان ابن عباس لم يدرك القصة كما ذكرنا عن قريب ويكون ابن عباس قد

اخذه عنه قلت يحتمل ان يكون اخذه عن غيره كما هو عادته في احاديث كثيرة قوله وعليها نذر قد اختلف الاكثر في النذر الذي على ام سعد قبل كان العتق وقد مر الان وقبل كان الصيام فروى في ذلك عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امي مانت وعليها صوم وقبل كان النذر بالصدقة والله اعلم **ص** باب **الاشهاد في الوقف والصدقة ش** اي هذا باب في بيان حكم الاشهاد في الوقف والصدقة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريح اخبرهم قال اخبرني بعلي انه سمع عكرمة مولى ابن عباس يقول ان ابن عباس ان سعد بن عباد اخابني ساعدة توفيت امه وهو غائب عنها فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل ينفعها شيء ان تصدقت به عنها قال نعم قال فأتى اشهدك ان حاططي المخراف صدقة عليها **ش** مطابقتها للترجمة التي هي قوله والصدقة ظاهرة صورة وكذلك يطابق قوله في الوقف معنى لان الصدقة عليها تكون بطريق الوقف وقد تكلم الشراح فيه بالتعسف ما لا يقيد والحديث مضى قبله بثلاثة ابواب ومضى الكلام فيه قوله اخابني ساعدة اي واحد منهم والغرض انه ايضا انصاري ساعدى وفيه مطلوبة الاشهاد واذا امر بالاشهاد في البيع وهو خروج مالك عن مالك بعوض فالوقف او لي بذلك لان الخروج عنه بغير عوض وقال ابن بطل الاشهاد واجب في الوقف ولا يتم الابيه وقال المهلب اذا لم يبين الحدود في الوقف انما يجوز اذا كانت الارض معلومة يقع عليها ويتعين به كما كان يبرحاه وكالمخراف معينا عند من اشهده وعلى هذا الوجه تصح الترجمة واما اذا لم يكن الوقف معينا وكانت له مخاريف واموال كثيرة فلا يجوز الوقف الا بالتحديد والتعيين ولا خلاف في هذا **ص** باب **قول الله تعالى وآتوا اليتامى اموالهم ولا تبدوا الخبيث بالطيب ولانأكلوا اموالكم الى اموالكم انه كان حوبا كبيرا وان خفتن ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ش** هذا الباب وثلاثة ابواب بعده مترجمة بآيات من القرآن ادخلها بين ابواب الوقف المذكورة في كتاب الوصايا وليس لذكرها فيها وجه كما ينبغي ولكن من حيث ان الامر في الاوقاف والنظر فيها جعل الى من يليها كما جعل اموال اليتامى الى من يلي امرهم وينظر فيهم فالنظر في الاوقاف كالنظر لليتامى في رعاية المصالح والمباشرة بالامانات واباحة تناول الجعالة للنظار بالمعروف كباختها للوصياء بالمعروف وهذا ما فتح لي من الفيض الالهي زادنا الله بصيرة في الامور الدينية والدينية قوله عز وجل وآتوا اليتامى اموالهم اليتامى اليهم اذ بلغوا الحلم كاملة موفرة قوله ولا تبدوا الخبيث بالطيب اي الحرام بالحلل ولا تجعلوا الزيف بدل الجيد والمهزول بدل السمين وقال سعيد بن جبير والزهري لا تعظ مهزولا ولا تأخذ سميئا وقال السدي كان احدهم يأخذ الشاة السمينة من غنم اليتيم ويجعل فيها مكانها الشاة المهزولة يقول شاة بشاة ويأخذ الدرهم الجيد ويطرح مكانه الزيف ويقول درهم بدرهم وقال سفيان الثوري عن ابي صالح لا تجعل بالرزق الحرام قبل ان يأتك الرزق الحلال وقال سعيد بن جبير لا تبدل الحرام من اموال الناس بالحلال من اموالكم قوله ولا تأكلوا اموالهم الى اموالكم قال سعيد بن جبير ومجاهد ومقاتل بن حيان والسدي وسفيان بن حسين اي لا تخلطوها فتأكلوها جميعا وقيل الى معنى مع الاجود ان يكون موضعها ويكون المعنى ولا تضعوا اموالهم الى اموالكم قوله انه كان حوبا كبيرا قال ابن عباس اي اثما كبيرا عظيما وهكذا روى عن مجاهد وعكرمة وسعيد بن جبير والحسن وابن سيرين وقتادة والضحاك وآخرين وروى ابن مردويه



باسناده الى واصل مولى ابن عيينة عن ابن سيرين عن ابن عباس ان ابابوب طلق امرأته فقال له النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابوب ان طلاق ام ابوب كان حوبا وقال ابن سيرين الحوب الانتم قواله  
وان خفتم ان لا تقسطوا الى ان خفتم ان لا تعدلوا في نكاح البتامة فحذف لفظ النكاح وقال ابن عباس كما خفتم  
ان لا تقسطوا في البتامة فخافوا مثل ذلك في سائر النساء وانكحوا ما طاب لكم منهن وقيل معناه  
اذا كانت تحت حجر احدكم يتيمة وخاف ان لا يعطيه مهر مثلها فليعدل الى ما سواها من النساء فانهن كثير  
ولم يضيئ الله عليه وقيل كانت فريش في الجاهلية يكثر من التزوج بلا حصر فاذا كثرت عليهم  
المؤمنون وقيل ما يديهم اكلوا ما عندهم من اموال البتامة فليل لهم ان خفتم ان لا تقسطوا في البتامة فانكحوا  
الى الاربع قوله ما طاب لكم اي من طاب لكم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان  
عروة بن الزبير يحدث انه سأل عائشة رضي الله تعالى عنها وان خفتم ان لا تقسطوا في البتامة فانكحوا  
ما طاب لكم من النساء قالت عائشة هي البتامة في حجر وليها فيرغب في جالها واملها ويريد ان يتزوجها  
بادنى من سنة نسائها فها هو عن نكاحهن الا ان يقسطوا لهن في اكل الصداق وامروا بنكاح من سواهن  
من النساء قالت عائشة ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فازل الله عز وجل  
(ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن) قالت فبين الله في هذه الآية ان التيمة اذا كانت ذات جلال  
او مال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسننها باكمال الصداق فاذا كانت مرغوبة عنها في قلة المال  
والجمال تركوها والتمسوا غيرها من النساء قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها  
اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها الا وفي من الصداق ويعطوها حقها **ش** هذا السند  
يعين هؤلاء الرجال قدم غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في باب شركة اليتيم واهل  
الميراث بأتم منه ومضى الكلام فيه قوله بادنى من سنة نسائها اي بأقل من مهر مثلها من قراباتها قوله ثم  
استفتى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد اي بعد نزول قوله تعالى (وان خفتم ان لا تقسطوا  
في البتامة فانكحوا ما طاب لكم من النساء) وقال ابن ابي حاتم فرأت على محمد بن عبد الحكم اخبرنا ابن  
وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد هذه الآية فيهن فأنزل الله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما ينبي  
عليكم في الكتاب الآية قالت والذي ذكر الله انه ينبي عليهم في الكتاب الآية الاولى التي هي قول الله تعالى  
(وان خفتم ان لا تقسطوا في البتامة فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قوله باكمال الصداق بيان للاحقاق  
بسننها **ص** باب قول الله تعالى وابتلوا البتامة حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم  
رشدا فادفعوا اليهم اموالهم ولا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان  
فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا للرجال نصيب  
بما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قل منه او كثر نصيبا  
مفروضا حسيبا يعني كافيا **ش** في رواية الاصيلي وكريمة سبق من قوله وابتلوا البتامة  
الى قوله نصيبا مفروضا وفي رواية ابي ذر من قوله فان آنستم منهم رشدا الى آخرها اعني الى قوله  
نصيبا مفروضا قوله وابتلوا البتامة اي اخبروهم قاله ابن عباس ومجاهد والحسن والسدي ومقاتل  
ابن حيان قوله حتى اذا بلغوا النكاح قال مجاهد يعني الحلم وقال الجهمور من العلماء البلوغ في الغلام تارة يكون  
بالحلم وهو ان يرى في منامه ما ينزل به الماء الدافق الذي يكون منه الولد وقد روى ابو داود في سننه عن علي

ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال حفظت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتم بعد احتلام  
ولا صمات يوم الى الليل او يستكمل خمس عشرة سنة واخذوا ذلك من حديث عبد الله بن عمر عرضت  
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احدثوا ابن اربع عشرة فلم يجزني وعرضت عليه يوم الخندق  
وانا ابن خمس عشرة فأجازني قوله راشدا اي صلاحا في دينهم وحفظا لاموالهم كذا روى من ابن  
عباس ومجاهد والحسن البصري وغير واحد من الأئمة قوله ولا تأكلوها اسرافا وبدار يعني  
من غير حاجة ضرورية اسرافا ومبادرة قبل بلوغهم والخطاب الاولياء والاوصياء فان تصاب  
اسرافا وبدار اعلى الحال اي مسرفين ومبادرين قوله ان يكبروا اي حذرا من ان يكبروا اي يبلغوا  
ويلزموكم بالتسليم اليهم قوله فليستعفف اي بماله عن مال اليتيم يقال استعفف وعف اذا امتنع ويقال  
معناه من كان في غنية عن مال اليتيم فليستعفف عنه وقال الشعبي هو عليه كالميتة والدم قوله ومن  
كان فقيرا فليأكل بالمعروف وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا محمد بن سعيد الاصبهاني حدثنا علي  
ابن مسهر عن هشام عن عائشة قالت انزلت هذه الآية في والي اليتيم من كان غنيا فليستعفف ومن كان  
فقيرا فليأكل بالمعروف بقدر قيامه عليه وقال الامام احمد حدثنا عبد الوهاب حدثنا حسين عن عمرو  
ابن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ليس لي مال  
ولي يتييم فقال كل من مال يتيمك غير مسرف ولا مبذر ولا متأمل مالا ومن غير ان تبقى مالك او قال تقدي  
مالك وفي كيفية الاكل بالمعروف ان يأكل باطراف اصابعه ولا يسرف ولا يلبس من ذلك قاله السدي  
وقال النخعي لا يلبس الكتان ولا الخلل ولكن ما يستتر العورة ويأكل ما يسد الجوعة وقيل هو ان  
يأكل من تمر نخله ولبن مواشيه ولا قضاء عليه فاما الذهب والفضة فلا فان اخذ منه شيئا فلا بد ان  
يرده عليه قاله الحسن وجاعة وقال القرطبي ان كان غنيا فأجره على الله وان كان فقيرا فليأكل  
بالمعروف وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لا بد له وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه نزلت  
نفسى من مال الله تعالى بمنزلة مال اليتيم فان استغثت استعفت وان افتقرت اكت بالمعروف واذا  
ايسرت قضيت وقال الفقهاء انه ان يأكل اقل الامر من اجرة مثله او قدر حاجته يتواخلفوا هل  
يرد اذا ايسر على قولين عند الشافعية احدهما لانه اكل باجرة عمله وكان فقيرا وهذا هو الصحيح عندهم  
لان الآية اباحت الاكل من غير بدل وقال ابن وهب حدثني نافع بن ابي نعيم القاري قال سألت يحيى  
ابن سعيد الانصاري وربيعة عن قول الله تعالى ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف قال ذلك في اليتيم  
ان كان فقيرا اتفق عليه بقدر فقره ولم يكن للولي منه شيء وذكرا ابن الجوزي ان هذه الآية محكمة وقيل  
منسوخة بقوله لا تأكلوها اموالكم بينكم بالباطل ولا يصح ذلك قلت القائل بأنها منسوخة  
زيد بن اسلم قوله فاشهدوا عليهم يعني بعد بلوغهم الحلم وابتلوا بالاشهاد من باب الندب  
خوف الانكار منهم وقيل ان الاشهاد منسوخ بقوله وكفى بالله حسيبا اي شهيدا او كافيا من الشهود  
وهذا قول ابي حنيفة ان القول قول الوصي في الدفع وقيل معناه عالما وقيل محاسبا وقيل مجازيا  
والباء في كفى بالله صلة وحسيبا منصوب على الحال وقيل على التمييز قوله للرجال نصيب  
ابن جبير وقتادة كان المشركون يجعلون المال للرجال الكبار ولا يورثون النساء ولا الاطفال شيئا  
فأنزل الله للرجال نصيب وفي خلاصة البيان مات اوس بن ثابت الانصاري وترك ثلاث بنات  
وامرأة فقام رجلان من بني عمه فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا فجاءت امرأته



الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك فنزلت هذه الآية وكانوا يورثون  
الرجال من طاعن بالرح وحاز الغنمة فأبطل الله ذلك فأرسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اليهما وقال لا تفرقا من مال اوس شيئا فان الله جعل لبنانه نصيبا ولم يبين كم هو حتى انظر ما ينزل فيهن  
فانزل الله تعالى بوصيكم الله الآية قال الذهبي ام بركة زوجه اوس بن ثابت فبها نزلت آية الموارث وقال  
ايضا قتل اوس يوم احد رضي الله تعالى عنه قوله مما قل منه او كثر اى الجميع فيه سواء في حكم الله  
تعالى يستوون في اصل الورثة وان تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما دلى به الى الميت من قرابة  
او زوجة او ولاء فانه لجة كلمة النسب قوله مفروض اى مقدرا قوله حسبا يعنى كافيا كذا وقع  
للاكثرين وسقط لفظ يعنى في رواية ابي ذر **ص** ومال الوصى ان يعمل في مال اليتيم وما يأكل  
منه بقدر عائلته **ش** في بعض النسخ باب مال الوصى الى آخره وفي رواية الاكثرين ومال الوصى  
وفي رواية ابي ذر والوصى ان يعمل الى آخره بدون كلمة ما ورواية ابي ذر تدل على ان ما غير نافذة  
لان الوصى له البيع والشراء في مال اليتيم بما يتغابن الناس في مثله ولا يجوز بما لا يتغابن الناس لان  
الولاية نظرية ولا نظرية ولا يتجر في مال اليتيم لان المفوض اليه الحفظ دون التجارة قوله  
بقدر عائلته بضم العين المهملة وتخفيف الميم وهى رزق العامل اى بقدر حق سعيه واجر مثله  
**ص** حدثنا هرون حدثنا ابو عبد مولى بنى هاشم حدثنا صفير بن جويرية عن نافع عن ابن  
عمر ان عمر رضي الله تعالى عنه تصدق بمال له على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان يقال  
له ثمن وكان نخلا فقال عمر يا رسول الله انى استغدت مالا وهو عندي نفيس فأردت ان اتصدق به فقال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تصدق بأصله لا باع ولا يوهب ولا يورث ولكن ينفق ثمره فتصدق  
به عمر فتصدقته ذلك في سبيل الله وفي الرقاب والمساكين والضيقات وابن السبيل ولذى القربى ولا جناح  
على من وليه ان يأكل منه بالمعروف او بكل صديقه غير متمول به **ش** قيل وجه مطابقة  
الحديث للترجمة من حيث ان البخارى شبه الوصى بناظر الوقف ووجه الشبه ان النظر للموقوف  
عليهم من الفقراء وغيرهم كالنظر لليتامى ورد عليه بأن حديث ابن عمر هذا غير مطابق للترجمة  
لان عمر رضي الله تعالى عنه هو المالك لما نفع وقفه ولا كذلك الوصى على اولاده فانهم  
انما يملكون المال بقسمه الله عز وجل وتمليكهم ولا حق للمالك فيه بعد موته فلذلك كان المختار  
ان وصى اليتيم ليس له الاكل من ماله الا ان يكون فقيرا فياكل واختلف في قضاءه اذا ايسر انتهى  
وقال الكرماني وجه مطابقة الحديث للترجمة من جهة ان المقصود جواز اخذ الاجر من مال اليتيم  
لقول عمر لا جناح على من وليه ان يأكل بالمعروف انتهى قلت هذا الوجه من غيره والحديث قدمضى عن  
قريب في باب الشروط في الوقف وهذا ذكره بأتم من ذلك وهرون هو ابن الاشعث بالشين المعجمة والعين  
المهملة والثاء المثناة ابو عمر الهمداني بسكون الميم اصله من الكوفة ثم سكن بخارى ولم يخرج عنه البخارى  
في هذا الكتاب سوى هذا الموضع ووقع في رواية النسفي حدثنا هارون كذا بغير نسبة ووقع عند  
ابي ذر وغيره حدثنا هارون بن الاشعث وزعم ابن عدى انه هارون بن يحيى المكي الزبيرى ولم يعرف  
من حاله بشئ قيل العمدة على رواية ابي ذر وغيره منسوبوا وابو سعيد هو عبد الرحمن بن عبد الله الحافظ  
مات سنة سبع وسبعين ومائة وصخر بفتح الصاد المهملة وسكون الخاء المعجمة ابن جويرية مصفر  
جارية بالجم وهو من الاعلام المشتركة البصري قوله ثمن بفتح ثاء المثناة وسكون الميم وبالعين

المعجمة وحكى المنذرى فتح الميم وقال ابو عبد البكرى هي ارض تلقاه المدينة كانت لعمر رضي الله تعالى عنه  
قوله فتصدقته ذلك وفي رواية الكشميهني فتصدقته تلك فوجه التأنيث ظاهر ووجه التذكير باعتبار  
المذكور قوله ابو بكر صديقه بضم الياء وكسر الكاف وصديقه منصوب به قوله غير متمول به حال والضمير  
فيه يرجع الى المال الذى تصدق به عمر ذكر المال واراد به الارض التى تسمى ثمن **ص** حدثنا  
عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة ومن كان غنيا فليستغفف ومن كان فقيرا  
فليأكل بالمعروف انزلت في والى اليتيم ان يصيب من ماله اذا كان محتسبا بقدر ماله بالمعروف  
**ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبيد مصفر عبد ابن اسمعيل واسمه في الاصل عبد الله يكنى  
ابا محمد الهبارى القرشى الكوفي وهو من افراد البخارى وابو اسامة حاد بن اسامة وقدم غير مرة  
يروى عن هشام بن عروة وهشام يروى عن أبيه عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة ام المؤمنين  
رضى الله تعالى عنها والحديث اخرجه مسلم ايضا في آخر الكتاب قوله في والى اليتيم وفي رواية  
المستملى في والى مال اليتيم الى آخره قوله بقدر ماله اى اذا كان ولىا لليتامى يأخذ من كل واحد منهم  
بالقسط وقال الكرماني ويروى ماله بفتح اللام اى بقدر الذى له من العمالة قوله بالمعروف بيان له  
**ص** باب قول الله تعالى ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم  
نارا وسيصلون سعيرا **ش** اى هذا باب في بيان حال اكلة اموال اليتامى في قوله تعالى ان الذين  
يأكلون الآية وهذا تبديد في اكل اموال اليتامى ظلما والمعنى الذين يأكلون اموال اليتامى من حيث  
الظلم انما يأكلون في بطونهم نارا تنأجج فيها يوم القيامة وتعللها بطونهم اى انا قال الداودى وهذه الآية  
اشد ما في القرآن على المؤمنين لانها خبر الان يريد مستعملين بها قوله وسيصلون سعيرا مأخوذ من الصلا  
والصلاو الاصطلاح بالنار وذلك التسخن بها ثم استعمل في كل من باشر شدة امر من الامور من حرب او قتال  
او غير ذلك وقراءة عامة اهل المدينة والعراق سيصلون على بناء المعلوم وفرا بعض الكوفيين  
وبعض المكيين على بناء الجهول يعنى يحرقون من قولهم شاة مصلية يعنى مشوية والسعير  
شدة حر جهنم وتقدير الكلام وسيصلون نارا مسعورة اى موقدة مشعلة شديدا  
حرها وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي حدثنا عبدة اخبرنا ابو عبد الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد  
العمى حدثنا ابو هرون العبدى عن ابي سعيد الخدرى قال قلنا يا رسول الله ما رأيت ليلة امرى بك  
قال انطلق بي الى خلق من خلق الله كثير رجال كل رجل له مشفران كشفر البعير وهو موكل بهم  
رجال يفكون لى احدهم ثم يجاء بصخرة من نار فيقذف في فى احدهم حتى يخرج من اسفله وله  
جوار وصراخ قلت يا جبرائيل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية وقال  
السدى بيعت آكل مال اليتيم يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ومن مسامعه واقفه وعينه يعرفه  
من رآه يأكل مال اليتيم وعن زيد بن اسلم عن ابيه قال هذه لاهل الشرك حين كانوا لا يورثونهم وبأكلون  
اموالهم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن ثور بن زيد المدنى  
عن ابي الغيث عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجتنبوا  
السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله الاباحق واكل  
الربوا وكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات **ش** مطابقتها  
لترجمة في قوله واكل مال اليتيم **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى



ابو القاسم القرشي العامري الاوبى \* الثاني سليمان بن بلال ابو ايوب القرشي التيمي \* الثالث ثور  
بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد الدبلي \* الرابع ابو الغيث مرادف المطر واسمه سالم مولى ابي مطيع  
القرشي \* الخامس ابو هريرة \* ذكر لطائف اسناده \* فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة  
الافراد في موضع وفيه العمنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخة من افراد  
وفيه ان رجالة كلهم مدنيون \* ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره \* اخرجه البخاري ايضا  
في الطب وفي المحاريب عن عبد العزيز المذكور واخرجه مسلم في الامان عن هرون بن سعيد الايلي  
واخرجه ابوداد في الوصايا عن احدين سعيد الهمداني واخرجه النسائي فيه وفي التفسير عن الربيع بن  
سليمان \* ذكر معناه \* قوله اجتنبوا اي ابعدوا من الاجتناب من باب الافعال منجنب وهو ابلغ  
من ابعدوا واحذروا ونحو ذلك نحو قوله تعالى (ولا تقربوا الزنا) لان لان نهى القربان ابلغ من  
نهى المباشرة قوله الموبقات اي المهلكات وهو جمع موبقة من اوبق وثلاثة وبقي ببق وبوقاذا  
هالك من باب ضرب يضرب وجاء ايضا بوق بوقا من باب علم يعلم وجاء من باب فعل بفعل  
بالكسر فيهما قوله الشرك بالله اي احدها الشرك بالله الشرك جعل احدهما يكا لآخر  
والمراد هنا اتخاذ الله غير الله قوله والسحر اي الثاني السحر وهو في اللغة صرف الشيء عن  
وجهه وقال الجوهري السحر الاخذة وكل ما لطف مأخذه ورق فهو سحر وقد سحره سحرا والساحر  
العالم وسحره ايضا بمعنى خدعه وذكر ابو عبد الله الرازي انواع السحر ثمانية \* الاول سحر الكذابين  
والكشدين الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة النجيرة وهي السيارة وكانوا يعتقدون انها  
مدبرة للعالم وانما تأتي بالخير والشر وهم الذين بعث الله ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام مبطلا  
لقاتلهم ورد المذاهبهم \* الثاني سحر اصحاب الاوهام والنفوس القوية \* الثالث الاستعانة بالارواح  
لارضية وهم الجن خلافا للاسفة والمعتزلة وهم على قسمين مؤمنون وكفار وهم الشياطين وهذا النوع  
يحصل بأعمال من الرقي والدخن وهذا النوع المسمى بالعزائم وعمل تخيير \* الرابع التخييلات والاختبايعون  
والشعبذة وقد قال بعض المفسرين ان سحر الشعرة بين يدي فرعون انما كان من باب الشعبذة \* الخامس  
الاعمال العجيبة التي تظهر من تركيب الآلات المركبة \* السادس الاستعانة بخواص الادوية يعني في الاطعمة  
والدهانات \* السابع تعلق القلب وهو ان يدعى الساحر انه عرف الاسم الاعظم وان الجن بطيعونه  
ويتقادون له في اكثر الامور \* الثامن من السحر السعي بالنجمة بالتصريف من وجوه خفية لطيفة  
وذلك شائع في الناس وانما ادخل كثير من هذه الانواع المذكورة في فن السحر للطاقة مداركها لان  
السحر في اللغة عبارة عمالطف وخفي سببه ولهذا جاء في الحديث ان من البيان سحرا وسمى السحور  
لكونه يقع خفيا آخر الليل والسحر الرية وهي محل الغداء وسميت بذلك لخفائها ولطف مجاريها الى  
اجزاء البدن وغصونه قوله وقتل النفس اي الثالث من السبع الموبقات قتل النفس قوله واكل  
الربا اي الرابع اكل الربا وهو فضل مال بلا عوض في معاوضة مال بمال كما عرف في الفقه قوله  
واكل مال اليتيم اي الخامس اكل مال اليتيم وهو المنفرد في اللغة وهو من مات ابوه وهو مادون البلوغ  
وفي البهائم من مات امه قوله والنولي يوم الزحف اي السادس الفرار عن القتال يوم ازدحام  
الطائفتين ويقال التولى الا مراض عن الحرب والفرار من الكفار اذا كان بازاء كل مسلم كافران  
وان كان بازاء كل مسلم اكثر من كافرين يجوز الفرار والزحف الجماعة الذين يزحفون الى العدو اي

يشون اليهم بمسقة من زحف الصبي اذ دب على اسنائه قوله وقذف المحصنات اي السابع قذف  
المحصنات القذف الرمي البعيد استعير للشم والعيب والبهتان كما استعير للرعي والمحصنات جمع محصنة  
بفتح الصاد اسم مفعول اي التي احصنها الله تعالى وحفظها من الزنا وبكسرهما اسم فاعل اي التي حفظت  
فرجهما من الزنا قوله المؤمنات احتزبه عن قذف الكافرات فان قذفهن ايس من الكبائر وان كانت  
ذمية فقد نفها من الصغار لا يوجب الحد وفي قذف الامة المسلمة التعزير دون الحد قوله القافلات  
كناية عن البريات لان البري غافل عما بهت به من الزنا \* ذكر ما يستفاد منه \* فيه ذكر السبع  
ولا ينافي ان لا تكون كبيرة الالهة فقد ذكر في غير هذا الموضع قول الزور وزنا الرجل بحليلة جاره  
وعقوق الوالدين واليمين الغموس واستحلال بيت الله ومسك امرأة محصنة لمن زنى بها ومسك مسلم لمن  
يقتله ودل الكفار على عورات المسلمين مع علمهم انهم يستأصلون بدلائله ويسبون ويغتفون والحكم بغير حق  
والاصرار على الصغيرة وقال الشافعي واكبرها بعد الاشراك القتل وادعى بعضهم ان الكبائر  
سبع كانه اخذ ذلك من هذا الحديث وقال بعضهم احدى عشرة وقال ابن عباس الى السبعين اقرب  
وروى عنه الى سبعائة والتحقيق هنا ان التنصيص على عدد لا ينافي اكثر من ذلك واماتعين السبع  
هنا فلاحتمال ان يكون اعلم الشارع بها في ذلك الوقت ثم اوحى اليه بعد ذلك غيرها او يكون السبع  
هي التي دعت اليها الحاجة في ذلك الوقت وكذلك القول في كل حديث خص عددا من  
الكبائر \* وفيه ان الموبقات التي هي الكبائر لا بد في مقابلتها الصغار فلا بد من الفرق بينهما  
فقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام اذا اردت معرفة الفرق بين الصغيرة والكبيرة  
فاعرض مفسدة الذنب على مفسد الكبائر المنصوص عليها فاذا نقصت عن اقل  
مفسد الكبائر فهي من الصغار وان ساوت ادنى مفسد الكبائر او اربت عليه فهي من الكبائر  
فن شتم الرب عز وجل اورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم او استهان بالرسول او كذب واحدا منهم  
او وضخ الكعبة المشرفة بالعدرة او القى المحصف في القاذورات فهي من اكبر الكبائر ولم يصرح  
الشرع بذكرها وقال بعضهم كل ذنب قرن به وعيد او حدا ولعن فهو كبيرة وروى هذا عن الحسن  
ايضا وقيل الكبيرة ما يشعر بها من تركها في دينه وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه الكبائر  
جميع ما نهى الله عنه من اول سورة النساء الى قوله (ان تجتنبوا كبائر ما نهى الله عنه) وعن ابن عباس كل ما  
نهى الله فهو كبيرة وبه قال الاستاذ ابو اسحق الاسفراييني وغيره وعن عياض هذا مذهب المحققين لان  
كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله تعالى كبيرة قال القرطبي وما ظنه صحيحا عنه اي عن ابن عباس يعني  
عدم التفرقة بين الصغيرة والكبيرة فانه قد فرق بينهما في قوله ان تجتنبوا كبائر والذين يجتنبون كبائر  
الائم والفواحش الا الائم فجعل من المنهيات كبائر وصغار وفرق بينهما في الحكم لما جعل تكفير السيئات  
في الآية مشروطا باجتناب الكبائر واستثنى الائم من الكبائر والفواحش فكيف يخفى مثل هذا الفرق  
على حبر القرآن فالرواية عنه لا تصح او هي ضعيفة والمشهور انقسام المعاصي الى صغار وكبائر  
وادعى بعضهم ان كلها كبائر \* وفيه السحر والكلام فيه على انواع \* الاول ان السحر له حقيقة وذكر  
الوزير ابو المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة في كتابه الاشراف على مذاهب الاشراف اجعوا على ان السحر  
له حقيقة الا باحنية فانه قال لاحقيقة له وقال القرطبي وعندنا ان السحر حق وله حقيقة بخلق الله  
تعالى عنده ماشاء خلافا للمعتزلة وابي اسحق الاسفراييني من الشافعية حيث قالوا انه تمويه وتخييل قال



ومن السحر ما يكون بخفة اليد كالشعوذة والشعوذى البريد خلفه سيره وقال ابن فارس وليست هذه الكلمة من كلام اهل البادية قال القرطبي ومنه ما يكون كلاما يحفظ ورق من اسماء الله تعالى وقد يكون من عهود الشياطين ويكون ادوية وادخنة وغير ذلك وقال الرازي في تفسيره عن المعتزلة انهم انكروا وجود السحر قال ورعما كفروا من اعتقد وجوده قال واما اهل السنة فقد جوزوا ان يقدر الساحر ان يطير في الهواء وان يقلب الانسان حارا والحمار انسانا لانهم قالوا ان الله يخلق الاشياء عند ما يقول الساحر تلك الرقى والكلمات المعينة فاما ان يكون المؤثر في ذلك هو الفلك والنجوم فلا خلافا لفلاسفة النجيين والصائبة ثم استدل على وقوع السحر وانه يخلق الله بقوله تعالى (وما هم بضارين به من احد الا باذن الله) ومن الاخبار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سحر وان السحر عمل فيه النوع الثاني هل يجوز تعلم السحر ام لا فقال الرازي ان العلم بالسحر ليس بقبيح ولا محذور اتفق المحققون على ذلك فان العلم لذاته شريف ولانه لو لم يعلم ما امكن الفرق بينه وبين المعجزة والعلم بكون المعجز معجرا واجب وما يتوقف عليه الواجب فهو واجب فهذا يقتضى ان يكون تحصيل العلم بالسحر واجبا وما يكون واجبا كيف يكون حراما وقبحا هذا لفظه بحروفه في هذه المسألة وفيه نظر من وجوه الاول قوله العلم بالسحر ليس بقبيح ان عني به ليس بقبيح عقلا فخلافاً لقوم من المعتزلة يمنعون ذلك وان عني ليس بقبيح شرعا ففي قوله تعالى (واتبعوا ما تلوا الشياطين) الآية تبشيع لتعلم السحر وفي الصحيح من اتى عرافا او كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي السنن من عقد عقدة ونفت فيها فقد سحره الثاني قوله ولا محذور اتفق المحققون على ذلك وكيف لا يكون محظورا مع ما ذكرنا من الآية والحديث والمحققون هم علماء الشريعة وابن نصوصهم على ذلك الثالث قوله ولانه لو لم يعلم الى آخره كلام فاسد لان اعظم معجزات رسولنا صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن العظيم الذي (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) الرابع قوله والعلم بكونه معجزا وهذا العلم لا يتوقف على علم السحر اصلا ثم من المعلوم بالضرورة ان الصحابة والتابعين وائمة المسلمين وعامةهم كانوا يعلمون المعجز ويفرقون بينه وبين غيره ولم يكونوا يعلمون السحر ولا تعلموه ولا علوه والذي نص عليه العلماء والفقهاء ان تعلم السحر وتعليمه من الكبار وفي التلويح وقال بعض اصحاب الشافعي تعلمه ليس بحرام بل يجوز ليعرف ويرد على فاعله ويميز عن الكرامة للاولياء قلت الظاهر ان مراده من بعض اصحاب الشافعي الرازي وقد ردنا عليه ومنهم الغزالي النوع الثالث اختلفوا فيمن تعلم السحر ويستعمله فقال ابو حنيفة ومالك واحمد يكفر بذلك وعن بعض الحنفية ان تعلمه ليتقيه او ليحتنبه فلا يكفر ومن تعلمه معتقدا جوازه او انه يفعه كفر وكذا من اعتقد ان الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر وقال الشافعي اذا تعلم السحر قلنا له صف لنا سحر ك فان وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده اهل بابل من التقرب الى الكواكب السبعة وانه تفعل ما يلتبس منها فهو كافر وان كان لا يوجب الكفر فان اعتقد اباحتها فهو كافر النوع الرابع في قتل الساحر قال ابن هبيرة هل يقتل بمجرد فعله واستعماله فقال مالك واحمد نعم وقال الشافعي وابو حنيفة لا يقتل حتى يتكرر منه الفعل او يقر بذلك في شخص معين فاذا قتل فانه يقتل حدا عندهم الا الشافعي فانه قال والحالة هذه قصاصا واما ساحر اهل الكتاب فانه يقتل عند ابي حنيفة كما يقتل الساحر المسلم وقال الشافعي ومالك واحمد لا يقتل لقصة لبيد بن اعصم واختلفوا في المسئلة الساحرة فعند ابي

حنيفة انها لا تقتل ولكن تحبس وقالت الثلاثة حكمها حكم الرجل وقال ابو بكر الخلال اخبرنا ابا بكر المروزي قال قرئ علي ابي عبد الله يعني احمد بن حنبل حدثنا عمر بن هرون حدثنا بونس عن الزهري قال يقتل ساحر المسلمين ولا يقتل ساحر المشركين لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها وحكى ابن خوز مندد عن مالك روايتين في الذي اذا سحر احدا ما يستتاب فان اسلم والاقتل والثانية انه يقتل وان اسلم النوع الخامس هل تقبل توبة الساحر فقال مالك وابو حنيفة واحد في المشهور عنهما لا تقبل وقال الشافعي واحد في الرواية الاخرى تقبل وعن مالك اذا ظهر عليه لم تقبل توبته كالزندق فان تاب قبل ان يظهر عليه وجاء تائباً قبلناه ولم نقتله فان قتل بسحره قتل وقال الشافعي فان قال لم تعد الاقتل فهو مخطئ تجب عليه الدية النوع السادس هل يسئل الساحر حل سحره فاجازه سعيد بن المسيب فيما نقله عنه البخاري وقال عامر الشعبي لا بأس بالشجرة وكره ذلك الحسن البصري وفي الصحيح من مائة قالت يا رسول الله هل تنشر فقال الله فقد شفىني وخشيت ان اقع على الناس شررا وحكى القرطبي عن وهب قال يؤخذ سبع ورقات من سدر فتدق بين حجرين ثم يضرب بالماوي يقرأ عليها آية الكرسي ويشرب منها المسحور ثلاث حسوات ثم يقتل باقية فانه يذهب ما به وهو جيد للرجل الذي يؤخذ عن امرأته قلت الشجرة بضم النون ضرب من الرقية والعلاج يعالج به من كان يظن ان به مساس الجن سميت شجرة لانه يشربها عنه ما خامر من الداء اى يكشف وي زال وفيه التولى يوم ازحف وهو حجة على الحسن البصري في قوله كان الفرار كبيرة يوم بدر لقوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره وفيه فذف المحصنات قد ورد الاحصان في الشرع على خمسة اقسام الاسلام والعفة والتزويج والحربة والنكاح وقال اصحابنا احصان المذوف بكونه مكلفا اى عاقلا بالغا حرا مسلما عفيفا عن زنا فهذه خمس شرائط يدخل تحت قوله تعالى والذين يرمون المحصنات فاذا فقدوا احدها لم يكون محصنا باب ١٠ قول الله تعالى وبسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ولو شاء الله لا غنى عنكم ان الله عز وجل حكيم ش ١١ اى هذا باب في ذكر قول الله تعالى وبسألونك وقال ابن جرير حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت لا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن وان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما الآية انطلق من كان عنده يتيم يعزل طعامه من طعامه وشرا به من شرا به فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيحبس له حتى يأكله او يفسد فاشد ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله (وبسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير وان تخالطوهم فاخوانكم) فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرا بهم بشراهم وهكذا رواه ابو داود والنسائي وابن ابى حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدركه من طرق عن عطاء بن السائب وكذا رواه علي بن ابى طلحة عن ابن عباس وكذا رواه السدي عن ابى مالك وعن ابى صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود بمثله وكذا رواه غير واحد في سبب نزول هذه الآية كمجاهد وعطاء والشعبي وابن ابى ليلى وقنادة وغير واحد من السلف والخلف قوله قل اصلاح لهم خير اى على حدة (وان تخالطوهم فاخوانكم) اى وان خلطتم طعامكم بطعامهم وشرا بهم بشراهم فلا بأس عليكم لانهم اخوانكم في الدين ولهذا قال (والله يعلم المفسد من المصلح) اى يعلم من قصده ونيته الافساد او الاصلاح ويقال وان تخالطوهم اى في الطعام والشراب والسكنى واستخدام العبيد فاخوانكم وقالوا رسول الله بقيت الغنم لاراعى لها والطعام ليس له صانع فترلت ونسخ ذلك قوله



ولو شاء الله لاعتنكم اى لو شاء لضيق عليكم واحرجكم ولكنه وسع عليكم وخفف عنكم واباح لكم مخالطتهم بالتي هي احسن وفي تفسير النسفي وهو على هذا اجتماع الرقة في السفر على خلط المال ثم اتخاذ الاطعمة به وتناول الكل منها مع وهم التفاوت فرخص لهم استدلالا بهذه الآية **ص** لا اعتنكم لاحرجكم وضيق وعنت خضعت **ش** هذا تفسير ابن عباس اخرج ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عنه وزاد بعد قوله ضيق عليكم ولكنه وسع ويسر قوله اعتنكم من الاعانت واشتقاقه من العنت بفتح العين المهملة والنون وفي آخره ناهية من فوق والهمزة فيه لتعديده اى لا وقعكم في العنت وهو المشقة ويجوز بمعنى الفساد والهالك والاثم والغلط والخطا والزنا كل ذلك قد جاء ويستعمل كل واحد بحسب ما يقتضيه الكلام قوله وعنت خضعت ليس له دخل هنا لان الناء فيه للتأنيث ومذكره عنى اذا خضع وكل من ذل وخضع واستكان فقد عنى بعنو وهو عان والمرأة عانية وجهها عوان وكأنه ظن ان الناء في عنت اصلية فلذلك ذكره هنا عقيب قوله لا اعتنكم وليس كذلك لان الناء في لا اعتنكم اصلية وقيل له ذكره استطرادا ولا يخفى عن تعسف **ص** وقال لنا سليمان حدثنا جاد عن ابوب عن نافع مارد ابن عمر على احد وصية **ش** سليمان هو ابن حرب ابو ايوب الواسطي قاضي مكة وهو من شيوخ البخاري قال الكرماني وانما قال بلفظ قال لانه لم يذكره على سبيل النقل والتحميل وقال بعضهم هو موصول وجرت عادته الاتيان بهذه الصيغة في الموقوفات غالبا وفي المتابعات نادرا ولم يصب من قال انه لا يأتي بها الا في المذاكرة وابعده من قال انه الا لاجازة انتهى قلت كيف يقول هو موصول وليس فيه لفظ من الالفاظ التي تدل على الاتصال نحو الحديث والخبار والسماع والعنة والذي قاله الكرماني هو الاظهر قوله مارد ابن عمر على احد وصية يعني انه كان يقبل وصية من يوصي اليه وقال ابن التين كأنه كان ينبغي الاجر بذلك لحديث انا وكافل اليتيم كهاتين الحديث **ص** وكان ابن سيرين احب الاشياء اليه في مال اليتيم ان يجتمع اليه فمحاؤه واولياؤه فينظروا الذي هو خير له **ش** ابن سيرين هو محمد قوله احب الاشياء بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله ان يجتمع وكان بمعنى وجد قوله ان يجتمع اليه وبروي ان يخرج اليه قوله فمحاؤه بضم النون جمع فصيح بمعنى ناصح قوله فينظروا وبروي فينظرون على الاصل **ص** قوله وكان طاوس اذا سئل عن شيء من امر اليتامى قرأ والله يعلم المفسد من المصلح **ش** طاوس ابن كيسان اليماني وهذا وصلة سفيان بن عيينة في تفسيره عن هشام بن عمار بن جبير بحاء موهلة ثم جيم مصفر عن طاوس انه كان اذا سئل عن مال اليتيم يقرأ (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خيره والله يعلم المفسد من المصلح **ص** وقال عطاء في بنامى الصغير والكبير يتفق الولي على كل انسان بقدره من حصته **ش** عطاء هو ابن ابي رباح وهذا وصلة ابن ابي شيبة من رواية عبد الملك بن سليمان عنه انه سئل عن الرجل يلى اموال ايتام وفيهم الصغير والكبير ومالههم جمع لم يقسم قال يتفق على كل انسان منهم من ماله على قدره وهذا يفسر ما ذكره من قول عطاء قوله في بنامى وفي بعض النسخ في اليتامى قوله الصغير والكبير اى الوضيع والشريف منهم قوله بقدره اى بقدر الانسان اى اللائق بحاله وبروي بقدر حصته **ص** باب استخدام اليتيم في السفر والحضر اذا كان صلاحا له ونظر الام او زوجها لليتيم **ش** اى هذا باب في بيان حكم استخدام اليتيم قوله اذا كان صلاحه اى اذا كان خيرا وتفعلا لليتيم في السفر قبل هذا قيد للسفر لان السفر مشقة وقطعة من

العذاب وربما يضرر اليتيم فيه والظاهر ان هذا قيد للحضر والسفر جميعا لان اليتيم محل الرحمة وفي خدمة الناس ما لا يصلح للكبير فضلا عن اليتيم قوله ونظر الام بالجر عطفًا على قوله استخدام اليتيم وقال ابن التين اكثر اصحاب مالك على ان الام وغيرها لهم التصرف في مصالح من هم في كفالتهم ويعقدون له وعليه وان لم يكونوا اوصياء ويكون حكمهم حكم الاوصياء وقيل حتى يكون بينهم وبين الطفل قرابة وقال ابن القاسم لا يفعل ذلك الا ان يكون وصيا ووا ففهم ابن القاسم في اللفظ قوله او زوجها اى او نظر زوج الام بمعنى له النظر في ربه اذا كان عنده **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا ابن علية حدثنا عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه قال قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ابس له خادم فأخذ ابو طلحة بيدي فانطلق بي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان اسألك كيس فليخدمك قال فخدمته في السفر والحضر ما قال لي شيء صنعت لم صنعت هذا كذا ولا شيء لم اصنع لم لم تصنع هذا هكذا **ش** مطابقته لجميع اجزاء الترجمة ظاهرة اما الجزء الاول وهو قوله في السفر والحضر ففي قوله فخدمته في السفر والحضر اما الجزء الثاني وهو قوله ونظر الام فلا شك ان اباطلحة ما ودى اسألى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاشارة امه واما الجزء الثالث وهو قوله او زوجها ففي قوله فاخذ ابو طلحة بيدي الى آخره ويعقوب بن ابراهيم بن كثير ضد القليل الدورق مرفى الايمان وابن علية هو اسم عبد بن ابراهيم وامه عليه مولاة لبني اسد وقد تكرر ذكره وعبد العزيز هو ابن صهيب ابو حجرة وقال بعضهم والاسناد كله بصريون قلت شهرة شيخه بالدورق وهو شيخ الجماعة والحديث اخرج ابن البخاري ايضا في الديات عن عمرو بن زرارة واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن احدين حنبل وزهير بن حرب قوله ابو طلحة هو زوج ام سليم والدة انس واسمه زيد بن سهل الانصاري قوله غلام قال انس خدمته وانا ابن عشرة وتوفي وانا ابن عشرين ومات انس سنة ثلاثا وتسعين واثنين وقد زاد على المائة هو آخر من مات بالبصرة من الصحابة وكان في كبره ضعف عن الصوم وكان يفطروا بطعم قوله كيس بفتح الكاف وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وفي آخره سين مهملة وهو ضد الاحق وقال ابن الاثير الكيس العاقل وقد كاس بكيس كيسا والكيس العقل وفيه السفر باليتيم اذا كان ذلك من الصلاح وفيه الشاء على المرء بحضرته اذا امن عليه الفتنة وفيه جواز استخدام الحر الصغير الذي لا يجوز امره وفيه ان خدمة الامام والعالم واجبة على المسلمين وان ذلك شرف لمن خدمهم لما يرجى من بركة ذلك **ص** باب اذا وقف ارضا لم بين الحدود فهو جائز وكذلك الصدقة **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وقف شخص ارضا والحال انه لم بين حدود تلك الارض فهو جائز وهذا غير مطلق بل المراد منه ان الارض اذا كانت مشهورة لا يحتاج الى ذكر حدودها والا فلا بد من التحديد لئلا يتيسر بحدود الغير فيحصل الضرر قوله وكذلك الصدقة اى وكذلك الوقف بلفظ الصدقة بأن جعل ارضها صدقة لله تعالى وتعظم كما جعل ابو طلحة حائطه صدقة لله تعالى ولم يذكر شيئا غير ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول كان ابو طلحة كثيرا نصارى بالمدينة مالا من نخل وكان احب امواله يبرحاه مستقبلة المسجد وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب قال انس فلما نزلت لن نسالوا البرحتي



تفقوا بما يحبون فام ابو طلحة فقال يا رسول الله ان الله يقول ان تالوا البر حتى تفقوا بما يحبون وان احب  
اموالى الى برحاء وانما صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها حيث اراد الله فقال بخ ذلك  
مال راجح اوراجح شك ابن مسادة وقد سمعت ما قلت وانى ارى ان تجعلها في الاقربين قال ابو طلحة  
افعل ذلك يا رسول الله فقسمها ابو طلحة في اقاربه وفي بني عمه ش **ش** مطابقتها للترجمة في قوله  
وكذلك الصدقة ظاهرة ومطابقة للجزء الاول من الترجمة من حيث ان لفظ الوقف ولفظ الصدقة  
في المعنى متقاربان حكمهما واحد والحديث مضى في كتاب الزكاة في باب الزكاة على الاقارب ومضى  
الكلام فيه قوله اكثر انصارى رواية الكشي عنى وقال الكرمانى اذا اريد التفضيل اضيف  
الى المفرد النكرة اى اكثر كل واحد واحد من الانصار وفي رواية غيره اكثر الانصار قوله ما لانصب  
على التمييز وكلمة من في قوله من نخل للبيان وتقدم الكلام في تفسير برحاء بوجوه قوله وكان الذى  
صلى الله تعالى عليه وسلم يدخلها وزاد في رواية عبدالعزيز وبسطل فيها قوله شك ابن مسادة  
هو القنبي شيخ البخارى وراوى الحديث عن مالك والشك فيه بين الباء الموحدة والياء آخر الحروف  
قوله افعل على صيغة المشكك من المضارع والضمير فيه يرجع الى ابن طلحة قوله في اقاربه وهم ابى بن  
كعب وحسان بن ثابت واخيه او ابن اخيه شاد بن اوس ونيط بن جابر فتقاوموه فباع حسان حصته  
من معاوية بن ابي سفيان بمائة الف درهم وقدم فيما مضى **ص** وقال اسماعيل وعبد الله بن يوسف  
وبحى بن يحيى عن مالك رابع **ش** هؤلاء الرواة عن مالك واسماعيل هو ابن ابى اويس وعبد  
الله بن يوسف التميمى اصله من دمشق وبحى بن يحيى بن بكير ابو زكرياء التميمى الحظلى روى عنه  
البخارى في عمدة الحديثية بمعنى روى هؤلاء الحديث المذكور بالاسناد المذكور عن مالك بلفظ راجح  
بالياء آخر الحروف **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا روح بن عباد حدثنا زكرياء بن  
اسحق قال حدثني عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان امي توفيت ابنتها ان تصدقت عنها قال نعم قال فانلى مخرافا واشهدك انى قد تصدقت عنها  
**ش** مطابقتها للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى الذى  
يقال له صاعقة وهو من مشايخ البخارى وافراة وروح بفتح الراء عباد بضم العين والحديث  
قد مر في باب اذا قال ارضى او بسنانى صدقة وفي باب الاشهاد في الوقف **ص** **باب**  
اذا وقف جماعة ارضاء ما فهو جائز **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا وقف جماعة ارضا  
مشتركة مشاعا فهو جائز قبل احتراز بقوله جماعة عما اذا وقف واحدا مشاعا فان مالكا لا يجيزه لئلا يدخل  
الضرر على شريكه ورد عليه بانه اراد ان وقف المشاع جائز مطلقا وقد سبق بيان الخلاف فيه في باب  
اذا تصدق ابو وقف بعض ماله فهو جائز **ص** حدثنا سعد حدثنا عبد الوارث عن ابى التياح عن  
انس رضى الله تعالى عنه قال امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببناء المسجد فقال يا بنى النجار تامنوني  
بحائطكم هذا قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان ظاهره انهم تصدقوا  
بحائطهم لله عز وجل فقبلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم وهذا وقف المشاع من جماعة فان قلت ذكر  
الواقدي ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه دفع ثمن الارض لملكها منهم وقدره عشرة دنانير فصار ملكا لابي بكر  
وتصدق به ابو بكر فلا يكون وقف مشاع قلت قال بعضهم فان ثبت ذلك كانت الحجة للترجمة من جهة تقرير  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك ولم ينكر قولهم ذلك فلو كان وقف المشاع لا يجوز لانكر عليهم وفيه

نظر لان معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تامنوني بحائطكم قرر واثمنه معى ويعونه بالثمن فهذا يكون بما  
عند دفع الثمن وقد دفعه ابو بكر فصار بينه وبينهم بيع بالثمن الذى دفعه اليهم ثم ان الظاهر ان ابا بكر هو  
الذى تصدق به الى الله تعالى وايس فيه صورة وقف مشاع وعبد الوارث هو ابن مسعود وابو التياح بفتح  
التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة واسمه يزيد بن حديد الضبيعى ورجال  
الحديث كلهم بصريون وقدمضى بهذا الاسناد مطولا في اوائل كتاب الصلاة في باب هل تنبش  
قبور مشركى الجاهلية قوله لا نطلب ثمنه الا الى الله اى لا نطلب ثمنه من احد لكنه مصروف  
الى الله فالاستثناء منقطع او منناه لا نطلب ثمنه مصروفا الا الى الله او منتهيا الى الله فالاستثناء متصل  
**ص** **باب** الوقف كيف يكتب **ش** اى هذا باب يذكر فيه الوقف كيف يكتب فعلى  
هذا التقدير الوقف مرفوع بالابتداء مقطوع عما قبله وخبره قوله كيف يكتب ويشوز باضافة لفظ الباب اليه  
فحينئذ يكون لفظ الوقف مجرورا بالاضافة **ص** حدثنا سعد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا ابن عون عن  
نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال اصاب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وسلم فقال اصبت  
ارضالم اصب ما لا قط انفس منه فكيف تأمرنى به قال ان شئت حبست اصلها وتصدق بها فتصدق  
عمر رضى الله تعالى عنه ان لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث في الفقراء والقربى والرقاب وفي سبيل الله  
والضيف وابن السبيل لا جناح على من وليها ان يأكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير ممنون  
**ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ان شئت حبست اصلها الى آخر الحديث ويؤخذ من  
هذه الالفاظ شروط وهى يكتب كلها في كتاب الوقف وقد كتب عمر رضى الله تعالى عنه كتاب وقفه  
كتبه معقيب وكان كاتبه وشهد عبد الله بن الارقم وكان هذا في زمن خلافة لان معقبيا كان يكتب له  
في خلافة وقد وصفه بأمر المؤمنين وكان وقفه في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ما شهد له  
حديث الباب وقد روى ابو داود حدثنا سليمان بن داود المهرى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني ابيث من  
يحيى بن سعيد عن صدقة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال نسخها الى عبد الحميد بن عبد الله بن عمر  
ابن الخطاب بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما كتب عبد الله بن عمر في ثمن قصص من خبره نحو حديث  
نافع قال غير متائل مالا فاعنى عنه من عمره فهو للسائل والمحروم وساق القصة قال فان شاء ولى ثمن  
اشترى من عمره رفيقا بماله وكتب معقيب وشهد عبد الله بن الارقم وابن عون في السند هو عبد الله  
ابن عون وقد تقدم في آخر الشروط من ابن عون انبأني نافع والانباء بمعنى الاخبار عند المتقدمين  
جزما ووقع عند الطحاوى من وجه آخر عن ابن عون اخبرني نافع قوله عن ابن عمر قال اصاب عمر  
كذا لاكثر الرواة عن نافع ثم عن ابن عون جعلوه من مسند ابن عمر لكن اخرجه مسلم والنسائي من رواية  
سفيان الثوري والنسائي من رواية ابى اسحق الفزارى كلاهما عن نافع عن ابن عمر عن عمر جعلوه من مسند  
عمر رضى الله تعالى عنه والمشهور الاول والحديث مضى في باب الشروط في آخر كتاب  
الشروط ومضى ايضا في باب قول الله تعالى وابتلوا البتاي ومضى قطعة منه في باب اذا وقف شيئا  
فلم يدفعه الى غيره ومضى الكلام فيه مستوفى قوله اصاب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في ثمنه وقدمه  
قوله وتصدق بها عمر اى تصدق بفلانها وفي رواية الدارقطنى بعد قوله ولا يورث من طريق عبد الله  
ابن عمر عن نافع حبيس مادامت السموات والارض وهذا يدل على ان التأيد شرط قوله او يطعم  
وقدم في الرواية الماضية ان يوكل بضم الياء **ص** وما استفاد منه **ص** مارواه الطحاوى من طريق



مالك عن ابن شهاب قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لولا اني ذكرت صدقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رددتها واستبدلها لابي حنيفة وزفر في ان ايقاف الارض لا يمنع من الرجوع فيها وان الذي منع عمر من الرجوع كونه ذكره لابي صلى الله تعالى عليه وسلم فكره ان يفارقه على امرئ يخالفه الى غيره وقال بعضهم لاجحة فبما ذكره من وجهين احدهما انه منقطع لان ابن شهاب لم يدرك عمر رضي الله عنه ثانيهما انه يحتمل ان يكون عمر كان يرى بحجة الوقف ولزومه الا ان شرط الواقف الرجوع فله ان يرجع انتهى قلت الجواب عن الاول ان المنقطع في مثل رواية الزهري لا يضر لان الانقطاع انما يمنع لنقصان في الراوي بفوات شرط من شرائطه المذكورة في موضعها والزهري امام جليل القدر لا يهتم في روايته وقد روى عنه مثل الامام مالك في هذه واولا اعتماده عليه لما رواه عنه وعن الثاني بان الاحتمال الناشئ عن غير دليل لا يعمل به ولا يلتفت اليه **ص** باب الوقف للفقير والضعيف **ش** اي هذا باب في بيان جواز الوقف للفقير والضعيف **ص** حدثنا ابو عاصم حدثنا ابن عون عن نافع عن ابن عمر ان عمر وجد مالا بخير فاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره فقال ان شئت تصدقت بها فتصدق بها للفقراء والمساكين وذوي القربى والضعيف **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله للفقراء والمساكين صريح وكذا في قوله والضعيف واما المطابقة في المعنى فتؤخذ من قوله وذوي القربى لانه اعم من ان يكونوا اغنياء او فقراء او بعضهم اغنياء وبعضهم فقراء والحديث مضى عن قريب وابو عاصم الضحاك بن مخلد المعروف بالنبل **ص** باب وقف الارض **ص** **ش** اي هذا باب في بيان جواز وقف الارض لاجل ان يبني عليه مسجد **ص** حدثنا اسحق حدثنا عبد الصمد قال سمعت ابي حدثنا ابو التياح قال حدثني انس بن مالك لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة امر بالمسجد وقال يا بني النجار ائمنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدم عن قريب واسحق هكذا وقع غير منسوب في رواية الاكثرين الا في رواية الاصيلي وقع منسوبا فقال حدثنا اسحق بن منصور وقال الكرماني قال الكلاباذي اسحق اما الخطلي واما الكوسج قلت الخطلي هو اسحق بن راهويه والكوسج هو اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وقدم غير مرة قوله امر بالمسجد ويروي امر ببناء المسجد قيل هو رواية الكشميني **ص** باب وقف الدواب والكراع والعروض والصامت **ش** اي هذا باب في بيان وقف الدواب الى آخره واما هذه الترجمة الى جواز وقف المنقولات والكراع بضم الكاف وتخفيف الراء اسم الخيل وعطفه على الدواب من عطف الخاص على العام والعروض بضم العين جمع عرض يسكون الراء وهو المتاع لا تقديفه والصامت ضد الناطق واربده التقدم المال **ص** قال الزهري فيمن جعل الف دينار في سبيل الله ودفعها الى غلام له تاجر تجر بمواضع ربحه صدقة للمساكين والاقربين هل للرجل ان يأكل من ربح ذلك الف شيئا وان لم يكن جعل ربحها صدقة في المساكين قال ليس له ان يأكل منها **ش** مطابقة هذا في الترجمة لقوله والصامت وهذا التعليق عن الزهري اخرج ابن وهب في موطنه عن يونس عن الزهري قوله ذلك الف وروي ثلاث الاف ووجه التأييد ظاهر ووجه التذكير باعتبار اللفظ قوله وان لم يكن شرط على سبيل المبالغة اي هل له

ان يأكل وان لم يجعل ربحها صدقة فقال الزهري ليس له وان لم يجعل ويقال انما لا يأكل منها اذا كان في غنى عنها واما ان احتاج واقترب فباح له الاكل منها ويكون كاحد المساكين وقال ابن حبيب وهذا مذهب مالك وجميع اصحابنا يقولون انه ينفق على ولد الرجل وولد لولده من حبه اذا احتاجوا وان لم يكن لهم في ذلك اسماء فاذا استغنوا فلا حق لهم واستحسن مالك ان لا يوجبوا اذا احتاجوا وان يكون سهم منها جاريا على الفقراء الثلاثة درس قاله ربيعة ويحيى بن سعيد **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر ان عمر رضي الله تعالى عنه حل على فرس له في سبيل الله اعطاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليعمل عليها رجلا فاخبر عمر انه قد وقفها بيده فاسأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبتاعها فقال لا تبتعها ولا ترجع في صدقتك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حل على فرس له في سبيل الله ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري وقدم الحديث في كتاب الهبة في باب لا يحل لاحد ان يرجع في هبته قوله فاخبر عمر على صيغة المجهول قوله ان يبتاعها اي يشتريها قوله ولا يرجع بنون التأكد الثقيلة **ص** باب نفقة القيم لاوقف **ش** اي هذا باب في بيان نفقة القيم اي العامل على الوقف وبدخل فيه الاجير والناظر والوكيل **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقسم ورثتي دينار ولا درهم ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ومؤنة عاملي والعامل هو القيم وقال ابن بطال اراد البخاري بتبويه ان يبين ان المراد بقوله مؤنة عاملي انه عامل ارضه التي افاها الله عليه من بني النضير وفدك وسهمه من خير وفي التلويح وفي حواشي السنن قيل اراد حافر قبره واستبعد لانهم لم يكونوا يحفرون باجرة فكيف له عليه الصلاة والسلام وقيل اراد الخليفة بعده قال الكرماني عاملي اي خلفتي وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث اخرجه البخاري ايضا في الفرائض عن اسماعيل واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الخراج عن القسبي كلهم عن مالك **ص** ذكر معناه **قوله** لا تقسم قال ابن عبد البر لا تقسم برفع الميم على الخبر اي ليس تقسم وقال الطبري في التهذيب لا تقسم ورثتي بمعنى النهي لانه لم يترك دينار ولا درهم فلا يجوز النهي عما لا سبيل الى فعله ومعنى الخبر ليس تقسم ورثتي وقيل يجوز باسكان الميم على النهي قلت الضم اشهر وبه يستقيم المعنى حتى لا يعارض ما روى عن عائشة وغيرها ان لم يترك عليه الصلاة والسلام مالا يورث عنه فان قلت ما وجه النهي قلت هو انه لم يقطع بأنه لا يخلف شيئا بل كان ذلك محتملا فنهاهم عن قسمة ما يخلف ان اتفق انه خلف قوله ورثتي سمعهم ورثة باعتبار انهم كذلك بالقوة لكن منعهم من الميراث الدليل الشرعي وهو قوله لانورث ما تركناه صدقة قوله دينار وفي رواية يحيى بن يحيى الاندلسي دينار وتابعه ابن كنانة وسائر الرواة يقولون دينار قال ابو عمر هو الصواب لان الواحد هنا اعم عند اهل اللغة **قوله** بعد نفقة نسائي قال الخطابي بلغني عن ابن عبيدة انه كان يقول ازواج سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في معنى المعتدات لان لا يجوز لهن ان ينكحن ابدا فجرت لهن النفقة وترك جرحهن لهن بسكنها **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج عن ابوب عن نافع عن ابن عمر ان عمر اشترط في وقفه ان يأكل من ولده ويؤكل صديقه غير ممنون مالا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اشترط الى آخره والحديث مر عن قريب



بأنهم منه وقد اعترض الاسماعيلي عليه بأن المحفوظ عن جاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن عمر رضي الله  
تعالى عنه وليس فيه ابن عمر ثم اوردته كذلك من طريق سليمان بن حرب وغير واحد عن جاد عن  
ايوب عن نافع عن ابن عمر وروى ايضا عن ابي يعلى عن ابي الربيع عن جاد عن ايوب ان عمر لم يذكر ناعما  
ولا ابن عمر ثم قال وصله يزيد بن زريع وابن علية حدثنا ابن ساعد حدثنا الحسين بن الحسن المروزي  
حدثنا ابن زريع حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اصاب عمر ارضا الحديث وقول الجدي لم اقف  
على طريق قتيبة في صحيح البخاري ذهول شديد منه فانه ثابت في جميع النسخ والله اعلم **ص**  
باب اذا وقف ارضا او بئرا واشترط لنفسه مثل دلاء المسلمين **ش** اي هذا باب يذكر  
فيه اذا وقف شخص ارضا او بئرا قال الكرماني وكلمة اول الاشعار بان كل واحد منهما يصلح للترجمة  
وان كان بالواو فعناه اذا وقف بئرا واشترط ومقصوده من هذه الترجمة الاشارة الى جواز  
شرط الواقف لنفسه منفعة من وقفه وقال ابن بطال لا خلاف بين العلماء ان من شرط نفسه  
ولورثته نصيبا في وقفه ان ذلك جائز وقد مضى هذا المعنى في باب هل ينفع الواقف بوقفه  
**ص** ووقف انس دارا فكان اذا قدمها نزلها **ش** انس هو ابن مالك قوام دارا  
اي بالمدينة قوله اذا قدمها اي المدينة نزلها وهذا التعليق وصله البيهقي عن ابي عبد الرحمن السلمي  
اخبرنا ابو الحسن محمد بن محمود المروزي حدثنا ابو عبد الله محمد بن علي الحافظ حدثنا محمد بن المثني حدثنا  
الانصاري حدثني ابي عن ثمامة عن انس انه وقف دارا بالمدينة فكان اذا حج مر بالمدينة فنزل داره  
**ص** ونصدق الزبير بدوره وقال للرودة من بناته ان تسكن غير مضرة ولا مضربها فان  
استفتت زوج فليس لها حق **ش** الزبير هو ابن العوام رضي الله تعالى عنه قوله للرودة اي المطلقة  
من بناته ونعم في بعض النسخ من نسائه قيل صوبه بعض المتأخرين فوهم فان الواقع خلافها قلت من اين علم  
ان الواقع خلافها فلم لا يجوز ان يكون الواقع خلاف البنات وهذا التعليق وصله الدارمي في مسنده من طريق  
هشام بن عروة عن ابيه ان الزبير جعل دوره صدقة على بنيه لاتباع ولا توهب وللرودة من بناته فذكر  
نحوه وصله البيهقي ايضا قوله ان تسكن بفتح الهزة والتقدير لان تسكن قوله غير مضرة بضم الميم وكسر  
الضاد اسم فاعل للؤنت من الضرر قوله ولا مضربها بضم الميم وفتح الضاد على صيغة اسم المفعول بالصلة  
**ص** وجعل ابن عمر نصيبه من دار عمر رضي الله تعالى عنه مكنتي لذوي الحاجة من آل عبد الله **ش**  
اي جعل عبد الله بن عمر الذي خصه من دار عمر رضي الله تعالى عنه مكنتي لذوي الحاجة من آل عبد الله بن  
عمر يعني من كان محتاجا الى السكنى من اهله يسكن فيما خصه من دار عمر التي تصدق بها وقال لاتباع  
ولا توهب كذا ذكره ابن عمر **ص** وقال عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن ابي اسحق عن ابي  
عبد الرحمن ان عثمان رضي الله تعالى عنه حيث حوصر اشرف عليهم وقال انشدكم ولا انشد الا  
اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الستم تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من  
حفر رومة فله الجنة فحفرتها الستم تعلمون انه قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتهم قال فصدقوه  
بما قال **ش** مطابقته للترجمة في قوله فحفرتها اي حفرت رومة قال ابن بطال ذكر الحفر  
وهم من بعض الرواة والمعروف ان عثمان اشتراها لانه حفرها فقتل حفرها واشترها وهي  
صدقة عنه فتطابق قوله او بئرا وتام دلالة على الترجمة من جهة تمام القصة وهو انه قال داوى  
فيها كدلاء المسلمين قوله عبدان هو عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي وعبدان لقيه يروي عن ابيه

عثمان بن جبلة بن ابي رواد واسمه ميمون وابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي وابو عبد الرحمن اسمه  
عبد الله بن حبيب السلمي الكوفي القاري له ولايته صحبة وهذا التعليق وصله الدارقطني والاسماعيلي  
وغيرهما من طريق القاسم بن محمد المروزي عن عبدان ثمامة وروى الترمذي حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن  
وعباس بن محمد الدوري وغير واحد المعنى واحد قالوا حدثنا سعيد بن عامر قال عبد الله اخبرنا عبد بن  
عامر عن يحيى بن ابي الجراح المنقري عن ابي مسعود الجري عن ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت  
الدارحين اشرف عليهم عثمان فقال انوني بصاحبكم الذين الباككم على قال فبقي بهما كما هما جلان  
او كما هما حاران قال فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم قدم المدينة وايس بها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشتري بئر  
رومة يجعل داوه مع دلاء المسلمين يخبره بها في الجنة فاشترتها من صلب مالي فانتم اليوم  
تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر فقالوا اللهم نعم فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان  
المسيح ضاق بأهله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يشتري بعة آل فلان فيزيدها في المسجد  
يخبره بها في الجنة فاشترتها من صلب مالي فانتم اليوم تمنعوني ان اصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال  
انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون اني جهزت جيش العسرة من مالي قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله  
والاسلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان على ثير مكة ومعه ابوبكر وعمر رضي الله  
تعالى عنهما وانا فحرك الجبل حتى تساقطت بحارته بالخصيض فركضه رجلاه فقال اسكن ثير فاما عليك  
نبي وصديق وشهيدان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا ورب الكعبة اني شهيد ثلاثا هذا حديث  
حسن ورواه النسائي ايضا وزاد من رواية الاحنف عن عثمان فقال لاجعله ساقية للمسلمين واجرها لك  
وعن النسائي ايضا من رواية الاحنف ان عثمان اشتراها بعشرين الفا وخمسة وعشرين الفا وزاد  
في جيش العسرة فجهزتهم حتى لم يفقدوا عقالا ولا خطاما وللترمذي من حديث عبد الرحمن بن حباب  
السلمي انه جهزهم بثلاثمائة بعير وفي رواية احمد من حديث عبد الرحمن بن سمرة انه جاء بالف دينار في ثوبه  
فصعبها في حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين جهز جيش العسرة فقال ما على عثمان ما عمل بعد اليوم  
وروى الدارقطني من طريق ثمامة بن حزن عن عثمان قال هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم زوجني احدى ابنتيه واحدة بعد اخرى رضي بي ورضي عني قالوا اللهم نعم قوله حيث  
حوصر وفي رواية الكشيتهني حين حوصر وذلك حين حاصره المصريون الذين انكروا  
عليه تولية عبد الله بن سعد بن ابي سرح وقصته مشهورة قوله انشدكم يقال نشدت فلانا انشده  
اذا قلت له نشدتك الله اي سألتك بالله كائنك ذكرته اياه قوله من حفر رومة قد ذكرنا عن ابن  
بطال انه قال ذكر الحفروهم والذي يعلم في الاخبار والسير انه اشتراها ولا يوجد ان عثمان حفرها  
الا في حديث شعبة وروى البغوي في معجم الصحابة من طريق بشر بن بشير الاسلمي عن ابيه قال لما  
قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها  
القربة بمدة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تبعنيها بعين في الجنة فقال يا رسول الله ليس لي ولا لعمالي  
غيرها فبلغ ذلك عثمان رضي الله تعالى عنه فاشترها بخمسة وثلاثين الف درهم ثم اتى النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقال اتجعل لي ما جعلته له قال نعم قال قد جعلتها للمسلمين انتهى واذا كانت عين فلا



مانع ان يحفر فيها عثمان بئرا ويحتمل ان العيين المذكورة كانت تجري الى بئر فوسمها عثمان او طواها  
فذهب حفرها اليه وقال الكرمانى رومة بضم الراء وسكون الواو كان زكية ليهودى يبيع المسلمين  
ماها فاشترها منه عثمان بعشرين الف درهم وذكر الكلبي انه كان يشتري منها قرية بدرهم قبل  
ان يشتريها عثمان رضى الله تعالى عنه قوله فصدقوه بما قال اى بالذى قال عثمان رضى الله تعالى عنه  
وفي رواية النسائى من طريق الاحنف بن قيس ان الذين صدقوه بذلك هم على بن ابي طالب و  
طلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنهم **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه  
في وقعه لا جناح على من واه ان يأكل شئ **ص** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله في وقعه وكان وقعه ارضا  
وقد مر عن قريب في باب الوقف للفقير **ص** وقديله الواقف وغيره فهو واسع  
لكل شئ **ص** هذا من كلام البخارى وأشار بهذا الى ان قوله على من واه اعم من ان يكون  
الواقف او غيره وقال الداودى استدلال البخارى من قول عمر قوله وقد يليه الواقف او غيره غلط  
لان عمر جعل الولاية الى غيره فكيف يليه الواقف **ص** **باب** اذا قال الواقف لا نطلب  
ثمنه الا الى الله فهو جائز **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا قال الواقف الى آخره **ص**  
حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن ابي التياح عن انس قال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يا بنى  
البحارنا منونى بحائطكم قالوا لا نطلب ثمنه الا الى الله تعالى **ص** الترجمة من نفس الحديث  
وقد مر هذا غير مرة غير انه ذكره بهذا الاسناد بعينه عن قريب في باب اذا اوقف جماعة ارضا  
مشاعا وليس فيه زيادة فائدة غير تفسير الترجمة قبل فائدته انه يشير به الى ان الوقف  
يصح بأى لفظ دل عليه اما بمجرد او بقرينة **ص** **باب** قول الله عز وجل  
يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم او آخران من  
غيركم ان انتم ضربتم فى الارض فاصابتكم مصيبة الموت تحبسونهما من بعد الصلاة فيقيمهما بالله ان  
ارتبتم لا تشتري به ثمنا ولو كان ذا قربة ولا نكنتم شهادة الله افاذا لمن الاتمين فان هضر على انهما استحقا  
اثما فآخران يقومان مقامهما من الذين استحقى عليهم الاوليان فيقيمهما بالله لشهادتنا احق من شهادتهما  
وما اعتدينا انا اذا لمن الظالمين ذلك ادنى ان يأتوا بالشهادة على وجههم او يخافوا ان ترد ايمان بعد ايمانهم  
واتقوا الله واسمعوا والله لا يهدى القوم الفاسقين **ص** اى هذا باب في بيان سبب نزول قول  
الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا الى قوله الفاسقين وانما قلنا كذلك لان في حديث الباب صرح بقوله  
وفيهما زلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم على ما يحى بيانه عن قريب ان شاء الله تعالى  
وسبقت هذه الآيات الثلاث في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية ابي ذر سبق من اول يا ايها الذين  
آمنوا الى قوله او آخران من غيركم ثم قال الى قوله والله لا يهدى القوم الفاسقين قوله شهادة بينكم  
كلام اضافي مبتدأ وخبره قوله اثنان تقديره شهادة بينكم شهادة اثنين وقال الزمخشري او على ان  
قوله اثنان فاعل شهادة بينكم على معنى فيما فرض عليكم ان يشهد اثنان وقرأ الشعبي شهادة بينكم وقرأ  
الحسن شهادة بالنصب والتنوين على ليقم شهادة اثنان قوله ذوا عدل منكم وصف الاثنين بأن يكونا  
عدلين قوله اذا حضر ظرف للشهادة قوله حين الوصية بدل منه قال الزمخشري وفي ابداله منه دليل  
على وجوب الوصية وانها من الامور اللازمة التى ما ينبغي ان يتهاون بها المسلم ويذهل عنها وحضور  
الموت وظهور امارات بلوغ الاجل مشارفته قوله منكم اى من اقراركم قاله الزمخشري وفي تفسير

ابن كثير منكم اى من المسلمين قاله الجمهور قال على بن ابي طلحة عن ابن عباس في قوله ذوا عدل من المسلمين  
رواه ابن ابي حاتم قال وروى عن عبيدة وسعد بن المسيب والحسن ومجاهد ويحيى بن يعمر والسدى  
وقنادة ومقاتل بن حبان وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم نحو ذلك وقال ابن جرير وقال آخرون عنى بذلك  
ذوا عدل منكم من حى الموصى وذلك قول روى عن عكرمة وعبيدة وعدة غيرهما قوله او آخران  
من غيركم قال الزمخشري من الاجانب وقال ابن ابي حاتم حدثنا ابي اخبرنا سعد بن عون حدثنا عبد الواحد  
ابن زياد حدثنا حبيب بن ابي عمرة عن سعد بن جبير قال قال ابن عباس في قوله او آخران من غيركم  
قال من غير المسلمين يعنى اهل الكتاب ثم قال روى عن عبيدة وشرح وسعد بن المسيب ومحمد بن برب  
زيحى بن عمرو وعكرمة ومجاهد وسعد بن جبير والشعبي وابراهيم النخعي وقنادة وابي مجاز والسدى  
ومقاتل بن حبان وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم نحو ذلك قوله ان انتم ضربتم فى الارض قال الزمخشري  
يعنى ان وقع الموت فى السفر ولم يكن معكم احد من عشيرتكم فاستشهدوا الاجنيين على الوصية وجعل الاقارب  
اولى لانهم اعلم بأحوال الميت وبما هو اصيل وهم له اقرب وفي تفسير ابن كثير قوله ان انتم ضربتم  
فى الارض اى سافرتهم فاصابتكم مصيبة الموت وهذا شرطان لجواز استشهدا الذين عند قد المؤمنين  
ان يكون ذلك فى سفر وان يكون فى وصية كما صرح بذلك القاضى شريح وقال ابن جرير حدثنا  
عمرو بن على حدثنا ابو معاوية ووكيع قال حدثنا الاعشى عن ابراهيم عن شريح قال لا تجوز شهادة  
اليهودى والنصرانى الا فى سفر ولا تجوز فى سفر الا فى وصية وقد روى مثله عن الامام احمد بن حنبل  
رحمه الله وهذا من افراده وخالفه الثلاثة فقالوا لا تجوز شهادة اهل الذمة على المسلمين وقال ابن  
جرير حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو داود حدثنا صالح بن ابي الاخضر عن الزهري قال مضت  
السنة ان لا تجوز شهادة كافر فى حضر ولا فى سفر انما هى فى المسلمين وذكر الطحاوى  
حديث ابي داود ان رجلا من المسلمين توفى بدفوقا ولم يجد احدا من المسلمين يشهده على وصيته فأشهد  
رجلين من اهل الكتاب نصرانيين فقد ما لكوفة على ابي موسى فقال ابو موسى هذا امر لم يكن بعد  
الذى كان فى عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فأحلفهما بعد العصر ما خانا ولا كذبا ولا بدلا فامضى  
شهادتهما قال الطحاوى فهذا يدل على ان الآية محكمة عند ابي موسى وابن عباس ولا علم لهما بخالف  
من الصحابة فى ذلك وعلى ذلك اكثر التابعين وذكر النحاس ان القائلين بأن الآية الكريمة منسوخة  
وانه لا تجوز شهادة كافر بحال كما لا تجوز شهادة فاسق زيد بن اسلم والشافعى ومالك والنعمان غير انه  
اجاز شهادة الكفار بعضهم على بعض واما الزهري والحسن فزعموا ان الآية كلها فى المسلمين وذهب  
غيرهما الى ان الشهادة هنا بمعنى الحضور وقال آخرون الشهادة بمعنى اليمين وتكلموا فى معنى  
استحلاف الشاهدين هنا فمنهم من قال لانهما ادعيا وصية من الموت وهذا قول يحيى بن يعمر قال النحاس  
وهذا لا يعرف فى حكم الاسلام ان يدعى رجل وصية فيصلى وبأخذها ومنهم من قال يحلفان اذا  
شهدا ان الميت اوصى بما لا يجوز او بماله كله وهذا ايضا لا يعرف فى الاحكام ومنهم من قال يحلفان اذا  
اتهما ثم ينقل اليمين عنهما اذا اطلع على الخيانة وزعم ابن زيد ان ذلك كان فى اول الاسلام كان الناس  
يتوارثون بالوصية ثم نكحت الوصية وفرضت الفرائض وقال الخطابي ذهبت عائشة رضى الله تعالى عنها  
الى ان هذه الآية ثابتة غير منسوخة وروى ذلك عن الحسن والنخعي وهو قول الاوزاعى قال وكان جميع  
وعدى وصيين لا شاهدين والشهود لا يحلفون وانما عبر بالشهادة عن الامانة التى تحملها فى قبول الوصية



قوله من بعد الصلاة اختلف فيها فقال الشعبي وابن جبير وقتادة من بعد صلاة العصر قال النحاس وروى عن ابن عباس من بعد صلاة اهل دينهما قال قدما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نبيما وعديا بعد الصلاة اختلفا عند المنبر وقال الزهري يعني صلاة المسلمين والمقصود ان يقام هذان الشاهدان بعد صلاة اجمع فيها بحضورهم فيقسمان بالله اى فيحلفان بالله انتم اى ظهرت لكم ربية منهما انهما خانا او غلا فيحلفان حينئذ بالله لان شترى به اى بالقسم تمنأى لانتعاض عنه بعوض قليل من الدنيا الفانية الزائلة قوله واو كان ذا قربي اى ولو كان المشهود عليه قريبا البنا لانحايه ولا نكنتم شهادة الله اضافها الى الله تشريفا لها وتعظيلا لامرها وقرأ بعضهم ولا نكنتم بشهادة الله مجرورا على القسم رواها ابن جرير عن الشعبي قوله انا اذا لمن الآمين اى ان فعلنا شيئا من ذلك من تحريف الشهادة او تبديلها او تغييرها او كتمانها بالكلية قوله فان عثرنا فان اطلع وظهر واشهر وتحقق من الشاهدين الوصيين انهما خانا او غلا شيئا من المال الموصى به اليهما او ظهر عليهما بذلك فاخران يقومان مقامهما اى فشاهدان آخران من الذين استحق عليهم الاتم ومعناه من الذين جنى عليهم وهم اهل الميت وعشيرته قوله الاوليان لاحقان بالشهادة لقرايتهما ومعرفةهما وارتفاعهما على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هما الاوليان كانه قيل ومن هما فقبل هما الاوليان وقيل هو بدل من الضمير في يقومان او من آخران قال الزمخشري ويجوز ان يرتفع باسحق او من الذين استحق عليهم انتداب الاوليين منهم للشهادة لاطلاعهم على حقيقة المال وقرئ الاولين على انه وصف للذين استحق عليهم مجرورا ومنصبهم على المدح ومعنى الاولوية التقدم على الاجانب في الشهادة لكونهم احق بها وقرئ الاوليين بالثنية وانتصابه على المدح وقرأ الحسن الاولان ويخرج به من يرى رداليمين على المدعى وابو حنيفة واصحابه لا يرون بذلك فوجهه عندهم ان الورثة قد ادعوا على النصرانيين انهما اختانا فحلفا فلما ظهر كذبهما ادعيا الشراء فيما كنما فانكر الورثة وكانت اليمين على الورثة لانكارهم الشراء قوله وما اعتدنا اى فيما قلنا فيهما من الخيانة (انا اذا لمن الظالمين) اى ان كنما قد كذبنا عليهما فكنن حينئذ من الظالمين قوله ذلك اى الذى تقدم من بيان الحكم (ادنى) اى اقرب ان يأتى الشهداء على نحو تلك الحادثة (بالشهادة على وجهها او يخافوا ان ترد ايمان) اى تكرر ايمان بشهود آخرين بعد ايمانهم فيقتضوا بظهور كذبهم واتقوا الله ان تحلفوا كاذبين او تخونوا امانة واسمعوا الموعدة قوله والله لا يهدى القوم الفاسقين وعيد لهم بحرمان الهداية **ص** وقال لى على بن عبد الله حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن ابي زائدة عن محمد بن ابي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن ابيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال خرج رجل من بنى سهم مع تميم الدارى وعدى بن بداء فأتى السهمى بأرض ليس بهامس فلما قدما بتركته فقدوا اجاما من فصاة مخوصا من ذهب فاحلفهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم وجد الاجام بمكة فقالوا ابتغناه من تميم وعدى فقام رجلان من اوليائه فحلفا لشهادتنا احق من شهادتهما وان الاجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم ش **ش** مطابقة للآيات المذكورة ظاهرة لانه بين انها نزلت فيمن ذكر ووافيه **ج** ذكر رجاله **ك** وهم سبعة **ل** الاول على بن عبد الله المعروف بابن المدينى **م** الثاني يحيى بن آدم سليمان بن الخزومي **ن** الثالث يحيى بن زكريا بن ابي زائدة واسمه ميمون ابو سعيد الهمداني القاضى **ر** الرابع محمد بن ابي القاسم الذى يقال له الطويل ولا يعرف اسم ابيه **س** الخامس عبد الملك بن سعيد بن

جبير **س** السادس ابو سعيد بن جبير **ط** السابع عبد الله بن عباس **ث** ذكر لطائف اسناده **ق** فيه القول في اول الاسناد وفي آخره ثم انه ذكر الحديث عن ابن المدينى كذا بغير سماع فاما ان يكون اخذه مذاكرة او عرضا او يكون محمد بن ابي القاسم ليس برضى عنده وكأنه اشبه لان محمد بن جبير ذكر عنه انه قال ابن ابي القاسم لا عرفه كما انتهى قبل له فرواه غيره قال لا قال وكان ابن المدينى يستحسن هذا الحديث حديث محمد بن ابي القاسم قال وقد رواه عنه ابو اسامة الا انه غير مشهور وقيل عادته انه اذا كان في اسناد الحديث نظرا او كان موقوفا يعبر بقوله قال لى وفيه ان شيخه بصرى والبقية كوفيون وفيه محمد بن ابي القاسم وقد اخرج له البخارى هنا مع انه توقف فيه ووثقه يحيى وابو حاتم وليس له في البخارى ولا لشيخه عبد الملك بن سعيد غير هذا الحديث الواحد وفيه رواية الابن عن الاب **ج** ذكر من اخرجه غيره **ح** اخرجه ابو داود في القضايا عن الحسين بن على واخرجه الترمذى في التفسير عن سفيان بن وكيع كلاهما عن يحيى بن آدم به وقال الترمذى حديث غريب **ز** ذكر معناه **ح** قوله خرج رجل من بنى سهم هو بزيل بضم الباء الموحدة وقبح الزاى وسكون الياء آخر الحروف وآخره لام كذا ضبطه ابن ماكولا ووقع عند الترمذى والطبرى بديل بدال مهملة عوض الزاى وفي رواية ابن منده عن طريق السدى عن الكلبي بديل بن ابي مارية وليس هذا بديل بن ورقاء فانه خزاعى وهذا سهمى وهو من ضبطه بالذال المعجمة ووقع في رواية ابن جريج انه كان مسلما قوله مع تميم الدارى وهو الصحابي المشهور ونسبته الى الدار وهم بطن من لخم ويقال الدارى للعطار ولرب الغنم وكان نصرانيا وكانت قضيته قبل ان يسلم واسلم سنة تسع وسكن المدينة وبعد قضية عثمان انتقل الى الشام وكان يختم القرآن في ركعة وروى الشعبي عن فاطمة بنت قيس انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبة خطبها وقد قال حدثني تميم فذكر خبر الجساسة في قصة الدجال **ح** فان قلت اذا كانت قضية تميم قبل اسلامه يكون الحديث من مرسل الصحابي لان ابن عباس لم يحضر هذه القضية قلت نعم ولكن جاء في بعض الطرق قد رواه عن تميم الدارى اخرجه الترمذى حدثنا الحسن بن احمد بن ابي شعيب الخرائى قال حدثنا محمد بن سلمة الخرائى قال حدثنا محمد بن اسحق عن ابي النضر عن باذان مولى ام هانئ عن ابن عباس عن تميم الدارى في هذه الآية يا ايها الذين آمنوا شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت قال برى الناس من هذه الآية غيرى وغير عدى بن بداء وكانا نصرانيين يختلفان الى الشام قبل الاسلام فاتيا الشام في تجارتهما وقدم عليهما مولى لبنى سهم الحديث فاذا كان كذلك يكون القصة قبل الاسلام والتحاكم بعد اسلام الكل فيحتمل انه كان بمكة سنة الفتح قوله وعدى بن بداء بفتح العين وكسر الدال المهملة وتشديد الياء بن بداء بفتح الباء الموحدة وتشديد الدال المهملة مع المد قال الذهبي وعدى بن بداء مذكور في تفسير شهادة بينكم اذا حضر احدكم الموت وفي رواية الترمذى والصحیح ان عديا نصراني لم يلقنا اسلامه وفي كتاب القضاء للكرائيسى سماه البداء بن عاصم واخرجه عن معلى بن منصور عن يحيى بن ابي زائدة ووقع عند الواقدي ان عدى بن بداء كان اخا تميم الدارى فان ثبت فلعنه اخوه لانه او من الرضاة وفي تفسير مقاتل خرج بديل بن ابي مارية مولى العاص بن وائل مسافرا في البحر الى النجاشى فأتى بديل في السفينة وكان كتب وصيته وجعلها في متاعه ثم دفعه الى تميم وصاحبه عدى فاخذ منه ما اعجبهما وكان فيما اخذا اناء من فضة فيه ثلاث مائة مثقال منقوش بموه بالذهب فلما ردا بقية المتاع الى ورثته ونظروا في الوصية فقدوا بعض متاعه فكلموا تميميا وعديا فقالا ما لنا به علم وفيه فقام عمرو بن العاص والمطلب بن ابي وداعة السهميان



فعلينا فاعترف بيمين بالخيانة فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عيسى اسلم على رسولك ما كان  
في شركك فأسلم وحسن إسلامه ومات عدي بن بده نصرانيا وفي تفسير النعماني كان بدل  
ابن ابي مارية وقبل ابن ابي مريم مولى عمرو بن العاص وكان بدل مسلما ومات باشام قوله  
جاما بالجم فدل بعضهم قوله جاما بالجم وتخفيف انا فالت هذا تقيير الخاص بالعام وهذا لا يجوز  
لان الاناء من الجلام والجلام هو الكاش قوله مخصوصا بضم الميم وقع الخاء المجهمة والواو المشددة  
وفي آخره صاد مهملة قال ابن الجوزي صيغت فيه صفائح من الخوص من الذهب معناه منقوشا فيه  
خطوط دقيقة طوال كالخوص وهو ورق الخلل ووقع في بعض نسخ ابي داود نحوضا بالاضاد اجمية  
اي موهبا ووقع في رواية ابن جريج عن مكرمة انا من اضة منقوش بذهب قوله نقام رجلان  
من اوليائه اي من اولياء السهمي المذكور الذي مات والرجلان عمرو بن العاص ورجل آخر منهم  
كذا في رواية الكلابي وهي الآخر مقائل في تفسيره بأنه الطالب بن ابي وداعة قوله  
وفهم نزلت هذه الآية وقال ابن زيد نزلت هذه الآية في رجل توفي وابس عنده احد  
من اهل الاسلام وذلك في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار وكانوا يتوارثون بالوصية  
ثم نسخت الوصية وفرضت الفرائض وعمل المسلمون بهارواد ابن جبربره وقال ابن التين انتزع ابن  
شريح من هذه الآية الكريمة الشاهد واليمين قال قوله فان عثر لا يخلو من اربعة اوجه امان بقرا  
او يشهد عليهما شاهدان او شاهدا وامر انا او شاهد واحد قال واجمعنا ان الاقرار بعد الانكار لا يوجب  
يمينا على الطالب وكذلك مع الشاهدين والشاهد والمرأتين فلم يبق الا شاهد واحد فلذلك استحق  
الطالبان بيمينهما مع الشاهد الواحد انتهى ورد عليه بأنه ليس في شيء من طرق الحديث انه كان  
هناك شاهد اصلابل في رواية الكلابي وسألهم البينة فلم يجدوا فأمرهم ان يستحلوا عديا بما عظم  
على اهل دينه والله اعلم **ص** باب قضاء الوصي دين الميت بغير محضر من الورثة  
**ش** اي هذا باب في بيان جواز قضاء الوصي دين الميت وفي بعض النسخ ديون الميت بغير  
حضور الورثة ولا خلاف بين العلماء في جواز ذلك **ص** حدثنا محمد بن سابق او الفضل بن  
يعقوب عنه حدثنا شيان ابو معاوية عن فراس قال قال الشعبي حدثني جابر بن عبد الله الانصاري ان  
اباه استشهد يوم احد وترك ست بنات وترك عليه دين فلما حضر جدد النخل اتيه رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد علمت ان والدي استشهد يوم احد وترك عليه دين كثيرا  
واني احب ان يرث الغرماء قال اذهب فيدرك كل تمر على ناحية ففعلت ثم دعوت فلما نظروا اليه اغروابي  
نلك الساعة فلما رأى ما يصنعون اطاف حول اعظمها بيدرا ثلاث مرات ثم جلس عليه فقال  
ادع اصحابك فزال يكبل لهم حتى ادى الله امانة والدي وانا والله راض ان يؤدى الله امانة  
والدي ولا ارجع الى اخواني بتمرة فسلم والله البادر كما احتى اني انظر الى البدر الذي عليه رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم كأنه لم ينقص ثمرة واحدة **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان  
جابر بن عبد الله او في دين والده بغير حضور اخواته التي هي من الورثة ومحمد بن سابق ابو جعفر  
التميمي مولا هم البغدادي البراز واصله فارسي كان بالكوفة روى عنه البخاري هنا فقط بلا  
واسطة مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين وروى عنه بواسطة في الجهاد وفي المغازي والكاح  
والاشربة ومع هذا تردد البخاري هنا حيث قال محمد بن سابق او الفضل بن يعقوب الرخامي

البغدادي روى عنه البخاري في البيوع والتوحيد والجزية وعمره الحديبية وهو من افراده وشيخان  
هو ابن عبد الرحمن النخعي ابو معاوية سكن الكوفة اصله بصري وفراس بكسر الفاء وتخفيف  
الراء وبالسين المهملة ابن يحيى الهمداني ابو يحيى الخارقي الكوفي المكتب والشعبي هو عامر بن  
شراحيل من شعب همدان الكوفي والحديث مضى في مواضع في الاستقراض والصلح والهيئة  
وغيرها وسياق ايضا وقدم مضى الكلام فيه غير مرة قوله حضر جدد النخل بفتح الجيم وكسرها  
وهو صرام النخل وهو قطع ثمرتها يقال جدالتمرة يجدها جدا قوله فيدرك بفتح الباء الموحدة  
وسكون الباء آخر الحروف وكسر الدال المهملة امر من يدري اي اجعل كل صنف في يدري جرين  
ينخصه والبدر المكان الذي يدام فيه الطعام وهنا المكان الذي يجعل فيه التمر المحدود قوله اغروابي  
مشتق من الاغراء وهو فعل مالم يسم فاعله اي لهجوا يقال غري بكذا اذا لهج به واولع به وقال ابن الاثير  
وفي حديث جابر فلما رأوه اغروا بي تلك الساعة اي لجوا في مطالبي وألحوا قوله ولا ارجع الى  
اخواني بتمرة كذا هو في رواية الكلابي وفي رواية غيره ثمرة بزرع الخافض **ص** قال  
ابو عبد الله اغروابي يعني هيجوا بي فغرينا بينهم العداوة والبغضاء **ش** ابو عبد الله هو  
البخاري نفسه فسر معنى اغروابي بقوله يعني هيجوا بي والمعنى ان الاغراء هو التهييج وقال ابو عبيدة  
في المجاز في قوله فغرينا بينهم العداوة والبغضاء الاغراء التهييج والافساد

### **ص** اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الجهاد **ش**

اي هذا كتاب في بيان احكام الجهاد ولم يقع لفظ كتاب لاكثر الرواة وانما هو في رواية ابن  
شيبويه والنسفي ولم يقع البسملة الا في رواية النسفي مقدمة والجهاد بكسر الجيم اصله في اللغة  
الجهاد وهو المشقة وفي الشرع بذل الجهد في قتال الكفار لاعلاء كلمة الله تعالى والجهاد في الله بذل  
الجهاد في اعمال النفس وتذليلها في سبيل الشرع والجل عليها مخالفة النفس من الركون الى الدعة  
واللذات واتباع الشهوات وهذا الكتاب مذكور هنا في جميع النسخ والشروح خلافا لطلال فانه  
ذكره عقيب الحج والصوم قبل البيوع ولما وصل الى هنا وصل بكتاب الاحكام **ص**  
**باب فضل الجهاد والسير** **ش** اي هذا باب في بيان فضل الجهاد وفي بيان السير وهو  
بكسر السين المهملة وفتح الباء آخر الحروف جمع سيرة وهي الطريقة ومنه سيرة القميرين اي طريقتهما  
وذكر السير هنا لانه يجمع سير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطرقه في مغازيه وسير اصحابه وما  
نقل عنهم في ذلك **ص** وقول الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم  
الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن او في بعده  
من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به الى قوله وبشر المؤمنين **ش** وقول الله مجرور عطفا  
على فضل الجهاد وهاتان آيتان من سورة براءة اولاهما وقوله ان الله اشترى الى قوله الفوز العظيم  
والثانية هو قوله التائبون العابدون الى قوله وبشر المؤمنين والمذكور هنا هكذا في رواية النسفي وابن  
شيبويه وفي رواية الاصبلي وكرامة الآيتان جميعا مذكورتان بتمامهما وفي رواية ابي ذر المذكور الى  
قوله وعدا عليه حقا من الآية الاولى ثم قال الى قوله والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين قوله  
ان الله اشترى الى آخره قال محمد بن كعب القرظي وغيره قال عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني ليلة العقبة اشترط لربك ولنفسك ماشئت فقال اشترط



لربى ان تصدقوه ولا تشركوا به شيئا واشترط لنفسى ان تمنعوني مما تمنعون منه انفسكم واموالكم قالوا فما اذا فعلنا ذلك قال الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل فنزلت ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الآية والمراد ان الله امرهم بالجهاد باموالهم وانفسهم ليجازيهم بالجنة فبهر عنه بالشراء لما تضمن من عوض وم عوض ولما جوزوا بالجنة على ذلك عبر عنه بلفظ الشراء بجوزا والباء في بأن للمقابلة والتقدير باستحقاقهم الجنة **قوله** يقاتلون في سبيل الله قال الزمخشري فيه معنى الامر كقوله تجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم **قوله** فيقتلون ويقتلون اي سواء قتلوا او قتلوا او اجتمع لهم هذا وهذا فقد وجبت لهم الجنة **قوله** وعدا عليه حقا وعدا مصدر مؤكد اخبر بأن هذا الوعد الذي وعده للمجاهدين في سبيل الله وعدا ثبت وقد اثبت في التورية والانجيل كائنه في القرآن **قوله** ومن اوفى بعهده من الله اي لا احد اعظم وقابها عاهد عليه من الله فانه لا يخلف الميعاد **قوله** فاستبشروا اي افرحوا بهذا البيع اي فليشتر من قام بمقتضى هذا العقد ووفى هذا العهد بالفوز العظيم والنعيم المقيم **قوله** التائبون رفع على المدح اي هم التائبون وهذانت للمؤمنين المذكورين بمعنى التائبون من الذنوب كلها التاركون للفواحش العابدون اي القائمون بعبادة ربهم وقيل بطول الصلاة وقيل بطاعة الله **قوله** الحامدون اي على دين الاسلام وقيل على السراء والضراء **قوله** السائحون اي الصائمون كذا قال سفيان الثوري عن عاصم عن زر عن عبدالله بن مسعود وكذا قال الضحاك وقال ابن جرير حدثنا احمد بن اسحق حدثنا ابو اخذ حدثنا ابراهيم بن يزيد عن الوليد بن عبدالله عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سياحة هذه الامة الصيام وهكذا قال مجاهد وسعيد بن جبيرة وعطاء والضحاك وسفيان بن عيينة وآخرون وقال الحسن البصري السائحون الصائمون شهر رمضان وقال ابو عمرو العبدى السائحون الذين يديعون الصيام من المؤمنين وقد ورد في حديث مرفوع نحو هذا فقال ابن جرير حدثني محمد بن عبدالله بن بزيع حدثنا حكيم بن حزام حدثنا سليمان عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السائحون هم الصائمون وروى ابو داود في سننه من حديث ابي امامة ان رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سياحة امتي الجهاد في سبيل الله وعن عكرمة انه قال هم طلبة العلم وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هم المهاجرون رواهما ابن ابي حاتم وليس المراد من السياحة ما يفهمه من تعبد بمجرى السياحة في الارض والتفرد في شواقي الجبال والكهوف والبراري فان هذا ليس بمشروع الا في ايام الفتن والزلازل في الدين **قوله** الآمرون بالمعروف وهو طاعة الله والناهون عن المنكر وهو معصية الله وانما دخلت الواو فيه لانها الصفة الثامنة والعرب تعطف الواو على السبعة ذكره جماعة من المفسرين وقيل ان الواو انما دخلت على الناهين لان الامر بالشئ نهى عن ضده تبعا وضمنا لا قصدا فاوالت الناهون بغير واو لاشبهه ان يريد النهى الذي هو تبع فلما ذكر الواو بين ان المراد الآمرون قصدا والناهون عن المنكر قصدا ولذلك دخلت الواو ايضا في والحافظون لحدود الله اذ لو لم يذكر الواو لاوهم ان المعنى يحفظون حدود الله من الاشياء التي تقدم ذكرها فان في كل شئ حدا لله تعالى فقال والحافظون ليكون اخبارا لحفظهم الحدود في هذه الاشياء وغيرها **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الحدود الطاعة **ش** هذا التعليق وصله ابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تلك حدود الله يعني طاعة الله

وكانه تفسير باللازم لان من اطاع وقف عند امثال امره واجتناب نهيه **ص** حدثنا الحسن ابن صباح حدثنا محمد بن سابق حدثنا مالك بن مغول قال سمعت الوليد بن العيزار ذكر عن ابي عمرو الشيباني قال قال عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت يا رسول الله اي العمل افضل قال الصلاة على ميقاتها قلت ثم اي قال ثم بر الوالدين قلت ثم اي قال الجهاد في سبيل الله فسكت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولو استزدته لزدني **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الجهاد في سبيل الله والحديث مضى في اوائل مواقيت الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن شعبة عن الوليد بن العيزار اخبرني قال سمعت ابا عمرو الشيباني الى آخره واسم ابي عمرو الشيباني سعد بن اياس وقد مر الكلام فيه هناك واختلاف الاحاديث في افضل الاعمال لاختلاف السائلين واختلاف مقاصدهم او باختلاف الوقت او بالنسبة الى بعض الاشياء وقال الطبري انما خص صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الثلاثة بالذكر لانهما عنوان على ما سواها من الطاعات فان من ضيع الصلاة المفروضة حتى خرج وقتها من غير عذر مع حقة مؤنها وعظيم فضلها فهو لما سواها اضيع ومن لم يبرو الدين مع وفور حقهما عليه كان اغيرهما اقل برا ومن ترك جهادا الكفار مع شدة عداوتهم للدين كان لجهاد غيرهم من الفساق اتوك **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استغفرتم فانفروا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولكن جهاد الى آخره وعلى بن عبدالله المعروف بابن المديني ويحيى بن سعيد هو القطان وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الحج في باب لا يحل القتال بمكة فانه اخرجه هناك باتم منه عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ولنتكلم ايضا بعض شئ **قوله** لا هجرة يعني من مكة واما الهجرة عن المواضع التي لا يتأتى فيها امر الدين فهي واجبة اتفاقا وقال الخطابي كانت الهجرة على معنيين احدهما انهم اذا اسلموا او قاموا بين قومهم او ذوا فأمروا بالهجرة الى دار الاسلام ليسلم لهم دينهم ويحول الاذى عنهم والآخر الهجرة من مكة لان اهل الدين بالمدينة كانوا قليلا ضعيفين وكان الواجب على من اسلم ان يهاجروا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لكن ان حدث حادث استعان بهم في ذلك فلما قحت مكة استغنى عن ذلك اذ كان معظم الخوف من اهلها فأمروا المسلمون ان يقيموا في اوطانهم ويكونوا على نية الجهاد مستعدين لان ينفروا اذا استنفروا وقال الطبري كلمة لكن تقتضي مخالفة ما بعدهما لما قبلها اي ان المفارقة عن الاوطان المسماة بالهجرة المطلقة انقطعت لكن المفارقة بسبب الجهاد باقية مدى الدهر وكذا المفارقة بسبب نية خالصة لله عز وجل كطلب العلم والفرار لدينه انتهى وذكر غير واحد من العلماء ان انواع الهجرة خمسة اقسام \* الاول الهجرة الى ارض الحبشة \* الثاني الهجرة من مكة الى المدينة \* الثالث هجرة القبائل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم \* الرابع هجرة من اسلم من اهل مكة \* الخامس هجرة ما نهى الله عنه وبقي من الهجرة ثلاثة انواع اخروها الهجرة الثانية الى ارض الحبشة وهجرة من كان مقيما بلاد الكفر ولا يقدر على اظهار الدين فيجب عليه الهجرة والهجرة الى الشام في آخر الزمان عند ظهور الفتن على ما رواه احمد في مسنده من رواية شهر قال سمعت عبدالله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لتكونن هجرة بعد هجرة الى مهاجراتكم ابراهيم عليه السلام والحديث ولما روى الترمذي حديث ابن عباس هذا قال



وفي الباب عن أبي سعيد وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشي وأما حديث أبي سعيد فأخرجه أحمد في مسنده من رواية أبي البخري الطائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال لما نزلت هذه الآية إذا جاء نصر الله والفتح قرأها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ختمها وقال الناس حيز وأنا وصحابي حيز وقال لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية فقلت الخير بفتح الحاء المهملة وتشديد اليا آخر الحروف المكسورة وفي آخره زاي والمعنى الناس في ناحية وأنا وصحابي في ناحية وهو ما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه البخاري على ما سألني أن شاء الله تعالى وأخرجه أبو داود والنسائي \* وأما حديث عبد الله بن حبشي فأخرجه أبو داود والنسائي من رواية عبيد بن عمير عن عبد الله بن حبشي الخثعمي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل أي الأعمال أفضل قال طول القنوت قيل فأى صدقة أفضل قال جهدا نقل قيل فأى الهجرة أفضل قال من هجر ما حرم الله عليه الحديث قلت وفي الباب عن جماعة آخرين وهم عبد الرحمن بن عوف ومعاوية بن أبي سفيان وفضالة بن عبيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج ومجاشع بن مسعود وغزيرة بن الحارث وقيل الحارث بن غزيرة وعبد الله بن زيد بن مسعود وجنادة بن أبي أمية وعبد الله بن عمرو وجابر بن عبد الله وثوبان ومحمد بن حبيب المضري وفديك ووائل بن الأسقع وصفوان بن أمية ويعلى بن مرة وعمر بن الخطاب وأبو هريرة وابن مسعود وأبو مالك الأشعري وعائشة وأبو فاطمة رضي الله تعالى عنهم \* وأما حديث عبد الرحمن بن عوف فأخرجه أحمد والطبراني من رواية مالك بن بخامر عن ابن السعدي أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقطع الهجرة مادام العدو يقاتل فقال معاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الهجرة خصلتان أحدهما تهجير السيئات والآخرى تهاجر إلى الله ورسوله ولا تقطع الهجرة ما تقبلت التوبة ورواه البراء مقتصرًا على حديث عبد الرحمن بن عوف ومعاوية وحده رواه أبو داود والنسائي بلفظ لا تقطع الهجرة حتى تقطع التوبة ولا تقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها \* وأما حديث فضالة بن عبيد فأخرجه ابن ماجه من رواية عمرو بن مالك عن فضالة بن عبيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المهاجر من هجر الخطايا والذنوب \* وأما حديث زيد بن ثابت ورافع بن خديج فأخرجه أحمد في مسنده من رواية أبي البخري عن أبي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث فيه لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية فقال له مروان كذبت وعند رافع بن خديج وزيد بن ثابت وهم أقاعدان معه على السرير فقال أبو سعيد لو شاء هذان لحدثاك فرجع عليه مروان الدرة ليضربه فلما رأى ذلك قال لا صدق \* وأما حديث مجاشع بن مسعود فأخرجه في مسنده من رواية يحيى بن اسحق عن مجاشع بن مسعود أنه أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابن أخيه ليأباه على الهجرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا بل على الإسلام فإنه لا هجرة بعد الفتح \* وأما حديث غزيرة بن الحارث فأخرجه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن رافع عن غزيرة بن الحارث أنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا هجرة بعد الفتح إنما هي ثلاث الجهاد والنية والخير \* وأما حديث عبد الله بن زيد بن مسعود فأخرجه النسائي من رواية بشر بن عبيد الله عن عبد الله بن زيد بن مسعود قال وفدت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلنا نطلب حاجة وكنت آخرهم دخولا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله أتى تركت من خلفي وهم يقولون إن الهجرة قد انقطعت قال لن تقطع الهجرة ما قوتل الكفار \* وأما حديث جنادة بن أبي أمية فأخرجه

أحمد من رواية أبي الخير أن جنادة بن أبي أمية حدثه أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال بعضهم إن الهجرة قد انقطعت فاختلفوا في ذلك قال فانطلقت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله إن ناسا يقولون إن الهجرة قد انقطعت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الهجرة لا تقطع ما كان الجهاد \* وأما حديث عبد الله بن عمر فأخرجه أحمد في مسنده من رواية شهر قال سمعت عبد الله بن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تكونن هجرة بعد هجرة إلى مهاجرايكم إبراهيم عليه الصلاة والسلام \* وأما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه ابن مبيع في مسنده عن ججاج عن أبي الزبير عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلفظ المهاجر من هجر ما نهى الله عنه \* وأما حديث ثوبان فأخرجه البراء في مسنده من رواية أبي الأشعث الصنعاني عن ابن عثمان عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقطع الهجرة ما قوتل الكفار \* وأما حديث محمد بن حبيب المضري فأخرجه البراء أيضا من رواية أبي إدريس الخولاني عن ابن السعدي عن محمد بن حبيب المضري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره بلفظ الذي قبله \* وأما حديث فديك فأخرجه الطبراني في الكبير من رواية الزهري عن صالح بن بشير بن فديك أن جده فديك أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أم الصلاة وآت الزكاة وأهجر السوء واسكن من أرض قومك حيث شئت وهذا مرسل فإن صالح بن بشير لم يسنده إلى جده إنما روى القصة من عنده مرسل \* وأما حديث وائل بن الأسقع فأخرجه الطبراني أيضا من رواية عمرو بن عبد الله الحضرمي عن وائل بن الأسقع قال خرجت مهاجرا إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ما حاجتك قلت الإسلام فقال هو خير لك قال وتهاجرت نعم قال هجرة البادية أو هجرة البائنة قلت أيهما أفضل قال هجرة البائنة وهجرة البائنة أن تثبت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهجرة البادية أن ترجع إلى باديته الحديث \* وأما حديث صفوان بن أمية فأخرجه النسائي من رواية عبد الله بن طاوس عن أبيه عن صفوان بن أمية قال قلت يا رسول الله إنهم يقولون إن الجنة لا يدخلها إلا من هاجر قال لا هجرة بعد الفتح مكة ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا \* وأما حديث يعلى بن أمية فأخرجه النسائي أيضا من رواية عبد الرحمن بن أمية عن يعلى بن أمية قال جئت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بابي أمية فقلت يا رسول الله بايع أبي على الهجرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أباه على الجهاد وقد انقطعت الهجرة \* وأما حديث عمر رضي الله تعالى عنه فأخرجه الأئمة السنة وهو حديث الأعمال بالنيات الحديث \* وأما حديث أبي هريرة فأخرجه \* وأما حديث أبي مالك الأشعري فأخرجه الطبراني بإسناد رجاله ثقات \* وأما حديث أبي مالك الأشعري فأخرجه الطبراني أيضا من رواية عطاء الخراساني عن أبي مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله أمرني أن أمركم بخمس كلمات عليكم بالجهاد والسمع والطاعة والهجرة الحديث \* وأما حديث عائشة رضي الله عنها فأخرجه مسلم من رواية عطاء عن عائشة سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الهجرة فقال لا هجرة بعد الفتح \* وأما حديث أبي فاطمة فأخرجه النسائي من رواية كثير من أن أبا فاطمة حدثه أنه قال يا رسول الله حدثني بعمل استقيم عليه وأعله قال يا رسول الله صلى الله تعالى



عليه وسلم عليك بالهجرة فانه لا نزل لها **ص** حدثنا سعد بن خالد حدثنا حبيب بن ابي عزة  
عن عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل افلا نجاهد قال لكن افضل  
الجهاد حج ببرور **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله نرى الجهاد افضل العمل من حيث انه  
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد عليهم افضلية الجهاد من حيث هو جهاد ولكنه جعل الحج المبرور من افضل  
الجهاد ومع هذا كون الحج افضل الجهاد في حقهم لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم جهاد كن الحج وخالدهو  
ابن عبد الله الطحان وحبيب ضد العدو ابن ابي عمرة الاسدي القصاب والحديث قدمه في كتاب الحج  
في باب فضل الحج المبرور فانه اخرجه هناك عن عبد الرحمن بن المبارك عن خالد الى آخره والحج المبرور  
الذي لا ثم فيه وقد مر الكلام فيه هناك **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا عن حدثنا همام حدثنا  
محمد بن حماد قال اخبرني ابو حصين ان ذكوان حدثنا ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه حدثنا قال جاء  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دلني على عمل يعدل الجهاد قال لا اجده قال هل  
تستطيع اذا خرج لمجاهد ان تدخل مسجدك فتقوم ولا تقتر وتصوم ولا تقطر قال ومن يستطيع ذلك  
قال ابو هريرة ان فرس المجاهد ليست في طوله فيكتب له حسنات **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة  
في ذكر رجاله **و** هم سبعة **الاول** اسحق بن منصور كذا وقع منسوب الى ابيه في رواية الاصيلي  
وابن عساكر وفي رواية الاكثرين غير منسوب وقال ابو علي الجبائي لم اره منسوب لاحد وهو اما  
اسحق بن راهويه واما اسحق بن منصور **الثاني** عفان بن شديد القام بن مسلم الصفار الانصاري **الثالث**  
همام بن الشهيد بن يحيى بن دينار العوذى الازدي الشيباني **الرابع** محمد بن حمادة بضم الحميم وتخفيف  
الحاء المهملة الايحيى ويقال الازدي **الخامس** ابو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة واسمه  
عثمان بن عاصم الاسدي **السادس** ذكوان بفتح الذال المجرمة ابو صالح السمان الزيات **السابع**  
ابو هريرة **و** ذكر لطائف اسناده **ف** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد  
في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه القول في موضعين  
وفيه ان شيخه ان كان ابن راهويه فهو مروزي وان كان اسحق بن منصور فهو مروزي ايضا وان عفان  
وهمام بصريان وان عثمان ومحمد بن حمادة كوفيان وان ذكوان مدني والحديث اخرجه النسائي  
في الجهاد ايضا عن ابي قدامة السرخسي عن عفان **و** ذكره عنه **قوله** يعدل الجهاد اي يساويه  
ويماثله **قوله** قال لا اجده كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال لا اجده مما يعدل الجهاد **قوله** قال  
هل نستطيع كلام مستأنف من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال مسلم حدثنا سعيد بن منصور حدثنا  
خالد بن عبد الله الواسطي عن سهل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قيل للنبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم ما يعدل الجهاد في سبيل الله قال لا نستطيعوه قال فاعادوا عليه مرتين او ثلاثا كل ذلك يقول  
لا نستطيعوه قال في الثالثة مثل المجاهد في سبيل الله كمثل القائم بآيات الله لا يفتر من صيام ولا صلاة  
حتى يرجع المجاهد في سبيل الله وحذف النون في لا نستطيعونه بغير جازم ولا ناصب لغة قوايه  
فتقوم بالصب عطف على ان تدخل **قوله** ولا تقتر وتصوم ولا تقطر كلها منصوبة **قوله** قال ومن  
يستطيع كلام الرجل المذكور **قوله** ليست اي ليرح بنشاط واصله من الاستئان وهو العدو قال  
الجوهري الاستئان ان يرفع رجله ويظهر حشاهما ويقال ان يلج في عدوه مقبلا او مدبرا ومن جملة  
الامثال استئنت الفصال حتى القرعى يضرب لمن يشبه بمن هو فوقه **قوله** في طوله بكسر الطاء المهملة  
وفتح الواو وهو الخيل الذي تشبهه الدابة ويمسك طرفه ويرسل في المرعى **قوله** فيكتب له

حسنات اي يكتب له الاستئان حسنات وحسنات منصوب على انه مفعول ثان وهذا القدر ذكره  
ابو حصين عن ابي صالح موقوفا وسيأتي في باب الخيل ثلاثة من طريق زيد بن اسلم مرفوعا **ص**  
**باب** افضل الناس مؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله **ش** اي هذا باب يذكر فيه افضل  
الناس الى آخره **قوله** مجاهد صفة لقوله مؤمن وفي رواية الكشيحي مجاهد بلفظ المضارع  
**ص** وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله  
ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم  
ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم  
**ش** وقوله بالرفع عطف على قوله افضل الناس لانه مرفوع بالابتداء وخبره قوله مؤمن  
هاتان آيتان من سورة الصف فيهما ارشاد للمؤمنين الى طريق المغفرة **قالوا** النداء بقوله يا ايها الذين  
آمنوا للمخلصين وقيل عام **قوله** هل ادلكم استفهام في اللفظ ايجاب في المعنى **قوله** تنجيكم اي تخلصكم  
وتبعدكم من عذاب اليم قرأ ابن عامر بالتشديد من التنجية والباقون بالتخفيف من الانجاء **قوله** تؤمنون  
استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فين ما هي فقال تؤمنون وهو خبر في معنى الامر واذا اجيب بقوله  
يغفر لكم **قوله** وتجاهدون عطف على تؤمنون وانما جيء على لفظ الخبر للايدان بوجوب الامثال  
كأنها وجدت وحصلت **قوله** ذلكم اي ما ذكر من الايمان والجهاد خير لكم من اموالكم وانفسكم  
ان كنتم تعلمون انه خير لكم **قوله** يغفر لكم قبل انه جواب لقوله هل ادلكم ووجه ان متعلق الدلالة  
هو التجارة وهي مقسرة بالايمان والجهاد فكانه قيل هل تنجرون بالايمان والجهاد يغفر لكم وعن ابن  
عباس انهم قالوا لو نعلم احب الاعمال الى الله تعالى لعلمنا انها فنزلت هذه الآية فسكنوا ما شاء الله يقولون  
ليتنا نعلم ما هي فدلهم الله بقوله تؤمنون وهذا يدل على ان تؤمنون كلام مستأنف **قوله** ويدخلكم  
عطف على يغفر لكم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن زيد  
الابشي ان ابا سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه حدثنا قال قيل يا رسول الله اي الناس افضل فقال رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه وماله قالوا ثم من قال مؤمن في شعب من الشعاب  
يتقى الله ويدع الناس من شره **ش** مطابقة للترجمة في قوله مؤمن مجاهد في سبيل الله بنفسه  
وماله ورجاله قد تكررت كرههم وابو اليمان الحكم بن نافع الحمصي وشعيب هو ابن ابي حزة الحمصي  
والحديث اخرجه البخاري ايضا في الرقاق واخرجه مسلم في الجهاد عن عبد الله بن عبد الرحمن وعن  
منصور بن ابي مزاحم وعن عبد بن جريد واخرجه ابو داود وفيه عن ابي الوليد الطيالسي واخرجه الترمذي  
فيه عن ابي عمار الحسين بن حريث واخرجه النسائي فيه عن كثير بن عبيد واخرجه ابن ماجه في الفتن  
عن هشام بن عمار **قوله** مؤمن مجاهد اي افضل الناس مؤمن مجاهد قالوا هذا عام مخصوص بتقديره  
هذان افضل الناس والافعاله افضل وكذا الصديقون كما جاءت به الاحاديث ويدل على ذلك ان في  
بعض طرق النسائي الحديث ابي سعيد ان من خير الناس رجلا عمل في سبيل الله على ظهر فرسه **قوله**  
في شعب بكسر الشين المجرمة وسكون العين المهملة وفي آخره باء موحدة هو ما انفرج بين الجبلين وهو  
خارج على سبيل المثال لالة يقيد بنفس الشعب وانما المراد العزلة والانفراد عن الناس ولما كان الشعب  
الغالب عليها اخلوها عن الناس ذكرت مثلا وهذا كقوله في الحديث الآخر وليس عليك يدك وفيه فضل  
العزلة والانفراد عند خوف الفتن على المخالطة واما عند عدم الفتن فقال النووي مذهب الشافعي



واكثر العلماء ان الاختلاط افضل بشرط رجاء السلامة من الفتن ومذهب طوائف انسان الاعتزال افضل  
قلت يدل قول الجمهور قوله صلى الله تعالى عليه وسلم المؤمن الذي يتخالط الناس ويصبر على اذاهم  
اعظم اجر من المؤمن الذي لا يتخالط الناس ولا يصبر على اذاهم رواه الترمذي في ابواب الزهد وابن  
ماجه **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة  
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول مثل المجاهد في سبيل الله والله اعلم بمن يجاهد في سبيله  
كمثل الصائم القائم وتوكل الله للمجاهد في سبيله بأن يتوفاه ان يدخله الجنة او يرجعه سالما مع اجر او غنيمة  
**ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه النسائي في الجهاد عن عمرو بن عثمان بن سعيد  
عن ابيه عن شعيب بن قولة والله اعلم بمن يجاهد في سبيله وقع جملة معترضة بمعنى الله اعلم بمقد نيته  
ان كانت خالصة لاعلاء كنهه فذلك المجاهد في سبيل الله وان كان في نيته حب المال والدينا واكتساب  
الذكر بها فقد اشرك مع سبيل الله سبيل الدنيا وفي المستدرك على شرطهما اي المؤمن  
اكمل ايمانا قال الذي يجاهد في سبيل الله بماله ونفسه **قوله** كمثل الصائم القائم زاد النسائي  
من هذا الوجه الخاشع الراع الساجد وفي الموطأ وابن حبان كمثل الصائم القائم الدائم الذي  
لا يفتر من صيام ولا صلاة حتى يرجع وفي رواية احمد والبرار من حديث النعمان بن بشير مرفوعا  
مثل المجاهد في سبيل الله كمثل الصائم نهاره القائم ليله **قوله** مثله بالصائم لانه تمسك لنفسه عن الاكل  
والشرب والذوات وكذلك المجاهد تمسك لنفسه على محاربة العدو وحابس نفسه على من يقاومه  
**قوله** وتوكل الله اي ضمن الله بعبادة التوفى الجنة وعبادة عدم التوفى الرجوع بالاجر او الغنيمة  
قال الكرماني يعني لا يتخلو من الشهادة او السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال  
وعلى الثاني لا ينفك من اجر او غنيمة مع جواز الاجتماع بينهما في قضية مانعة الخلو لمانعة الجمع ووقع  
في رواية مسام بضمن الله ان يخرج في سبيله لا يخرج الايمان في وفي رواية مسلم من طريق الاعرج  
عنه بلفظ تكفل الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج من نيته الاجهاد في سبيله وتصديق كلفه وكذلك  
اخرجه مالك في الموطأ عن ابي الزناد وفي رواية الدارمي من وجه آخر عن ابي الزناد بلفظ لا يخرج  
الا الجهاد في سبيل الله وتصديق كلفه ولفظ الضمان والتكفل والتوكل والانتداب الذي وقع  
في الاحاديث كلها بمعنى تحقيق الوعد على وجه الفضل منه وعبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله  
سبحانه وتعالى بتفضيله بالثواب بلفظ الضمان ونحوه بما جرت به بين الناس بما تطمئن به النفوس  
وتركن اليه القلوب **قوله** بأن يتوفاه ان يدخله الجنة اي بأن يدخله الجنة وان في الموضعين مصدرية  
تقديره ضمن الله بتوفيه بدخول الجنة وفي رواية ابي زرعة الدمشقي عن ابي ايمان ان توفاه بالشرط  
والفعل الماضي اخرجه الطبراني **قوله** ان يدخله الجنة اي بغير حساب ولا عذاب او المراد بدخوله  
الجنة ساعة موته وقال ابن التين ادخاله الجنة يحتمل ان يدخلها اثر وفاته تخصيصا للشهداء وبعد  
البعث ويكون فائدة تخصيصه ان ذلك كفارة لجميع خطايا المجاهد ولا توزن مع حسناته **قوله**  
او يرجعه بفتح الياء تقديره او ان يرجعه بالنصب عطا على ان يتوفاه **قوله** سالما حال من الضمير  
المنصوب في يرجعه **قوله** مع اجر او غنيمة انما ادخل او ههنا قيل لانه قد يرجع مرة بغنيمة دون  
اجر وليس كذلك على ما يجي الان بل ابدا يرجع بالاجر كانت غنيمة او لم تكن قاله ابن بطال وقال  
ابن التين والقرطبي ان او ههنا بمعنى الواو الجامعة على مذهب الكوفيين وقد سقطت في ابي داود  
وفي بعض روايات مسلم وبه جزم ابن عبد البر ورجعه التوريشي شارح المصابيح والتقدير او يرجعه

باجر وغنيمة وكذا وقع عند النسائي من طريق الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة بالواو  
ايضا وذهب بعضهم الى ان او على بابها وايست بمعنى الواو اي اجر لمن لم يغنم او غنيمة ولا اجر وهذا  
ليس بصحيح لحديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا مام من غازية تمزق في سبيل الله فيصيبون الغنيمة  
الا تجعلوا ثلثي اجرهم من الاجرة ويبقى لهم الثلث فان لم يصيبوا غنيمة فمما لهم اجرهم فهذا يدل على  
انه لا يرجع اصلا بدون الاجر ولكنه ينقص عند الغنيمة فان قلت ضعف هذا الحديث لان فيه  
حديثين هائي وهو غير مشهور قلت هذا كلام لا يلتفت اليه لانه ثقة محتج به عندهم سلم وقد وثقه النسائي  
وابن يونس وغيرهما ولا يعرف فيه تجريح لاحد **ص** باب \* الدماء بالجهاد والشهادة  
للرجال والنساء **ش** اي هذا باب في بيان الدماء بالجهاد بأن يقول اللهم ارزقني الجهاد  
او اللهم اجعلني من المجاهدين **قوله** والشهادة اي الدماء بالشهادة بأن يقول اللهم ارزقني الشهادة  
في سبيلك **قوله** للرجال والنساء متعلق بالدماء و اشار به الى ان هذا غير مخصوص بالرجال وانما هم  
والنساء في ذلك سواء **ص** وقال عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في بلد  
رسولك **ش** هذا التعليق مطابق للدماء بالشهادة في الترجمة وقدمضى هذا موصولا  
في آخر الحج بأنهم منه رواء عن يحيى بن بكير عن الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال  
عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر رضي الله تعالى عنه اللهم ارزقني شهادة في سبيلك واجعل موتى في بلد  
رسولك واخرجه ابن سعد في الطبقات الكبير عن حفصة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم انها سمعت اباها يقول اللهم ارزقني قتلا في سبيلك ووفاة في بلد نبيك قالت قلت  
واي ذلك قال ان الله يأتي بأمره اتي شاه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف عن مالك عن اسحق  
ابن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
يدخل على ام حرام بنت ملحان فتمسكه وكانت ام حرام تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فاطممه وجعلت تقلى رأسه فنام رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا  
على غزاة في سبيل الله يركبون هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على الاسرة شك  
اسحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت وما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي عرضوا على  
غزاة في سبيل الله كما قال في الاول قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاوابين  
فركبت البحر في زمن معاوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابنها حين خرجت من البحر فهلكت  
**ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث ليس فيه معنى الشهادة وانما فيه معنى  
الغزو واجيب بان الثرة العظمى من الغزو هي الشهادة وقبل حاصل الدماء بالشهادة ان يدعو الله  
ان يمكن منه كافرا يعصى الله فيقتله واعترض بأن معنى معصية الله لا يجوز لاله ولا غيره ووجهه بعضهم بان  
القصد من الدماء نيل الدرجة المرفوعة للمعدة للشهداء واما قتل الكافر فليس مقصود الداعي وانما  
هو من ضروريات الوجود لان الله تعالى اجري حكمه ان لا ينال تلك الدرجة الشهيد **قوله** كرت عدد  
موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في الرؤيا عن عبد الله بن يوسف ايضا في الاستبذان  
عن اسماعيل واخرجه مسلم ايضا في الجهاد عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعني واخرجه  
الترمذي فيه عن اسحق بن موسى عن معن واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين



كلاهما عن عبد الرحمن بن القاسم سقنهم عن مالك بن مالك به وقال الترمذي حسن صحيح واخرجه البخاري  
ايضا هذا الحديث من مسند ام حرام من رواية عبد الله بن عبد الرحمن بن طوالة عن انس عن ام حرام  
وقد اختلف فيه على انس فقيل عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل عن انس عن ام حرام  
واختلف فيه ايضا على ابي طوالة فقال زائدة بن قدامة عن ابي طوالة عن انس عن ام حرام عن  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اسماعيل بن جعفر عن ابي طوالة عن انس عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ورواه ابو داود من رواية عطاء بن يسار عن اخت ام سليم الرميضاء قالت نام رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر معناه والحاصل ان الائمة السنة ما خلا الترمذي اخرجوا هذا الحديث  
عن ام حرام من رواية محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن ام حرام وهي خالة انس قالت انا  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الحديث ذكر معناه قوله كان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم يدخل على ام حرام حرام حرام حرام بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام وبالحاء المهملة  
وفي آخره نون ابن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدي بن الجار زوج عباد بن الصامت  
واخت ام سليم وخالة انس بن مالك وقال ابو عمرو لا اقف لها على اسم صحيح واظنها ارضعت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم وام سليم ارضعته ايضا لا يشك مسلم انها كانت منه بمحرم وقد انما غير  
واحد من شيوخنا عن ابي محمد بن فضال عن يحيى بن ابراهيم بن مزين قال انما استجاز رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ان تغلي ام حرام رأسه لانها كانت منه ذات محرم من قبل جلالته لان ام عبد المطلب  
كانت من بني النجار وقال يونس بن عبد الاعلى قال لنا ابن وهب ام حرام احدى خالات النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم من الرضاعة قال ابو عمر فأي ذلك كان فام حرام محرم منه وقال ابن بطال قال غيره  
انما كانت خالة لايه اوجهه وذكر ابن العربي عن بعض العلماء ان هذا مخصوص بسيدنا صلى الله  
تعالى عليه وسلم او يحمل دخوله عليها انه كان قبل الحجاب الا ان قوله تغلي رأسه يضعف هذا  
وزعم ابن الجوزي انه سمع بعض الحفاظ يقول كانت ام سليم اخت آمنة من الرضاعة وقال الحفاظ  
الدمياطى ايس في الحديث ما يدل على الخلوة بها فاعلم كان ذلك مع ولد او خادم او زوج او تابع والعادة  
تقتضى المخالطة بين الخدم واهل الخادم سيما اذا كن مسنات مع مائت له عليه الصلاة والسلام من العصمة  
ولعل هذا كان قبل الحجاب لانه كان في سنة خمس وقتل اخيه حرام الذي كان رجاها لاجله كان  
سنة اربع وقال ابو عمرو حرام بن ملحان قتل يوم بئر معونة قتله عامر بن الطفيل قوله تحت عباد بن الصامت  
اي كانت امرأته والصامت ابن قيس بن احرم بن فهر بن ثعلبة بن غنم بن مسالم بن عوف بن الخزرج  
الانصارى السالمى يكنى ابا الوليد قال الاوزاعى اول من ولي قضاء فلسطين عباد بن الصامت مات عباد  
سنة اربع وثلاثين بالرملة وقيل بيت المقدس وهو ابن اثنين وسبعين سنة قوله تغلي رأسه بفتح التاء  
واسكان الفاء وكسر اللام يعنى تفش القمل من رأسه ونقله من فلي يغلي من باب ضرب يضرب فلياء صدره  
والغلي اخذ القمل من الرأس قوله وهو يضحك جلة وقعت حالا وكذا قوله غزاة وهو جمع غزى كقضاة  
جمع قاضي قوله ثبج هذا البحر بفتح التاء المثناة والباء الموحدة بعدها جيم قال الخطابي ثبج البحر منه  
ومعظمه وثبج كل شئ وسطه وقيل ثبج البحر ظهره بوضحه بعض ما جاء في الروايات يركبون  
ظهر هذا البحر وقيل ثبج البحر هو له والشيخ ما بين الكتفين قوله ملوكا نصب بنزع الخافض  
اي مثل ملوك على الاسرة وهو جمع سري قال ابو عمرو اراد انه رأى الغزاة في البحر على الاسرة

في الجنة ورؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى بشهده قوله تعالى (على الارائك متكون) وبه جزم  
ابن بطال حيث قال انما رآهم ملوكا على الاسرة في الجنة في رؤياه وقال القرطبي يحتمل ان يكون خبرا عن  
حالهم في غزاهم ايضا قوله شك اسحق وهو اسحق بن عبد الله الراوى عن انس قوله ثم وضع رأسه ثم  
استيقظ قبل رؤياه الثانية كانت في شهداء البر فوصف حال البر والبحر بأنهم ملوك على الاسرة حكاه  
ابن التين وغيره وقيل يحتمل ان يكون حالهم في الدنيا كالمملوك على الاسرة ولا يبالون بأحد قوله انت  
من الاولين خطاب لام حرام واراد بالاولين هم الذين عرضوا اولاً وهم الذين يركبون  
ثبج البحر قوله في زمن معاوية بن ابي سفيان وكانت غزت مع زوجها في اول غزوة كانت  
الى الروم في البحر مع معاوية زمن عثمان بن عفان سنة ثمان وعشرين وقال ابن زيد سنة سبع وعشرين  
وقيل بل كان ذلك في خلافة معاوية على ظاهره والاول اشهر وهو ما ذكره اهل السير وفيه هلكت  
وقال الكرماني رحمه الله تعالى واختلفوا في انه متى جرت الغزوة التي توفيت فيها ام حرام فقال البخاري  
ومسلم في زمن معاوية وقال القاضي اكثر اهل السير ان ذلك كان في خلافة عثمان رضى الله تعالى  
عنه فعلى هذا يكون معنى قولهما في زمن معاوية زمان غزوة معاوية في البحر لازمان خلافته وقال ابن عبد  
البر ان معاوية غزا تلك الغزوة بنفسه انتهى قلت كان عمر رضى الله تعالى عنه قد منع المسلمين من  
الغزو في البحر شفقة عليهم واستأذنه معاوية في ذلك فلم يأذن له فلماولى عثمان رضى الله تعالى عنه  
استأذنه فأذن له وقال لا تكره احدا من غزاه طائعا فاجله فسار في جماعة من الصحابة منهم ابوذر  
وعباد بن الصامت ومعه زوجته ام حرام بنت ملحان وشداد بن اوس وابو الدرداء في آخرين  
وهو اول من غزا الجزائر في البحر وصاحبه اهل قبرس على مال والاصح انها فحمت عنوة ولما ارادوا  
الخروج منها قدمت لام حرام بفسلة لتركبها فسقطت عنها فانت هنالك فقبرها هنالك يعظمونه و  
يستسقون به ويقولون قبر المرأة الصالحة قوله حين خرجت من البحر اراد به حين خروجها من  
البحر الى ناحية الجزيرة لانها دفنت هناك ذكر ما يستفاد منه في جواز دخول الرجل على  
محرمه وملاصقته اياها والخلوة بها والنوم عندها وفيه اباحة ما قدمته المرأة الى ضيفها من مال  
زوجها لان الاغلب ان ما في البيت من الطعام هو للرجل قال ابن بطال ومن المعلوم ان عباد و كل  
المسلمين يسره سبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وقال ابن التين يحتمل ان يكون ذلك من  
مال زوجها العلم انه كان يسره بذلك ويحتمل ان يكون من مالها واعترضه القرطبي فقال حين دخوله  
صلى الله تعالى عليه وسلم على ام حرام لم تكن زوجا لعبادة كما يقتضيه ظاهر اللفظ انما تزوجته بعد ذلك بمدة  
كجاء في رواية عنده مسلم فتزوجها عباد بعد وفيه جواز فلي الرأس وقتل القمل ويقال قتل القمل  
وغیره من الموزيات مستحب وفيه نوم القابلة لانه يعين البدن لقيام الليل وفيه جواز الضحك عند  
الفرح لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ضحك فرحا وسرورا يكون امته تقي بعده متظاهرين وامور الاسلام  
فائمة بالجهاد حتى في البحر وفيه دلالة على ركوب البحر للغزو وقال سعيد بن المسيب كان اصحاب النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يتجرون في البحر منهم طلحة وسعيد بن زيد وهو قول جمهور العلماء الا عمر بن الخطاب  
وعمر بن عبد العزيز رضى الله عنهما فانهما منعوا من ركوبه مطلقا ومنهم من حله على ركوبه لطلب الدنيا لا  
الاخرة وكره مالك ركوبه للنساء مطلقا لما يخاف عليهن من ان يطلع منهن او يطلع على عورة وخصه  
بعضهم بالسفن الصغار دون الكبار والحديث يخدش فيه فان قلت روى ابو داود من حديث ابن عمر قال



قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يركب البحر الاحاج او معتمرا او غازيا فان تحت البحر نار او تحت النار بحر اقلت هذا حديث ضعيف ولما رواه الخلال في علله من حديث ليث عن مجاهد عن عبد الله بن عمر برفعه قال قال ابن معين هذا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منكر وفيه اباحة الجهاد للنساء في البحر وقد ترجم البخاري لذلك على ما سياتي وفيه ان الوكيل او المؤمن اذا علم انه يسير صاحب المنزل فيما يفعله في ماله جازله فعل ذلك واختلف العلماء في عطية المرأة من مال زوجها بغير اذنه وقدم هذا في الزكاة وفيه ان الجهاد تحت راية كل امام جائز ماض الى يوم القيامة وفيه تمني الغزو والشهادة حيث قالت ام حرام ادع الله ان يجعلني منهم وفيه انه من اعلام نبوته وذلك انه اخبر فيه بضروب الغيب قبل وقوعها منها جهاد امته في البحر وضحه دال على ان الله تعالى يتفحص لهم وينفهمهم ومنها الاخبار بصفة احوالهم في جهادهم وهو قوله يركبون ثيج هذا البحر ومنها قوله لام حرام انت من الاولين فكان كذلك ومنها الاخبار بقاء امته من بعده وان يكون لهم شوكة وان ام حرام تبقى الى ذلك الوقت وكل ذلك لا يعلم الا بوحي على اوحى به اليه في نومه وفيه ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق وفيه الضحك المبشر اذا بشر بما يسر كفعل الشارع قال المهلب وفيه فضل معاوية وان الله قد بشر به نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم لانه اول من غزا في البحر وجعل من غزا تحت رايته من الاولين وفيه ان الموت في سبيل الله شهادة وقال ابن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هارون حدثنا انس بن عون عن ابن سيرين عن ابى الجهم السلمي قال قال عمر رضي الله عنه قال محمد صلى الله عليه وسلم من قتل في سبيل الله او مات فهو في الجنة وفيه دلالة على ان من مات في طريق الجهاد من غير مباشرة ومشاهدة له من الاجر مثل ما للبائس وكانت النساء اذا غزون بسقين الماء ويداوين الكلى ويصنعن لهم طعامهم وما يصلحهم فهذه مباشرة وفيه ان الموت في سبيل الله والقتل سواء او قريبا من سواء في الفضل قاله ابو عمر قال واما قلت او قريبا من سواء الاختلاف الناس في ذلك فن اهل العلم من جعل الميت في سبيل الله والمقتول سواء واخرج بقوله تعالى (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) ويقول (ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله) ويقول صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث عبد الله بن عتيك من خرج مجاهدا في سبيل الله فمصر عن دابته اولدغته حبة او مات حنق انه قد وقع اجره على الله وفي مسلم عن ابى هريرة برفعه من قتل في سبيل الله فهو شهيد وروى ابو داود من حديث بقية عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن ابيه عن مكحول عن ابن غنم عن ابى مالك الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وقصه فرسه او بعيره اولدغته هامة او مات على فراشه على اي حنق شاء الله فهو شهيد واخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وذكر الحلواني في كتاب المعرفة فقال حدثنا ابو علي الحنفي حدثنا اسماعيل بن ابراهيم بن مهاجر عن عبد الملك بن عمير قال علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنه من حبسه السلطان وهو ظالم له او مات في حبسه ذلك فهو شهيد ومن ضربه السلطان ظلما فمات من ضربه ذلك فهو شهيد وكل موت يموت به المسلم فهو شهيد غير ان الشهادة تفضل وروى الحاكم من حديث كعب بن عجرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر يوم بدر ورأى قتلا ياعران للشهداء سادة واشرا فاولموا وان هذا منهم واختلفوا في شهيد البحر او افضل ام شهيد البر فقال قوم شهيد البر وقال قوم شهيد البحر قال ابو عمر ولا خلاف بين اهل العلم ان البحر اذا تم لم يجز ركوبه لاحد بوجه من الوجوه في حين ارتجاعه

والذين رجحوا شهيد البحر احتجوا بما رواه ابن ابي عاصم في كتاب الجهاد عن الحسن بن الصباح حدثنا يحيى بن عباد حدثنا يحيى بن عبد العزيز عن عبد العزيز بن يحيى حدثنا سعيد بن صفوان عن عبد الله بن المغيرة بن عبد الله بن ابى بردة سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهادة يكفر كل شئ الا الدين والغز في البحر يكفر ذلك كله ومن حديث عبد الله بن صالح عن يحيى بن ايوب عن يحيى بن سعيد عن عطاء بن يسار عن ابن عمرو مرفوعا غزوة في البحر خير من عشر غزوات في البر وروى ابو داود من حديث يعلى بن شداد عن ام حرام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال المائد في البحر الذي يصيبه القتي له اجر شهيد والفرق له اجر شهيدين وروى ابن ماجه من حديث ابى الدرداء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال غزوة في البحر مثل عشر غزوات في البر والذي يسير في البحر كالمشحط في دمه في سبيل الله وروى ابن ماجه ايضا من حديث سليم بن عامر قال سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول شهيد البحر مثل شهيدين في البر والمائد في البحر كالمشحط في دمه في البر وما بين الموجهين كقاطع الدنيا في طاعة الله تعالى فان الله وكل ملك الموت بقبض الارواح الاشهاد البحرية يتولى قبض ارواحهم ويغفر لشهيد البر الذنوب كلها الا الدين ولشهيد البحر الذنوب والدين قوله المائد هو الذي يدار برأسه من ريح البحر واضطراب السفينة بالامواج قوله الفرق بكسر الراء الذي يموت بالفرق وقيل هو الذي خلبه الماء ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق قوله والذي يسير من الصدر بالتحريك كالدار وكثيرا ما يعرض لراكب البحر يقال سدر يسدر سدره قوله كالمشحط في دمه وهو الذي تمرغ وبضطرب ويتخط في دمه **ص** باب درجات المجاهدين في سبيل الله ش **ص** اى هذا باب في بيان درجات المجاهدين في سبيل الله والمجاهد في سبيل هو الذي يجاهد لاعلاء كلمة الله ونصرة الدين من غير التفات الى الدنيا **ص** يقال هذه سبيلي وهذا سبيلي ش **ص** غرضه من هذا ان السبيل يذكر بؤنث وبذلك جزم القراء في قوله تعالى (ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزوا) والضمير يعود الى آيات القرآن وان شئت جعلته للسبيل لانها قد توثت قال الله تعالى قل هذه سبيلي وفي قراءة ابى بن كعب رضي الله تعالى عنه (وان يروا سبيل الرشد لا يتخذوها سبيلا) وقال ابن سيدة السبيل الطريق وما وضع منه وسبيل الله طريق الهدى الذي دعا اليه ويجمع على سبل **ص** قال ابو عبد الله غزى واحدها غازهم درجات لهم درجات ش **ص** هذا وقع في رواية المستملى وابو عبد الله هو البخاري قوله غزى بضم الغين وتشديد الزاى جمع غاز اصله غزى كسبق جمع سابق وجاء مثل حاج وحجيج وقاطن وقطين وغزاه مثل فاسق وفاسق **قوله** هم درجات لهم درجات فسر قوله هم درجات بقوله لهم درجات اى لهم منازل وقيل تقديره ذووا درجات **ص** حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من آمن بالله وبرسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله ان يدخله الجنة جاهد في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها فقالوا يا رسول الله افلا تبشر الناس قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كابين السماء والارض فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة اراه فوق عرش الرحمن ومنه تفجير انهار



الجنة ش مطابقة لترجمة في قوله ان في الجنة مائة درجة الى قوله ما بين الدرجتين ويحيى بن صالح الوحاظي ابو زكريا الشامي الدمشقي ويقال الحمصي وهو من جملة الائمة الخفية اصحاب الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه وقلج بضم الفاء وقح اللام وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره حاء مهلهلة ابن سليمان وكان اسمه عبدالمالك واقبه قليج فقلب عليه واشتهر به وهلال بن علي هو هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال الفهري المدني وعطاء بن يسار ضد اليين والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن قليج عن ابيه وخرجه الترمذي فقال حدثنا قتيبة واحد بن عبدة الضبي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن معاذ بن جبل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام رمضان وصلى الصلوات وحج البيت لا ادري اذكر الزكاة ام لا الا كان حقا على الله ان يغفر له ان هاجر في سبيل الله او مكث بأرضه التي ولد بها قال معاذ الا خبر بها الناس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كابين السماء والارض والفردوس اعلى الجنة واوسطها وفوق ذلك عرش الرحمن ومنها تفجر انهار الجنة فاذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس قوله عن عطاء بن يسار كذا وقع في رواية الاكثرين وقال ابو عامر العقدي عن قليج عن هلال عن عبد الرحمن بن ابي عمرة بدل عطاء بن يسار اخرجه احمد واسحق في مسند بهما عنه وهو وهم من قليج في حال تحديسه لابي عامر وعند قليج بهذا الاسناد حديث غير هذا وهو في الباب الذي يليه حيث قال حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن قليج قال حدثني ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث على ما ياتي ان شاء الله تعالى قوله واقام الصلاة وصام رمضان وقال ابن بطال هذا الحديث كان قبل فرض الزكاة والحج فلذلك لم يذكر فيه وقال صاحب التلويح وفيه نظر من حيث ان الزكاة فرضت قبل خير وهذا رواه ابو هريرة ولم يأت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بخير وقال الكرماني لعل الزكاة والحج لم يكونا واجبين في ذلك الوقت او على التسامح انتهى قلت هذا ايضا تبع ابن بطال وقد ثبت الحج في الترمذي في حديث معاذ بن جبل وقال فيه لا ادري اذكر الزكاة ام لا قوله او على التسامح يمكن ان يكون جوابا لعدم ذكر الزكاة والحج لان الزكاة لا تجب الا على الفتي بشرطه والحج يجب في العمر مرة على التراخي قوله كان حقا على الله قال الكرماني اي كالحق قلت معناه حق بطريق الفضل والكرم لا بطريق الوجوب قوله او جلس في أرضه وفي بعض النسخ او جلس في بيته فيه تأنيس لمن حرم الجهاد في سبيل الله فان له من الايمان بالله والتزام الفرائض ما يوصله الى الجنة لانها هي غاية الطالبين ومن اجلها بذل النفوس في الجهاد خلافا لما يقوله بعض جهلة المتصوفة وفي صحيح مسلم من حديث انس برفعه من طلب الشهادة صادقا اعطيا ولو لم تصبه وعند الحاكم من سأل القتل صادقا ثم مات اعطاه الله اجر شهيد وعند النسائي بسند جيد عن معاذ برفعه من سأل الله القتل من عند نفسه صادقا ثم مات او قتل فله اجر شهيد قوله قالوا يا رسول الله قيل الذي خاطبه بذلك معاذ بن جبل كما في حديث الترمذي الذي مضى او ابو الدرداء كما وقع عند الطبراني قوله ان في الجنة مائة درجة قال الكرماني قبل لما سوي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الجهاد في سبيل الله وعدمه في دخول الجنة ورأى

استبشار السامع بذلك لسقوط مشاق الجهاد عنه استدرك بقوله ان في الجنة مائة درجة كذا وكذا واما الجواب به فهو من الاسلوب الحكيم اي بشرهم بدخول الجنة بالايمان ولا تكتف بذلك بل زد عليها بشارة اخرى وهو الفوز بدرجات الشهادة وبشرهم ايضا بالفردوس قلت قوله واما الجواب الى آخره من كلام الطبراني واعترض عليه بعضهم بقوله لو لم يرد الحديث الا كما وقع هنا لكان ما قال متجها لكن وردت في الحديث زيادة دلت على ان قوله في الجنة مائة درجة تعليل لترك البشارة المذكورة فعند الترمذي من رواية معاذ المذكورة قلت يا رسول الله الا خبر الناس قال ذر الناس يعملون فان في الجنة مائة درجة فظهران المراد لا تبشر الناس بما ذكرته من دخول الجنة لمن آمن وعمل الاعمال المفروضة عليه فيقفوا عند ذلك ولا يتجاوزوه الى ما هو افضل منه من الدرجات التي تحصل بالجهاد وهذه هي النكتة في قوله اعدوا للجهادين انتهى قلت كلام الطبراني متجه والاعتراض عليه غير وارد اصلا لان قوله لكن وردت في الحديث زيادة الى آخره غير مسلم لان الزيادة المذكورة في حديث معاذ بن جبل وكلام الطبراني وغيره في حديث ابي هريرة وكل واحد من الحديثين مستقل بذاته والراوى مختلف فكيف يكون ما في حديث معاذ تعليل لما في حديث ابي هريرة على ان حديث معاذ هذا لا يعادل حديث ابي هريرة ولا بدانيه فان عطاء بن يسار لم يدرك معاذ قال الترمذي عطاء لم يدرك معاذ بن جبل معاذ قديم الموت مات في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه قوله كابين السماء والارض وفي رواية الترمذي من رواية شريك عن محمد بن جادة عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مائة عام وقال هذا حديث حسن غريب وفي رواية الطبراني من هذا الوجه خمسمائة عام وروى الترمذي قال حدثنا قتيبة قال حدثنا ابن لهيعة عن دراج عن ابي الهيثم عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة لو ان العالمين اجتمعوا في احدا من لو سعتهم قال هذا حديث غريب قوله الفردوس قيل هو البستان الذي يجمع ما في البساتين كلها من شجر وزهر ونبات وقيل هو منزله اهل الجنة وفي الترمذي هو ربوة الجنة وقيل الذي فيه العنب يقال كرم فردوس اي معشر وقيل هو البستان بالرومية فنقل الى العربية وهو مذكر وانما انت في قوله تعالى (رثون الفردوس هم فيها خالدون) قال الجوابي عن اهل اللغة وقال الزجاج الفردوس الاودية التي تنبت ضروبا من الثبات وهو لفظ سرياني وقيل اصله بالنبطية فرداسا وقيل الفردوس يعد بابا من ابواب الجنة قوله اوسط الجنة اي افضلها كما في قوله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا) اي خبارا وقال ابن بطال يحتمل ان يريد متوسط الجنة والجنة قد حفت بهما من كل جهة قوله واعلى الجنة يعني ارفعها لان الله مدح الجنان اذا كانت في علو وقال كمثل جنة بربوة وقال ابن حبان المراد بالاوسط السعة وبالاعلى الفوقية وقيل الحكمة في الجمع بين الاعلى والاوسط انه اراد باحدهما الحسى وبالاخر المعنوي وقال بعضهم المراد بالاوسط هنا الاعلى والافضل كقوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا فعلى هذا فعطف الاعلى عليه للتأكيد انتهى قلت سبحان الله هذا كلام عجيب وليت شعري هل اراد بالتأكيد التأكيد اللفظي او التأكيد المعنوي ولا يصح ان يراد احدهما على التأمل قوله ارام بضم الهمزة اي اظنه وهذا من كلام يحيى بن صالح شيخ البخاري فيه وقد رواه غيره عن قليج بغير شك منهم يونس بن محمد عند الاسمعيلى وغيره قوله ومنه اي من الفردوس وقد وهم من امد الضمير الى العرش قوله تفجر اصله تفجر بضم ثا من فخذت احدهما اي تشقق



**ص** قال محمد بن قايح عن ابيه وفوقه عرش الرحمن **ش** اشار بهذا التعليق الى ان محمد بن قايح روى هذا الحديث عن ابيه قايح باسناده هذا فلم يشك كاشك يحيى بن صالح بقوله اراه فوقه عرش الرحمن وهذا التعليق وصله البخاري في التوحيد عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن قايح عن ابيه وقال الجبائي في نسخة ابي الحسن القاسمي قال البخاري حدثنا محمد بن قايح وهو وهم لان البخاري لم يدرك محمد هذا انما يروي عن ابي المنذر ومحمد بن بشار عنه والصواب قال محمد بن قايح معاق كارتونه **ص** حدثنا موسى حدثنا جرير حدثنا ابو رجاء عن سمرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأيت الليلة رجلين أتياني فصعدا بي الشجرة فأدخلاني دارا هي احسن وافضل مما أرقط احسن منها قال اما هذه الدار فدار الشهداء **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله هي احسن وافضل الى آخره وموسى هو ابن اسماعيل وجرير بفتح الجيم هو ابن حازم وابو رجاء اسمه عمران بن لحيان الطماردي البصري ادرك زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمر اكثر من مائة وعشرين سنة مات سنة خمس ومائة وهذا الحديث قد مضى في كتاب الجنائز في باب ما قيل في اولاد المشركين مطولا بعين هذا الاسناد وقد مضى الكلام فيه هناك **ص** باب \* الغدوة والروحة في سبيل الله **ش** اي هذا باب في بيان فضل الغدوة وهي من طلوع الشمس الى الزوال وهي بالفتح المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في اي وقت كان من اول النهار الى انتصافه والروحة من الزوال الى الليل وهو بالفتح المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في اي وقت كان من زوال الشمس الى غروبها قوله في سبيل الله وهو الجهاد **ص** وقاب قوس احدكم من الجنة **ش** وقاب بالجر عطا على الغدوة المجرور بالاضافة تقديره وفي بيان فضل قدر قوس احدكم في الجنة قال صاحب العين قاب القوس قدر طولها وقال الخطابي هو ما بين السية والمقبض وعن مجاهد قدر ذراع والقوس الذراع بلغة ازدشوة وقيل القوس ذراع يقاس به وقال الداودي قاب القوس ما بين الوتر والقوس وفي المخصص القوس اثني ونصف بغيرهاء والجمع اقواس وقياس وقسي وقسي ويقال لكل قوس قابان ويقال الاشهر ان القاب القدر وكذلك القيب والقاد والقيد وعين القاب واو **ص** حدثنا علي بن اسد حدثنا وهيب حدثنا جريد عن انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لغدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة وهيب تصغير وهب هو ابن خالد البصري وحيد بضم الحاء هو الطويل والحديث من افراد البخاري من هذا الوجه واخرجه ابن ماجه عن نصر بن علي ومحمد بن كلاًهما عن عبد الوهاب الثقفي عن جريد واخرجه مسلم عن القعني عن جابر بن سلمة عن ثابت عن انس واخرجه الترمذي من رواية مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال غدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها وقال هذا حديث حسن غريب قلت انفراد باخرجه الترمذي واخرج مسلم والنسائي من رواية ابي عبد الرحمن الحبلي واسمه عبدالله بن يزيد قال سمعت ابا ايوب رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غدوة في سبيل الله اوروحة خير مما طلعت عليه الشمس وغربت واخرج البراز وابوي علي الموصلي في مسندهما من رواية عمرو بن صفوان عن عمرو بن الزبير عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لغدوة في سبيل الله اوروحة خير من الدنيا وما فيها وقال الذهبي صفوان بن عمرو لا يعرف واخرج البراز في مسنده من رواية الحسن عن عمران بن حصين

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فذكره وفي اسناده يوسف بن خالد السعدي وهو ضعيف واخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من حديث ابي امامة رضي الله تعالى عنه وهو لا وفيد والذي نفسي بيده لغدوة اوروحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها ولمقام احدكم في الصف خير من صلاته ستين واسناده ضعيف قوله لغدوة مبتداً تخصص بالصفة وهو قوله في سبيل الله والتقدير لغدوة كائنة في سبيل الله قوله اوروحة عطف عليه وكلمة اول التقسيم لالشك قوله خير خبر المبتداً واللام في لغدوة لام التأكيذ وقال بعضهم لا قسم وفيه نظر وقال المهلب معنى قوله خير من الدنيا ان ثواب هذا الزمن القليل في الجنة خير من زمن الدنيا كلها وكذا قوله لقاب قوس احدكم اي موضع سوط في الجنة يريد ما صغر في الجنة من المواضع كلها من بساطتها وارضها فاخبر ان قصر الزمان وصغير المكان في الآخرة خير من طويل الزمان وكبير المكان في الدنيا ترهيدا وتصفيرا لها وترغيبا في الجهاد اذ بهذا القليل يعطيه الله في الآخرة افضل من الدنيا وما فيها لما ظنك بمن اتعب فيه نفسه وانفق ماله وقال غيره معنى خير من الدنيا ثواب ذلك في الجنة خير من الدنيا وقيل خير من ان تصدق بما في الدنيا اذ ملكها وقيل اذ ملك ما في الدنيا وانفقها في وجوه البر والطاعة غير الجهاد وقال القرطبي اي الثواب الحاصل على مشية واحدة في الجهاد خير لصاحبه من الدنيا وما فيها لوجهات له بخلافها والظاهر انه لا يخص ذلك بالغدوة والرواح من بلدته بل يحصل هذا حتى بكل غدوة اوروحة في طريقه الى الغدو وقال النووي وكذا غدوة ورواحه في موضع القتال لان الجميع يسمى غدوة وروحة في سبيل الله **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن قايح قال حدثني ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب وقال لغدوة اوروحة في سبيل الله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب **ش** مطابقتها للجزء الاول من الترجمة في قوله لغدوة اوروحة في سبيل الله وللجزء الثاني في قوله لقاب قوس في الجنة خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب ومضى الكلام في محمد بن قايح وابيه وهلال بن علي عن قريب في الباب السابق وعبد الرحمن بن ابي عمرة لا نصارى البخاري قاضي اهل المدينة واسم ابي عمرة عمرو بن محسن ورجال هذا الاسناد كلهم مدنيون قوله لقاب قوس مبتداً قوله في الجنة صفة قوس وقوله خير خبر المبتداً واللام في لقاب للتأكيذ وكذلك في لغدوة قوله خير مما تطلع عليه الشمس وتغرب هو معنى قوله خير من الدنيا وما فيها وهذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو على ما استقر في النفوس من تعظيم ملك الدنيا واما التحقيق فلا يدخل الجنة مع الدنيا تحت افعال الا كما يقال العسل احلى من الخلل **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الروحة والغدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة وقد تكررت ذكره وسفيان هو الثوري وابو حازم بالحاء المهملة وبارزاي واسمه سلمة بن دينار المدني وابو حازم الذي روى عن ابي هريرة سلمان الكوفي والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة وزهير بن حرب واخرجه النسائي عن عبدة بن عبدالله واخرجه ابن ماجه من رواية زكريا بن منصور عن ابي حازم قوله الروحة والغدوة وفي رواية مسلم غدوة اوروحة وفي رواية الطبراني من طريق ابي غسان عن ابي حازم لروحة بلام التأكيذ قيل الافضل هو الاكثر ثوابا فامعناه ههنا اذ ثواب في الدنيا واجيب



اي افضل من صرف ما في الدنيا كله الوملكها انسان لانه زائل ونعيم الآخرة باق **باب**  
 الحور العين وصفتهن بحار فيها الطرف شديدة سواد العين شديدة بياض العين وزوجناهم انكحناهم  
 شي **باب** اي هذا باب في بيان الحور العين وبيان صفتهم ووقع في رواية ابي ذر الحور العين بغير  
 لفظ باب فعلى هذا الحور مرفوع بأنه مبتدأ خبره محذوف تقديره الحور العين وصفتهن مائة كره  
 والعين مرفوع ايضا على الوصفية وقوله وصفتهن ايضا مرفوع عطف على الحور والحور بضم  
 الحاء جمع الحوراء وقال ابن سيدة الحوران يشتد بياض العين وسواد سوادها وتستدير حدقتها  
 وترق جفونها ويبيض ماحولها وقيل الحور شدة سواد المقلة في شدة بياضها في شدة بياض الجسد  
 وقيل الحوران تسود العين كلها مثل الظباء والبقر وليس في بني آدم حور وانما قيل للنساء حور العينون  
 لانهن يشبهن بالظباء والبقر وقال كراع الحور ان يكون البياض محققا بالسوار كله وانما يكون هذا  
 في البقر والظباء ثم يستعار للناس وقال الاصمعي لا ادري ما الحور في العين وقد حور حورا واحور  
 وهو احور وامرأة حوراء وعين حوراء والجمع حور والاعراب تسمى نساء الامصار حواريات  
 لبياضهن وتباعدهن عن قشف الاعرابيات بنظافتهن قوله العين بكسر العين وسكون الباء جمع عيناء  
 وهي الواسعة العين والرجل عين واصل الجمع بضم العين فكسرت لاجل الباء قوله وصفتهن  
 يأتي بيان بعض صفتهم في آخر حديث الباب فان قلت ما وجه ادخال هذا الباب بين هذه الابواب  
 المذكورة هنا قلت لما ذكر درجات المجاهدين وذكر ان في الجنة مائة درجة وذكر ايضا ان فيها امرأة  
 لو اطلعت الى آخره وهي من الحور العين ترجم لمن بابا بطريق الاستطراد قوله بحار فيها الطرف  
 كلام مستأنف كأن قائل يقول ما من صفتهم فقال بحار فيها الطرف اي تخير فيهن البصر لحسنها  
 وفي المغرب الطرف تحريك الجفن بالنظر والاشمالي الطرف لائني ولا يجمع لانه في الاصل  
 مصدر وقيل ظن البخاري ان اشتقاق الحور من الحيرة حيث قال بحار فيها الطرف لان اصله يحير نقلت  
 حركة الباء الى ما قبلها ثم قلبت الفاء ومادته يائية والحور من الحور ومادته واوية وقال بعضهم لعل  
 البخاري لم يرد الاشتقاق الاصغر قلت لم يقل احدا الاشتقاق الاصغر وانما قالوا الاشتقاق على ثلاثة  
 انواع اشتقاق صغير واشتقاق كبير واشتقاق اكبر ولا يصح ان يكون الحور مشتقا من الحيرة على نوع  
 من الانواع الثلاثة ولا يخفى ذلك على من له بعض يد من علم الصرف قوله شديدة سواد العين تفسير  
 العين بالكسر في قوله الحور العين وكذلك قوله شديدة بياض العين والعين فيهما بالفتح قوله وزوجناهم  
 انكحناهم اشار بهذا الى قوله تعالى في سورة الدخان كذلك وزوجناهم بحور عين مناسبة للترجمة  
 لانها في الحور العين اي كما اكرمناهم بجنات وحيون ولباس كذلك اكرمناهم بأن زوجناهم بحور عين  
 وتفسيره بقوله انكحناهم قول ابي عبيدة وفي لفظه زوجناهم جعلناهم ازواجا اي اثنين اثنين كما تقول  
 زوجت النعل بالنعل **باب** حدثنا عبدالله بن محمد حدثني معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق  
 عن حميد قال سمعت انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من عبد يموت له  
 عند الله خير يسره ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يسره  
 ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى قال وسمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لروحه في سبيل الله او غدوة خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوم احدكم من الجنة او موضع قيد يعني  
 سوطه خير من الدنيا وما فيها ولوان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الارض لاضاءت ما بينهما

وللآخرة ربحا ولنصفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها شي **باب** مطابقة لترجمة تؤخذ من قوله  
 ولوان امرأة من آخر الحديث لانه قال في الترجمة الحور العين وصفتهن والمذكور فيه صفتان عظيمتان  
 من صفات الحور العين احدهما قوله ولوان امرأة من اهل الجنة اطلعت الى اهل الدنيا لاضاءت  
 والاخرى قوله ولنصفها الى آخره **باب** ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبدالله بن محمد بن عبدالله  
 ابو الجعفر الجعفي البخاري المعروف بالسندی الثاني معاوية بن عمرو الأزدي البغدادي وقدم  
 في الجمعة الثالث ابو اسحق اسمه ابراهيم بن محمد الفزاري سكن المصيصة من الشام الرابع حميد الطويل  
 الخامس انس بن مالك **باب** ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة  
 في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان معاوية بن عمرو من شيوخ البخاري يروي تارة  
 بواسطة كاهنا وتارة بلا واسطة فانه روى عنه في كتاب الجمعة بلا واسطة ومن اللطائف فيه انه مشتمل على  
 اربعة احاديث الاول قوله ما من عبد يموت الى قوله مرة اخرى الثاني قوله وسمعت انس بن مالك الى قوله  
 وما فيها الثالث قوله ولقاب قوم احدكم الرابع قوله ولوان امرأة الى آخره **باب** قوله يموت  
 جلة وقعت صفة لعبد وكذلك قوله له عند الله خير صفة اخرى اي ثواب قوله يسره جلة وقعت  
 صفة لقوله خير قوله ان يرجع كذا ان مصدرية ويرجع لازم قوله ولوان له الدنيا بفتح الهمة عطف على  
 ان يرجع ويجوز الكسر على ان يكون جلة حالية قوله الا الشهيد مستثنى من قوله يسره ان يرجع قوله  
 لما يرى بكسر اللام التعليلية قوله فيقتل على صيغة المجهول بالنصب عطف على ان يرجع قوله قال وسمعت  
 اي قال حميد الراوي سمعت قوله لروحه وقوله ولقاب قوم قدم تفسيرهما عن قريب قوله او موضع  
 قيد قال الكرمانى قال بعضهم وقع في النسخ قيد بزيادة الباء وانما هو بكسر القاف وتشديد الدال  
 لا غير وهو السوط المتخذ من الجلد الذي لم يدبغ ومن رواه قيد بزيادة الباء اي مقداره فقد صحف  
 قلت لا تصحيف اذ معنى الكلام صحيح لا ضرورة اليه سلذان المراد القيد غاية ما في الباب ان يقال  
 قلبت احدي الدالين بياء وذلك كثير وفي بعضها قيد بدون الاضافة الى الضمير مع التنوين الذي هو عوض  
 من المضاف اليه انتهى كلامه وقال بعضهم قوله يعني سوطه تفسير للقيد غير معروف ولهذا اجزم بعضهم انه  
 تصحيف وان الصواب قد بكسر القاف وتشديد الدال وهو السوط المتخذ من الجلد ثم قال قلت  
 ودعوى الوهم في التفسير اسهل من دعوى التحصيف في الاصل ولا سيما والقيد بمعنى القاب  
 انتهى قلت قول من قال ان من رواه قيد بزيادة الباء اي مقداره فقد صحف هو الظاهر  
 وفي الكرمانى التحصيف بقوله غاية ما في الباب ان يقال قلبت احدي الدالين بياء وذلك كثير نفيه غير صحيح  
 لان تعليله لدعواه تعليل من ايسر له وقوف على علم الصرف وذلك ان قلب احد الحرفين المتماثلين  
 بياء انما يجوز اذا أمن اللبس ولا لبس اشدهم الذي يدعى ان فيه قلبا فالقيد بالياء بعد القاف هو المقدار  
 والقيد بالكسر والتشديد هو السوط المتخذ من الجلد وبينهما بون عظيم وما قول بعضهم دعوى الوهم  
 في التفسير الى آخره فقير متجه لان الامر بالعكس اعني دعوى التحصيف في الاصل امهل من دعوى  
 الوهم في التفسير لان التفسير مبني على صحة الاصل فافهم فان فيه دقة قوله ولوان امرأة من اهل الجنة  
 ذكر العلماء ان الحور على اصناف مصنفة صغار وكبار وعلى ما اشتهت نفس اهل الجنة وذكر  
 ابن وهب عن محمد بن كعب القرظي انه قال الذي لا اله الا هو ولوان امرأة من الحور اطلعت سوار  
 لها لاطفا نور سوارها نور الشمس والقمر فكيف المسور وان خلق الله شيئا يلبيه الاعليه مثل ما عليها



من ثياب وحلي وقال ابوه ريرة ان في الجنة حورا يقال لها العينا اذا مشت مشى حولها سبعون  
الف وصيفة عن يمينها وعن يسارها كذلك وهي تقول اين الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر  
وقال ابن عباس في الجنة حوراء يقال لها العينا او يزقت في البحر لعذب ماؤه \* وقال صلى الله  
تعالى عليه وسلم رأيت ليلة الاسراء حوراء جبينها كاللؤلؤ رأسها مائة ضفيرة ما بين الضفيرة  
والضفيرة سبعون الف ذؤابة والذوائب اضواء من البدر وخلخالها مكمل بالبدر وصف الجواهر  
وعلى جبينها سطران مكتوب بالبدر والجوهر في الاول بسم الله الرحمن الرحيم وفي الثاني من اراد  
مثلي فليعمل بطاعة ربي فقال لي جبريل هذه وامثالها لا تمك \* وقال ابن مسعود ان الحوراء ليري غساقها  
من وراء اللحم والعظم ومن تحت سبعين حلة كما يرى الشراب في الزجاج الابيض \* وروى ان سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الحور من اى شئ خلقن فقال من ثلاث اشياء اسفلهن من المسك  
واوسطهن من العنبر واعلاهن من الكافور وحواجبهن سودا خط في نور \* وفي لفظ سألت جبريل عايه  
والسلام عن كيفية خلقهن فقال يخلقهن رب العالمين من قضبان العنبر والزعفران مضروبات عليهن الخيام  
اول ما يخلق منهن نهد من مسك اذ فرأى بيض عليه يلتام البدن \* وقال ابن عباس خلقت الحوراء من اصابع  
رجليه الى ركبتيهما من الزعفران ومن ركبتيهما الى الثديين من المسك الاذفر ومن الثديين الى عنقه من العنبر الاشهب  
وعنه من الكافور الابيض تلبس سبعون الف حلة مثل شقائق النعمان اذا اقبلت بلا \* وجهها ساطعا  
كالبلاء الشمس لاهل الدنيا واذا اقبلت ترى كبدها من رققة ثياب او جلدها في رأسها سبعون الف ذؤابة  
من المسك لكل ذؤابة منها وصيفة ترفع ذبلها وهذه الاحاديث كلها نقلتها من التلويح وما وقفت على  
اصحها فيه قوله ريحاى عطرا قوله وانصيفها بقمح اللام التي هي للتأ كيدوقمح النون وكسر الصاد  
المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء وهو الخمار بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الميم **باب**  
**باب** معنى الشهادة ش **باب** اي هذا باب في بيان جواز تمنى الشهادة **باب** ص حدثنا ابو اليمان  
اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب ان اباهريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده لو لان رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم ان يتخلفوا عني ولا يجد  
ما اجلهم عليه ما تخلفت عن سرية تغزو في سبيل الله والذي نفسي بيده لو ددت اتى اقل في سبيل الله  
ثم احى ثم اقل ثم احى ثم اقل ثم احى ثم اقل ثم احى **باب** مطابقة الترجمة تؤخذ من معنى الحديث فان  
فيه معنى الشهادة وهذا السند بهينه قدمضى غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وهذا الحديث روى عن  
ابي هريرة من وجه ومضى في كتاب الايمان في باب الجهاد من الايمان قوله والذي نفسي بيده لو لان  
رجالا من المؤمنين لا تطيب انفسهم في رواية ابي زرعة وابي صالح ولو لان اشق على امتي ورواية الباب  
يفسر المراد بالشقة المذكورة وهي ان نفوسهم لا تطيب بالتخلف ولا يقدر على التأهب لعجزهم عن  
آلة السفر من مركوب وغيره وتعذر وجوده عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح بذلك في رواية  
همام ولفظه ولكن لا يجد سعة فاجله ولا يجدون سعة فيتبعوني ولا تطيب انفسهم ان يعقدوا  
بعدى قواليه عن سرية اى قطعة من الجيش يبلغ اقصادها اربعمائة تبعث الى العدو وجعه سرايا  
سواء ذلك لانهم يكونون خلاصة العسكري وخيارهم من انشئ السرى النفس قوله والذي نفسي  
بيده لو ددت ووقع في رواية ابي زرعة بلفظ ولو ددت اتى اقل بحذف القسم قواليه اتى اقل  
في سبيل الله استشكل بعضهم صدور هذا اليمين من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع علمه بأنه لا يقتل

وأجاب ابن التين بأن ذلك لعله كان قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس واعترض عليه بأن نزول هذه الآية كان في أوائل ما قدم المدينة وقد صرح أبو هريرة بسماعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان قدومه في أوائل سنة سبع من الهجرة وأجاب بعضهم بأن تمنى الفضل والخير لا يستلزم الوقوع فلتأوه وورد على المبالغة في فضل الجهاد والقتل فيه وسيجئ عن انس في الشهيد أنه ينبغي أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من لكرامة وروى الحاكم بسند صحيح عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا ذكر أصحابه احدث وقال والله أوددت أني غودرت مع أصحابي بفحص الجبل وفحص الجبل ما بسط منه وكشف من نواحيه ذكر ما يستفاد منه فيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينبغي من أفعال الخير ما يعلم أن لا يعطاه حرصاً منه على الوصول إلى أعلى درجات الشاكرين وبذلك لنفسه في مرضاة ربه وإعلاء كلمة دينه ورغبته في الازدياد من ثواب ربه ولينأسي به أمة في ذلك وقد ثاب المرء على نيته وسيأتي في كتاب التمني ما يتناه الصالحون بما لا سبيل إلى كونه وفيه إباحة القمم بالله على كل ما يعقده المرء بما يحتاج فيه إلى عين وما لا يحتاج وكذا ما كان يقول في كلامه لا ومقلب القلوب لأن في الإيمان بالله توحيداً وتعظيماً له تعالى وإنما يكره تعمد الخنث وفيه أن الجهاد ليس بفرض معين على كل أحد ولو كان معينا ما تخلف الشارع ولا إباح لغيره التخلّف عنه ولو شق على أمة إذا كانوا يطبقون هذا إذا كان العدو لم يقبأ المسلمين في دارهم ولا ظهر عليهم والا فهو فرض عين على كل من له قوة وفيه أن الإمام والعالم يجوز لهما ترك فعل الطاعة إذا لم يطق أصحابه ونصحاؤه على الاتيان بمثل ما يقدر عليه هو منها إلى وقت قدرة الجميع عليها وذلك من كرم الصحبة وآداب الأخلاق وفيه عظم فضل الشهادة ص حدثنا يوسف بن يعقوب الصفار حدثنا اسمعيل بن عتبة عن أيوب عن جريد بن هلال عن انس بن مالك قال خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اخذ الراية زيد فأصيب ثم اخذها جعفر فأصيب ثم اخذها عبد الله بن رواحة فأصيب ثم اخذها خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه عن غير امرأة فقحله وقال ما يسرنا أنهم عندنا قال أيوب اوقال ما يسرهم أنهم عندنا وعيناه تدرقان ش مطابقة لدرجة تؤخذ من قوله ما يسرهم أنهم عندنا وذلك أنهم لما رأوا من الكرامة بالشهادة فلا يحبهم أن يعودوا إلى الدنيا كما كانوا من غير أن يستشهدوا مرة أخرى وهو يوسف بن يعقوب الصفار بقح الصاد المهمة وتشديد الفاء وبإراء الكوفي مات في سنة إحدى وثلاثين ومائتين ولم يخرج له البخاري سوى هذا الحديث وأيوب هو الحسن بن أيوب بن جريد بن بلال بن هيرة العدوي البصري وهذا الحديث قد مر في كتاب الجنائز في باب الرجل ينبغي إلى أهل الميت ومضى الكلام فيه هناك قوله زيد هو زيد بن حارثة وجعفر هو ابن أبي طالب وعبد الله بن رواحة بقح إراء وتخفيف الواو وبالهاء المهمة قوله عن غير امرأة بكسر الهمزة أي بغير أن يجعله أحد أمير المهم قوله قال أيوب هو الراوي المذكور قوله اوقال شك من أيوب قوله تدرقان أي تسيلان دمعاً والجملة حالية ص باب فضل من يصرع في سبيل الله فأت فهو منهم ش



من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله وقع وجب شئ  
وقول الله مجرور عطفا على قوله فضل من يصرع وقال ابو عمر روى هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن  
جبير في قوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله قال كان رجلا من خزاعة يقال له ضمرة بن  
العيص بن ضمرة بن زباج الخزاعي لما امروا بالهجرة وكان مريضا فأمر اهله ان يفر شوا له على سرير  
ويحملوه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ففعلوا فأثاه الموت وهو بالتعظيم فزالت هذه الآية  
وقد قيل في ضمرة هذا ابو ضمرة بن العيص قال ابو عمر والصحيح انه ضمرة لا ابو ضمرة روي عن زيد  
ابن حكيم عن الحكم بن ابان قالت سمعت عكرمة يقول اسم الذي خرج من بيته مهاجرا الى الله  
ورسوله ضمرة بن العيص قال عكرمة طلبت اسمه اربع عشرة سنة حتى وقعت عليه فان قلت  
ما المناسبة بين الترجمة والآية قلت يدركه الموت اعم من ان يكون يقتل او وقوع من دابته او غير ذلك  
قوله وقع وجب لم يثبت هذا في رواية المستمل وثبت لغيره وقد فسره ابو عبيدة هكذا في قوله تعالى  
فقد وقع اجره على الله اي وجب ثوابه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث حدثنا  
يحيى عن محمد بن يحيى بن حبان عن انس بن مالك عن خالته ام حرام بنت ملحان قالت نام النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يوما قريبا مني ثم استيقظ يتبسّم فقلت ماضحكك قال اناس من امتي مرضوا على  
ركبون هذا البحر الأخضر كالمملوك على الاسرة قلت فادع الله ان يجعلني منهم فدعا لها ثم نام الثانية  
ففعل مثلها فقالت مثل قولها فأجابها مثلها فقالت ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت من الاولين  
فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازيا اول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية فلما انصرفوا من  
غزوهم قافلين فزلا والشام ففرت اليها دابة لتركبها فصير عنها فانت شئ **ص** مطابقته للترجمة في قوله  
فصير عنها فانت لانها صرعت في سبيل الله تعالى ويحيى هو ابن سعيد الانصاري ومحمد بن يحيى بن  
حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة مر في الوضوء وفي الاسناد تابعان يحيى ومحمد وصحابيان انس  
وخالته وقدم الحديث عن قريب في باب الدعا بالجهاد وروى ابن وهب من حديث عتبة بن عامر مرفوعا  
من صرع عن دابته في سبيل الله فانت فهو شهيد ولما لم يكن هذا الحديث على شرطه اشار اليه في الترجمة  
ولم يخرج منه فان قيل قال في باب الدعا بالجهاد فصيرت عن دابته اي بعد الركوب وهنا فقربت دابة لتركبها  
فصير عنها اي قبل الركوب اجيب بان الفاء فصيحة اي فركبتها فصيرت عنها قوله فلما انصرفوا قافلين اي  
راجعين من غزوهم قوله فزلا والشام اي متوجهين الى ناحية الشام **ص** باب من تكب في  
سبيل الله شئ **ص** اي هذا باب في بيان فضل من تكب وهو على الجهول من المضارع من التكب وهو ان  
بصيب العضو شئ فبدميه كذا قال بعضهم قلت هذا التفسير غير صحيح بل التكب اعم من ذلك قال ابن الاثير  
التكب ما بصيب الانسان من الحوادث وقال الجوهرى التكب واحدة تكبات الدهر تقول اصابته تكبة  
وفي بعض النسخ باب من تكب على وزن تفعل من باب التفعّل وفي بعضها ايضا او يطعن به قوله في سبيل الله  
**ص** حدثنا حفص بن عمر الخوضي حدثنا همام عن اسحق عن انس رضي الله تعالى عنه قال بعث النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اقواما من بني سليم الى بني عامر في سبعين رجلا فلما قدموا قال لهم خالي اتقدمكم  
فان آمنوني حتى ابلغهم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا كنتم مني قريبا فتقدم فأمنوه فبينما  
يحدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هموا الى رجل منهم فطمع فأنفذه فقال الله اكبر فزرت ورب  
الكعبة ثم مالوا على بقية اصحابه فقتلوههم الا رجلا اخرج صعدا الجبل قال همام فأراه آخر معه فاخبر

جبريل عليه السلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وارضاهم  
فكنا نقرأ ان بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا ثم نسخ بعد فدعا عليهم اربعين صباحا  
على رعل وذكوان وبني لحيان وبني عصبه الذين عصوا الله ورسوله شئ **ص** مطابقته للترجمة  
في كون هذا البعث المذكور قد نكبوا في سبيل الله بالقتل **ص** وحفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الخوضي  
والخوضي نسبة الى حوض داود وهي محلة ببغداد وحفص من افراد البخاري وهمام بالتشديد  
ابن يحيى البصري واسحق هو ابن عبد الله بن ابي طلحة والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي  
عن موسى بن اسمعيل قوله من بني سليم قال الديلمطي هو وهم فان بني سليم مبعوث اليهم  
والمبعوث هم القرام وهم من الانصار وقال الكرماني بنو سليم بضم المهملة وفتح اللام وسكون الياء  
آخر الحروف قيل انه وهم من المؤلف اذ المبعوث اليهم هم من بني سليم لان رعلا هو ابن مالك بن  
عوف بن امرئ القيس بن بهثة بضم الباء الموحدة وسكون الهاء وبالثلاثة ابن سليم بن منصور بن عكرمة  
ابن خصفة بالخاء المعجمة ثم الصاد المهملة والفاء المفتوحة وذكوان هو ابن ثعلبة بن بهثة وعصبه هو ابن  
خفاف بضم المعجمة وخفة الفاف الاولى ابن امرئ القيس بن بهثة وقال الجوهرى رعل وذكوان قبيلتان من  
بني سليم وعصبه بطن من بني سليم وقال بعضهم الوهم من حفص بن عمر شيخ البخاري فقد اخرجه هو  
في المغازي عن موسى بن اسمعيل عن همام فقال بعث اخا لام سليم في سبعين راكبوا وكان رئيس المشركين عامر  
ابن الطفيل وقال الكرماني الطفيل هو ابن مالك بن خصفة فهو اذن هو ابو سليم واما بنو عامر فهم  
اولاد عامر بن صعصعة بالمهملات ثم قال اعلم انه لا وهم في كلام البخاري اذ يجوز ان يقال ان اقواما  
هو منصوب باسقاط الخافض اي الى اقوام من بني سليم منضمين الى بني عامر **ص** فان قلت ابن مفعول بعث قلت  
اكتفي بصيغة المفعول عن المفعول اي بعث بعثا او طائفة في جملة سبعين او كلمة في تكون زائدة  
وسبعين هو المفعول ومثله قوله وفي الرحمن للضعفاء كاف اي الرحمن كاف وقال تعالى (لقد كان لكم  
في رسول الله اسوة حسنة) واهل المعاني يسمونها بفي التجريدية وقد يجاب ايضا بان من ليس بيا نابل  
ابتدائية اي بعث من جهتهم او بعث بعثا يساويهم بنو سليم انتهى قلت هذا كله تعسف اما النصب  
بزع الخافض فهو خلاف الاصل وان كان موجودا في الكلام واما حذف المفعول فشائع ذائع  
لكن لا بد من نكتة فيه واما القول بزيادة كلمة في فغير صحيح والذي اجازه خصه بالضرورة ولا ضرورة  
ههنا واما تمثله بقول الشاعر وفي الرحمن للضعفاء كاف فلا يتم لانه من باب الضرورة على انه يمكن  
ان يقال ان كاف بمعنى كفاية لان وزن كاف في الاصل فاعل ويأتي بمعنى المصدر كاف في قوله تعالى ليس لوقعتها  
كاذبة اي تكذب فان كاذبة على وزن فاعلة وهو بمعنى المصدر قوله في سبعين رجلا قال التوريشي كانوا من  
اوراع الناس يزلون الصفة يتعلمون القرآن وكانوا ردا للمسلمين اذا نزلت بهم نازلة بعثهم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا بزمعونة بفتح الميم وبالنون قصدهم  
عامر بن الطفيل في احياء من بني سليم وهم رعل وذكوان وعصبه فقتلوههم قلت كانت سرية بزمعونة  
في صفر من سنة اربع من الهجرة واغرب مكحول حيث قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق فاقام  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعدا حذيقية شوال وذا القعدة وذا الحجة والمحرم ثم بعث اصحاب بزمعونة  
في صفر على رأس اربعة اشهر من احد قال موسى بن عقبة وكان اميرا لقوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن  
ابي مرثد قوله خالي هو حرام ضد حلال ابن ملحان قوله والا اي وان لم يؤمنوا قوله فيمنعهم اي يحدث



بنى سليم قوله اذ جواب انما قوله أو وَاى اشاروا قوله فانفذه بالفاء والذال المجمة من نفاذ السهم  
من الرمية قوله الارجل اخرج وروى رجلا بالنصب وقال الكرماني وفي بعض الروايات كتب  
يدون الالف على اللفظة الربعية قوله قال همام وهو من رواة الحديث المذكور في سنده قوله فأراه  
اى اظنه ويرى بالواو وأراه قوله فكنا نقرؤا نبلغوا الى آخره انزل الله تعالى على النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم في حقهم هذا ثم نسخ بعد ذلك قوله فدعا اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين  
صباحا في القنوت قوله على رجل بدل من عليهم باعادة العامل كقوله تعالى للذين استضعفوا لمن  
آمن منهم وورع بكسر الراء وسكون العين المهملة وذكوان بفتح الذال المجمة واسكان الكاف وعصية  
بضم العين المهملة وفتح الصاد المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وما يستفاد منه ﴿ جواز  
الدعاء على اهل القدر واتهاك المحارم والاعلان باسمهم والتصریح بذكرهم وجاء من حديث  
انس في باب قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا انه دعا عليهم ثلاثين  
صباحا وهذا فدعا عليهم اربعين صباحا وفي المستدرک قت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين يوما  
ص حديثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان ان رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دميت اصبعه فقال \* هل انت الاصبع  
دميت \* وفي سبيل الله ما لقيت شي \* مطابقتها للترجمة في قوله وقد دميت اصبعه لانه نكب  
في اصبعه وابو عوانة بفتح العين الواضحة اليشكري والاسود بن قيس اخو علي بن قيس الجعفي  
الكوفي وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال وضمها ابن عبد الله بن سفيان الجعفي والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي نعيم عن الثوري واخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى  
وقتيبة كلاهما عن ابي هوانة وعن ابي بكر واسحق كلاهما عن ابن عينية واخرجه الترمذي  
في التفسير وفي الشئائل عن ابن ابي عمر عن ابن عينية وفي الشئائل عن محمد بن المثنى واخرجه النسائي  
في اليوم واليلة عن قتيبة وعن عمرو بن منصور قوله المشاهد اى المغازي وسميت بها لانها مكان  
الشهادة قوله وقد دميت اصبعه يقال دمي الشي يدمي دما ودميا فهو دم مثل فرق بفرق فرقا  
فهو فرق والمعنى ان اصبعه جرح فظهر منها الدم قوله هل انت معناه ما انت الاصبع دميت  
قال النووي الرواية المعروفة كسر التاء وسكنها بعضهم والاصبع فيها عشر لغات تليث الهمزة  
مع تليث الباء والعاشرة اصبوع قوله دميت بفتح الدال صفة للاصبع والمستثنى فيه اعمام الصفة  
اى ما انت يا اصبع موصوفة بشي الابان دميت كأنها لما توجهت خاطبها على سبيل الاستعارة  
او الحقيقة مجزة تسليا لها اى تبتى فانك ما تبتى بشي من الهلاك والقطع سوى انك دميت ولم يكن  
ذلك ايضا هدرا بل كان في سبيل الله ورضاه قبل كان ذلك في غزوة احد وفي صحيح مسلم كان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم في غار فنكبت اصبعه وقال القاضي عياض قال ابو الوليد لعله فازيا  
فتصحف كما قال في الرواية الاخرى في بعض المشاهد وكما جاء في رواية البخاري عشي اذ اصابه حجر  
فقال القاضي فديراد بالغار الجمع والجيش لا الكهف ومنه قول علي رضي الله تعالى عنه ما ظنك  
بامرئ جمع بين هذين الغارين اى العسكرين قال الكرماني فان قلت هذا شعرو قد نفي الله تعالى عنه  
ان يكون شاعرا قلت اجابوا عنه بوجوه بانه رجز والرجرايس بشعر كما هو مذهب الاخفش  
وانما يقال لصانعه فلان الراجز ولا يقال الشاعر اذ الشعر لا يكون الا بيتا تاما مقفى على احد

انواع العروض المشهورة وبأن الشعر لا بد فيه من قصد ذلك فالحال يمكن مصدره عن نيته وروية فيه  
وانما هو على اتفاقه كلام يقع موزونا بلا قصد اليه ليس منه كقوله وجفان كالجوابي وقذور  
راسيات وكما يحكى عن السؤال اختموا صلاتكم بالدعاء والصدقة وعن بعض المرضى وهو يعالج  
الشي ويتصور اذهبوا ابي الى الطبيب وقولوا قد اكنوى وبان البيت الواحد لا يسمى شعرا وقال  
بعضهم وما علمناه الشعر هو رد على الكفار المشركين في قوامهم بل هو شاعر وما يقع على سبيل  
الندرة لا يلزمه هذا الاسم انما الشاعر هو الذي ينشد الشعر وبشيب ويمدح ويذم ويتصرف  
في الاقارب وقد برأ الله تعالى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وصان قدره عنه فالحاصل  
ان المنفى هو صنعة الشاعر لا غير وفي التوضيح هل انت الاصبع الى آخره رجز موزون وقد يقع على  
لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم مقدار البيت من الشعر او البيتين من الرجز كقوله انا النبي لا كذب انا ابن  
عبد المطلب فلو كان هذا شعرا لكان خلاف قوله تعالى (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) والله تعالى ان يقع  
شي من خبره ان يوجد على خلاف ما خبر به ووقع الكلام الموزون في النادر من غير قصد ليس  
بشعر لان ذلك غير ممنوع على احد من العامة والباعة ان يقع له كلام موزون فلا يكون بذلك شاعرا  
مثل قولهم اسقني في الكوز ماء يا فلان \* واسرج البقل وجنني بالطعام فهذا القدر ليس بشعر والرجز  
ليس بشعر قاله القاضي ابوبكر بن الطيب وغيره وقال ابن التين هذا الشعر لابن رواحة وفيه نظر  
وقيل لماذا النبي لوليد بن الوليد باع ماله بالطائف وهاجر على رجله الى المدينة فقدمها وقد تفتت  
رجلاه واصابعه فقال \* هل انت الاصبع دميت \* وفي سبيل الله ما لقيت \* بانفس ان لا تقتل تموتى \*  
ومات في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الوليد هذا اخو خالد بن الوليد سيف الله وقال  
ابو عمر قال مصعب شهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمرة القضية وكتب الى اخيه خالد  
وكان خالد خرج من مكة فارا لثلاثي برى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه بمكة  
كراهة للاسلام واهله فسأل رسول الله الوليد وقال لو انا لا كرمناه وامثله سقط عليه الاسلام  
في غفلة فكتب بذلك الوليد الى اخيه خالد فوقع الاسلام في قلب خالد وكان صيب هجرته  
ص باب \* من يجرح في سبيل الله عز وجل شي \* اى هذا باب في بيان فضل  
من يجرح في سبيل الله ويجرح على صيغة المجهول من المضارع ص حديثنا عبد الله بن  
يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال والذي نفسي بيده لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم في سبيله الا جاء يوم القيامة واللون  
لون الدم والريح ريح المسك شي \* مطابقتها للترجمة في قوله لا يكلم احد الى آخره لان الكلام  
هو الجرح على ما ذكره وهذا الاسناد بعينه قد مر غير مرة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن  
ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب ما يقع من  
النجاسات في السمن والماء ولكن بغير هذا الوجه والمعنى واحد قوله لا يكلم على صيغة المجهول  
من الكلام وهو الجرح قوله في سبيل الله يريد به الجهاد ويدخل فيه كل من جرح في ذات الله  
وكل مادافع فيه المرء بحق فأصيب فهو مجاهد قوله والله اعلم بمن يكلم في سبيله جملة معترضة اشار  
بها الى التنبيه على شرطية الاخلاص في نيل هذا الثواب قوله واللون الواو فيه للحال وكذا  
في قوله والريح \* وفيه ان الشهيد يبعث في حاله وهيئة التي قبض عليها والحكمة فيه ان يكون



معه شاهد فضيلة بذله نفسه في طاعة الله تعالى \* وفيه ان الشهيد يدفن بدمائه وثيابه ولا يزال  
عنه الدم بغسل ولا غيره ليجي يوم القيامة كما وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم فيه  
نظرا لانه لا يلزم من غسل الدم في الدنيا ان لا يبعث كذلك قلت في نظره نظرا لان احدا ما ادعى الملازمة  
بل المراد ان لا تغير هيئته التي مات عليها وفيه دلالة ان الشيء اذا حال عن حاله الى غيرها كان الحكم  
الى الذي حال اليه ومنه الماء تحل به نجاسة فقيرت احدا وصفه يخرج من الماء المطلق ومنه اذا  
استحالت الخمر الى الخمر او بالعكس **ص** باب \* قول الله تعالى قل هل تربصون بنا الا  
احدى الحسينين **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى لان فيه معنى الحرب سجال لان المراد  
من احدى الحسينين اما الشهادة او الظفر بالكفار قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة وآخرون وذلك انا  
اذا قابلنا الكفار ووقع بيننا وبينهم حروب فان غلبنا وظفروا بهم يكون لنا الغنمة والاجر وان كان  
عكسه يكون لنا الشهادة وهذا بعينه كون الحرب سجالا قوله قل هل تربصون اي قل يا محمد هل تنتظرون  
بنا الا احدى الحسينين وهما الظفر او الشهادة **ص** والحرب سجال **ش** مناسبة للاية ظاهرة  
لانها تتضمن معناه كاذكرناه وسجال بكسر السين بمعنى نارة لنا ونارة علينا في غلبتنا يكون الفتح وفي غلبتهم  
تكون الشهادة وهذا مطابق لمعنى الآية وكل فتح يقع الى يوم القيامة او غنمة فانه من احدى الحسينين وكل  
قتيل يقتل في سبيل الله الى يوم القيامة فهو من احدى الحسينين وانما ينبتلى الله الانبياء عليهم السلام ليظهر لهم  
الاجر والثواب ولمن معهم ولئلا تخرق العادة الجارية بين الخلق ولواراد الله خرقها لاهلك الكفار كلهم  
بغير حرب والسجال جمع سجال في الاصل وهو الدلو اذا كان ملأ ماء ولا تكون الفارغة سجالا  
وسجال هنا من المساجلة وهي المناولة في الامر وهو ان يفعل كل من المتساجلين مثل صاحبه فتارة  
له وتارة لصاحبه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث قال حدثني يونس عن ابن شهاب  
عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان اخبره ان هرقل قال له سألته كيف  
كان قتالكم اياه فزعمت ان الحرب سجال ودول فكذلك الرسل تنبلي ثم تكون لهم العاقبة **ش** مطابقة  
لترجمة في قوله فزعمت ان الحرب بينكم سجال وقد ذكرنا ان في معنى احدى الحسينين معنى الحرب  
سجال وكل واحد منهما يتضمن معنى الآخر فتحصل المطابقة ولا يحتاج ههنا الى تطويل الشرح  
الذي هو يشوش على ذهن الناظر فيه وهذا الذي ذكره قطعة من حديث ابي سفيان في قصة هرقل  
وقدم في اول الكتاب تطويلا ومرا الكلام فيه مبسوطا قوله ودول جمع دولة يقال دولة ودولة ومعناه  
رجوع الشيء اليك مرة الى صاحبك اخرى تداولانه وقال ابو عمر وهي بالفتح الظفر في الحرب  
وبالضم ما يتداوله الناس من المال وعن الكسائي بالضم مثل العارية يقال اتخذوه دولة يتداولونه  
وبالفتح من دال عليهم الدهر دولة ودالت الحرب بهم وقيل الدولة بالضم الاسم وبالفتح المصدر وقال  
القرائز العرب تقول الايام دول ودول وثلاث لغات وفي الباهر لابن عديس من الاحرجاء بالدولة  
والثولة تهز ولا تهز وفي البارع عن ابي زيد دولة بفتح الدال وسكون الواو ودول بفتح الدال  
والواو وبعض العرب يقول دولة قوله فكذلك تنبلي اي تخبر قوله ثم تكون لهم العاقبة عاقبة  
الشيء آخر امره **ص** باب \* قول الله عز وجل من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله  
عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله  
عز وجل وانما ذكر هذه الآية لان المذكور في الحديث رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وما بدلوا تبديلا

والآية المذكورة نزلت فيهم على ما نذكره عن قريب ان شاء الله تعالى قوله من المؤمنين رجال جلة  
اسمية من المبتدأ اعني رجال والخبر اعني من المؤمنين وذكر الواحد من حديث اسمعيل بن يحيى  
البغدادي عن ابي سنان عن الضحاك عن الزغال بن سبرة عن علي رضي الله تعالى عنه  
قال قالوا له حدثنا عن طلحة فقال ذلك امرؤ نزلت فيه آية من كتاب الله تعالى فمنهم من  
قضى نحبه ومنهم من ينتظر طلحة من قضى نحبه لاحساب عليه فيما يستقبل \* ومن حديث عيسى بن طلحة  
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر عليه طلحة فقال هذا من قضى نحبه وقال مقاتل في تفسيره  
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ليلة العقبة بمكة فمنهم من قضى نحبه يعني اجله مات على الوفاء  
بمعنى حزة واصحابه رضي الله عنهم المقتولين باحدو منهم من ينتظر يعني من المؤمنين من ينتظر اجله  
بمعنى علي الوفاء بالعهد وما بدلوا كما يدل المناقون وفي تفسير النسي والنحب يأني على وجوه النذر اي  
قضى نذره والخطراي فرغ من خطر الحياة لان الحى على خطر ما عاش والسير السريع اي سار بسرعة  
الى اجله والتوبة اي قضى نوبته والنفس اي فرغ من انفسه والنصب اي فرغ من نصب العيش وجهده  
وهذا كله يعود الى معاني الموت وانقضاء الحياة وقال الزمخشري قضاء النحب عبارة عن الموت لان  
كل حي لابد له ان يموت فكأنه نذر لازم في رقبته فاذا مات فقد قضى نحبه اي نذره **ص**  
حدثنا محمد بن سعيد الخزازي حدثنا عبد الاعلى عن جند قال سألت انسا (ح) وحدثنا عمرو بن  
زرارة حدثنا زياد قال حدثني جند الطويل عن انس رضي الله تعالى عنه قال غاب عني انس بن  
النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت المشركين لئن الله تعالى اشهدني  
قتال المشركين ليرين الله ما اصنع فلما كان يوم احد وانكشف المسلمون قال اللهم اني اعتذر اليك بما  
صنع هؤلاء يعني اصحابه وابرا اليك مما صنع هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ  
فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب النضر اني اجد ربيهما من دون احد قال سعد فاستطعت يا رسول الله  
ما صنع قال انس فوجدنا به بضعا وثمانين ضربة بالسيف او طعنة برمح او رمية بسهم ووجدناه  
قد قتل وقدمت له المشركون فاهرفه احدا لا اخته بيناته قال انس كنا نرى او نظن ان هذه الآية  
نزلت فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية وقال ان اخته  
وهي تسمى الربيع كسرت ثنية امرأة فأمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالقصاص فقال  
انس يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما فرضوا بالارش وتركوا القصاص فقال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من عباد الله من لواقم على الله لآبره **ش** مطابقة  
للآية التي هي ترجمة من حيث انها نزلت في المذكورين فيه وهو ظاهر **ش** ذكر رجاله **ش** وهم  
سنة \* الاول محمد بن سعيد بن الوليد ابو بكر الخزازي بضم الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وبالعين  
\* الثاني عبد الاعلى بن عبد الاعلى السامي بالسعين المهملة \* الثالث جند الطويل \* الرابع  
عمرو بن زرارة بضم الزاي وتخفيف الزاي بينهما الف ابن واقد الهلالي \* الخامس زياد بكسر  
الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف ابن عبد الله العامري البكائي بفتح الباء الموحدة وتشديد الكاف  
وبالهمز بعد الالف قال ابن معين لا بأس به في المغازي خاصة مات سنة ثلاث وثمانين ومائة  
\* السادس انس بن مالك **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع  
وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع



وفيه ان شجرة محمد بن سعيد يقب بمردويه وانه من افراء وليس له في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في غزوة خيبر وهو محمد بن سعيد وحيد وعبد الأعلى بصريون وزباد كوفي وعمرو بن زرارة نيسابوري وفيه ان زياد الميذكري منسوب في اكثر الروايات وهو صاحب ابن اسحق وراوي المغازي عنه وليس له ذكر في البخاري غير هذا الموضع وفيه طريقان الاول فيه رواية عبد الأعلى بصري حيدله بالسماع من انس فأن من التذليل الثاني فيه سياق الحديث والحديث رواه مسلم من رواية ثابت عن انس قال انس غاب عني الذي سميت به لم يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر اقال فشق عليه قال اول مشهد شهدته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غبت وان اراي الله مشهدا بعد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد قال فاستقبل ما صنع قال فهاب ان يقول غير ما قال فشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد قال فاستقبل سعد بن معاذ فقال له انس يا عمرو ان فقال واهل ربح الجنة اجدته دون احد قال فقال تلهم حتى قتل قال فوجد في جسده بضع وثمانون من بين ضربة وطعنة ورمية قال فقالت اخته عمتي الربيع بنت النضر لما عرفت اخي الايئانه وتزلت هذه الآية رجال صدقوا الآية قال وكانوا يرون انها تزلت فيه وفي اصحابه واخرجه الترمذي والنسائي ايضا ذكر معناه قوله غاب عني انس ابن النضر قدم في رواية مسلم قال انس غاب عني الذي سميت به والنضر بالنون والضاد المعجمة قوله اول قتال لان غزوة بدر هي اول غزوة غزا فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه وهي في السنة الثانية من الهجرة قوله لئن الله اشهدني اى احضرتي واللام في لئن مفتوحة دخلت على ان الشرطية لاجزاء له لفظا وحذف فعل الشرط فيه من الواجبات والتقدير لئن اشهدني الله قوله قتال المشركين منصوب بقوله اشهدني قوله ليرى الله جواب القسم المقدر لان اللام للقسم ونون التأكيده ثقيلة وما قبلها مفتوحة وفي رواية مسلم ليرى الله كما مرو في رواية ليراني الله بالالف وفي التلويح وضبط ايضا بضم الياء وكسر الراء ومعناه ليرى الله الناس ما صنع ويؤيده ما في مسلم فهاب ان يقول غيره ولذلك سماه الله عهدا بقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه وفي رواية الترمذي كرواية البخاري قوله ما صنع قال بعضهم اعرب النوى بدلا من ضمير المتكلم قلت هذا لا يصح الا في رواية مسلم واما في رواية البخاري فهو منصوب على المفعولية وهذا القائل لم يميز بين الروايتين في الاعراب فربما يظن الناظر في رواية البخاري ان ما قاله النوى فيها وليس ذلك الا في رواية مسلم فافهم قوله وانكشف المسلمون وفي رواية الاسمعيلى وانهمز الناس قوله اعتذر اى من فرار المسلمين قوله وبراى اى عن قتال المشركين مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاستقبله اى فاستقبل انس بن النضر سعد بن معاذ سيد الاوس وكان ثبت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد قوله الجنة بالنصب اى اريد الجنة وبالرفع على تقدير هي مطلوبى قوله ورب النضر اراد به والده النضر قيل يحتمل ان يريد به ابنه فانه كان له ابن يسمى النضر وكان اذذاك صغيرا وفي رواية عبد الوهاب فوالله وفي رواية عبد الله ابن بكر عن جده عبد الحارث بن ابي اسامة عنه والذي نفسى بيده قوله ربحها اى ربح الجنة قوله من دون احد اى عند احد قال ابن بطال وغيره يحتمل ان يكون على الحقيقة وانه وجد ربح الجنة حقيقة او وجد ربحا طيبة ذكر طيبها بطيب ربح الجنة ويجوز ان يكون اراد انه استخضر الجنة

التي اعدت للشهيد فتصور انها في ذلك الموضع الذي يقاتل فيه فيكون المعنى انى لا علم ان الجنة يكتب في هذا الموضع فاشتاها قوله قال سعد فاستطعت يا رسول الله ما صنع قال ابن بطال يريد ما استطعت ان اصف ما صنع من كثرة ما ابلى في المشركين قوله فوجدناه وفي رواية عبد الله بن بكر قال انس فوجدناه بين القتلى وبه قوله او طعنة كلمة او في الموضعين للتوبيخ قوله وقدم مثل بشيد الثناء المثلثة من المثلة وهو قطع الاعضاء من اذن وغيرهما قوله بيناته البيان الاصبع وقيل طرف الاصبع وهو الاشر ووقع في رواية محمد بن طلحة بالشك بيناته او بشامته بالشين المعجمة والاولى اكثر والثانية اوجه قوله كنا نرى بضم النون وقبح الراء قوله او نظن شك من الراوى وهما بمعنى واحد وفي رواية احمد بن زيد بن هرون عن جده فكنا نقول وفي رواية احمد بن سنان عن يزيد فكانوا يقولون والتردد فيه من جده ووقع في رواية ثابت واتزلت هذه الآية بالجزم دون الشك قوله وقال ان اخته اى اخت انس بن النضر وهي عمة انس بن مالك قوله الربيع بضم الراء وقبح الياء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف وقصة الربيع هذه مضت في كتاب الصلح في باب الصلح في الدية قوله لابرأى ابرقمه وهو ضد الخنث وهو في هذا الحديث من الفوائد جواز بذل النفس في الجهاد وفضل الوفاء بالعهد ولوشق على النفس حتى يصل الى اهلا كما هو ان طلب الشهادة لا يتناوله النهى عن الالقاء الى التهلكة وفيه فضيلة ظاهرة لان انس بن النضر وما كان عليه من صحة الايمان وكثرة التوقي والنورع وقوة اليقين **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثني اسماعيل قال حدثني اخي عن سليمان اراه عن محمد بن ابى عتيق عن ابن شهاب عن خارجة ابن زيد ان زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه قال سمعت الصحف في المصاحف آية من سورة الاحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤها فلم اجد لها الامع خزيمة بن ثابت الانصارى الذي جعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين وهو قوله من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين الاول عن ابى اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم الزهري وهذا السند بعينه قدم غير مرة والثاني عن اسماعيل بن ابى اوبس عن اخيه ابى بكر عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابى عتيق ضد الجدي عن ابن شهاب هو الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت الانصارى والحديث اخرج به البخاري ايضا في التفسير عن ابى اليان عن شعيب وفي فضائل القرآن عن موسى بن اسماعيل واخرجه الترمذي في التفسير عن بندار عن ابن مهدي واخرجه النسائي فيه عن الهيثم بن ابوب قوله سمعت الصحف في المصاحف الصحف بضمين جمع صحيفة والصحيفة قطعة قرطاس مكتوب والمصحف الكراسة وحقيقة تجميع الصحف قوله فلم اجد لها الامع خزيمة لم يردان حفظها فذهب عن جميع الناس فلم يكن عندهم لان زيد بن ثابت قد حفظها ولهذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤها فان قلت كيف جاز اثبات الآية في المصحف بقول واحد او اثنين وشرط كونه قرآنا التواتر قلت كان متواترا عندهم ولهذا قال كنت اسمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤها لكنه لم يجد لها مكتوبة في المصحف الا عند خزيمة ويقال التواتر وعدمه انما يتصوران فيما بعد اصحابه لانهم اذا سمعوا من الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم انه قرآن علموا قطعاً آية قلتم وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال اشهد لسمعتها من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى



عن ابي بن كعب ودلال بن ابي مثله فهو لاه جاعة وخزيمة ابن ثابت بن الفاكه بن ثعلبة بن  
 ساعدة بن عامر بن عاتق بن عامر بن خزيمة واسمه عبدالله بن جهم بن مالك بن الاوس ابو عارة الخطمي  
 الانصاري يعرف بندي الشهادة كانت معه رواية بنى خطبة يوم الفتح شهيدرا وما بعد هامن  
 المشاهد وكان مع علي رضي الله تعالى عنه بصفين فلما قتل عمار جرد سيفه فقاتل حتى قتل وكانت  
 صفين سنة سبع وثلاثين وقال ابو عمر لما قتل عمار بصفين قال خزيمة سمعت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يقول تقتل عمار الفئة الباغية وسبب كون شهادته بشهادتين انه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم كالم رجل في شيء فانكره فقال خزيمة انا اشهد فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اتشهد  
 ولم تستشهد فقال نحن نصدقك على خبر السماء فكيف بهذا فامضى شهادته وجعلها بشهادتين  
 وقال له لا تعد وهذا من خصائصه رضي الله تعالى عنه **ص** باب عمل صالح قبل القتال  
**ش** اي هذا باب في بيان تقديم عمل صالح قبل القتال هذا على تقدير اضافة الباب الى عمل ويجوز  
 قطعه عن الاضافة ويكون التقدير هذا باب يذكر فيه عمل صالح قبل القتال يعني كون عمل صالح قبله  
**ص** وقال ابو الدرداء انما تقاتلون باعمالكم **ش** ابو الدرداء اسمه عويم بن مالك  
 الخزرجي الانصاري وروى الديوري هذا التعليق من طريق ابي اسحق الفزاري عن سعيد بن عبد العزيز  
 عن ربيعة بن زيدان ابا الدرداء قال ايها الناس عمل صالح قبل الغزو فانما تقاتلون بأعمالكم اي  
 ملتبسين بأعمالكم فان قلت ما وجه تقسيم البخاري هذا حيث جعل الشطر الاول ترجحة والشرط الثاني  
 اصلا معلقا قلت نظر البخاري في هذا دقيق وذلك انه لما علم انقطاع الطريق في الشطر الاول بين ربيعة  
 ابن يزيد وابي الدرداء جعله ترجحة وعلم اتصال الطريق في الشطر الثاني وعزاه الى ابي الدرداء بالجزم  
 فان قلت ما وجد الاتصال قلت روى عبدالله بن المبارك في كتاب الجهاد عن سعيد بن عبد العزيز عن ربيعة  
 ابن يزيد عن ابن جليس عن ابي الدرداء قال انما تقاتلون بأعمالكم فاقصر على هذا المقدار وحلبس بفتح الحاء  
 المهملة وسكون اللام وفتح الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة وقال ابن ماكولا يزيد بن يسيرة بن جليس  
 بروى عن ام الدرداء عن ابي الدرداء واخوه يونس بن يسيرة بن جليس بروى عن معاوية بن ابي سفيان  
 وابي ادريس الخولاني وغيرهما واخوهما ايوب بن يسيرة بن جليس **ص** وقوله تعالى يا ايها الذين  
 آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا مالا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله  
 صفا كانوا نبيان مرصوص **ش** وقوله تعالى يجوز بالرفع والجر بحسب عطفه على قوله عمل  
 صالح قبل القتال فيل لا مناسبة بين الترجمة والآية ورد بانها موجودة من حيث ان الله عاتب من قال  
 مالا يفعل واتى على من وفى وثبت عند القتال والاثبات عنده من اصلح الاعمال وقال الكرماني والمقصود  
 من ذكر هذه الآية ذكر صفا اي صافين انفسهم او مصفوفين اذ هو عمل صالح قبل القتال وقيل  
 يجوز ان يراد استواء بنيانهم في البناء حتى يكونوا في اجتماع الكلمة كالبنين وقيل مفهومه مدح الذين  
 قالوا وعزموا وقاتلوا والقول فيه والعزم عزم لان صالحا قولهم يا ايها الذين الى آخره قال مقاتل  
 في تفسيره قوله يا ايها الذين آمنوا الى آخره بعضهم بذلك وذلك ان المؤمنين قالوا لو نعلم اي الاعمال احب  
 الى الله لعلنا فاعملنا في سبيله تعالى ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله يعني في طاعته صفا كانوا نبيان مرصوص  
 فخير الله تعالى باحب الاعمال اليه بعد الايمان فكم هو القتل فوعظهم الله وأدبهم فقال لم تقولون  
 مالا تفعلون وفي تفسير النسفي قيل ان الرجل كان يحمي الى ابي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول فعلت

كذا وكذا وما فعل فترأت لم تقولون مالا تفعلون وقال الضحاك كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل  
 وطعت ولم بطعن وصبرت ولم بصبر فترأت هذه الآية وقال ابن عباس كان ناس من المؤمنين قبل ان يفرض  
 الجهاد يقولون وددنا لو ان الله تعالى دلنا على احب الاعمال اليه ففعل به فآخبرهم الله تعالى ان افضل  
 الاعمال الجهاد وكره ذلك ناس منهم وشق عليهم الجهاد وتباطؤا عنه فترأت هذه الآية وقال ابن زيد  
 ترات في المناقب كانوا يعدون المؤمنين النصر ويقولون لو خرجتم خرجنا معكم ونصرناكم فلما  
 خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نكصوا عنه فترأت هذه الآية قوله لم هي لام الاضافة داخله  
 على ما الاستفهامية كادخل عليها غيرها من حروف الجر في قولك بم وفيم وعم والام وعلام وانما حذف  
 الالف لان ما الحرف كشي واحد ووقع استعمالها كثيرا في كلام المستفهم وقال الحسن انما يدأهم  
 بالايمان تكلمنا بهم لان الآية ترات في المناقب وبإيمانهم قوله كبر مقتا هذا من افسح الكلام وابلغه  
 في معناه قصد في كبر التعجب من غير لفظ ومعنى التعجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التعجب  
 لا يكون الا من شيء خارج عن نظاره واشكاله واستدبر الى ان تقولوا ونصب مقنا على تفسيره دلالة  
 على ان قولهم مالا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه لفرط تمكن المقت منه واختير لفظ المقت لانه اشد  
 البغض وابلغه قوله صفا اي صافين انفسهم او مصفوفين قوله مرصوص اي كانوا في راصهم من غير  
 فرجة ببيان رص بعضه الى بعض **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا شبابة بن سوار  
 الفزاري حدثنا اسرائيل عن ابن اسحق قال سمعت البراء رضي الله تعالى عنه يقول اني اني النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله اقاتل او اسلم قال اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل فقتل  
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عمل قليلا واجرك كثيرا **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
 اسلم ثم قاتل فاسلم ثم قاتل وقد اتى بالعمل الصالح بل بافضل الاعمال واقواها صلاحا هو الاسلام ثم قاتل  
 بعد ان اسلم ومحمد بن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة وهو من افراد البخاري وشبابة بفتح الشين  
 المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبعد  
 الالفراء الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وقدم في كتاب الحبض واسرائيل هو ابن يونس بن ابي  
 اسحق عمرو بن عبدالله السبيعي واسرائيل هذا يروى هنا عن جده ابي اسحق والحديث من افراذه قوله  
 رجل قال الكرماني قيل اسمه الاصرم بالمهملة عمرو بن ثابت الاشهلي وحاله من الغرائب لانه دخل الجنة  
 ولم يسجد لله سجدة قط قلت قال الذهبي في باب الالف اصرم ويقال اصيرم بن ثابت بن وقش الاشهلي استشهد  
 يوم احد وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وقش الاوسي الاشهلي ابن عم عباد بن بشر استشهد باحد وقال  
 ابو عمر وفي باب الهمة اصرم الشقري كان في النفر الذين اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من بني شقرة فقال له ما سمك فقال اصرم فقال انت زرعة وقال في باب العين عمرو بن ثابت بن وقش بن  
 رغبة بن عبد الاشهل الانصاري الاشهلي استشهد يوم احد وهو الذي قيل انه دخل الجنة  
 ولم يصل لله سجدة فيما ذكره الطبري وفيه نظر قوله مقنع على صيغة المفعول اي مغشي بالحديد  
 قوله واجر على صيغة المجهول وفيه ان الله تعالى يعطي الثواب الجزيل على العمل اليسير تفضلا  
 منه على عباده فاستحق بهذا نعم الابد في الجنة باسلامه وان كان عمله قليلا لانه اعتقد انه لو عاش  
 لكان مؤمنا طول حياته فنفعتهم نيتهم وان كان قد تقدمها قليل من العمل وكذلك الكافر اذا مات ساعة  
 كفره يجب عليه التحليل في النار لانه انضاف الى كفره اعتقاد انه يكون كافرا طول حياته



لان الاعمال بالنيات **ص** باب من آتاه سهم غرب فقتله **ش** اي هذا باب في ذكر من آتاه سهم غرب بفتح الغين المجهمة وسكون الراء وفي آخره باء موحدة وهو ما صفة السهم او مضاف اليه ففيه اربعة اوجه قاله الكرمانى وسكت عليه وقال ابن الجوزى روى لنا سهم بالتونين وغرب بتسكين الراء مع التونين وقال ابن قتيبة كذا تقوله العامة والاجود سهم غرب بفتح الراء واذن يضاف الغرب الى السهم وقال ابن السكيت يقال اصابه سهم غرب اذا لم يدرك من اى جهة رمى به وقد روى عن ابي زيد ان جاء من حيث لا يعرف فهو سهم غرب بسكون الراء فان رمى به انسان فأصاب غيره فهو غرب بفتح الراء لا غير وقال ابن سيده يقال اصابه سهم غرب وغرب اذا كان لا يدرك من رماه وفي المنتهى سهم غرب وغرب بتسكين الراء وفتحها يضاف ولا يضاف اذا اصابه سهم لا يعرف من رماه ومثله سهم عرض فان عرف فليس بغرب ولا عرض ويخوه ذكر القزاز وابن دريد فعلى هذا لا يقال في السهم الذى اصاب حارثة غرب لان راميها قد عرف والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا حسين بن محمد حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا انس بن مالك ان ام الربيع بنت البراء وهى ام حارثة بن سراقه انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا نبي الله الاتحدثني من حارثة وكان قتل يوم بدر اصابه سهم غرب فان كان في الجنة صبرت وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء قال يام حارثة انما جنان في الجنة وان ابك اصاب الفردوس الاعلى **ش** مطابقتة للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله قال الكرمانى نسبة البخارى الى جده وهو محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي بضم الذال المجهمة قلت كذا جزم به الكللابي وو قع في رواية ابي علي بن السكن حدثنا محمد بن عبد الله بن المبارك المخرمى بضم الميم وفتح الخاء المجهمة وتشديد الراء قلت كلاهما من افراد البخارى وحسين بن محمد بن بهرام التميمي المروزي سكن بغداد ومات سنة اربع عشرة ومائتين وشيخان بفتح الشين المجهمة ابو معاوية النخعي وقد مر **بذكر معناه** قوله ان ام الربيع بنت البراء كذا وقع لجميع رواة البخارى وهذا وهم به عليه غير واحد آخرهم الحافظ الديلمى والصواب انها ام حارثة بن سراقه بن الحارث بن عدى بن مالك بن عدى ابن عامر بن غنم بن عدى بن النخار والربيع بنت النضر اخت انس بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر بن غنم بن عدى وهى عمه انس بن مالك بن النضر بن ضمضم وهى التى كسرت نية امرأة وقد مر بيانه **قوله** وهى ام حارثة بن سراقه وهذا هو المعتمد عليه وقد روى الترمذى وابن خزيمة عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة فقال انس ان الربيع بنت النضر انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابنها حارثة بن سراقه اصاب يوم بدر الحديث وقال ابن الاثير في جامع الاصول الذى وقع في كتب النسب والمغازى واسماء الصحابة ان ام حارثة وهى الربيع بنت النضر عمه انس رضى الله تعالى عنه قلت وكذا بينه الاسماعيلى في مستخرجيه وابونعيم وغيرهما وحارثة هو الذى قاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف اصبحت يا حارثة قال اصبحت مؤمنا بالله حقا الحديث وفيه يا رسول الله ادع على بالشهادة فجاء يوم بدر ليشرب من الخوض فرماه حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن عرفة بفتح العين المهملة وكسر الراء بعدها قاف بسهم فأصاب حنجرته فقتله وقال ابو موسى المدبني وكان خرج نظارا وهو غلام وقول ابن منده شهد بدرنا واستشهد باحد رد عليه وقد نصدى الكرمانى الجواب عن قول من قال بالوهم فقال لا وهم للبخارى

اذليس في رواية النسفي الا هكذا قال انس ان ام حارثة بن سراقه انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ظاهر وكأنه كان في رواية الفربرى حاشية غير صحيحة لبعض الرواة فالحقت بالمتن ثم انه على تقدير وجوده وصحته عن البخارى يحتمل احتمالات ان يكون للربيع ولد يسمى بالربيع بالتخفيف من زوج آخر غير سراقه اسمه البراء وان يكون بنت البراء خيرا لان وضمير هى راجع الى الربيع وان تكون بنت صفة لام الربيع وهى مخاطبة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاطلق الام على الجدة بجوزا وان تكون اضافة الام الى الربيع للبيان اي الام التى هى الربيع وبنت مصحف من عمه اذ الربيع هى عمه البراء بن مالك وارتكاب بعض هذه التكلفات اولى من تخطئة العدول الثقات انتهى قلت هذه تعسفات والانساب ما تعرف بالاحتمالات والعدول الثقات غير معصومين عن الخطأ ودعوى الاووية غير صحيحة **قوله** اجتهدت عليه في البكاء قال الخطابي اقرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا يعنى يؤخذ منه الجواز واجيب بأن هذا كان قبل تحريم النوح فلا دلالة فان تحريمه كان عقيب غزوة احد وهذه القصة كانت عقيب غزوة بدر ووقع في رواية سعيد بن ابي عروبة اجتهدت في الدماء بدل قوله في البكاء وهو خطأ وفي رواية حميد الآتية في صفة الجنة من الرقاق فان كان في الجنة فلم ابك عليه **قوله** انها جنان في الجنة كذا هنا وفي رواية سعيد بن ابي عروبة انها جنان في الجنة وفي رواية ابان عند احد انها جنان كثيرة في الجنة وفي رواية حميد انها جنان كثيرة فقط والضمير في انها ضمير مبهم يفسره ما بعده كقولهم هى العرب تقول ماتناه ولما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاه ما قال رجعت وهى تضحك وتقول بخ بخ لك يا حارثة وهو اول من قتل من الانصار يوم بدر وعن ابي نعيم كان كثير البر بأمه قال صلى الله تعالى عليه وسلم دخلت الجنة فرأيت حارثة لذلك البر قيل فيه نظرا لان المقتول فيه هذا هو حارثة بن التيمان كما بينه احد في مسنده **قوله** الفردوس هو البستان الذى يجمع ما في البستان من شجر وزهر ونبات وقيل هو رومية معربة والجنة البستان ويقال هى النخل الطوال وقال الازهرى كل شجر متكاثف يسترب بعضه بعضا فهو جنة مشتق من جنته اذا سترته **ص** باب من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا **ش** اي هذا باب في بيان فضل من قاتل الى آخره **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو عن ابي وائل عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فن في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو في سبيل الله **ش** مطابقتة للترجمة في قوله من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو في سبيل الله وعمر هو ابن مرة و ابو اائل هو شقيق بن سلمة وابو موسى اسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه البخارى ايضا في الجنس عن محمد بن كثير وفي العلم عن عثمان بن ابي شيبة والحديث مضى في كتاب العلم في باب من سأل وهو قائم عالما جالسا وقد مضى الكلام فيه هناك **قوله** جاء رجل في رواية غندر جاء اعرابي قبل هذا يدل على وهم ما وقع عند الطبرانى من وجه آخر عن ابي موسى انه قال يا رسول الله فذكره فان اياه موسى وان جاز ان يسم نفسه لكن لا يصفها بكونه اعرابيا وقيل ان هذا الاعرابى يصلح ان يفسر بلاحق بن ضميرة وحديثه عند ابي موسى المدبني في الصحابة من طريق عفير بن معدان سمعت لاحق بن ضميرة الباهلي قال وفدت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسألت عن الرجل يلتمس الاجر والذكر فقال لاشئ له



الحديث وفي اسناده ضعف قوله لا ذكر اي بين الناس بمعنى الشهرة قوله ابري على صيغة المجهول قوله  
مكانه اي مرتبته في الشجاعة قوله كلمة الله اي التوحيد فهو المقاتل في سبيل الله لا طالب الغلبة والشهرة  
ولا مظهر الشئ منه **ص** **باب** من اغبرت قدماء في سبيل الله **ش** اي هذا  
باب في بيان فضل من اغبرت قدماء واغبرار القدمين عبارة عن الاقتحام في المعارك لقتال الكفار  
ولاشك ان الغبار يثور في المعركة حال مصادمة الرجال وبم سائر الاعضاء ولكن تخصيص القدمين بالذكر  
لكونهما عدة في سائر الحركات **و** وقول الله تعالى ما كان لاهل المدينة الى قوله ان الله لا يضيع  
اجر المحسنين **و** وقول الله بالجور عطف على قوله من اغبرت اي وفي بيان قول الله عز وجل ما كان  
لاهل المدينة ومن حولهم من الاعراب ان يتخلفوا عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ذلك  
بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا يبطأون موطأ يغيظ الكفار ولا ينالون من  
عدوئنا الا كتب لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين وقال ابن بطال مناسبة الآية للترجمة  
انه سبحانه وتعالى قال في الآية ولا يبطأون موطأ يغيظ الكفار وفي الآية الا كتب لهم به عمل صالح  
قال فسر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العمل الصالح ان النار لا تمس من عمل بذلك قال والمراد بسبيل الله  
جميع طاعاته وقيل مطابقة الآية من جهة ان الله اثابهم بمخلوئهم وان لم يباشروا قتالا وكذلك دل  
الحديث على ان من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار سواء باشر قتالا ام لا وفي تفسير ابن  
كثير غائب الله تعالى المتخلفين عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك من اهل المدينة ومن  
حولها من احياء العرب وفي رغبتهم بانفسهم عن مواساته فيما حصل من المشقة فانهم نقصوا انفسهم  
من الاجر لانه لا يصيبهم ظمأ وهو العطش ولا نصب وهو التعب ولا مخمصة وهي المجاعة ولا يبطأون  
موطأ يغيظ الكفار اي لا ينزلون منزلا يرهب عدوهم ولا ينالون منه ظفرا وغلبة عليه الا كتب  
الله لهم بهذه الاعمال التي ليست داخلية تحت قدرهم وانما هي ناشئة عن افعالهم اعمالا صالحة وثوابا  
جزيل ان الله لا يضيع اجرا المحسنين كما قال تعالى (ان الله لا يضيع اجر من احسن عملا) وفي تفسير التعلبي  
ظاهر قوله ما كان لاهل المدينة خبر ومعناه امر والاعراب سكان البوادي مزينة وجهينة واشجع  
واسلم وغفار ان يتخلفوا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا وقال ابن عباس كتب لهم  
كل روعة تنالهم في سبيل الله سبعين الف حسنة وقال قتادة هذا خاص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا غزا  
بنفسه فليس لاحد ان يتخلف عنه الا بعدد ما غيروه من الائمة والولاء فمن شاء ان يتخلف يتخلف وقال  
الوليد بن مسلم سمعت الاوزاعي وابن المبارك والفراري وابن جابر وسعيد بن عبد العزيز يقولون  
في هذه الآية انها لاول هذه الامة وآخرها وقال ابن زيد كان هذا واهل الاسلام قليل فلما كثروا  
نسخه الله عز وجل وابعاح التخلف لمن شاء فقال وما كان المؤمنون لينفروا كافة وقال النحاس ذهب غيره  
انه ليس هنا نسخ ولا منسوخ وان الآية الاولى توجب اذا نفر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او احتجج  
الى المسلمين واستنفروا لم يسع احدا التخلف واذا بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية خلفت  
طائفة **ص** حدثنا اسحق بن عمار بن محمد بن المبارك حدثنا يحيى بن حزة قال حدثني يزيد بن ابي مرمر  
اخبرنا عباية بن رفاع بن رافع بن خديج قال اخبرني ابو عبيس هو عبد الرحمن بن جبر ان رسول الله صلى  
الله تعالى عليه وسلم قال ما اغبرت قدما عبد في سبيل الله فتمسه النار **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وقد  
مضى هذا الحديث في كتاب صلاة الجمعة في باب المشي الى الجمعة فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن

الوليد بن مسلم عن يزيد بن ابي مرمر عن عباية بن رفاع قال ادركني ابو عبيس وانا اذهب الى الجمعة فقال سمعت  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار و ابو عبيس كنية  
عبد الرحمن بن جبر بن عمرو بن زيد الانصاري وقدمر الكلام فيه هناك واسحق هو ابن منصور قال الجبائي  
نسبه الاصيل ابن منصور وزيد بالياء آخر الحروف وعباية بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ورفاعة  
بكسر الراء وتخفيف الفاء ابن رافع بالقاف والعين المهملة و ابو عبيس بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة  
وفي آخره سين مهملة وجبر بفتح الجيم وسكون الباء الموحدة قوله من اغبرت كذا هو على الاصل في رواية  
الاكثرين وفي رواية المستقلي ما اغبرنا وهي لغة **ص** **باب** مسح الغبار في سبيل الله  
**ش** اي هذا باب في بيان عدم كراهة مسح الغبار عن رأس الناس حال كونه في سبيل الله نحو  
الجهاد وغيره من ابواب الطاعة ووقع في بعض النسخ عن الناس قبل هذا تصحيف والصواب عن الرأس  
قلت لا وجه لدعوى التصحيف لانه اذا كره مسح الغبار عن رأس من كان في سبيل الله فكذلك في مسحه  
عن غير الرأس **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة  
ان ابن عباس قال له ولعلي بن عبد الله اثينا باسعيد فاسمعا من حديثه فاثينا وهو واخوه في حائط لهما  
يسقيانه فلما رآنا جاء فاحتبى وجلس فقال كنا نقل ابن المسجد لبنة لبنة وكان عمار رضي الله تعالى عنه ينقل  
لبنتين لبنتين فربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومسح عن رأسه الغبار فقال ويح عمار تنقله الفئة  
الباغية عمار يدعوهم الى الله ويدعونه الى النار **ش** مطابقة للترجمة في قوله ومسح  
عن رأسه الغبار و ابراهيم بن موسى بن يزيد ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير وعبد الوهاب ابن  
عبد المجيد الثقفي وخالد هو الخذاء والحديث قد مر في كتاب الصلاة في باب التعاون في بناء المسجد  
قوله وهو واخوه قال الحافظ الدمي اطمى لم يكن لابي سعيد اخ بالنسب الا قتادة بن النعمان الظفري  
فانه كان اخاه لأمه وقتادة مات زمن عمر رضي الله تعالى عنه وكان عمر ابي سعيد ايام بناء المسجد عشر  
سنين او دونها وقال الكرماني ان صح ذلك فالمراد به اخوه من الرضاة ولا قل من اخ في الاسلام  
انما المؤمنون اخوة قلت بنى جوابه عن هذا على قوله ان صح ذلك ولم يصح ذلك فلا يصح الجواب  
قوله فاحتبى يقال احتبى الرجل اذا جمع ظهره وساقه بممامته وقد يحتبى بيده قوله عن رأسه ويروي  
على رأسه وهو متعلق بالغبار اي الغبار الذي على رأسه قوله ويح كلفة ترجمة منصوب باضمار فعل قوله  
يدعوهم الى الله قال ابن بطال يريدو الله اهل مكة الذين اخرجوا عمارا من دياره وعذبوه في ذات الله  
قال ولا يمكن ان يتأول ذلك على المسلمين لانهم اجابوا دعوة الله عز وجل وانما يدعى الى الله من كان خارجا  
عن الاسلام قوله ويدعونه الى النار كيد للاول لان المشركين اذ ذاك طالبوه بالرجوع عن دينه  
قال فان قيل فئة عمار كانت في اول الاسلام وهنا قال صلى الله تعالى عليه وسلم يدعوهم بلفظ المستقبل  
وما قبله لفظ الماضي قبل له العرب تخبر بالفعل المستقبل عن الماضي اذا عرف المعنى كالتخبر بالماضي عن المستقبل  
فعني يدعوهم الى الله فاشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذكر هذا لما تطابقت شدته في نقله  
لبنتين شدته في صبره بمكة على العذاب تنبها على فضيلته ونباته في امر الله تعالى وقال الكرماني  
ويدعوهم اي في الزمان المستقبل وقد وقع ذلك يوم صفين مجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
حيث دعا الفئة الباغية الى الحق وكانوا يدعونه الى الباطل البغي انتهى قلت ظاهر الكلام بساعة  
الكرماني ولكن ابن بطال تأدب حيث لم يتعرض الى ذكر صفين ابعادا لاهلها عن نسبة البغي



اليهم والله علم **باب** الفصل بعد الحرب والغبار **ش** أي هذا باب في بيان ما جاء من غسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الفراغ من الحرب وبيان كون الغبار على رأس جبريل عليه السلام في تلك الحرب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فرغ يوم الخندق من الحرب اغتسل واتاه جبريل وعلى رأسه الغبار وأشار إليه ان يذهب الى بني قريظة كما يحكي الآن بيانه في حديث الباب والترجمة المذكورة مشقة على شئئين على الفصل وعلى الغبار فلا يتضح معناها الا بما ذكرنا وبذلك يحصل التطابق ايضا بينها وبين حديث الباب **ص** حدثنا محمد بن محمد اخبرنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع يوم الخندق ووضع السلاح واغتسل فأتاه جبريل عليه السلام وقد عصب رأسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأين قال ههنا واوما الى بني قريظة قالت فخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** وجه المطابقة بين الترجمة والحديث قد مر الآن قوله محمد كذا وقع في رواية الاكثرين بغير نسبة وفي رواية ابي ذر حدثنا محمد بن سلام وعبدة ضد الحرة هو ابن سليمان والحديث من افراده قوله يوم الخندق هو خندق مدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حفره الصحابة لما تحزبت عليهم الاحزاب في يوم الخندق هو يوم الاخبار قال مالك كانت غزوة الخندق في سنة اربع و قبل سنة خمس قوله وقد عصب رأسه بفتح العين والصاد المهملتين جملة حالية أي ركب رأسه الغبار وعلق به كالعصابة قوله بني قريظة بضم القاف وفتح الراء وسكون التائية وبالظاء المجمة قبيلة من اليهود وفيه قتال الملائكة بالسلاح ومصاحبتهم المجاهدين في سبيل الله تعالى وانهم في عونهم ما استقاموا فان خانوا فارقتهم بدل على ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مع كل قاض ملكان يسددانه ما قام الحق فاذا جازركاه والمجاهد حاكم بأمر الله في اعوانه واصحابه **ص** **باب** فضل قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر المؤمنين **ش** أي هذا باب في بيان فضل من ورد فيه قول الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا الآية ولا بد من هذا التقدير لان ظاهره غير مراد ولهذا حذف اسمعيل لفظ فضل من الترجمة ثم ان الآيتين ساقطتا منهما الاصيلي وكريمة وفي رواية ابي ذر ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون الى وان الله لا يضيع اجر المؤمنين **ص** واختلفوا في سبب نزول هذه الآيات فقال الامام احمد حدثنا يعقوب حدثنا ابي عن اسحق حدثنا اسمعيل بن امية بن عمرو بن سعيد عن ابي الزبير المكي عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضرت رداها الجنة وتأكل من ثمارها وناوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن مقبلهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يبتكروا عن الحرب فقال الله تعالى انا ابلغهم عنكم فانزل الله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون وما بهرهم ورواه ابو داود وابن جرير والحاكم في مستدركه وروى الحاكم ايضا في مستدركه من حديث ابي اسحق الفزاري عن سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في حزة واصحابه ولا تحسبن الذين قتلوا الآية وكذا قال قتادة والربع والضعفاء وقال ابو بكر بن مردويه باسناده عن

علي بن عبد الله المدني عن موسى بن ابراهيم بن كثير بن بشر بن الفاكه الانصاري عن طلحة بن خراش ابن عبد الرحمن بن خراش بن الصمة الانصاري قال سمعت جابر بن عبد الله قال نظر الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فقال يا جابر مالي أراك مع ما قال قلت يا رسول الله استشهدا بي وترك عليه ديناً وعيالا قال الا اخبرك ما كلم الله احدا قط الا من وراء حجاب وانه كلم اباك كفاحا قال على الكفاح المواجهة قال سئني اعطاك قال اسألك ان ارد الى الدنيا فاقتل فيك ثانية فقال الرب عز وجل انه سبق مني انهم اليها لا يرجعون قال اي رب فابلق من ورائي فانزل الله عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا حتى انقذ الآية ووقال ابن جرير حدثنا محمد بن مرزوق حدثنا عمرو بن بونس عن عكرمة حدثنا اسحق بن ابي طلحة حدثني انس بن مالك في اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذين ارسلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل يثرب معونة الحديث مطولا وفي آخره قال اسحق حدثني انس بن مالك ان الله انزل فيهم قرآنا بلغوا عنا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه ثم نزلت بعد ما قرأناه زمانا وانزل الله ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله الآية وقال مقاتل نزلت في قتلى بدر وكانوا اربعة عشر شهيدا قوله فرحين بمعنى فارحين ويجوز ان يكون حالا من الضمير في يرزقون وان يكون صفة لاحياء قواهم من فضله أي من رزقه قوله ويستبشرون عطف على فرحين من الاستبشار وهو السرور بالبشارة قوله بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم أي يفرحون باخوانهم الذين فارقوهم احياء يرجون لهم الشهادة يقولون ان قتلوا نالوا ما نلنا من الفضل وقال السدي يؤتى الشهيد بكتات فيقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويقدم عليك فلان يوم كذا وكذا ويسر بذلك كما يسر اهل الدنيا بقدم غائبهم قوله ان لا خوف عليهم بدل من الذين يعني لا خوف عليهم فيمن خلفوه من ذريتهم ولا هم يحزنون على ما خلفوا من اموالهم وقيل لا خوف فيما يقدمون عليه ولا يحزنون على مفارقة الدنيا قوله يستبشرون كلام مستأنف كرر للتوكيد والنعمة فضل من الله لانه واجب عليه قوله وان الله بالفتح عطف على النعمة والفضل وبالكسر على الابتداء وعلى ان الجملة اعتراضية وهي قراءة الكسائي وقال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم هذه الآية جمعت المؤمنين كلهم سواء الشهداء وغيرهم وقل ما ذكر الله فضلا ذكر به الانبياء عليهم الصلاة والسلام ثوابا ما اعطاهم الا ذكر ما اعطى المؤمنين من بعدهم **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضي الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الذين قتلوا اصحاب يثرب معونة ثلاثين غداة على رعل وذكوان وعصية عصت الله ورسوله قال انس انزل في الذين قتلوا يثرب معونة قرآنا قرأناه ثم نسخ بهد بلغوا قومنا ان قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه **ش** مطابقة الترجمة من حيث انها هي قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا) الى آخره نزلت في حق اصحاب يثرب معونة كما ذكره ابن جرير ايضا وقد مر عن قريب وذكره البخاري هنا مختصرا وسيأتي في المعازي عن يحيى بن بكير بأثم منه واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى قوله معونة بفتح الميم وضم العين المهملة وسكون الواو والنون وهي موضع من جهة نجد بين ارض بني عامر وحرة بني سليم وكانت غزوتها سنة اربع قوله على رعل بدل من الذين قتلوا باعادة العامل قوله ثم نسخ معناه سقط ذكره لتقدم هذه الا ان يذكر بطريق الرواية وليس معناه النسخ الذي بدل مكانه خلافة لان الخبر لا يدخله نسخ والقرآن ربما نسخ لفظه وبقي حكمه مثل الشيخ والشيخة اذا زينا



فأرجوها البتة ومعنى نسخها أنه اسقط لفظه من التلاوة قال السهيلي هذا المذكور أعني ما نزل  
ونسخ ليس عليه رونق الإجازة قوله رضي الله عنه وقد تقدم بلفظ أرضانا والحال لا يخلو من  
أحدهما واجب بأن القرآن المنسوخ يجوز نقله بالمعنى وقال المصنف في الحديث دلالة على أن من  
قتل غدرا فهو شهيد لأن أصحاب بزمعونة قتلوا غدرا واختلف الناس في كيفية حياة الشهيد فقال  
ابن بطلان أن الأرواح تزرق وكذا جاء الخبر في صحيح ابن حبان أنما نسمة المؤمن طائر تعلق في  
شجر الجنة قال أهل اللغة يعني يأكل منها قال ابن قرقول بضم اللام أي يتناوله وقيل يشمه وهذا  
الحديث عام وقد خصه القرآن العزيز بشرائط الشهادة « وقال الداودي أرواح الشهداء في حواصل  
طير وقال ابن اثين هذا لا يصح في العقل ولا في الاعتبار لأنها إن كانت هي أرواح الطير فكيف  
تكون في الحواصل دون سائر الجسد وإن كان لها أرواح غيرها فكيف يكون لها روحان في جسد  
وكيف تصلهم الأرزاق التي ذكر الله عز وجل انتهى وفيه نظر لأن مسلما أخرج في صحيحه عن محمد  
ابن عبد الله بن غير أخبرنا أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألت  
عبد الله عن هذه الآية ولأنهم الذين قتلوا الآية فقال أنا قد سمعنا عن ذلك فقال أرواحهم  
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تشرح من الجنة حديث شامت ثم تأوى إلى تلك القناديل  
الحديث وروى الحاكم على شرط مسلم من حديث قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
لما أصيب أخوانكم بأحد الحديث ذكرناه عن قريب وروى ابن أبي عاصم من حديث ابن مسعود  
أن الثمانية عشر من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل الله أرواحهم في الجنة في طير  
خضر وفي لفظ أرواح الشهداء عند الله كطير خضر في قناديل تحت العرش ومن حديث عطية  
عن أبي سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أرواح الشهداء في طير خضر ترعى في رياض الجنة  
ثم تكون مأواها قناديل معلقة بالعرش ومن حديث موسى بن عبيدة الرندي عن عبد الله بن يزيد عن أم  
قلاية أظنها أم مبشر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن أرواح المؤمنين طير خضر في حجر من الجنة  
يأكلون من الجنة ويتمون من الجنة وبسند صحيح إلى كعب بن مالك يرفع أرواح الشهداء في طير خضر  
وعند مالك في الموطأ نسمة المؤمن طائر وتناول بعض العلماء لفظ في قوله في جوف طير بمعنى على  
فيكون المعنى أرواحهم على جوف طير خضر كما في قوله ولا صابنكم في جذوع النخل أي على جذوع  
وقال الطبري قوله أرواحهم في جوف طير خضر أي يخلق لأرواحهم بعدما فارقت أبدانهم هياكل على  
تلك الهيئة تتعلق بهم أو تكون خلفا عن أبدانهم فيتوسلون بها إلى نيل ما يشتهون من اللذات الحسية وقال  
القاضي عياض وابتدأوا فيه فقبل ليست الأقيسة والعقول في هذا حكم فإذا أراد الله أن يجعل  
الروح إذا خرجت من المؤمن أو الشهيد في قناديل أو جوف طير أو حيث شاء كان ذلك ووقع ولم  
يعد لاسيما على القول بأن الأرواح أجساد فقير مستحيل أن يصور جزؤا من الإنسان طائرا أو يجعل في جوف  
طائر في قناديل تحت العرش وقد اختلفوا في الروح وقال كثير من أرباب علم المعاني وعلم الباطن والمتكلمين  
لا تعرف حقيقته ولا يصح وصفه وهو ما جهل العباد بعلمه واستدلوا بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي  
بل وقال كثيرون من شيوخنا هو الحياة وقال آخرون هو أجسام لطيفة مشاكلة للجسم يحيا بحياته  
أجرى الله العادة بموت الجسم عند فراقه وهذا وصف بالخروج والقبض وبلوغ الخلقوم قال الشيخ  
هذا هو المختار وقد تعلق بهذا الحديث وأمناله بعض القائلين بالنسخ وانتقال الأرواح وتنعيمها

في الصور الحسان الرفعة وتعدبها في الصور القبيحة المسخرة وزعموا أن هذا هو التواب والعقاب وهذا  
باطل مردود لأبطاله ما جاءت الشرائع من إثبات الحشر والنشر والجنة والنار **ص** حدثنا علي  
ابن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابر بن عبد الله يقول اصطحب ناس الخمر يوم أحد ثم قتلوا  
شهداء فقبل أسفيان من آخر ذلك اليوم قال ليس هذا فيه شيء **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله شهداء  
والخمر التي شربوها يومئذ لم تضرهم لأنها كانت مباحة في وقت شربهم ولهذا أثنى الله عليهم بعد موتهم  
ورفع عنهم الخوف والحزن وسفيان هو ابن عيينة وعمر هو ابن دينار المكي والحديث أخرجه البخاري  
أيضا في التفسير عن صدقة بن الفضل وفي المغازي عن عبد الله بن محمد قوله اصطحب أي شربوا الخمر  
صباحا والصبوح الشرب بالغداة وهو خلاف العبوق واصطحب الرجل شرب صبحا قوله فقبل  
أسفيان من آخر ذلك اليوم يعني في الحديث هذا اللفظ موجود وهو قوله من آخر ذلك اليوم قال  
سفيان ليس هذا فيه أي ليس هذا اللفظ مرويا في الحديث فان قلت أخرج الأعمش في هذا الحديث  
من طريق القواريري عن سفيان بهذه الزيادة ولكن بلفظ اصطحب قوم الخمر أول النهار وقتلوا  
آخر النهار شهداء قلت لعل سفيان كان نسيه ثم تذكر وقد أخرجه البخاري في المغازي عن عبد الله بن  
محمد عن سفيان بدون الزيادة وأخرجه في تفسير المائدة عن صدقة بن الفضل عن سفيان بأشائها  
**ص** **باب** **\*** ظل الملائكة على الشهيد **ش** **ص** **ش** أي هذا باب في بيان ظل الملائكة  
على الشهيد **ص** **ص** حدثنا صدقة بن الفضل قال أخبرنا ابن عيينة قال سمعت محمد بن المنكدر  
أنه سمع جابرا يقول جئنا إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مثل به ووضع بين يديه  
فذهبت أكشف عن وجهه فنهاني قومي فسمعت صوت صابحة فقبل ابنه عمرو وأواخت عمرو فقال  
لم تبكي أولئك مازالت الملائكة تظله قلت لصدقة أفبه حتى رفع قال ربما قاله شيء **ش** مطابقة  
لترجمة في قوله مازالت الملائكة تظله وابن عيينة هو سفيان والحديث أخرجه البخاري أيضا في  
الجنائز وقدم الكلام فيه هناك قوله قلت لصدقة القائل هو البخاري وصدقة بن الفضل شيخه  
فيه قوله أفبه الهمة للاستفهام على وجه الاستخبار أي في الحديث لفظ حتى رفع قوله قال ربما  
قاله أي قال سفيان ربما قاله جابر ولم يحزم به وحزم به في الجنائز حيث قال في آخر الحديث حتى رفع  
وكذلك رواه الحميدي وجماعة عن سفيان **ص** **باب** **\*** تمنى المجاهد أن يرجع إلى الدنيا  
**ش** **ص** أي هذا باب في بيان تمنى المجاهد أن يرجع كلمة أن مصدرية أي تمنى المجاهد الذي جاهد  
في سبيل الله ثم قتل رجوعه إلى الدنيا لما يرى من الكرامات للشهداء **ص** **ص** حدثنا محمد بن بشار  
حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة قال سمعت أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ما أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا شهيد  
يتمنى أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة **ش** **ص** **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة  
وغندر بضم الغين المعجمة هو محمد بن جعفر وقد تكرر ذكره والحديث أخرجه مسلم أيضا في الجهاد  
عن أبي موسى وبندر كلاهما عن غندر وعن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي خالد الأحمر وأخرجه  
الترمذي فيه عن بنديار به قوله ما أحد في رواية أبي خالد ما من نفس قوله يدخل الجنة في رواية  
أبي خالد لما عند الله خير قوائم وله ما على الأرض من شيء وفي رواية أبي خالد وإن لها الدنيا وما  
فيما أقره لما يرى من الكرامة أي لأجل ما يراه من الكرامة للشهداء وفي رواية أبي خالد لما يرى من فضل



الشهادة ولم يقل عشر مرات وقال ابن بطال هذا الحديث اجل ما جاء في فضل الشهادة والله اعلم **ص** باب **ص** الجنة تحت بارقة السيوف **ش** اى هذا باب ترجته الجنة تحت بارقة السيوف وهذا من باب اضافة الصفة الى الموصوف يقال برق السيف بروقا اذا تلاه لا وقد تطلق البارقة ويراد بها نفس السيوف والاضافة بانية نحو شجر الاراك وقيل كان البخارى اراد بالترجمة ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وترجم بارقة يريد لمع السيوف من قولهم نافقة بروق اذا قامت بذنبا من غير لقاح وهو مثل الجنة تحت ظلال السيوف وقال ابن بطال هو من البريق وهو معروف وقال الخطابي يقال ابرق الرجل بسيفه اذ لمع به وسمى السيف ابريقا وهو افعيل من البريق واخرج الطبراني من حديث عمار بن ياسر باسناد صحيح انه قال يوم صفين الجنة تحت الابارقة وقال بعضهم الصواب البارقة وهى السيوف الالامعة قلت قال الخطابي الابارقة جمع ابريق وسمى السيف ابريقا كذا كرناه آتقا وكذلك فسر ابن الاثير كلام عمار الجنة تحت الابارقة اى تحت السيوف فلأوجه حيثئذ لدعوى الصواب **ص** وقال المفيرة بن شعبة اخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا من قل من اصاب الى الجنة **ش** وجه دخوله تحت الترجمة من حيث ان كون المقتول منهم الى الجنة داخل تحت بارقة السيوف وهذا التعليق وصله في الجزية تمامه قوله عن رسالة ربنا ثبت في رواية الكشيتهى وحده **ص** وقال عمر رضى الله تعالى عنه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليس قتلتنا في الجنة وقتلناهم في النار قال بلى **ش** وجه هذا مثل وجه المعاق السابق ووصله البخارى في المغازى من حديث سهل بن حنيف رضى الله تعالى عنه على ما يأتى ان شاء الله تعالى **ص** حديثي عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة عن سالم بن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله وكان كاتبه قال كتب اليه عبد الله بن ابي اوفى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واعلموا ان الجنة تحت ظلال السيوف **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان السيوف لما كانت لها بارقة شعاع كان لها ايضا ظل تحتها وعبد الله بن محمد ابو جعفر البخارى المعروف بالاسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدى البغدادي واصله كوفي وروى عنه البخارى في الجمعة بلا واسطة وابو اسحق قال الكرماني هو السبيعي وهذا هو وليس الا بابا اسحق الفزارى واسمه ابراهيم بن محمد سكن المصبصة من الشام مات سنة ست وثمانين ومائة والحديث اخرجه البخارى عن عبد الله بن محمد في الجهاد في موضعين واخرجه في الجهاد ايضا عن يوسف بن موسى واخرجه مسلم في المغازى عن محمد بن رافع واخرجه ابو داود في الجهاد عن ابي صالح محبوب بن موسى قوله وكان كاتبه اى كان سالم كاتب عبد الله بن ابي اوفى وقد سماه الكرماني هو افاحشا حيث قال وكان سالم كاتب عمر بن عبد الله وليس كذلك بل الصواب ما ذكرناه قوله كتب اليه اى الى عمر بن عبد الله بن معمر التيمي وكان اميرا على حرب الخوارج وقال صاحب التلويح هذا الحديث ليس من الكتابة فى شئ لانه لم يكتب لسالم انما كان الكتابة لعمر بن عبد الله فاخبر بالواقع فصار وجادة فيها شوب من الاتصال قوله ان الجنة تحت ظلال السيوف اى ان ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله وقال ابن الجوزى المراد ان دخول الجنة يكون بالجهاد والظلال جمع ظل فاذا دنى الشخص من الشخص صار تحت ظل سيفه واذا تدانى الخصمان صار كل واحد منهما تحت ظل سيف الآخر فالجنة تنال بهذا **ص** تابعه الاويسى عن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة **ش** يعنى الاويسى عبد العزيز بن عبد الله

العامرى تابع معاوية بن عمرو الذى رواه عن ابي اسحق عن موسى بن عقبة وهذه المتابعة رواها البخارى في خارج الصحيح عن الاويسى ورواه عنه ابن ابي عاصم في كتاب الجهاد قلت نسبته الى اويس بضم الهزة وفتح الواو وسكون الياء آخر الحروف وكسر السين المهملة نسبة الى اويس بن سعد احد اجداد عبد العزيز المذكور **ص** باب **ص** من طلب الولد للجهاد **ش** اى هذا باب في بيان من نوى عند المجاعة مع اهله حصول الولد ليجهاد في سبيل الله فيحصل له بذلك لاجل نية اجره وان لم يحصل له ولد **ص** وقال البيهقي حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن سمعت ابا هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة اوتسعين وتسعين كاهن ثاقي بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل والذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة كذا اخرجه البخارى معلقا واخرجه في سنة مواضع مسندة منها في الايمان والنذور عن ابي اليمان عن شعيب عن ابي الزناد عن الامرج من طريق البيهقي رواه ابو نعيم من حديث يحيى بن بكير عن البيهقي وكذلك اخرجه مسلم من حديثه قوله لا طوفن الليلة ووقع في رواية لا طوفن وقال المبرد كلاهما صحيح قال القرطبي الدوران حول الشئ وهو ههنا كناية عن الجماع واللام فيه للقسمة لان هذه اللام هى التى تدخل على جواب القسم وكثيرا ما تحذف معها العرب المقسم بها كنفاء بدلاتها على المقسم به لكنها لا تدل على مقسم به معين قوله اوتسعين وتسعين شك من الراوى وفي لفظ ستين امرأة وفي رواية سبعين وفي رواية مائة من غير شك وفي اخرى تسعة وتسعين من غير شك ولا منافاة بين هذه الروايات لانه ليس في ذكر القليل في الكثير وهو من مفهوم العدد ولا يعمل به جمهور اهل الاصول قوله بفارس وفي رواية بفلام قوله يجاهد جلة في محل الجر لانها صفة فارس قوله فقال له صاحبه قيل يريد به وزيره من الانس والجن وقيل الملك كذا ذكره في النكاح وفي مسلم فقال له صاحبه او الملك وهو شك من احد رواه وفي رواية له فقال له صاحب الجوز من غير تردد وقال القرطبي فان كان صاحبه في معنى به وزيره من الانس او من الجن وان كان الملك فهو الذى كان ياتيه بالوحى قال وقد ابعده من قال هو خاطره وقال النووي قبل المراد بصاحبه هو الملك وهو الظاهر من لفظه وقيل القرين وقيل صاحب له آدمي قلت الصواب انه هو الملك كذا ذكره في النكاح كذا قوله فلم يقل ان شاء الله اى فلم يقل سليمان عليه الصلاة والسلام ان شاء الله بلسانه لانه غفل عن التفويض الى الله تعالى بقلبه فانه لا يليق بمنصب النبوة وانما هذا كما اتفق لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لما سئل عن الروح والخضر وذى القرنين فوعدهم ان يأتى بالجواب غدا جاز ما بما عنده من معرفة الله تعالى وصدق وعده في تصديقه واظهار كنهه لكنه ذهل عن النطق بها الا عن التفويض بقلبه فاتفق ان يتأخر الوحي عنه ورمى عارمى به لاجل ذلك ثم علمه الله بقوله تعالى ولا تقولن لشيئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله الآية فكان بعد ذلك يستعمل هذه الكلمة حتى في الواجب قوله فلم تحمل منهن اى من مائة امرأة قوله الامرأة واحدة جاءت بشق رجل وفي رواية بشق غلام وفي اخرى نصف انسان وفي اخرى فلم تحمل شيئا الا واحد نسخة واحدة شقيه قوله فرسانا حال وهو جمع فارس قوله اجمعون بالرفع لتأكيدهم بالجمع الذى في قوله لجاهدوا ويجوز اجمعين بالنصب تأكيده لقوله فرسانا ان صحت الرواية **ش** ذكر ما استفاد منه



فيه الحضي على طلب الولدانية الجهاد في سبيل الله وقد يكون الولد بخلاف ما أمله فيه واسكن له الاجر في نيته وعمله وفيه ان من قال ان شاء الله ونبرا من مشيئته ولم يعط الحظ لنفسه في اعماله فهو حري ان يبلغ أمه ويعطى امته وليس كل من قال قولاً ولم يستثن فيه المشيئة واجب ان لا يبلغ أمه بل منهم من شاء الله باتمام أمه ومنهم من يشاء ان لا يتبع بما سبق في عمله لكن هذه التي اخبر عنها سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انها مما لو استثنى لم أمه فدل هذا على ان الاقدار في علم الله عز وجل على ضروب فقد يقدر للانسان الرزق والولد والموتلة ان فعل كذا او قال او دعا فان لم يفعل ولا قال لم يقدر ذلك الشيء واصل هذا في قصة يونس عليه الصلاة والسلام فلو لانه كان من المسيحين لثبت في بطنه فبان بهذا ان تسبيحه كان سبب خروجه من بطن الحوت ولو لم يسبح ما خرج منه وفيه ان الاستثناء يكون باثر القول وان كان فيه سكوت بسير لم ينقطع به دونه الافكار الخاطئة بين الاستثناء واليمين وفيه ما كان الله تعالى خص به الانبياء من صحة البنية وكال الرجولية مع ما كانوا فيه من المجاهدات في العبادة والعادة في مثل هذا لغيرهم الضعف عن الجماع لكن خرق الله تعالى لهم العادة في ابدانهم كما خرقها لهم في معجزاتهم واحوالهم فحصل لسليمان عليه الصلاة والسلام من الاطاقة ان يطأ في ليلة مائة امرأة ينزل في كل واحدة منهن ماء وليس في الاخبار ما يحفظ فيه صريحاً غير هذا الا ما ثبت عن سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى قوة ثلاثين رجلاً في الجماع وفي الطبقات اربعين وقال مجاهد اعطى قوة اربعين رجلاً كل رجل من اهل الجنة وهي قوة اكثر من قوة سليمان عليه السلام وكان اذا صلى الغداة دخل على نسائه فطاف عليهن بغسل واحد ثم يبيت عند التي هي ليلتها وذلك لانه كان قادراً على توفية حقوق الزوجات وليس يقدر على ذلك غيره مع قلة الاكل فان قلت قالت عائشة رضي الله تعالى عنها يدخل على كل نسائه فيدنون من كل امرأة منهن يقبل ويلتئم من غير مسيس ولا مباشرة رواء الدار قطني من حديث ابن ابي الزناد عن هشام عن ابيه قلت هذا ضعيف وسمعت بعض المشايخ الكبار الثقات ان كل نبي عليه الصلاة والسلام من الانبياء عليهم السلام اعطى قوة اربعين رجلاً ونبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى اربعين نبياً فيكون له قوة الف وستمائة رجل فاعتبر من هذا صبره وزهده كيف قنع بتسعة نسوة وفيه انه لو قال ان شاء الله لم يحث وفيه دلالة على انه اقسم على شيئين الوطء والولادة وفعل الوطء حقيقة والاستيلاء لم يتم اذ لو تم لم يقل ذلك فيه وفيه ان هذا محمول على ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى اليه بذلك وهذا من خصائص نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم في اطلاعه على اخبار الانبياء السالفة والامم وفيه دلالة على جواز قول او ولو لا بعد وقوع المقدور وقد جاء في القرآن كثير من ذلك وفي كلام الصحابة والسلف وسبأني ترجية البخاري هذا باب ما يجوز من اللغو واما النبي عن ذلك وانها يفتح عمل الشيطان فمحمول على من يقول ذلك معتمداً على الاسباب مع رضاع المقدور او متضرعاً منه وفيه انه عليه الصلاة والسلام نبهها على آفة التمني والاعراض عن التفويض والتسليم ومن آفته نسيان سليمان عليه الصلاة والسلام الاستثناء ايمضي فيه القدر السابق كما سبق وفيه ان الاستثناء لا يكون الا باللفظ ولا يكفي فيه النية وهو قول الائمة الاربعة والعلماء كافة وادعى بعضهم ان قياس قول مالك ان اليمين منعقدة بالنسبة ويصح الاستثناء بهما من غير افظ ومنع ذلك وفيه جواز الاخبار عن الشيء ووقوعه في المستقبل بناء على الظن فان هذه الاخبار راجع الى ذلك وقال بعض الشافعية اجاز اصحابنا الخلف على الظن الماضي وقالوا يجوز ان يخلف على خط مورثه اذا وثق بخطه وامانه وجوزوا العمل به واعقاده وفيه

استحباب التعبير باللفظ الحسن عن غيره فانه عبر عن الجماع بالطواف نعم اودعت ضرورة شرعية الى التصريح به لم يعدل عنه فان قلت من ابن اسلمان عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يخلق من مائة في ثلاث اليلة مائة غلام لا جائر ان يكون بوحى لانه ما وقع ولا ان يكون الامر في ذلك اليه لانه لا يكون الا ما يريد قلت قال ابن الجوزي انه من حسن التمني على الله والسؤال له عز وجل ان يفعل والقسم عليه كقول انس بن النضر والله لا تكسر ثنية الربيع قيل قول انس ليس بمن الا يرى ان الشارع سماه قسماً فقال ان من عباد الله من لو اقسم على الله لا يبره فسماه قسماً ولم يسمه تمناً **ص** باب **ش** الشجاعة في الحرب والجهن **ش** اي هذا باب في بيان مدح الشجاعة في الحرب وفي بيان ذم الجبن فيه وهو بضم الجيم وسكون الباء الموحدة وفي آخره نون الخوف واما الجبن الذي يؤكل فهو بفتح الجيم وسكون النون **ص** حدثنا احمد بن عبد الملك بن واقد حدثنا حاد بن زيد عن ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واشجع الناس واجود الناس ولقد فرغ اهل المدينة فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبقتهم على فرس وقال وجدناه بحراً **ش** مطابقته للترجمة في قوله واشجع الناس اي في الحرب وفسر ذلك بقوله ولقد فرغ اهل المدينة الى آخره واحمد بن عبد الملك بن واقد بالقاف وبالذال المهملة الحرافي بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وبالنون مرفي كتاب الصلاة في باب الخدم للمعبد الا انه نسبته ثم الى جده والحديث اخرجه البخاري ايضا عن سليمان بن حرب وقتيبة فرقه في الجهاد واخرجه ايضا في الادب عن عمرو بن ميمون واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وابي الربيع وابي كامل واخرجه الترمذي في الجهاد عن قتيبة واخرجه النسائي في السير عن قتيبة وفي اليوم واليلة عن ابى صالح محمد بن زبور المكي واخرجه ابن ماجه في الجهاد عن احمد بن عبد الضبي قوله فزع بكسر الزاي يقال فزع يفزع فزما اي خاف اهل المدينة وفي رواية ليل قواهم سبقتهم على فرس يقال له مندوب كان لابي طلحة على ما يأتي بيانه ان شاء الله تعالى قوله وجدناه بحراً اي كالجبر واسع الجري وفيه استعمال المجاز حيث شبه الفرس بالبحر لان الجري منه لا ينقطع كالابتطاع ماء البحر واول من تكلم بهذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه استعارة الدواب للبحر وغيره وركوب الدابة عرباناً لاستعمال الحركة ثم انه ذكر في الحديث ثلاثة اشياء من صفات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الاحسنية والاشجعية والاجودية قال حكيم الاسلام الانسان قوى ثلاث العقلية والغضبية والشهوية وكال القوة الغضبية الشجاعة وكال القوة الشهوية الجود وكال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه لان حسن الصورة تابع لاعتدال المزاج واعتدال المزاج مستتبع لصفاء النفس الذي به جودة القرينة وهذه الثلاث هي امهات الاخلاق **ص** حدثنا ابو ايمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم ان محمد بن جبير قال اخبرني جبير بن مطعم انه بينما عسوي يسير مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه الناس مقفله من حين فعلقه الناس بسألونه حتى اضطروه الى سمره فخطفت رداءه فوقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اعطوني ردائي لو كان لي في عدد هذه العضاء تمنا لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذوباً ولا جباناً **ش** مطابقته للترجمة في قوله ثم لا تجدوني الى آخره وابو ايمان الحكم بن نافع وعمر بن محمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة وسكون الباء



آخر الحروف ابن مطم بلفظ اسم الفاعل من الاطعام التوفى القرشي قال الكرمانى وكثيرا بروى  
الزهرى عن محمد بدون واسطة عرفت لم يرو عن عمر بن محمد بن جبير غير الزهرى وقد وثقه  
النساقى وفيه رد على من زعم ان شرط البخارى ان لا يروى الحديث الذى يخرج من اثنين عن اقل  
من اثنين فان هذا الحديث مارواه عن محمد بن جبير غير ولده ثم مارواه عن عمر غير الزهرى هذا مع  
نفرد الزهرى بالرواية عن هر مطلقا والحديث اخرجه البخارى ايضا فى الخمس عن عبد العزيز  
ابن عبد الله بن ابراهيم قوله ومعه الناس حال اى ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مقله  
اى زمان فقله اى رجوعه وهو بفتح الميم وسكون القاف وفتح الفاء قوله من حين هو واد بين  
مكة والطائف وذلك فى سنة ثمان قوله فعلقه الناس بفتح العين المهملة وتخفيف اللام المكسورة بعدها  
قاف اى فعلقوا به وفي رواية الكشميهنى فطقت وهو بمعناه قوله يسألونه حال قوله حتى اضطروه  
اى الجأوه الى سمرة وهى واحدة السمروهى شجر طوال متفرق الرأس قليل الظل صغير الورق  
نصار الشوك جبد الخشب وله نوار اصفر وصمغ ابيض قليل المنفعة ويخرج من السمرة شئ يشبه الدم  
يقال حاضت السمرة اذا خرج منها ذلك قوله العضاء بكسر العين المهملة وتخفيف الضاد الموحدة وفى  
آخره ها يقرؤ فى الوصل والوقف بالهاء وهو كل شجر عظيم له شوك واحد العضاء عضاهة وعضه  
وعضة حذفوا منها الاصلية كما حذفوا فى شفة ثم ردت فى عضاه كما ردت فى شفاء ونصغر على عضهية  
وينسب اليها يقال يعير عضه لى الذى يرعاه او يعير عضاهى رابل عضاهية وقال ابن النين ويقرؤ بالهاء وقفا  
ووصلا وهو شجر الشوك كالطلح والعوسج والسدر وقال الجوهرى هو على ضربين خالص كالعرف  
والطلح والسلم والسيال والسمرو والقتاد والغرب وغير خالص كالشوحط والنبع والشمريان والسمراء  
والقشم قوله نعم بفتح النون والعين وفى رواية ابى ذر نعم بالرفع وجه الرفع انه اسم كان وقوله فى عدد  
خبره ووجه النصب انه تمييز وكان تكون نامة والنم الابل خاصة كذا قاله اكثر اهل التفسير وقال ابو  
جعفر النحاس قيل النعم الابل والبقر والغنم وان انفردت الابل يقال لها نعم وان انفردت البقر  
والغنم لا يقال لها نعم واختلف فى الانعام فقيل هى جمع نعم فيكون للابل خاصة وقيل اذا قلت انعام  
دخل تحت البقر والغنم وقال الجوهرى النعم واحد الانعام وهى المال الراعية قال الفراء هو ذكر لا يؤنث  
يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان مثل حل وحلان والانعام تذكر وتؤنث قال الله تعالى فى موضع  
نما فى بطونه وفى موضع مما فى بطونها وجمع الجمع اناعيم قوله ثم لا تجدونى وروى لا تجدونى على الاصل  
فيه انه لا بأس للرجل الفاضل ان يخبر عن نفسه بما فيه من الخلال الشريفة عندما يخاف سوء ظن اهل  
الجاهلية قوله بخيلا قال الفراء البخيل الشحيح وقال ابن مسعود البخيل ان لا يعطى شيئا والشحيح  
اخذ مال اخيه بغير حق وقال طائوس البخيل ان يخيل بما فى يديه والشحيح ان يشح بما فى ايدى الناس يحب  
ان يكون له ما فى ايدى الناس بالخلل والحرام وقيل البخيل فى اللغة دون الشح والشح اشد منه يقال بخيل بخيل  
بخلا وبخلا وبخيل البخيل ان يضمن الانسان ماله ان يذله فى المكارم والاوزام قوله ولا كذوبا من كذب  
كذبا وكذبا وهو خلاف الصدق فهو كاذب وكذاب وكذوب وكذابان ومكذبان ومكذبانة وكذبة  
مثال همزة وكذب مخففا وقد يشدد قوله وجبانا صفة مشبهة من الجبن وهو ضد الشجاعة  
لا يقال لا يلزم من نفي الكذوبة نفي الكذب ولا من نفي الخيلية نفي البخل ولا من نفي الجبان نفي  
نفس الجبن لانا نقول قد يحى هذه الاوزان بمعنى ذى كذا فى قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد  
والتقدير وما ربك بذى ظلم لان نفي الظلامية لا ينفي نفس الظلم وكذلك ههنا فيؤول المعنى الى نفي

هذه الاشياء بالكسبة ثم اقتران الكذب مع الجبان مع ان مقتضى المقام نفي البخل فقط هو اشارة الى انه يقول  
لا كذب فى نفي البخل عنى لان نفي البخل عنى ليس من خوفى منكم وهذا من جوامع الكلم اذا اصول الاخلاق  
الحكمة والكرم والشجاعة واثار بدم الكذب الى كمال القوة العقلية اى الحكمة وبعدم الجبن  
الى كمال القوة الغضبية اى الشجاعة وبعدم البخل الى كمال القوة الشهوية اى الجود وهذه الثلاث هى  
امهات فواضل الاخلاق والاول هو مرتبة الصديقين والثانى هو مرتبة الشهداء والثالث هو مرتبة  
الصالحين اللهم اجعلنا منهم **ص** باب ما ينعوذ من الجبن ش **ص** اى هذا باب فى بيان النعوذ  
من الجبن وكلمة ما مصدرية **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك بن عمير  
سمعت عمرو بن ميمون الاودى قال كان سعد يعلم بدينه هؤلاء الكلمات كما يعلم المعلم الغلمان الكتابة يقول ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينعوذ من دبر الصلاة اللهم انى اعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد  
الى اذل العمر واعوذ بك من قنعة الدنيا واعوذ بك من عذاب القبر فحدث به مصعب افسدته ش **ص**  
مطابقته للترجمة فى قوله اعوذ بك من الجبن وابو عوانة بفتح العين الواضحة الشكرى وعمرو بن  
ميمون مر فى الوضوء وهو الذى رأى فردة زنت فرجتها القردة والاودى بفتح الهمزة وسكون  
الواو وبالذال المهملة نسبة الى اود بن معن هذا فى باهلة واود ايضا فى مذحج وهو اود بن صعب وسعد  
هو ابن ابي وقاص احد العشرة والحديث اخرجه الترمذى فى الدعوات عن عبد الله بن عبد الرحمن  
واخرجه النساقى فى الاستعاذة وفى اليوم واليلة عن يحيى بن محمد وفى اليوم واليلة عن القاسم بن  
زكريا وتفسير الجبن قد مر وانما ينعوذ منه لانه يؤدى الى عذاب الآخرة لانه يفرى فى الزحف فيدخل  
تحت وعبد الله بن ولى قد بقاء بغضب من الله وربما يقتل فى دينه فيرتد الجبن ادركه وخوف على مهجته  
من الاسر والعبودية قوله ان ارداى عن الرد وكلمة ان مصدرية وارذل العمر هو الخرف يعنى يعود  
كهيئته الاولى فى اوان الطفولية ضعيف البنية متخيف العقل قليل الفهم ويقال ارذل العمر اردؤه  
وهو حالة الهرم والضعف عن اداء الفرائض وعن خدمة نفسه فيما ينظف فيه فيكون كلا على اهله  
ثقبلا بينهم يمتنون موته فان لم يكن له اهل فالمصيبة اعظم قوله وقنعة الدنيا هو ان يبيع الآخرة بما يتجناه  
فى الدنيا من حال ومال قوله فحدث به مصعبا قال هذا هو عبد الملك بن عمير ومصعب هو ابن سعد  
ابن ابي وقاص وقال الحافظ المزي فى الاطراف فى رواية عمرو بن ميمون هذه عن سعد لم يذكر البخارى  
مصعبا وهو غريب منه لان هذا ثابت عند البخارى فى جميع الروايات فافهم **ص** حدثنا مسدد  
حدثنا معمر قال سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك  
من العجز والكسل والجبن والهرم واعوذ بك من قنعة المحي والمات واعوذ بك من عذاب القبر  
ش **ص** مطابقته للترجمة فى قوله والجبن ومعمر هو ابن سليمان التيمي البصرى وابو سليمان  
ابن طرخان البصرى مولى ابى مرة مات سنة ثلاث واربعين ومائة والحديث اخرجه ايضا  
فى الدعوات عن مسدد عن معمر واخرجه مسلم فى الدعوات عن يحيى بن ابوب وعنه كامل وعن محمد بن  
عبد الاعلى وعن ابى كريب واخرجه ابوداود فى الصلاة عن مسدد به واخرجه النساقى فى الاستعاذة  
عن محمد بن عبد الاعلى به قوله من العجز هو ضد القدرة وقال ابن بطال اختلف فى معنى العجز فاهل الكلام  
يجعلونه مالا استطاعة لاحد على ما يعجز عنه لانها عندهم مع الفعل واما الفقهاء فيقولون انه هو  
ما يستطيع ان يعمل اذا اراد لانهم يقولون ان الحج ليس على الفور ولو كان على المهملة عنداهل



الكلام لم يصح معناه لان الاستطاعة لا تكون الامع الفعل والذين يقولون بالمهلة يجعلون الاستطاعة قبل الفعل قوله والكسل هو ضعف الهمة وإثارة الراحة للبدن على التعب وانما استعبد منه لانه بعد عن الافعال الصالحة قوله والهرم قال الكرماني ضد الشباب وفي المغرب الهرم كبر السن الذي يؤدي الى تماوت الاعضاء وتساقط القوى وانما استعاذ منه لكونه من الادواء التي لا دواء لها قوله من فتنة المحي والميت مصدران مميان بمعنى الحياة والموت وفتنة المحي ان يقتل بالدينا ويستغل بها عن الآخرة وفتنة الميت ان يخاف عليه من سوء الخاتمة عند الموت وعذاب القبر مما يعرض له عند مساواة الملكين ومشاهدة اعماله السيئة في اقبح الصور **ص** باب \* من حدث بمشاهدته في الحرب **ش** اي هذا باب في بيان من حدث بمشاهدته وهو جمع مشهد موضع الشهود اي الحضور في الحرب اراد بهذا ان لا رجل ان يحدث بماتقدم له من العناء في اظهار الاسلام واعلام كفته ليتأسي بذلك الناس ويقتدي به ولا يرغب الناس في ذلك واما الذي يحدث لظهور شجاعته والافتخار بما صنع فذلك لا يجوز **ص** قاله ابو عثمان عن سعد **ش** اي قال ذلك ابو عثمان عبدالرحمن النهدي بفتح النون عن سعد بن ابي وقاص وهذا تعليق ذكره موصولا في المغازي **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن محمد بن يوسف عن السائب بن يزيد قال صحبت طلحة بن عبيد الله وسعدا والمقداد بن الاسود وعبدالرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنهم فما سمعت احدا منهم يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم احد **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سمعت طلحة يحدث عن يوم احد \* وحاتم هو ابن اسمعيل الكوفي سكن المدينة ومرو في الوضوء ومحمد بن يوسف بن عبد الله بن اخت عمرو ام ابنة السائب بن يزيد سمع جده السائب بن يزيد والسائب هذا صحابي صغير ابن صحابين حج به ابوه وامه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وهو ابن سبع سنين ويقال ابن عشرين مري في جزاء الصيد وفيه ستة من الصحابة قوله وسعدا اي وصحب سعدا وهو سعد بن ابي وقاص قوله فاسمعت احدا منهم اي هؤلاء الصحابة المذكورين يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن بطال وغيره كان كثير من كبار الصحابة لا يحدثون عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خشية التزييد والقصان لئلا يدخلوا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من نقل عنى ما لم اقل فليتأوه وأما هذه من النار فاحتاطوا على انفسهم اخذوا قول عمر رضي الله تعالى عنه اقلوا الحديث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانا شريكم قوله الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم احد يعني ما سمعت طلحة يحدث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان يحدث عن مشاهدته يوم احد لانه كان من اهل التبعة وثبات القدم في الحرب وعن ابي عثمان النهدي انه لم يبق مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الايام غير طلحة وسعد ولهذا حدث طلحة عن مشاهدته يوم احد ليقترن به ويرغب الناس في مثل فعله **ص** باب \* وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية **ش** اي هذا باب في بيان وجوب النفير بفتح النون وكسر الفاء اي الخروج الى قتال الكفار واصل النفير مفارقة مكان الى مكان لا مراكم حرك ذلك قوله وما يجب من الجهاد اي وفي بيان القدر الواجب من الجهاد قوله والنية اي وفي بيان مشروعية النية في ذلك **ص** وقوله انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون لو كان مراضا قريبا وسفرا قاصدا لا تبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسجلفون بالله الآية **ش** وقوله بالجور عطف على قوله الاول \* هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وجارة القيظ فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا الآية قوله اتاقلتم اصله تاتقلتم ادغمت التاء في التاء فسكنت الاولى فاتي بالف الوصل ليتوصل بها الى النطق بالسالكين معناه تسكستم وملت الى المقام في الدعة والخفض وطيب الثمار قوله ارضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة اي بدل الآخرة ثم قال تعالى فامتاع الحياة الدنيا هذا ترهيد من الله في الدنيا وترغيب في الآخرة بأن متاع الدنيا قليل بالنسبة الى الجنة لا تقطع

مطلقا على قوله وجوب النفير اي وقول الله تعالى وفي بعض النسخ وقول الله عز وجل وقال سفيان الثوري عن ابيه عن ابي الضحى مسلم بن صبيح هذه الآية انفروا خفافا وثقالا اول ما نزلت من سورة براءة وقال ابو مالك الغفاري وابن الضحاك هذه اول آية نزلت من براءة ثم نزل اولها وآخرها وفي التفسير قال جماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم لما نزلت آية الجهاد منا الثقل وذو الحاجة والضيعة والشغل فنزل قوله تعالى انفروا خفافا وثقالا ويقال كان المقداد عظيميا سمينا جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشكى اليه وسأل ان يأذن له فنزلت انفروا الآية امر الله بالنفير العام مع الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عام غزوة تبوك قال اعداء الله من الروم الكفرة من اهل الكتاب وحتم على المؤمنين في الخروج معه على كل حال في النشاط والمكره والعسر واليسر فقال انفروا خفافا وثقالا وعن ابي طلحة كهولا وشبابا ما سمع الله عذر احد ثم خرج الى الشام فقاتل حتى قتل وهكذا روى عن ابن عباس وعكرمة والحسن البصري والشعبي ومقاتل بن حيان وزيد بن اسلم وقال مجاهد شبانا وشيوخا واغنياء ومساكين وقال الحكم بن عتيبة مشاغل وغير مشاغل وعن ابن عباس انفروا نشاطا وغير نشاط وكذا قال قتادة وعن الحسن البصري في العسر واليسر وقيل الخفاف اهل اليسرة والثقال اهل العسرة وقيل اصحاء ومرضى وقيل مقلين من السلاح ومكثرين وقيل رجالا وركبانا وقيل عربا ومناهلين وقال السدي لما نزلت هذه الآية اشتد على الناس شأنها فتنحى الله تعالى فقال (ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون اخرج اذا نصحوا لله ورسوله قوله وخفافا جمع خفيف وثقالا جمع ثقل واتصافهم على الحال من الضمير الذي في انفروا) قوله جاهدوا بأموالكم وانفسكم ايجاب للجهاد بهما ان امكن او بأحدهما على حسب الحال قوله ذلكم خير لكم يعني في الدنيا والآخرة لانكم ترمون في النفقة قليلا فيغنيكم اموال عدوكم في الدنيا مع ما يدخر لكم من الكرامة في الآخرة ان كنتم تعلمون ان الله يريد اخير قوله لو كان مراضا قريبا الآية نزلت في المنافقين في غزوة تبوك والمعنى لو كان مادعوا اليه غنيمة قريبة وسفرا قاصدا اي سهلا قريبا لا تبعوك طمعا في المال ولكن بعدت عليهم الشقة اي السفر البعيد وقرأ عبيد بن عمير بكسر الشين وهي لغة قيس قوله وسجلفون بالله اي سحلفون بالله لكم اذار جمعتم اليهم واستطعنا لخرجنا معكم اي او قدرنا وكان لنا سعة من المال لخرجنا معكم وذلك كذب منهم ونفاق لانهم كانوا مياسير ذوي اموال قال الله تعالى يهلكون انفسهم والله يعلم انهم لكاذبون وقال الزمخشري يهلكون انفسهم اما ان يكون بدلا من سحلفون او حالا بمعنى مهلكين والمعنى انهم يوقعونها في الهلاك سحلفهم الكاذب وبما سحلفون عليه من التللف **ص** وقوله يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله اتاقلتم الى الارض ارضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة الى قوله على كل شيء قدير **ش** وقوله بالجور عطف على قوله الاول \* هذا شروع في عتاب من تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك حين طابت الثمار والظلال في شدة الحر وجارة القيظ فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا الآية قوله اتاقلتم اصله تاتقلتم ادغمت التاء في التاء فسكنت الاولى فاتي بالف الوصل ليتوصل بها الى النطق بالسالكين معناه تسكستم وملت الى المقام في الدعة والخفض وطيب الثمار قوله ارضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة اي بدل الآخرة ثم قال تعالى فامتاع الحياة الدنيا هذا ترهيد من الله في الدنيا وترغيب في الآخرة بأن متاع الدنيا قليل بالنسبة الى الجنة لا تقطع



ذلك ودوام هذا ثم توعده على ترك الخروج فقال الاتفروا اي الانخرجوا مع نبيكم الى الجهاد  
يعذبكم عذابا ليلما ويستبدل قوما غيركم لئلا تنصروا دينه واقامة دينه قوله ولا تضروه شيئا اي ولا  
تضروا الله تعالى بتوليئكم عن الجهاد ونكولكم وتناقلكم عنه والله على كل شيء قدير  
اي قادر على الانتصار من الاعداء بدونكم **ص** وبذكر عن ابن عباس انفروا ثبات سرايا  
متفرقين ويقال واحد الثبات ثبة **ش** هذا التعليق وصله الطبري من طريق علي بن ابي  
طلحة عنه وذكره اسمعيل بن ابي زياد الشامي في تفسيره عنه ومعناه اخرجوا ثبات بمعنى سرية  
بمدرسية او انفروا مجتمعين قوله ثبات بضم التاء المثناة وتخفيف الباء الموحدة وهو جمع ثبة  
وهي الجماعة وجاء جمعها ايضا ثبون وثبون وانابي واصل ثبة ثبي على وزن فعل بضم الفاء  
وقح العين وفي التوضيح وعند اهل اللغة الثبات الجماعات في تفرقة اي حلقة حلقة كل جماعة  
ثبة والثبة مشتقة من قولهم ثبت الرجل اذا اثبت عليه في حياته لانك كائنك قد جمعت محاسنه  
وقال ابو عمرو التثبية الثاء على الرجل في حياته قوله ثبات سرايا متفرقين احوال ووقع في رواية  
ابي ذر وابي الحسن القاسبي ثباتا بالنصب وهو غير صحيح لانه جمع المؤنث السالم مثل الهندات  
والنصب والجرفيه سواء والمرايا جمع سرية وهي من يدخل دار الحرب مستخفيا قوله ويقال  
واحد الثبات ثبة لاطائل تحته لان هذا معلوم قطعا ان ثبات جمع ثبة واما الثبة التي بمعنى وسط  
الحوض فليس من باب ثبة الذي بمعنى الجماعة لان اصل هذه ثوب وهو اجوف واوى فلما حذف  
الواو عوض عنها الهاء وسمى وسط الحوض بذلك لان الماء يثوب اليه اي يرجع **ص** حدثنا  
عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس رضي الله  
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الفتح لا هجرة ولكن جهادونية واذا استفرتم فانفروا  
**ش** مطابقته لترجمة في قوله ولكن جهادونية وعمرو بن علي بن بحر بن كثير ابو حفص  
الباهلي البصري ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري والحديث مضي في باب فضل  
الجهاد بهذا الاسناد غير ان شيخه هناك علي بن عبدالله وهنا عمرو بن علي وقدمضي الكلام فيه  
هناك **ص** باب الكافر يقتل المسلم ثم يسلم فيسدد بعد ويقتل **ش** هذا باب في بيان  
حكم الكافر الذي يقتل المسلم ثم يسلم بضم الياء اي القاتل قوله فيسدد بالسبب المهمة اي يسدد  
دينه يعني يستقيم قوله بعد بضم الدال اي بعد قتله المسلم قوله ويقتل على صيغة المجهول  
وفي رواية النسفي او يقتل وعليها اقتصر ابن بطال والاسمعيلى وقال الكرماني او ثم يصير مقتولا  
والجواب فيه يفهم من الحديث ولم يذكره اكتفاه **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا  
مالك عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يضحك الله  
الى رجلين يقتل احدهما الآخر يدخلان الجنة يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ثم يتوب الله على  
القاتل فيستشهد **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان الترجمة كالشرح لمعنى الحديث وذلك  
ان المذكور فيها فيسدد وفي الحديث فيستشهد والشهادة انما تعتبر على وجه التسديد وهو الاستقامة  
فيها وقال بعضهم يظهر لي ان البخاري اشار في الترجمة الى ما أخرجه احمد والنسائي والحاكم  
من طريق اخرى عن ابن هريرة مرفوعا لا يجتمعان في النار مسلم قتل كافرا ثم سدد المسلم وقارب  
الحديث انتهى قلت الترجمة لا يكون الا بما يدل على شيء من الحديث الذي وضعت الترجمة له فكيف

تكون الترجمة هنا والحديث في كتاب آخر أخرجه غيره والاسناد المذكور بعين هؤلاء الرجال  
قد ذكر غير مرة و ابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعمش عبد الرحمن بن هرمز  
والحديث أخرجه النسائي فيه وفي النعوت عن محمد بن سلمة والحرث بن مسكين كلاهما عن ابن  
القاسم عن مالك بن **ش** ذكر معناه **قوله** يضحك الله الضحك وامثاله اذا اطلقت على الله  
يراد بهما لو ازمها مجازا ولازم الضحك الرضى وقال الخطابي الضحك الذي يعزى البشر عندما  
يستخفهم الفرح او يستفزهم الطرب غير جاز على الله عز وجل وانما هو مثل ضربه لهذا الصنع الذي  
هو مكان التعجب عند البشر وفي صفة الله تعالى الاخبار عن الرضى بفعل احد هذين والقبول  
للاخر ومجازا انهما على صفة الجنة مع اختلاف احوالهما وتباين مقاصدهما ومعلوم ان الضحك  
يدل على الرضى وقبول الوسيلة وانجاح الطلبة فعنه ان الله يحزل العطاء لهما لانه هو مقتضى  
الضحك وموجبه او يكون معناه نضحك ملائكة الله من صفة لهما لان الاشارة على النفس امر نادر  
في العادة مستغرب في الطباع وقال ابن حبان في صحيحه يريد اضحك الله ملائكة من وجود ما قضى  
وقال ابن فورك اي يبدى الله من فضله توفيقا لهذين الرجلين كما تقول العرب ضحكك الارض من النبات  
اذا ظهر فيها وكذلك قالوا لاطلع اذا انفتق عنه كفى الضحك لاجل ان ذلك يبدو منه البياض  
الظاهر كبياض الثغر وقال الداودي اراد قبول اعمالهما ورجتهما والرضى عنهما قوله الرجلين  
عدى بالى لتضمنه معنى الاقبال يقال ضحكك الى فلان اذا توجهت اليه بوجه طلق وانت عنه  
راض قلت هذا يدل على ان المراد بالضحك هنا الاقبال بالوجه قوله يدخلان الجنة في محل الجر  
لانها صفة للرجلين وفي رواية مسلم من طريق همام عن ابي هريرة قالوا كيف يارسول الله قوله  
بقاتل هذا جملة مسأفة يدل عليه رواية مسلم هذه لان المعنى قالوا يارسول الله كيف يدخلان  
الجنة فقال يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل على صيغة المجهول وزاد في رواية همام فيلج الجنة ثم يتوب  
الله على القاتل اي فيسلم وفي رواية همام فيبديه الله الى الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد وقال  
ابو عمر يستفاد من هذا الحديث ان كل من قتل في سبيل الله فهو في الجنة وقال ايضا معنى هذا الحديث  
عند اهل العلم ان القاتل الاول كان كافرا قيل هو الذي استنبطه البخاري في ترجمته ولكن لا مانع ان  
يكون مسلما العموم قوله ثم يتوب الله على القاتل كما لو قتل مسلم مسلما عدا بلا شبهة ثم تاب القاتل  
واستشهد في سبيل الله عز وجل **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال  
قال اخبرني عنبسة بن سعيد عن ابي هريرة قال ائمت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بخير  
بعدا افتكوها فقلت يارسول الله اسهم لي فقال بعض بني سعيد بن العاص لا تسهم له يارسول الله قال هذا  
قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد بن العاص واعجب بالوبرتلى علينا من قدوم ضأن يعني على قتل رجل مسلم  
اكرمه الله على يدي ولم يمتني على يديه قال فلا ادري اسهم له ام لم يسهم له قال سفيان وحدثني السعيد بن جده  
عن ابي هريرة قال ابو عبدالله السعيدى هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص **ش**  
مطابقته لترجمة تؤخذ من قول ابن سعيد بن العاص وهو ابان بن سعيدا كرمه الله يبدى و اراد بذلك  
ان ابن قوئل وهو النعمان استشهد يد ابان فاكرمه بالشهادة ولم يقتل ابان على كفره فدخل النار  
بل عاش حتى تاب واسلم وكان اسلامه قبل خيره وبعد الحديبية وهذا هو عين الترجمة **ش** ذكر رجاله  
وهم خمسة الاول الحميدي بضم الحاء المهمة هو عبدالله بن الزبير ابو بكر منسوب الى احد اجداده



جديد بن زهير وهو بطن من قرش \* الثاني سفيان بن عيينة \* الثالث محمد بن مسلم الزهري \* الرابع  
عنبسة بفتح العين الممثلة وسكون النون وقبح الباء الموحدة وبالسين الممثلة ابن سعيد الاموي \* الخامس  
ابو هريرة \* وفيه اربعة انفس ايضا الاول هو قوله بعض بني سعيد بن العاص هو ابان بن سعيد بن العاص  
ابن امية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي قال الزبير تأخر اسلامه بعد اسلام اخويه خالد  
وعمر و ثم اسلم ابان وحسن اسلامه قال ابو عمرو كان اسلام ابان بن سعيد بن الحديبية وخير وقال ابن اسحق  
قتل ابان وعمر و ابنا سعيد بن العاص يوم اليرموك ولم يتابع عليه ابن اسحق وكانت اليرموك يوم الاثنين  
لخمس مضين من رجب سنة خمس عشرة في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وقيل موسى بن عقبة  
قتل ابان يوم اجنادين في جادى الاولى سنة ثلاث عشرة في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه وقيل  
انه قتل يوم مرج الصفر وكان في صدر خلافة عمر سنة اربع عشرة وكان الامير يوم مرج الصفر  
خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه \* الثاني ابن قوقل هو النعمان بن مالك بن ثعلبة بن اصرم بالصاد  
الممثلة ابن فهم بن ثعلبة بن غنم بفتح الغين الممثلة وسكون النون بعدها ميم ابن عمرو بن عوف الانصاري  
الاموي وقوقل لقب ثعلبة وقيل لقب اصرم وقد نسب النعمان الى جده فيقال له النعمان بن قوقل وقوقل  
بضامين على وزن جعفر شهد بدر و قتل يوم احد شهيدا وروى البغوي في الصحابة ان النعمان بن  
قوقل قال يوم احد اقممت عليك يارب ان لا تغيب الشمس حتى اطأ بمرجتي في الجنة فاستشهد  
ذلك اليوم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد رأيته في الجنة \* الثالث السعيدى وهو الذى اوضحه  
البخارى بقوله هو عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص يكنى ابا امية المكي قال يحيى بن معين  
صالح وذكره ابن حبان في الثقات \* الرابع سعيد بن عمرو بن سعيد القرشي ابو عثمان الاموي روى  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل و عن جماعة من الصحابة روى عنه ابن ابنة عمرو بن يحيى  
المذكور وقال ابو زرعة والنسائي ثقة وقال ابو حاتم صدوق \* ذكر معناه \* قوله وهو بخير  
جلة حالية وكان افتتاحها في سنة

هريرة وفي رواية ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث ابان بن سعيد بن العاص  
على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان واصحابه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
بخير بعد ان فتحها فقال ابان اقم لنا يا رسول الله قال ابو هريرة فقلت لا تقسم له يا رسول الله  
فقال ابان انت هنا يا برئ تحذر علينا من رأس ضال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس  
يا ابان ولم يقسم لهم وفي لفظ فقال سعيد بن العاص يا عجباً لو بر قال ابو بكر الخطيب كذا عند ابي  
داود فقال سعيد وانما هو ابن سعيد واسمه ابان قالوا الصحيح ان ابا هريرة هو السائل كما هو في البخارى انتهى  
قلت على تقدير صحة حديث ابي داود ومقاومته لحديث البخارى يحمل انهما سألا جميعاً وان احدهما  
جازى الآخر لما سلفه من قوله لا تقسم له قوله بعض بني سعيد بن العاص هو ابان بن سعيد كما قلنا قوله  
قاتل ابن قوقل هو النعمان بن مالك كما ذكرنا الآن قوله واعجباً بالتونين ويروى بدون وكلمة واسم  
لا عجب وانتصاب عجباً به قوله ابو بفتح الواو وسكون الباء الموحدة بعدها راء قال ابن قوقل كذا  
لاكثر الروايات بسكون الباء الموحدة وهى دوية غبراء ويقال بيضاء على قدر السور حسنة العينين  
من دواب الجبال وانما قال له ذلك احتقاراً وضبطها بعضهم بفتح الباء وتأوله جمع وبرة وهو شعر  
الابل اى ان شانه كشان الورة لانه لم يكن لابي هريرة عشيرة وقال الخطابي احسب انها تؤكل لاني وجدت

بعض السلف يوجب فيها الفدية وقال القزاز هى ساكنة الباء دوية اصغر من السور طحلاء اللون يعنى  
تشبه الطحال لاذنب لها وهى من دواب الغور والجمع وبارو في الحكم على قدر السور والاثني وبرة  
والجمع وبرة وبرة وبارو وبارو وبارو وبارو وفي الصحاح ترحن في البيوت اى تقيم بها وتألفها وقال ابو موسى  
المدينى في كتاب المنيث يجب على المحرم في قتلها شاة لانهم يجز كالشاة وقيل لان لها كرشاً كشاة وفي مجمع  
الغرائب من مجاهد في الوبر شاة فذكر مثله وفي البارع لابي علي بن ابي حاتم الطائفيون يقولون  
لما يكون في الجبال من الحشرات الوبر وجهها الوبارة ولغة اخرى الابارة بالكسر والهمز وقال  
ابن بطلان وانما سكت ابو هريرة عن ابان في قوله هذا لانه لم يرمه بشئ ينقص دينه انما ينقصه بقلعة العشرة  
والعدد اولضعف المئة قوله تدلى علينا اى انحدر ولا يخبر بهذا الا عن جاء من مكان عال قال الطبري هذا  
هو المشهور عند العرب قوله من قدوم ضأن قال ابن قوقل هو بفتح القاف وتخفيف الدال موضع وضم  
الروزي القاف والاول اكثر وتأوله بعضهم قدوم ضأن اى التقدم منها وهى رؤسها وهى رؤسها وهم بين  
وقال ابن بطلان يحتمل ان يكون جمع قادم مثل ركوع وراكع وسجود وساجد ويكون المعنى تدلى علينا  
من جلة القادمين اقام الصفة مقام الموصوف ويكون من في قوله من قدوم تبين الجنس كما قال تدلى علينا  
من ساكني ضأن ولا تكون مرتبطة بتدلى كما هى مرتبطة لفعل في قولك تدليت من الجبل لاستحالة تدليه  
من قوم لانه لا يقال تدليت من بنى فلان قال ويحتمل ان يكون قدوم مصدر اوصف به الفاعلون ويكون  
في الكلام حذف وتقديره تدلى علينا من ذوى قدوم فحذف الموصوف واقام المصدر مقامه كما قالوا  
رجل صوم اى ذو صوم ومن على هذا التقدير ايضا تبين الجنس كما كانت في الوجه الاول  
قال ويحتمل ان يكون معناه تدلى علينا من مكان قدوم ضأن ثم حذف المكان واقام القدوم مكانه كما قالت  
العرب ذهب به مذهب وسلك به مسلك يريد المكان الذى يسلك فيه ويذهب ويشهد لهذا رواية من  
رأس ضأن ويحتمل ان يكون اسم المكان قدوم بفتح القاف دون الضم لقلة الضم في هذا البناء في الاسماء  
وكثرة الفتح ويحتمل ان يكون قدوم ضأن بتشديد الدال وقبح القاف لوساعده رواية لانه من بناء  
اسماء الموضع وطرف القدوم موضع بالشام وعن ابي دريد قدوم ثنية بسرارة ارض دوس وقال ابو عبيد  
رواه الناس عن البخارى ضأن بالنون الا الهمداني فانه رواه من قدوم ضال باللام وهو الصواب  
ان شاء الله تعالى والضال السدر البرى واما اضافة هذه الثنية الى الضأن فلا اعلم لها معنى وقد  
مر عن ابي داود انه باللام وقال ابن الجوزى كذا في اكثر الروايات وزعم ابوذر الهروى ان ضأن  
بالنون جبل بارض دوس بلد ابي هريرة وقيل ثنية قوله يعنى على من نعت على الرجل فعله اذا  
عبته عليه قوله قتل رجل بالنصب مفعول يعنى اى يعنى على بائى قتل رجل اكرمه الله على  
يدى حيث صار شهيداً بواسطتى ولم يكن بالعكس اذ لو صرت مقتولا بيده لصرت مهاتاً  
من اهل النار اذ لم اكن حينئذ مسلماً قوله قال فلا درى اسمهم له هو من قول ابن عيينة او من دونه الى  
شيخ البخارى قاله ابن النين قوله قال سفيان اى سفيان بن عيينة ووقع في رواية الحميدى في سنده عن سفيان  
وحدثني السعيدى ايضا وفي رواية ابن ابي عمر عن سفيان سمعت السعيدى قوله وحدثني السعيدى  
معطوف على قوله حديث الزهري وهو موصول بالاسناد الاول قوله ابو عبد الله هو البخارى نفسه  
هذا وقع هكذا وقع لغير ابي ذر \* ذكر ما يستفاد منه \* فيه ان الرجل قد يوجب بما قد سلف الا ان يتوب فلا توجب  
عليه ولا تريب الا يرى ان ابا هريرة لما وصى ابن سعيد بن العاص على قتل ابن قوقل كيف رد عليه اقبل ارد



وصارت له عليه الحجة كما صارت لآدم على موسى عليه السلام من اجل انه وجده بعد التوبة من الذنب  
 وفيه ان التوبة نحو ما نف قبلها من الذنوب القتل وغيره لقوله اكرم الله على يدي ولم يهني على يديه  
 لان ابن قوقل وجبت له الجنة بقتل ابن سبيدله ولم يجب لابن سبيد النار لانه اسلم ومات ويصح هذا سكوت  
 صلى الله تعالى عليه وسلم على قوله ولو كان غير صحيح لازمه السكوت لانه بعث للبيان وفيه قيل حجة على  
 الكوفيين في قولهم في المدد يلحق بالجيش في ارض الحرب بعد الغنمة انهم شركاؤهم في الغنمة وسائر العلماء  
 انما يجب الغنمة عندهم لمن شهد الواقعة واحتجوا بحديث ابي هريرة وان سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم لم يسهم لهم وابو حنيفة انما يسهم لمن غاب عن الواقعة لشغل شغله به الامام من امور المسلمين كما فعل بعثان  
 رضى الله تعالى عنه حين قسم له من غنائم بدر يسهم ولم يحضرها لانه كان غائبا في حاجة الله ورسوله  
 فكان كن حضرها او مثل ان بعثه الامام لقتال قوم آخرين فيصيب الامام غنمة بعد مفارقة الرجل  
 اياه او يبعث رجلا من معه في دار الحرب الى دار الاسلام ليده بسلاح ورجال فلا يعود ذلك الرجل  
 الى الامام حتى يقسم غنمة فهو شريك فيها وهو كن حضرها وكذلك كل من اراد الغزو وفرد الامام  
 وشغله بشئ من امور المسلمين فهو كن حضرها وقال الطحاوي رحمه الله واما حديث ابي هريرة فانما ذلك  
 والله اعلم لانه وجه ابان لتجد قبل ان يتبأخر وجهه الى خير فتوجه ابان ثم حدث خروجه صلى الله تعالى عليه  
 وسلم الى خير فكان ما غاب فيه ابان ليس هو شغل شغله به عن حضورها بعد اذ ادته اياها فيكون كن حضرها  
 ص باب من اختار الغزو على الصوم ش اي هذا باب في بيان من اختار الغزو  
 على الصوم لثلا يضعف بدنه بالصوم عن القيام بأمر الغزوة وايضا فالجهاد يكتب له اجر الصائم  
 القائم وقد مثله صلى الله تعالى عليه وسلم بالصائم لا يفطر والقائم لا يفتر ص حدثنا آدم حدثنا  
 شعبة حدثنا ثابت البناني قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان ابو طلحة لا يصوم على عهد  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اجل الغزو فلما قبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم اره مفطرا  
 الا يوم فطر او اضحى مطابقتها للترجمة ظاهرة وثابت بالثناء الثلاثة ابن اسلم ابو محمد البصري  
 البناني بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى وكسر الثانية نسبة الى بناته وهم ولد سعد بن لؤي وبناته  
 زوجة سعد وقيل كانت امه له والحديث من افراد ابو طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل  
 الانصاري وكان ابو طلحة اعتمد على قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تقوا لعدوك بالافطار وكان  
 فارس الحرب ومن له الاجتهاد فيها فلذلك كان يفطر ليقوى على العدو وهذا يدل على فضل الجهاد على  
 سائر اعمال التطوع فلما مات عليه الصلاة والسلام وقوى الاسلام واشتدت وطأته على العدو ورأى  
 انه في سعة عما كان عليه من الجهاد رأى ان يأخذ بحظ من الصوم ليجمع له هاتان الطاعتان العظمتان  
 وليدخل يوم القيامة من باب الريان قوله لم أره مفطرا هذا من كلام انس اي لم أر ابو طلحة يفطر الا يوم فطر  
 او اضحى اي او يوم اضحى وكان لا يصوم مما لانتهى الوارد فيه ويدخل فيه صوم ايام التشريق قالوا هذا  
 خلاف ما كان عليه الفقهاء فان قلت روى الحاكم في مستدركه من رواية جابر بن سلمة عن ثابت عن  
 انس ان ابو طلحة اقام بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة لا يفطر الا يوم فطر او اضحى  
 قلت هاتما خذان على الحاكم احدهما ان اصل الحديث في البخاري فلا يصح الاستدراك والاخر ان هذا  
 المقدار الذي ذكره في حياته بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظر لانه لم يعيش بعد النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الا ثلاثا واربعين سنة وصرح بعضهم بان الزيادة في مقدار حياته بعد النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم غلط قلت التصريح بالغلط غلط لان اباعمر قال قال ابو زرعة جابر بن سلمة بالشم بعد موت النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة بسرد الصوم وقال ابو زرعة سمعت ابانعم يذكر ذلك عن جابر بن سلمة  
 عن ثابت عن انس انه يعني ان ابو طلحة سرد الصوم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعين سنة  
 ص باب الشهادة سبع سوى القتل ش اي هذا باب يذكر فيه الشهادة  
 سبع اي سبعة انواع وكونها سبعة اعتبارا للشهداء ولهذا جاء في حديث جابر بن عتيك عن رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم الشهداء سبعة انواع سوى القتل في سبيل الله تعالى المطعون شهيد والغريق  
 شهيد وصاحب ذات الجنب شهيد والمبطون شهيد والحريق شهيد والذي يموت تحت الهدم  
 شهيد والمرأة تموت بجمع شهيد الحديث في الموطأ قوله بجمع بضم الجيم وسكون الميم وفي آخره  
 عين مهملة بمعنى المجموع كالآخر بمعنى المذخور وهو ان تموت المرأة وفي بطنها ولد وقيل التي  
 تموت بكرا وكسر الكسائي الجيم وفي حديث الباب الشهداء خمسة على ما يأتي وروى الحارث بن  
 ابي اسامة من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشهداء ثلاثة  
 رجل خرج بنفسه وماله صابرا محتسبا لا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او قتل غفرت له ذنوبه  
 كلها ويحار من عذاب القبر ويؤمن من الفزع الاكبر ويزوج من الحور العين ويخلع عليه حلل الكرامة  
 ويوضع على رأسه تاج الخلد والثاني رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل ولا يقتل فان مات او  
 قتل كانت ركبته وركة ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام بين يدي الله عز وجل في مقعد صدق والثالث  
 رجل خرج بنفسه وماله محتسبا يريد ان يقتل او يقتل فان مات او قتل فانه يحيى يوم القيامة شاعرا  
 سيفه واضعه على عاتقه والناس جاثون على الركب يقول فمحموا لانا قد بذلنا دماءنا لله عروجل  
 والذي نفسى بيده او قال ذلك لابراهيم عليه الصلاة والسلام ولاني من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لتحمي  
 لهم عن الطريق لما يرى من حقهم ولا يسأل الله شيئا الا اعطاه ولا يشفع احدا الا شفيعه ويعطى في الجنة  
 ما احب الحديث بطوله وروى الترمذي من حديث فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جريد الايمان اتي العدو  
 فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيامة هكذا ورفع رأسه حتى وقعت قلنسوته  
 فادري قلنسوة عمر ارام قلنسوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ورجل مؤمن جريد الايمان اتي العدو  
 فكأ كما ضرب جلده بشوك طلع من الجنب تاهمهم غرب فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا  
 صالحا فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف على نفسه اتي العدو فصدق الله  
 حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة وقال الترمذي هذا حديث حسن غريب وهذا كما رأيت في ترجمة الباب  
 الشهادة سبع وفي حديث جابر بن عتيك سبعة موافق للترجمة وفي حديث الباب خمسة وفي حديث انس بن  
 مالك ثلاثة وفي حديث عمر بن الخطاب اربعة وجاء احاديث اخرى في هذا الباب منها في الصحيح من قتل  
 دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون اهله فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد  
 ومن وقصه فرسه او لدغته هامة او مات على فراشه على اي حنق شاء فهو شهيد الله ومن حبسه السلطان  
 ظلما او ضربته فمات فهو شهيد وكل موة يموت بها المسلم فهو شهيد وفي حديث ابن عباس الم رابط يموت في  
 فراشه في سبيل الله فهو شهيد والشرق شهيد والذي يفتريه السبع شهيد وعند ابن عمر من حديث  
 ابن مسعود ومن تردى من الجبال شهيد وقال ابن العربي وصاحب النظر هو المعين والغريب شهيدان



قال وحديثهما حسن ولما ذكر الدارقطني حديث ابن عمر الغريب شهيد صحيحه وروى ابن ماجه من حديث  
ابن هريرة من مات مريضا مات شهيدا ووفي فتنة القبر الحديث وسنده جيد على رأي الحاكم وروى  
البرار بن بريد صحيح من عباد بن الصامت رضي الله عنه لنفسه شهادة وفي الاستذكار قال عمر رضي الله  
عنه من احتسب نفسه على الله فهو شهيد وحديث ابن عباس من عشق وعف وكنم ومات مات شهيدا  
وروى النسائي من حديث سويد بن مقرن من قتل دون مظلة فهو شهيد وعند الترمذي من حديث معقل  
ابن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات  
من آخر سورة الحشر فان مات من يومه مات شهيدا وقال حديث حسن غريب وعند الثعلبي من  
حديث يزيد الرقاشي عن انس رضي الله تعالى عنه من قرأ آخر سورة الحشر فمات من ليلته مات شهيدا  
وعند الأجرى يانس ان استطعت ان تكون ابدا على وضوء فافعل فان لك الموت اذا قبض روح  
العبد وهو على وضوء كتب له شهادة وعند أبي نعيم عن ابن عمر من صلى الضحى وصام ثلاثة ايام  
من كل شهر ولم يترك الوتر كتب له اجر شهيد وعن جابر من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة اجر من  
عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء قال ابو نعيم غريب من حديث جابر وعند أبي موسى  
من حديث عبد الملك بن هارون بن عتبة عن ابيه عن جده برفعه فذكر حديثا فيه والصل شهيد  
والغريب شهيد وفي كتاب الافراد والفرائب للدارقطني من حديث انس عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم انه قال المحموم شهيد وفي كتاب العلم لابي عمر عن ابي ذر وابي هريرة اذا جاء الموت طالب  
العلم وهو على حاله مات شهيدا وفي الجهاد لابن ابي عاصم من حديث ابي سلام عن ابن معاذ الاشعري  
عن ابي مالك الاشعري مرفوعا من خرج به جراح في سبيل الله كان عليه طابع الشهداء وفي التهديد  
عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان فناء امتي بالطعن والطاعون قالت يا رسول الله اما  
الطعن فقد عرفناه قال الطاعون قال غدة كعدة البعير تخرج في المراق والاباط من مات منها مات شهيدا  
وفي بعض الآثار المجنوب شهيد يريد صاحب ذات الجنب وفي الحديث انها خمسة من الشيطان وهذا  
كما رأيت ترقي الشهداء الى قريب من اربعين فان قلت كيف التوفيق بين الاحاديث التي فيها العدد  
المختلف صريحا والاحاديث الاخر ايضا قلت اما ذكر العدد المختلف فليس على معنى التحديد بل كل  
واحد من ذلك بحسب الحال وبحسب السؤال وبحسب ما تجدد العلم في ذلك من النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم على ان التنصيص على العدد المعين لا ينافي الزيادة ومع هذا الشهيد الحقيقي هو قتل  
المركة وبه اثر او قتله اهل الحرب او اهل البغي او قطاع الطريق سواء كان القتل مباصرة او تسبيا  
او قتله المسلمون ظلمًا ولم يجب بقتله دية فالحكم فيه ان يكفن ويصلى عليه ولا يغسل ويدفن  
بدمه وثيابه الاما ليس من جنس الكفن كالقرو والحشو والسلاح الملقى عليه ويزاد وينقص هذا  
كله عند اصحابنا الحنفية وعند الشافعي من مات في قتال اهل الحرب فهو شهيد سواء كان به اثر او لا ومن  
قتل ظلمًا في غير قتال الكفار او خرج في قتالهم ومات بعد انفصال القتال وكان بحيث يقطع بموته  
ففيه قولان في قول لم يكن شهيدا وبه قال مالك واحد وفي المعنى اذا مات في المعترك فانه لا يغسل  
رواية واحدة وهو قول اكثر اهل العلم ولا نعلم فيه خلافا الا عن الحسن وابن المسيب فانهما قالوا  
يغسل الشهيد ولا يعمل به وامامنا ما عدا ما ذكرناه من انهم شهداء حكما لاحقية وهذا فضل من الله  
تعالى لهذه الامه بان جعل ما جرى عليهم تحبسا لذنوبهم وزيادة في اجرهم بلغه بهادرجات الشهداء

الحقيقة ومراتبهم فلهذا يعملون ويعمل بهم ما يعمل بسائر اموات المسلمين وفي التوضيح الشهداء ثلاثة  
اقسام شهيد في الدنيا والآخرة وهو المقتول في حرب الكفار بسبب من الاسباب وشهيد في الآخرة  
دون احكام الدنيا وهم مذكروا انفا وشهيد في الدنيا دون الآخرة وهو من غل في الغنيمة ومن قتل مدبرا  
او مافي معناه **ص** حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الشهداء خمسة المطعون والمبطون والفرق وصاحب الهدم والشهيد  
في سبيل الله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة سبع وفي الحديث خمسة وقال ابن بطال  
هنا يدل على ان البخاري مات ولم يذهب كتابه واجيب بأن البخاري اراد التنبيه على ان الشهادة لا تنحصر  
في القتل بل لها اسباب اخر وتلك الاسباب اختلف الاحاديث فيها ففي بعضها خمسة وهو الذي صح عند  
البخاري ووافق شرطه وفي بعضها سبع لكن لم يوافق شرطه فبه في الترجمة ابدا تابان الوارد في عددها  
من الخمسة او السبعة ليس على معنى التحديد الذي لا يزيد ولا ينقص بل هو اخبار عن خصوص  
فيما ذكر والله اعلم بحصرها وقال الكرماني الجواب ان بعض الرواة نسي الباقي ونم كلامه فلت وفيه  
نظر لا يخفى وقال بعضهم هذه الترجمة لفظ حديث آخر اخرجه مالك من رواية جابر بن عتيك قلت قد  
ذكرنا حديثه عن قريب وهذا ليس بجواب يحدى لان المطلوب وجود المطابقة بين الترجمة وبين حديث  
الباب لا ينفكها وبين حديث آخر خارج عن الكتاب والوجه الاقرب ما ذكرنا بقوله واجيب بأن البخاري  
الى آخره وسمى بضم السين وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابو عبد الله مولى ابي بكر بن عبد الرحمن  
ابن الحارث بن هشام بن المغيرة القرشي المدني ابو صالح ذكوان الزيات السمان **ص** والحديث اخرجه  
البخاري ايضا في الصلاة وفي المرضي عن ابي عاصم واخرجه الترمذي في الجنائز عن قتيبة وعن اسحق  
ابن موسى واخرجه النسائي في الطب عن قتيبة قوله المطعون هو الذي مات في الطاعون وقال الجوهري هو  
الموت من الوباء قوله والمبطون اي العليل بالبطن والفرق بفتح الفين المجمة وكسر الراء وهو الذي يموت  
بالفرق وقيل هو الذي غلبه الماء ولم يفرق فاذا غرق فهو غريق قوله وصاحب الهدم قال ابن  
الاثير الهدم بالتحريك البناء المهذوم فله بمعنى ففعل وبالسكون الفعل نفسه قوله والشهيد في  
سبيل الله وقال الطبري يلزم منه جل الشيء على نفسه لان قوله خمسة خبر المبتدأ والمعدود بعده بيان له  
واجاب بأنه من باب قول الشاعر نالوا النجم وشعري شعري فانهم **ص** حديثنا بشر بن محمد  
اخبرنا عبد الله اخبرنا عاصم عن حفصة بنت سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال الطاعون شهادة لكل مسلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان احدا السبعة التي هي  
الترجمة واحد الخمسة التي في الحديث السابق وبشر بكسر الياء الموحدة ابن محمد ابو محمد السخيتاني  
المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وحفصة بنت سيرين  
هي اخت محمد بن سيرين والحديث اخرجه البخاري ايضا في الطب عن موسى بن اسماعيل واخرجه  
مسلم في الجهاد عن حامدين عن عمر قوله الطاعون هو المرض العام والوباء الذي يفسده الهواء  
فتفسده الامرجة والابدان وقيل الطاعون هو الذي اصابه الطعن وهو الوجع الغالب الذي  
ينطفيء الروح كالذبحة ونحوها وروى اسامة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال  
الطاعون رجز ارسل على من كان قبلكم وانما سمى طاعونا لعموم مصابه ومعرفة قتله فيدخل  
فيه مثله مما يصلح اللفظه **ص** باب **ص** قول الله تعالى لا يستوى القاعدون من المؤمنين



غير اولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وانفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وانفسهم على القاعد من درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعد من اى قوله غفورا رحيمًا ش  
اى هذا باب في بيان سبب نزول قوله تعالى لا يستوى القاعدون الآية والقاعدون جمع قاعد و اراد بهم القاعدون عن الجهاد وكلمة من البيان والتبعض و اراد بالجهاد غزوة بدر قاله ابن عباس وقال مقاتل غزوة تبوك والضرر مثل العنى والمرج والمرض قوله والمجاهدون عطف على قوله القاعدون قوله وفضل الله المجاهدين هذه الجملة موضحة للجملة الاولى التى فيها عدم استواء القاعدين والمجاهدين كأنه قيل ما بالهم لا يستوون فاجيب بقوله فضل الله المجاهدين قوله درجة نصب بترفع الخاض وقيل مصدر فى معنى تفضيلا وقيل حال اى ذوى درجة قوله وكلا اى وكل فريق من القاعدين والمجاهدين قوله وعد الله الحسنى اى المثوبة الحسنى وهى الجنة قوله الى قوله غفورا رحيمًا اراد به تمام الآية وهو قوله على القاعدين اجرا عظيما درجات منه ومغفرة ودرجة وكان الله غفورا رحيمًا قال الزمخشري اجرا انتصب بفضل لانه فى معنى اجرهم اجرا قوله درجات اى فى الجنة قال الزمخشري ويجوز ان ينتصب درجات نصب درجة كما تقول ضربته اسواطى معنى ضربات كأنه قيل وفضلهم تفضيلا قوله ومغفرة ودرجة بدل من اجرا وكان الله غفورا رحيمًا للفريقين فان قلت ما الحكمة فى ان الله تعالى ذكر فى اول الكلام درجة وفى آخره درجات قلت الاولى لتفضيل المجاهدين على اولى الضرر والثانية لتفضيل على غيرهم وقيل الاولى درجة المدح والتعظيم والثانية منازل الجنة **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت البراء رضى الله تعالى عنه يقول لما نزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا فجاء بكتف فكتبها وشكا ابن ام مكتوم ضرارته فنزلت لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث انه بين سبب نزول قوله لا يستوى القاعدون الى آخره و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي و ابو اسحق هو عمرو بن عبد الله السبيعي الهمداني الكوفي والحديث اخرجه البخارى ايضا فى التفسير من حفص بن عمر و اخرجه مسلم فى الجهاد عن ابي موسى وبنار قوله زيدا هو زيد بن ثابت الانصارى التجارى قوله بكتف بفتح الكاف وكسر التاء وهو عظم عربى يكون فى اصل كتف الحيوان من الناس والدواب كانوا يكتبون فيه لقلة القراطيس عندهم قوله ابن ام مكتوم هو عمرو بن قيس العامري واسم امه عاتكة المخزومية قوله ضرارته اى ذهاب بصره **ص** وفيه اتخاذ الكاتب وتقييد العلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد الزهرى قال حدثني صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدي انه قال رايت مروان جالسا فى المسجد فاقبلت حتى جالست الى جنبه فاخبرنا ان زيدا بن ثابت اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم املى عليه لا يستوى القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فى سبيل الله قال فجاء ابن ام مكتوم وهو يعلها على فقال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لجاهدت وكان رجلا عني فأ نزل الله تبارك وتعالى على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وفنخذه على فخذي فنقلت على حتى خفت ان ترض فخذني ثم مرى عنه فأنزل الله عز وجل غير اولى الضرر **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة ومروان هو ابن الحكم كان امير المدينة زمن معاوية والحديث من افراد **ص** ذكر اطائف اسناده **ص** ان سهل بن سعد بن العجمي يروى عن مروان وهو تابعي قوله يعلها بضم الباء وكسر الميم وتشديد اللام اى يعلها والظاهر ان ياه

منقبة عن احدى اللامين قوله لو استطعت الجهاد اصله لو استطعت عدل الى المضارع اما المقصد الاستقرار او اقرض الاستقرار قوله وكان رجلا عني اى كان ابن ام مكتوم قوله وفنخذه الواو فيه للحال قوله ان ترض من الرض بتشديد الضاد المعجمة وهو الدق الجرش قوله ثم مرى عنه بالتخفيف والتشديد اى كشف وازيل قيل ان جبريل عليه الصلاة والسلام صعد وهبط فى مقدار الفسنة قبل ان يحث القام اى بسبب اولى الضرر حكاه ابن التين قال وهذا يحتاج ان يكون جبريل عليه الصلاة والسلام يتناول ذلك من السماء والامر كذلك لان القرآن نزل جملة ليلة القدر الى سماء الدنيا ثم نزل بعد ذلك متفرقا بحسب الحال **ص** وفيه ان من حبسه العذر وغيره عن الجهاد وغيره من اعمال البرمعية فيه فله اجر المجاهد والعامل لان نص الآية على المفاضلة بين المجاهد والقاعد ثم استثنى من المفضولين اولى الضرر و اذا استثناهم منها فقد احقهم بالفاضلين وقدين الشارع هذا المعنى فقال ان بالمدينة اقواما مسلمكنا واديا او شعبا الاوهم معنا حبسهم العذر وكذا جاء فى من كان يعمل وهو صحيح وكذا من نام عن حربه نوما غالبا كتب له اجر حربه وكان نومه صدقة عليه وكذا المسافر يكتب له ما كان يعمل فى الاقامة وهذا معنى قوله عز وجل الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون اى غير مقطوع بزمانة او كبر او ضعف اذ الانسان يبلغ نيته اجر العامل اذا كان لا يستطيع العمل الذى ينوبه **ص** **باب** **ص** الصبر عند القتال **ش** اى هذا باب فى بيان فضل الصبر عند القتال مع الكفار **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عتبة عن سالم بن النضر ان عبد الله بن ابي اوفى كتب فقراته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قيمتوهم فاصبروا **ش** **ص** مطابقته للترجمة فى قوله فاصبروا بمعنى عند ملاقات الكفار وعبد الله بن محمد المعروف بالسندى ومعاوية بن عمرو بن المهلب الازدى البغدادي و ابو اسحق هو القزاري واسمه ابراهيم بن محمد والحديث مضى بعين هذا الاسناد فى باب الجنة تحت بارقة السبوف ونضى الكلام فيه هناك قوله فاصبروا يحتمل ان يراد به الصبر عند اعادة القتال والشروع فيه او الصبر حال المقابلة والثبات عليه **ص** **باب** **ص** التحريض على القتال **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان التحريض اى الحث على القتال **ص** **ص** وقوله تعالى حرض المؤمنين على القتال **ش** **ص** وقوله بالجرح عطف على قوله التحريض وفى بعض النسخ وقول الله تعالى واوله قوله تعالى ( يا ايها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا الفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون ) قال ابن ابي حاتم حدثنا احمد بن عثمان بن حكيم حدثنا عبد الله بن موسى اخبرنا سفيان عن ابن شاذب عن الشعبي فى قوله ( يا ايها النبي حرض المؤمنين ) اى حثهم عليه واهذا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحرض على القتال عند صفهم ومواجهة العدو كما قال لاصحابه يوم بدر حين اقبل المشركون فى عددهم وعددهم قوموا الى جنة عرضها السموات والارض الحديث وقال محمد بن اسحق حدثني ابن ابي نجیح عن عطاء عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية اعنى قوله ( يا ايها النبي حرض المؤمنين ) الآية نقلت على المسلمين واعظموا ان يقاتل عشرون مائتين ومائة الفا فخفف الله عنهم فلم يخفها بالآية الاخرى فقال ( الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ) الآية فكانوا اذا كانوا على الشطر من عدوهم لم يبع لهم ان يفروا من عدوهم واذا كانوا دون ذلك لم يحبب عليهم وجاز لهم ان يجوزوا وروى عن



علي بن أبي طلحة العوفي عن ابن عباس نحو ذلك وقال ابن أبي حاتم وروى عن مجاهد وعطاء و  
عكرمة والحسن وزيد بن اسلم وعطاء الخراساني والضحاك نحو ذلك **ص** حدثنا عبد الله  
ابن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن حميد قال سمعت انسا يقول خرج رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة  
فلم يكن لهم عبيد يعملون بذلك لهم فلما رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش  
الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة فقالوا مجيبين له نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد مابقينا ابداء  
**ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان في قوله صلى الله عليه وسلم اللهم ان العيش عيش الآخرة تحريضهم  
على ما هم فيه لكونه من الجهاد ورجاله قد ذكر في اسناد الحديث السابق في الباب الذي قبله قوله  
خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الخندق وكان في شوال سنة خمس من الهجرة نص على ذلك  
ابن اسحق وعروة بن الزبير وقتادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال كانت الاحزاب في شوال  
سنة اربع وكذلك قال مالك بن انس وكان سبب ذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما بلغه اجتماع  
الاحزاب وهى القبائل واتفاقهم على محاربته صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب الخندق على المدينة  
قال ابن هشام يقال ان الذي اشار به سلمان رضى الله تعالى عنه وقال الطبرى والسهمي اول من حفر  
الخندق منو جهر بن ابرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة والسلام قوله فاذا كلمة المفاجأة قوله  
ما بهم اي الامر الملتبس بهم قوله من النصب اي التعب قوله والجوع  
قوله قال اي النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم لا عيش الى آخره وقال الداودي انما قال ابن رواحة لا هم بلا الف  
ولا لام فاق به بعض الرواة على المعنى وهذا موزون وقال ابن التين بالالف واللام الى آخره فليس  
بموزون ولا هو رجز وقال ابن بطال ليس هو من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو  
من قول ابن رواحة واو كان من لفظه لم يكن بذلك شاعرا ولا بمن ينبغي له الشعر وانما يسمى به من  
قصده صناعته وعلم السبب والوند والشطر وجب معانيه من الزحاف والحرم والقبض ونحو ذلك  
قلت فيه نظر لان شعراء العرب لم يكونوا يعلمون ما ذكره من ذلك قوله ان العيش اي العيش المعتبر  
او العيش الباقي قوله فاغفر الانصار وروى للانصار ويخرج به عن الوزن قوله بايعوا وروى بايعنا  
وفيه من الفوائد ان الحفر في سبيل الله وتحصين الديار وسد الثغور منها اجر كاجر القتال والنفقة فيه محسوبة  
في نفقات المجاهدين الى سبعمائة ضعف وفيه استكمال الرجز والشعر اذا كانت فيه اقامة النفوس  
وانارة الانفة والمرة **ص** باب **ح** حفر الخندق **ش** اي هذا باب في ذكر حفر الصحابة  
رضي الله تعالى عنهم الخندق حول المدينة **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا  
عبد العزيز عن انس رضي الله تعالى عنه قال جعل الانصار والمهاجرون يحفرون الخندق حول المدينة  
ويقلون التراب على متونهم ويقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الاسلام مابقينا ابدا والنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم يحبهم ويقول اللهم انه لا خير الاخير الاخرة فبارك في الانصار والمهاجرة  
**ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو المقعد البصري وعبد  
الوارث ابن سعيد البصري وعبد العزيز ابن صهيب البصري وهؤلاء كلهم بصريون والحديث  
اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابى معمر ايضا واخرجه النسائي في المناقب تمامه وفي الرقاق  
مختصرا عن عمران بن موسى قوله على متونهم المتون جمع متن ومتن الظاهر مكتنفا الصلابة عن

بين وشمال من عصب ولحم يذكر وبؤنت والمتن من الارض ماصلب وارتفع قوله على الاسلام  
وبروى على الجهاد وهو الموزون والاول غير موزون وقوله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحبهم  
وفي الحديث الماضي في البيت السابق هم يحبون له لانه كان تارة كذا وتارة كذا **ص** حدثنا  
ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت البراء رضى الله تعالى عنه يقول كان النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يتقل ويقول لولانت ما هتدينا **ش** هذا الاسناد بعينه قدمضى عن  
قريب في اول باب قول الله تعالى ( لا يستوى القاعدون ) والحديث اخرجه البخاري ايضا في  
الجماد عن حفص بن عمر وفي المغازي عن مسلم بن ابراهيم وفي التميمي عن عبدان عن ابيه واخرجه  
مسلم في المغازي عن ابى موسى ويندار عن غندر وعن ابى موسى عن ابن مهدي واخرجه النسائي  
في السير عن علي بن الحسين الدرهمي قوله لولانت ما هتدينا كذا روى وهو بالله لولانت ما  
هتدينا **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن ابى اسحق سمعت البراء قال رابت رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب يتقل التراب وقد وارى التراب بياض بطنه وهو يقول \* لولانت  
ما هتدينا \* ولا تصدقنا ولا صلينا \* فانزل سكتة علينا \* وثبت الاقدام ان لا قينا \* ان الاولى قد بغوا  
علينا \* اذا ارادوا قتلة أيدينا **ش** هذا طريق آخر عن البراء بانهم من الطريق السابق قوله  
يوم الاحزاب سمي به لاجتماع القبائل واتفاقهم على محاربة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يوم  
الخندق والاحزاب جمع حزب بالكسر وهم الطوائف من الناس قوله فانزل بالنون الخفقة قوله  
سكتة اي وقارا وبروى فانزل السكتة قوله ان لا قينا يعني مع الكفار قوله ان الاولى هو من الفاظ  
الموصولات لامن اسماء الاشارات وهو جمع للذكر قوله قد بغوا اي ظفروا من البغي قوله ايئنا من  
الاباء وهو الامتناع وقوله ان الاولى الى آخره ليس يترن وروى هكذا ان الاولى هم قد بغوا علينا وهو يترن  
لان وزنه مستعملن مستعملن فهو ان وقال الداودي وفي رواية ان الاعادي بغوا علينا وهو ايضا لا يترن الا  
بزيادة هم او قد **ص** باب **ح** من حبسه العذر عن الغزوش **ش** اي هذا باب في بيان حكم من  
حبسه العذر وهو الوصف الطاري على المكاتب المناسب للتسهيل عليه وجواب من محذوف تقديره  
فله اجر المغازي **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا حيدان انسا حدثهم قال  
رجعنا من غزوة تبوك مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا سليمان بن حرب حدثنا  
حاجد هو ابن زيد عن حميد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة فقال ان اقواما  
بالمدينة خلفنا ما سلكنا شعبا ولا واديا الا وهم معنا فيه حبسهم العذر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله  
وحبسهم العذر واخرجه من طريقين الاول عن احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس التميمي  
البربوعي الكوفي عن زهير بن معاوية ابى خبيثة الجعفي عن حميد الطويل عن انس الثاني سليمان  
ابن حرب الى آخره وهذا كما رأيت قرن رواية زهير برواية حجاج بن زيد ففي رواية زهير فالتان  
اولاهما التصريح بعزوة تبوك والاخرى بتصريح انس بالحديث قوله خلفنا بسكون اللام اي  
ورائنا وروى بتشديد اللام وسكون الفاء من التخفيف قوله شعبا بكسر الشين المجمة الطريق  
في الجبل ويسمى الحى العظيم ايضا شعبا بالكسر والشعب بالفتح مانفرد من قبائل العرب والجم  
والشعب ايضا القبيلة العظيمة قوله الاوهم معناه اي في ثوابه اي هم شركاء في الثواب وفي رواية الاسمعيلى  
من طريق اخرى عن حجاج بن زيد الاوهم معكم فيه بالنسبة وفي رواية ابن حبان وابى عوانة من حديث جابر الا



نمر كوك في الاجر بدل قوله الا كانوا معكم قوله العذر المرض وعدم القدرة على السفر وروى مسلم بن  
 حديث جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام في حديث عتبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجته النساء  
 من صام يوما في سبيل الله باعد الله منه جهنم مائة عام وفي حديث عمرو بن عتبة عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اخرجته الطبراني في الكبير كذلك مائة عام وكذا في حديث عبد الله بن سفيان اخرجته الطبراني  
 ايضا وفي حديث انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجته ابن عدي في الكامل من صام يوما  
 في سبيل الله تباعدت عنه جهنم مسيرة خمسمائة عام وفي حديث ابى امامة اخرجته الترمذي وتفرده عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض  
 وكذا رواه الطبراني في الصغير عن ابى الدراء وكذا رواه عن جابر وفي رواية ابن عساكر ابعده الله من  
 النار مسيرة مائة سنة حضر الجواد وفي حديث عتبة بن النذر اخرجته الطبراني ايضا قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوما في سبيل الله فريضة باعد الله منه جهنم كابين السموات والارضين السبع  
 ومن صام يوما تطوعا باعد الله منه جهنم ما بين السماء والارض وفي حديث سلامة بن قيس اخرجته  
 الطبراني ايضا في الكبير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صام يوما ابتغاء وجه الله  
 بعد الله من جهنم بعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هراما وفي حديث ابى هريرة اخرجته الترمذي  
 انه قال من صام يوما في سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا اخرجته رواة بقول سبعين  
 خريفا والآخر يقول اربعين وقال الترمذي حديث غريب وفي حديث سهل بن معاذ عن ابيه اخرجته  
 ابو يعلى الموصلي من صام يوما في سبيل الله منقطع عافى غير رمضان بعد من النار مائة عام سير المصطفى المجيد  
 وفي حديث ابن عساكر عن ابن عمر من صام يوما في سبيل الله فهو بسبع مائة يوم فان قلت ما التوفيق  
 بين هذه الروايات قلت الاصل ان يرجح ما طريقته صحيحة واصحها روايته سبعين خريفا فانها متفق عليها  
 من حديث ابى سعيد وجواب آخر ان الله اعلم بنيه صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بأقل المسافة  
 في الابعاد ثم اعلمه بعد ذلك بالزيادة على التدرج في مراتب الزيادة ويحتمل ان يكون ذلك بحسب اختلاف  
 احوال الصائمين في كمال الصوم ونقصانه والله اعلم **ص** باب فضل النفقة في سبيل الله **ش**  
 اي هذا باب في بيان فضل الاتفاق في سبيل الله المراد من سبيل الله الجهاد ولكن اللفظ اعم من هذا يقتل  
 الجهاد وغيره **ص** حديث سعد بن حفص حدثنا شيان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع ابا هريرة  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله دما خزانة الجنة كل خزانة باب اي  
 قل هم قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله الذي لا توى عليه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اني لا رجوان تكون منهم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطحفي الكوفي  
 يقال له الضخم وهو من افراد وشيخان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة ابن  
 عبد الرحمن النخوي ويحيى هو ابن كثير وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجته البخاري  
 ايضا في بدء الخلق عن آدم واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم قوال من اتفق  
 زوجين اي شيئين من اي نوع كان يمتنع وقال الكرماني والزواج خلاف الفرد وكل واحد منهما  
 يسمى ايضا زوجا قلت ينبغي ان يطلق هنا على الواحد قطعا وقال الخطابي يريد بالزوجين ان يشفع الى كل  
 شيء ما يشفعه من شيء مثله ان كان دراهم فدرهمين وان كان دنانير فدينارين وان كان سلاحا وغيره  
 كذلك وقال الداودي يقع الزوج على الواحد والاثنين وهما على الواحد واثنين بقرينه خلق الزوجين

نمر كوك في الاجر بدل قوله الا كانوا معكم قوله العذر المرض وعدم القدرة على السفر وروى مسلم بن  
 حديث جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام في حديث عتبة بن عامر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجته النساء  
 من صام يوما في سبيل الله باعد الله منه جهنم مائة عام وفي حديث عمرو بن عتبة عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اخرجته الطبراني في الكبير كذلك مائة عام وكذا في حديث عبد الله بن سفيان اخرجته الطبراني  
 ايضا وفي حديث انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجته ابن عدي في الكامل من صام يوما  
 في سبيل الله تباعدت عنه جهنم مسيرة خمسمائة عام وفي حديث ابى امامة اخرجته الترمذي وتفرده عن النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صام يوما في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض  
 وكذا رواه الطبراني في الصغير عن ابى الدراء وكذا رواه عن جابر وفي رواية ابن عساكر ابعده الله من  
 النار مسيرة مائة سنة حضر الجواد وفي حديث عتبة بن النذر اخرجته الطبراني ايضا قال قال رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوما في سبيل الله فريضة باعد الله منه جهنم كابين السموات والارضين السبع  
 ومن صام يوما تطوعا باعد الله منه جهنم ما بين السماء والارض وفي حديث سلامة بن قيس اخرجته  
 الطبراني ايضا في الكبير قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صام يوما ابتغاء وجه الله  
 بعد الله من جهنم بعد غراب طار وهو فرخ حتى مات هراما وفي حديث ابى هريرة اخرجته الترمذي  
 انه قال من صام يوما في سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا اخرجته رواة بقول سبعين  
 خريفا والآخر يقول اربعين وقال الترمذي حديث غريب وفي حديث سهل بن معاذ عن ابيه اخرجته  
 ابو يعلى الموصلي من صام يوما في سبيل الله منقطع عافى غير رمضان بعد من النار مائة عام سير المصطفى المجيد  
 وفي حديث ابن عساكر عن ابن عمر من صام يوما في سبيل الله فهو بسبع مائة يوم فان قلت ما التوفيق  
 بين هذه الروايات قلت الاصل ان يرجح ما طريقته صحيحة واصحها روايته سبعين خريفا فانها متفق عليها  
 من حديث ابى سعيد وجواب آخر ان الله اعلم بنيه صلى الله تعالى عليه وسلم اولا بأقل المسافة  
 في الابعاد ثم اعلمه بعد ذلك بالزيادة على التدرج في مراتب الزيادة ويحتمل ان يكون ذلك بحسب اختلاف  
 احوال الصائمين في كمال الصوم ونقصانه والله اعلم **ص** باب فضل النفقة في سبيل الله **ش**  
 اي هذا باب في بيان فضل الاتفاق في سبيل الله المراد من سبيل الله الجهاد ولكن اللفظ اعم من هذا يقتل  
 الجهاد وغيره **ص** حديث سعد بن حفص حدثنا شيان عن يحيى عن ابى سلمة انه سمع ابا هريرة  
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتفق زوجين في سبيل الله دما خزانة الجنة كل خزانة باب اي  
 قل هم قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا رسول الله الذي لا توى عليه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اني لا رجوان تكون منهم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطحفي الكوفي  
 يقال له الضخم وهو من افراد وشيخان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة ابن  
 عبد الرحمن النخوي ويحيى هو ابن كثير وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخرجته البخاري  
 ايضا في بدء الخلق عن آدم واخرجه مسلم في الزكاة عن محمد بن رافع وعن محمد بن حاتم قوال من اتفق  
 زوجين اي شيئين من اي نوع كان يمتنع وقال الكرماني والزواج خلاف الفرد وكل واحد منهما  
 يسمى ايضا زوجا قلت ينبغي ان يطلق هنا على الواحد قطعا وقال الخطابي يريد بالزوجين ان يشفع الى كل  
 شيء ما يشفعه من شيء مثله ان كان دراهم فدرهمين وان كان دنانير فدينارين وان كان سلاحا وغيره  
 كذلك وقال الداودي يقع الزوج على الواحد والاثنين وهما على الواحد واثنين بقرينه خلق الزوجين



واعترضه ابن النجاشي فقال ليس قوله بين قلت هذا بين فلا وجه لاعتراضه قوله خزنة الجنة الخزانة جمع خازن وهو الذي يخزن تحت يده الاشياء قوله كل خزنة باب قال بعضهم كانه من المقلوب قلت لا حاجة الى قوله كانه بل هو من المقلوب اذا صله خزنة كل باب قوله اي قل كلمة اي حرف نداء وقوله فل روى بضم اللام وقصها واصله فلان حذف منه الالف والنون بغير ترخيم وافظ فلان كتابة عن اسم سمي به المحدث عنه ويقال في النداء يا فل وانما قلنا بغير ترخيم اذ لو كان ترخيما لقبل يا فلا قوله لم معناه تعال يس: نوى فيه الواحد والجمع في اللفظة المجازية واهل نجد يقولون لم هلا هلاوا قوله لا نوى عليه اي لا ضياع عليه وقيل لاهلاك من قولك نوى المال نوى توى وقال ابن فارس النوى عمد وينصر واكثرهم على انه مقصور وقال المهلب في هذا الحديث ان الجهاد افضل الاعمال لان الجهاد يعطى اجر المصلي والصائم والمتصدق وان لم يفعل ذلك ولان باب الريان للصائمين وقد ذكر في هذا الحديث ان الجهاد يدعى من تلك الابواب كلها باتفاق قليل من المال في سبيل الله انتهى قلت هذا الذي ذكره انما يخشى على القول بان المراد بقوله في سبيل الله الجهاد او الاكثرون على ان المراد به ما هو اعم من الجهاد وغيره من الاعمال الصالحة ويؤيد هذا ما جاء في الحديث من زيادة اخرجه اجد وهي قوله فيه لكل اهل عمل باب يدعون بذلك العمل والله اعلم **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على المنبر فقال انما اخشى عليكم من بعدى ما يفتح عليكم من بركات الارض ثم ذكر زهرة الدنيا فبدأ باحداهما وثني بالآخرة فقال يا رسول الله اوتاني الخير بالشر فسكت عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا يوحى اليه وسكت الناس كأن على رؤسهم الطير ثم انه مسح عن وجهه الرخصاء فقال ابن السائل آتفا او خير هو ثلثا ان الخير لا يأتي الا بالخير وانه كل ما ينبت الربيع ما يقتل حبطا او يلم الا آكلة الخضر كلما اكلت حتى اذا امتلأت خاصرتها استقبلت بالشمس فتلطت وبالت ثم رعت وان هذا المال خضرة حموة ونعم صاحب المسلم لمن اخذه بحقه فجعله في سبيل الله واليتامى والمساكين وابن السبيل ومن لم يأخذه بحقه فهو كالاكل الذي لا يشبع ويكون عليه شهيدا يوم القيامة **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله فجعله في سبيل الله ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابوبكر العوفي الباهلي الانمي وهو من افراده وفليح ابن سليمان وهلال ابن ابي ميمونة ويقال هلال بن ابي هلال وهو هلال بن علي الفهري المدني والحديث قد مضى في كتاب الزكاة في باب الصدقة على اليتامى ومضى الكلام فيه هناك فلنذكر بعض شي بعد المسافة قوله فبدأ باحداهما اي بالبركات قوله وثني بالآخرة اي زهرة الدنيا قوله اوتاني الخير بالشر اي نصير النعمة عقوبة قوله كأن على رؤسهم الطير قال الداودي يعني ان كل واحد صار كمن على رأسه طائر يريد صيده فلا يتحرك كيلا يطير قوله الرخصاء بضم الراء وقع الحاء بالمد العرق الذي ادره عند نزول الوحي عليه يقال رخص الرجل اذا اصابه ذلك فهو مرحوض ورحيض قوله او خير هو اي المال هو خير على سبيل الانكار قوله ان الخير لا يأتي الا بالخير اي الخير الحقيقي لا يأتي الا بالخير لكن هذا ليس خيرا حقيقيا لما فيه من الفتنة والاشغال عن كمال الاقبال الى آخره قوله ينبت بضم الياء من الانبات قوله حبطا وقعت هذه اللفظة في الاصول وذكر ابن النجاشي انه محذوف وهو بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة والطاء المهملة وهو انتفاخ البطن من داء يصيب الاكل من اكله وانتصابه على التمييز وقال ابن قرقول حبطت الدابة اذا اكلت المرعى حتى يتنفخ جوفها فتتوت قوله او يلم

بضم الياء من الامام اي يقرب ان يقتل قوله الا آكلة الخضر اي الالدابة التي تأكل الخضر فقط قوله فتلطت اي التافقت اذا الفت بهما رفيقا قوله خضرة تأنيثه اما باعتبار انواعه او التاء للبالغة كالعلامة او معناه ان كان المال كالبقرة الخضرة قوله ونعم صاحب السهم المخصوص بالمدح المال قوله ويكون عليه شهيدا وذلك بأن بآنيه في صورة من يشهد عليه بالخيانة كما يأتي على صورة شجاع افرع **ص** **ص** باب فضل من جهز غازيا او خلفه بخير **ش** اي هذا باب في بيان فضل من جهز غازيا بان هياله اسباب سفره قوله او خلفه بفتح الخاء المعجمة وتخفيف اللام يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته ويقال خلفه في قومه خلافة **ص** **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين قال حدثني يحيى قال حدثني ابو سلمة قال حدثني بسر بن سعيد قال حدثني زيد بن خالد رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلف غازيا في سبيل الله فقد غزا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة فقوله من جهز غازيا يطابق الجزء الاول للترجمة وقوله ومن خلف غازيا يطابق الجزء الثاني لها وابو معمر عبد الله بن عمرو المقعد وقدمر عن قريب وعبد الوارث ابن سعيد وقدمر معه والحسين هو ابن ذكوان المعلم وهؤلاء كلهم بصريون ويحيى هو ابن ابي كثير النخعي الطائي وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الخضر ميمى من اهل المدينة مات سنة مائة وزيد بن خالد ابو عبد الرحمن الجعفي وفيه ثلاثة من التابعين على الولاة وهم يحيى وابو سلمة وبسر وابو سلمة روى عن زيد بن خالد بواسطة وروى عنه بلا واسطة ايضا عند ابي داود والترمذي والحديث اخرجه مسلم في الجهاد ايضا عن ابي الربيع الزهراني وعن سعد بن منصور وابي الطاهر بن المرح وخرجه ابو داود فيه عن ابي معمر به وخرجه الترمذي فيه عن ابي زكريا بن درست وخرجه النسائي فيه عن سليمان بن داود والحارث بن مسكين وعن محمد بن المثنى **ص** وروى في الباب عن عمر رضي الله تعالى عنه اخرجه ابن ماجه من رواية الوليد بن عثمان بن عبد الله بن سراقه عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل اجره حتى يموت او يرجع **ص** وعن معاذ رضي الله تعالى عنه اخرجه الطبراني من رواية رجل لم يسم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهز غازيا او خلفه في اهله بخير فانه معنا **ص** وعن ابي هريرة اخرجه الطبراني في الاوسط من رواية داود بن الجراح عن الازاعي عن يحيى بن كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلفه في اهله بخير فقد غزا وداود يختلف في الاحتجاج به **ص** وعن زيد بن ثابت اخرجه الطبراني ايضا في الاوسط من حديث بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من جهز غازيا في سبيل الله فله مثل اجره ومن خلف غازيا في اهله بخير او اتفق على اهله فله مثل اجره **ص** وعن ابي سعيد الخدري اخرجه الطبراني ايضا فيه من حديث سعيد المقبري عن ابيه عن ابي سعيد قال عام بنى الحيان ليخرج من كل اثنين منكم رجل وليخلف الغازي في اهله وماله وله مثل نصف اجره وفيه ابن له بعد وتقرده **ص** وعن سهل ابن حنيف اخرجه احمد في مسنده والطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن محمد بن عقيل عن عبد الله بن سهل بن حنيف عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من امان مجاهدا في سبيل الله او غازيا في عمرته او مكاتب في رقبته اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله **ص** وعن جبلة بن حارثة اخرجه الطبراني في الكبير والوسط من رواية شريك عن ابي اسحق عن جبلة بن حارثة قال كان النبي



صلى الله عليه وآله وسلم اذ لم يعز اعطى سلاحه عليا او اسامه رضي الله تعالى عنهما وعن ابي امامة  
اخرجه ابو داود وابن ماجه من رواية الحارث عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم قال من لم يعز او يجهز غازيا او يخلف غازيا في اهله بخير اصابه الله بقارعة زاد  
في رواية قبل يوم القيامة وعن واثلة بن الاسقع اخرج الطبراني في الاوسط من رواية مكحول  
عن واثلة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من اهل بيت لا يعزوا منهم غازيا او يجهز غازيا  
بسلك او بارة او ما بعدلها من الورق او يخلفه في اهله بخير الا اصابه الله بقارعة قبل يوم القيامة  
واسناده ضعيف **ذكر معناه** قوله من جهز بشديد الهاء من التجهيز وقد ذكرنا ان معناه من هيا  
اسباب سفره من شيء قليل او كثير الا يرى في حديث واثلة المذكور انما قال بسلك او بارة فان قلت  
ذكر في حديث ابن ماجه المذكور حتى يستقل والاستقلال لا يكون الا بتمام التجهيز قلت حديث  
واثلة ضعيف كما ذكرنا ولئن سلمنا صحته فانه وعيد في ترك التجهيز اصلا ولا يعارض غيره قوله فقد  
عزنا قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يعز حقيقة ثم اخرج من وجه آخر عن بسر بن  
سعيد بلفظ كتب له مثل اجره غير انه لا ينقص من اجره شيء وقال الطبري فيه ان من اعان مؤمنا على  
عمل بر فله عين عليه مثل اجر العامل ومثله المعونة على معاصي الله عز وجل للمعين عليها من الوزر  
والاثم مثل ما على عاملها ولذلك نهى من بيع السبوف في الفتنة واعن حاصر الخرو قال القرطبي ذهب بعض  
الائمة الى ان المثل المذكور في الحديث وشبهه انما هو بغير تضعيف قال لانه يجتمع في تلك الاشياء  
افعال اخر واعمال من البر كثيرة لا يفعلها الدال الذي ليس عنده الا مجرد النية الحسنة وقد قال صلى الله  
تعالى عليه وسلم ايكم خلف الخارج في اهله وماله بخير فله مثل نصف اجر الخارج وقال لينبعث من كل  
رجلين احدهما والاجر بينهما قلت هذا الحديث اخرج مسلم من حديث ابي سعيد الخدري قال القرطبي  
لا يجز في هذا الحديث لوجهين احدهما اننا نقول بوجهه وذلك انه لم يتناول محل النزاع فان المطلوب  
انما هو ان النوى للخير المعوق عنه هل له مثل اجر الفاعل من غير تضعيف وهذا الحديث انما اقتضى  
مشاركة ومشاطرة في المضاعف فانفصلا وثانيهما ان القائم على مال الغازي وعلى اهله فائب عن الغازي  
في عمل لا يتأني للغازي غزوة الا بان يكتفي ذلك العمل فصار كما انه مباشر معه الغزو فليس مقتصرا على  
النية فقط بل هو عامل في الغزو ولما كان كذلك كان له مثل اجر الغازي كاملا وافرا مضاعفا بحيث  
اذا اضيف ونسب الى اجر الغازي كان نصفه وبهذا يجتمع معنى قوله من خلف غازيا في اهله  
بخير فقد عزنا وبين معنى قوله في اللفظ الاول فله مثل نصف اجر الغازي وبقي للغازي النصف فان  
الغازي لم يطرأ عليه ما يوجب تقبصا لتوابه وانما هذا كما قال من فطر صائما كان له مثل اجر الصائم  
لا ينقصه من اجره شيء والله اعلم وعلى هذا فقد صارت كلمة نصف مقحمة هنا بين مثل واجروا كما  
زيادة ممن يسامح في ايراد اللفظ بدليل قوله والاجر بينهما ويشهد له ما ذكرناه وامان تحقق مجزه  
وصدقت نيته فلا ينبغي ان يختلف ان اجره بضاعف كاجر العامل المباشر **ص** حدثنا  
موسى حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله عن انس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم لم يدخل بيتا بالمدينة غير بيت ام سليم الاعلى ازواجه فقيل له فقال اني ارجعها قتل اخوها معي  
**ش** قبل مطابقتها لجزء الترجمة وهو قوله او خلفه بخير لان ذلك اعم من ان يكون في حياته  
او بعد موته فقيهه صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه في اهله بخير بعد وفاة اخي ام سليم وذلك من حسن

عهده صلى الله عليه وسلم قلت لا يخلو عن بعض التكلف ولكن له وجه اقرب من هذا وهو ان تجهيز  
الغازي ونظره في اهله من غاية الاكرام للغازي وقد حدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك  
حتى انه اكرمه بعد موته حيث كان يدخل بيت ام سليم لاجل قتل اخيها وهو غاز فكا انه يثبه بهذا  
على ان اكرام اهل الغازي الميت مرغوب فيه مع الاجر فاذا كان في اكرام اهل الغازي الميت هكذا ففي اكرام  
الغازي الحي بطريق الاولى وموسى هو ابن اسمعيل وهمام بالتشديد ابن يحيى الشيباني واسحق هو ابن  
عبد الله بن ابي طلحة والحديث اخرج مسلم في الفضائل عن حسن الحلواني عن عمرو بن عاصم **ذكر معناه**  
قوله عن اسحق بن عبد الله وفي رواية مسلم عن همام اخبرنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وعند الاسعدي  
من طريق حبان بن هلال عن همام حدثنا اسحق قوله لم يكن يدخل بيتا بالمدينة غير بيت ام سليم قال الحميدي  
له انه اراد على الدوام والا فقد تقدم انه كان يدخل على ام حرام وقال ابن التين يريد انه كان يكثر  
الدخول على ام سليم والا فقد دخل على اخنتها ام حرام ولعل ام سليم كانت شقيقة المقتول او وجدت  
عليه اكثر من ام حرام وام سليم هي ام انس وقد ذكرنا ان في اسمها اختلافا فقبل سهلة وقبل رميلة  
وقيل رميلة وقبل مليكة ويقال الغبيصة والرميصاء واما ام حرام فقد قال ابو عمر لا اقف لها على  
اسم صحيح قوله اني ارجعها الى آخره قال الكرماني كيف صار قتل الاخ سببا للدخول على الاجنبية  
قلت لم تكن اجنبية كانت خالة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الرضاع وقيل من النسب  
فالحرمة كانت سببا لجواز الدخول وقال بعضهم العلة المذكورة في الحديث اولى من غيره و اشار  
به الى ما قاله الكرماني قلت لم يبين في جه الاووية ما هو قوله قتل اخوها معي اخوها هو حرام  
ابن لمحان قتل يوم بئر معونة والمراد بقوله معي اي مع عسكري او معي نصرة للدين لان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في غزوة بئر معونة وسيأتي قصتها في كتاب الغازي ان شاء الله  
تعالى **ص** **باب** التخط عند القتال **ش** اي هذا باب في بيان استعمال الخنوط  
عند القتال وقد مر تفسير الخنوط في باب الجنائز وهو عطر مركب من انواع الطيب يطيب به الميت  
**ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا ابن عون عن موسى  
ابن انس قال و ذكر يوم اليمامة قال اتى انس ثابت بن قيس وقد حمر عن فخذه وهو يتخط فقال  
يا عم ما يحبسك ان لا تجي قال الان يا ابن اخي وجعل يتخط يعني من الخنوط ثم جاء فجلس فذكر  
في الحديث انكشافا من الناس فقال هكذا عن وجوهنا حتى تضارب القوم ما هكذا كنا نفعل مع  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بئس ما عودتم افرانكم **ش** مطابقتها لترجمة في قوله  
وهو يتخط وجعل يتخط يعني من الخنوط **ذكر رجاله** وهم ستة الاول عبد الله بن عبد الوهاب  
ابو محمد الحلي البصري الثاني خالد بن الحارث الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم مرق في استقبال القبلة  
الثالث ابن عون بفتح العين وهو عبد الله بن عون مرق في العلم الرابع موسى بن انس مالك الخامس  
انس بن مالك السادس ثابت بن قيس بن شماس بفتح الشين المعجمة وتشديد الميم وفي آخره سين مهملة  
الخزرجي خطيب الانصار قتل يوم اليمامة شهيدا في خلافة الصديق رضي الله عنه **ذكر اطايف اسناده**  
فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه  
ان شيخه من افراده وفيه ان رجاله كلهم بصريون ما خلا ثابتا وفيه رواية التامعي عن التابعي وهما  
ابن عون وموسى وابن عون رأى انس بن مالك ولم يثبت له سماع منه وفيه اثنان من الصحابة وهما



انس وثابت وفيه اتي انس ثابت بن قيس وفي رواية البرقاني من وجه آخر فقال عن موسى بن انس عن  
ابيه قال اتي ثابت بن قيس وفي رواية ابن سعد في الطبقات حدثنا الانصاري حدثنا ابن عون اخبرنا موسى  
ابن انس عن انس بن مالك قال لما كان يوم اليمامة جئت الى ثابت بن قيس بن شماس فذكره وهذا الحديث  
من افراده **قوله** وذكر يوم اليمامة الواو فيه للحال وفي رواية الجوى بلا واو  
واليمامة بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وهي مدينة من اليمن على مرحلتين من الطائف سميت باسم  
جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام وقال الجوهري اليمامة بلاد وكان اسمها الجوى  
فسميت باسم هذه المرأة لكثرة ما ضيف اليها وذكر الجاحظ ان اليمامة كانت من بنات اقرمان بن عاد وان اسمها  
عزى وكانت زرقاء وقال المسعودي هي يمامة بنت رباح بن مرة ويوم اليمامة هو اليوم الذي كانت فيه  
الوقعة بين المسلمين وبين بني حنيفة اصحاب مسيلة الكذاب وكانت في ربيع الاول من سنة اثنتي عشرة  
من الهجرة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقبل كانت في اواخر سنة احدى عشرة  
والجمع بين القولين ان ابتداءها كان في السنة الحادية عشرة وانتهائها في السنة الثانية عشرة وقتل فيها  
جماحة من المسلمين وهم اربعمائة وخمسون من حلة القرآن ومن الصحابة منهم ثابت بن قيس بن شماس وكانت  
راية الانصار مع ثابت هذا وكان رأس العسكر خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه وكان بنو  
حنيفة نحو من اربعين الفا والمسلمون نحو من ثمانين الفا وثمانين الف وثمانين الف وثمانين الف  
تعالى عنه رماه بحربة فاصابه وخرجت من الجانب الآخر وسارع اليه ابو دجانة سماك بن  
حرثة فضربه بالسيف فسقط **قوله** اتي انس ثابت بن قيس وارتفع انس بالفاعلية وانتصاب  
ثابت بالمفعولية **قوله** وقد حصر الواو فيه للحال وكذلك في قوله وهو يخطط وحصر بمملتين  
مفتوحتين معناه كشف **قوله** يا عمار انما دعاه بذلك لان كان اسن منه ولانه من قبيلة الخزرج **قوله**  
ما يحبسك اي ما يؤخرك **قوله** ان لا تجي بالنصب قال الكرمانى لا زائدة وبالرفع وتخفيف اللام  
وفي رواية الانصاري قلت يا عمار الا ترى ما يلقي الناس وعند اسمعيلي الانجي وكذا في رواية  
خليفة في تاريخه وقال في جوابه بلى يا ابن اخي الآن **قوله** وجعل يخطط اي جعل يستعمل الخنوط  
**قوله** يعني من الخنوط انما فسر بهذا حتى لا يتحجب بما يشتق من الخطابة او من شيء آخر وقال  
بعضهم وكان قائلها اراد دفع من يتوهم انها من الخنطة قلت هذا الوهم بعيد ولا معنى يفيد  
ان يخطط من الخنطة وهذه اللفظة لم تقع في رواية الانصاري ولكنها موجودة في الاصل وروى  
الطبراني عن علي بن عبد العزيز وابي مسلم الكشي قالا حدثنا ججاج بن منهال (ح) وحدثنا محمد بن  
العباس المؤدب حدثنا عفان اخبرنا جاج بن سلمة عن ثابت بن قيس بن شماس جاء يوم اليمامة وقد  
يخطط ونشرا كفانه وقال اللهم اني ابرأ اليك مما جاء به هؤلاء واعتذر بما صنع هؤلاء فقتل  
وكانت له درع فمرفت فراه رجل فيما يرى النائم فقال ان درعي في قدر تحت كانون في مكان كذا  
وكذا وأوصاه بوصايا فطلبوا الدرع فوجدوها وانفذوا الوصايا وعند الترمذي قال انس  
لما انكشف الناس يوم اليمامة قلت لثابت فذكر الحديث وفيه وكان عليه درع نفيسة فربه  
به رجل من المسلمين فاخذها وفيه لما رأى في المنام ودل على الدرع قال لا تنقل هذا منام فاذا  
اجئت ابا بكر فاعلمه ان علي من الدين كذا وفلان من رقيق عتيق وفلان فانفذ ابو بكر وصيته

ولا يعلم احد اجيزت وصيته بعد موته سواء وفي كتاب الردة للواقدي باسناده عن بلال  
انه رأى سالم مولى ابي حذيفة وهو قافل الى المدينة من غزوة اليمامة ان درعي مع الرقعة الذين معهم  
الفرس الابلق تحت قدرهم فاذا أصبحت فخذها وادها الى اهلي وان علي شيئا من الدين فمهم  
ان يقضوه عني فأخبرت ابا بكر بذلك فقال تصدق قولك وتقضى عنه دينه الذي ذكرته وفيه ان عبيد  
سعدا وسالم الحارثي وقال الكرمانى قال انس لما انكشف الناس يومئذ الا ترى يا عمار فقال ما هكذا تقاتل  
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشما عودتم اقرانكم ثم قاتل حتى قتل وكان عليه درع  
نفيسة فربه رجل من المسلمين فاخذها فراه بعض الصحابة في المنام فقال اني اوصيك بوصية فلا تضيعها  
اني لما قتلت اخذ رجل درعي ومنزله في اقصى الناس يومئذ الا ترى يا عمار فقال ما هكذا تقاتل  
وفوق البرمة رجل فأت خالدا وكان امير العسكر وقل له ياخذ درعي منه فاذا قدمت المدينة فقل لخليفة  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني ابا بكر رضي الله عنه ان علي من الدين كذا وكذا وفلان من  
رقيق عتيق فأتى الرجل خالدا رضي الله تعالى عنه فأخبره فبعث الى الدرع فأتى بها وحدث ابا بكر  
فأجاز وصيته ولا يعلم احد اجيزت وصيته بعد موته غير ثابت وهو من الغرائب **قوله** فذكر في الحديث  
انكشافا اي فذكر انس في حديثه نوعا من الانزاع اي اشار الى الفرج بين وجوه المسلمين والكافرين  
بحيث لا يبقى بيننا وبينهم احد وقد رنا علي ان يضاربهم بلا حائل بيننا وبينهم فقال ثابت ما كنا نفع  
كذامع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل كان الصف الاول لا يعرف عن موضعه وكان الصف الثاني  
مساعد لهم وفي رواية ابن ابى زائدة فجاء حتى جلس في الصف والناس ينكشفون اي منزموون **قوله** انس  
ما عودتم اقرانكم هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية المستقلى عودكم اقرانكم قلت فعلى الاول اقرانكم  
بالنصب لانه مفعول عودتم وعلى الثاني بالرفع لانه فاعل عودكم والاقران النظراء وهو جمع قرن بكسر القاف  
وهو الذي يعادل الآخر في الشدة والقرن بفتح القاف من يعادل في السن واراد ثابت رضي الله  
عنه بهذا الكلام توبيخ المنهزمين اي عودتم نظراءكم في القوة من عودكم الفرار منهم حتى طمعو  
فيكم وفي رواية الانصاري وابن ابى زائدة ومعاذ بن معاذ فتقدم فقاتل حتى قتل رضي الله تعالى عنه  
**قوله** ذكر ما يستفاد منه فيه دلالة على الاخذ بالشدة في استهلاك النفس وغيرها في ذات الله عز  
وجل وترك الاخذ بالرخصة لمن قدر عليها وفيه ان التطيب للموت سنة من اجل مباشرة الملائكة  
للبيت وفيه التداعي للقتال لان انس قال لهم ما يحبسك ان لا تجي وفيه قوة ثابت بن قيس وصحة  
يقينه ونيته وفيه التوبيخ لمن نفر من الحرب وفيه الاشارة الى ما كانت عليه الصحابة في عهد النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم من الشجاعة والثبات في الحرب **ص** رواه حجاج عن ثابت عن  
انس **ش** اي روى الحديث حجاج بن سلمة عن ثابت البناني عن انس بن مالك وهذا التعليق  
وصله البرقاني عن ابي العباس بن حذان بالاسناد عن قبيصة بن عقبة عن حجاب بن سلمة عن ثابت عن  
انس بلفظ انكشافنا يوم اليمامة فجاء ثابت بن قيس بن شماس فقال بشما عودتم اقرانكم منذ اليوم  
واني ابرأ اليكم ما جاء به هؤلاء القوم واعوذ بك مما صنع هؤلاء وخلوا بيننا وبين اقراننا ساعة  
وقد كان تكفن ويخطط فقاتل حتى قتل قال وقتل يومئذ سبعون من الانصار فكان انس يقول يارب  
سبعين من الانصار يوم احد سبعين يوم مؤنة سبعين يوم بئر معونة سبعين يوم اليمامة وبالله المستعان  
**ص** **باب** فضل الطليعة **ش** اي هذا باب في بيان فضل الطليعة بفتح الطاء



وكسر اللام وطلبة الجيش من بعث ليعلم العدو ويطلع على احوالهم ويجمع على طلائع وقال ابن الاثير  
 طلائع هم القوم الذين يبعثون ليطالعوا طلع العدو كالجواسيس والطلبة تطلق على الواحد وعلى  
 الجماعة قلت طلع العدو بكسر الطاء وسكون اللام اسم من اطلع على الشيء اذا علمه **ص** حدثنا  
 ابو نعيم حدثنا سفيان عن محمد بن المنكر عن جابر رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من يأتيني  
 بخبر القوم يوم الاحزاب فقال الزبير رضى الله عنه انائم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزبير ان انا قال النبي صلى  
 الله عليه وسلم لكل نبي حواريا وحواري الزبير **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لان قوله عليه الصلاة  
 والسلام من يأتيني بخبر القوم انتداب لاحديائهم بخبر العدو فانتدب له الزبير فاستحق الفضل بذلك وابو نعيم  
 الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن محمد بن كثير  
 واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن وكيع واخرجه الترمذي  
 في المناقب عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي فيه وفي السير عن قاسم بن زكريا واخرجه ابن ماجه  
 في السنة عن علي بن محمد عن وكيع **ذ** كرمناه **قوله** من يأتيني بخبر القوم ارادهم بنى قريظة  
 من اليهود وعند النسائي قال وهب بن كيسان اشهد سمعت جابرا يقول لما اشتد الامر يوم بنى قريظة  
 من اليهود قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يأتيني بخبرهم فلم يذهب احد فذهب الزبير  
 فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من يأتيني بخبرهم فلم يذهب احد فذهب  
 الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر ايضا فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وان الزبير  
 حواريا وعند ابن ابي عاصم من حديث وهب بن كيسان عن جابر لما كان يوم الخندق واشتد الامر قال النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الارجل يأتي بنى قريظة فيأتيهم فانه يذهبهم فانه يذهبهم ثم اشتد الامر  
 فقال الارجل ينطلق الى بنى قريظة الحديث وفي لفظ ثلاث مرات فلارجع جمع له ابوه **قوله** يوم  
 الاحزاب هو يوم الخندق والاحزاب كانوا من قريش وغيرهم وكان بنو قريظة تنقضوا العهد الذي  
 كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين **قوله** حواريا اي خاصة من اصحابه وقال  
 الترمذي الحوارى الناصرون منه الحواريون من اصحاب المسيح عليه الصلاة والسلام اي خلاصاؤه  
 وانصاره واصله من التحويل وهو التبييض وقيل انهم كانوا قصارين يحورون الثياب اي يبيضونها  
 ومنه الخبر الحوارى الذي نخل مرة بعد مرة وقال الازهرى الحواريون خلاصاء الانبياء عليهم الصلاة  
 والسلام وقال عبد الرزاق عن معمر عن قتادة الحوارى الوزير واذا اضيف الحوارى الى باب  
 المتكلم تحذف الياء وحينئذ ضبطه جماعة بفتح الياء واكثرهم بكسرها قالوا والقياس الكسر لكنهم حين  
 استعملوا الكسرة وثلاث ياءت حذفوا ياء المتكلم وابدلوا من الكسرة فتحة وقد قرئ في الشواذ ان  
 ولي الله بالفتح وفي التوضيح اعلم انه وقع هنا ما ذكرناه اراد به من ان الذي توجه الى كشف بنى قريظة  
 الزبير بن العوام رضى الله عنه قال والمشهور كما قاله شيخنا فتح الدين البعري ان الذي توجه ليأتى  
 بخبر القوم حذيفة بن اليمان كما روينا عنه من طريق ابن اسحق وغيره قال يعنى رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع فشرط له رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الرجعة اسأل الله ان يجعله رفيق في الجنة فاقام رجل من شدة الخوف والجزع والبرد فلما يقم  
 احد دعائى فقال يا حذيفة اذهب وادخل في القوم وذكر الحديث وذكر ابن عيينة وغيره خروج  
 حذيفة الى المشركين ومشقة ذلك عليه الى ان قال عليه الصلاة والسلام قم بحفظك الله من اماكن

ومن خلفك وعن عيناك وعن شمالك حتى ترجع اليها فقام حذيفة مستبشرا بدعاء رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم كأنه احتمل احتمالا فاشق عليه شيء مما كان فيه والله اعلم بحقيقة الحال **ص** حدثنا  
**باب** هل يبعث الطليعة وحده **ش** اي هذا باب يذكر فيه هل يبعث الطليعة الى  
 كشف العدو منفردا وحده وجواب هل الاستسهامية محذوف والتقدير يبعث او يجوز بعثه  
 وحده **ص** حدثنا صدقة اخبرنا ابن عيينة حدثنا محمد بن المنكر سمع جابر بن عبد الله قال  
 ندب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الناس قال صدقة اظنه يوم الخندق فانتدب الزبير ثم ندب الناس  
 فانتدب الزبير فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير بن العوام  
**ش** هذا هو الحديث الذي مضى في الباب السابق غير انه رواه هناك عن ابي نعيم عن سفيان  
 الثوري وهنا رواه عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة وايضا هنا ترجم عليه في جواز ارسال  
 الطليعة وحده **قوله** ندب الناس يقال ندبه لامر فانتدب له اي دعاه له فأجابه **قوله** اظنه اي قال صدقة  
 شيخ البخاري اظن ان الندب يوم الخندق ورواه الحميدي عن ابن عيينة فقال فيه يوم الخندق من غير  
 شك وفيه شجاعة الزبير وتقدمته وفضله وقال الداودي ولا اعلم رجلا جمع له النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ابويه الا الزبير بن العوام وسعد بن ابى وقاص كان يقول له ارم فذاك ابى وامى  
 وانما كان يقول لغيرهما ارم فذاك ابى او فذلك امى وهى كلمة تقال للتجميل ليس على الدعاء ولا على  
 الخبر وقال ابن بطلال زعم بعض المعتزلة ان بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير وحده معارض  
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير وحده معارض وليس بينهما تعارض لاختلاف المعنى في الحديثين وهوان الذي يسافر وحده لا يأنس بأحد ولا يقطع  
 طريقه بمحدث يهون عليه مؤنة السفر كالشيطان الذي لا يأنس بأحد ويطلب الوحدة ليغويه واما  
 سفر الزبير فليس كذلك لانه كان كالجاسوس يتجسس على قريش ما يريدون على حرب النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم ولا يناسبه الا الوحدة على انه خرج في مثل هذا الامر الخطير لحماية الدين واطهار  
 طاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يزل كان عليه حفظ من الله تعالى ببركة دعاء النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم فابن هذا من ذلك الا يرى ان عمر رضى الله تعالى عنه لما بلغه ان سعدا بنى قصرا ارسل  
 شخصا وحده ليمدحه وذكر ابن ابي عاصم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل عبد الله بن انس  
 سرية وحده وبعث عمرو بن أمية وحده عينا وذكر ابن سعد انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل سالم بن عمر  
 سرية وحده وحمل الطبري الحديث على جواز السفر لرجل الواحد اذا كان لا يهوله هول والا  
 فمنوع من السفر وحده خشية على عقله او يموت فلا يدري خبره احد ولا يشهده احد كما قال عمر رضى الله  
 تعالى عنه ارايتم اذا سافر وحده فأت من اسأل عنه قال ويحمل ان يكون النهى عن السفر وحده نهى  
 تأديب وارشاد الى ما هو الاولى وقال ابن التين وحله الشيخ ابو محمد على السفر الذي يقصر فيه الصلاة  
**ص** **باب** سفر الاثنين **ش** اي هذا باب في بيان جواز سفر الرجلين معا وليس المراد  
 سفر يوم الاثنين وزعم ابن التين ان الداودي فهم منه سفر يوم الاثنين واعترض على البخاري بقوله ليس  
 في الحديث ذكر سفر يوم الاثنين وهذا ليس بشيء لانه لم يرد به الا سفر الرجلين لانه تقدم ذكر سفر الرجل  
 وحده ثم اتبعه ببيان سفر الرجلين ولو نظر متن الحديث اوضح له خلاف قوله وسفر يوم الاثنين  
 انما هو مذكور في حديث الثلاثة الذين خلفوا عن تولد قال كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 عليه وسلم يحب ان يسافر يوم الاثنين ويوم الخميس **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا



ابوشهاب عن خالد الخذاء عن ابي قلابه عن مالك بن الحويرث قال انصرفت من عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لنا انا وصاحب لي اذنا واقما وايؤمكما اكبر كما ش **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واحد بن يونس هو واحد بن عبدالله بن يونس اليربوعي الكوفي وابوشهاب موسى بن نافع الاسدي الخياط الكوفي وهو ابوشهاب الاكبر وابوقلابه بكسر القاف وتخفيف اللام وبالباء الموحدة عبدالله بن زيد البصري والحديث مضى في كتاب مواقيت الصلاة في باب الاذان ومضى الكلام فيه هناك **قوله** انا كيد اوبدل اوبيان او خبر مبتدأ محذوف **قوله** صاحب بالجر والرفع عطف عليه **ص** باب الخيل معقود في نواصبها الخير الى يوم القيامة **ش** اي هذا باب يذكر فيه الخيل الى آخره وهذه الترجمة هي عين حديث الباب **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة حدثنا مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصبها الخير الى يوم القيامة **ش** الترجمة والحديث واحد والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى عن مالك به **قوله** الخيل معقود في نواصبها وفي رواية الموطأ ليس فيه معقود ووقع باثباتها عند الاسماعيلي من رواية عبدالله بن نافع عن نافع وسجي في علامات النبوة من طريق عبدالله بن عمر عن نافع باثباتها وذلك في رواية ابي ذر عن الكشيبي وحده وعند ابن ابي عاصم الخيل في نواصبها الخير وليس فيه لفظ معقود وروى ابو داود عن شيخ من بني سليم عن عتبة بن عبد السلمي سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تنقصوا نواصي الخيل ولا معارفها ولا اذناها فان اذناها ماذباها ومعارفها دقاؤها ونواصبها معقود فيها الخير وسمى ابو يعلى الموصلي الشيخ نصر بن علقمة وروى البراز عن سلمة بن نفيل الخيل معقود في نواصبها الخير واهلها معانون عليها وروى مسلم من حديث جرير رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلوى ناصية فرسه باصبه وهو يقول الخيل معقود في نواصبها الخير الى يوم القيامة الاجرو الغنمة وروى عبدالله بن وهب حدثنا عمرو بن الحارث عن الحارث بن يعقوب عن ابي الاسود الغفاري عن ابي ذر قالوا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصبها الخير الى يوم القيامة **ش** ذكر معناه **قوله** الخيل مبتدأ وقوله معقود مرفوع على انه خبر المبتدأ المؤخر وهو قوله الخير والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنى قوله معقود ملازم لها كما أنه معقود فيها وهو من باب الاستعارة المكتبة لان الخير ليس بمحسوس حتى تعتد عليه الناصية ولكنهم يدخلون العقول في جنس المحسوس ويحكمون عليه بما يحكم على المحسوس مبالغة في الزوم وذكر الناصية تجريد للاستعارة والنواصي جمع ناصية وهي قصاص الشعر وهو الشعر المسترسل على الجهة وخص النواصي بالذكر لان العرب تقول غالباً فلان مبارك الناصية فيكنى بها عن الانسان وقوله الخيل الى آخره لفظه عام والمراد به الخصوص لانه لم يرد الا بعض الخيل بدليل قوله الخيل لثلاثة فبين انه اراد الخيل الغازية في سبيل الله لانها على كل وجوها ذكره ابن المنذر وقال غيره الخير هنا المال قال عز وجل ان ترك خيرا وقال اهل التفسير في قوله تعالى اني احببت حب الخير انه اراد به الخيل وفيه الحث على ارتباط الخيل في سبيل الله تعالى يريدان ان ارتباطها كان له ثواب ذلك فهو خير آجل وهو ما بصيحه على ظهورها من الغنائم وفي بطونها من النتاج خير عاجل **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن حصين وابن ابي السفر عن الشعبي عن عروة بن الجعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصبها الخير الى يوم القيامة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **ش** ذكر رجاله **ش** وهم ستة **ش** الاول

حفص بن عمر بن الحارث وقد تكرر ذكره **ش** الثاني شعبة بن الجراح **ش** الثالث حصين بضم الحاء وقح الصاد المهملين ابن عبدالرحمن السلمي **ش** الرابع عبدالله بن ابي السفر بفتح السين المهملة وقح الفاء واسمه سعيد **ش** الخامس عامر الشعبي **ش** السادس عروة بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ويقال ابن ابي الجعد البارقي الازدي **ش** ذكر اطوائف اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنفة في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري وان شعبة واسطى والبقية كوفيون وفيه عن الشعبي عن عروة وفي رواية ذكرها عن الشعبي حدثنا عروة وسبأ في الباب الذي بعده ولما رواه ابن ابي عاصم عن غندر حدثنا شعبة عن ابن ابي السفر عن الشعبي قال عن عروة البارقي قال الحميدي زاد البرقاني في حديث الشعبي من رواية عبدالله بن ادريس عن حصين برفعه الابل عزلاهما والغنم بركة **ش** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن ابي نعيم وفي الخس عن مسدد وفي علامات النبوة عن علي بن عبدالله وخرجه مسلم في المغازي عن محمد بن عبدالله بن نعيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر وعن يحيى بن يحيى وخلف بن هشام وابي بكر عن ابي موسى وبنار وعن عبدالله بن معاذ وخرجه الترمذي في الجهاد عن هناد وخرجه النسائي في الخيل عن ابي كريب وعن ابن المنني وابن بشار عن عمرو بن علي وخرجه ابن ماجه في الجهاد عن ابي بكر بن ابي شيبة وفي التجارات عن محمد بن عبدالله بن نعيم عن ابن ادريس به وزاد في اوله الابل عزلاهما والغنم بركة **ش** **ص** قال سليمان بن شعبة عن عروة بن ابي الجعد **ش** اي قال سليمان بن حرب الى آخره وشاربه الى ان سليمان خالف حفص بن عمر في اسم والد عروة فقال حفص عروة بن الجعد وقال سليمان عروة ابن ابي الجعد بزيادة لفظ الاب واعلم ان قوله عن شعبة عن عروة ليس المراد منه ان شعبة بروى عن عروة لان شعبة لم يدرك عروة وانما المعنى ان شعبة قال في روايته هو عروة بن ابي الجعد فافهم فانه موضع التأمل وتعليق سليمان رواه ابو نعيم الحافظ عن قاروق حدثنا ابراهيم بن عبدالله حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عبدالله بن ابي السفر وحصين عن الشعبي عن عروة بن ابي الجعد فذكره **ص** وتابعه مسدد عن هشيم عن حصين عن الشعبي عن عروة بن ابي الجعد **ش** اي تابع سليمان بن حرب في زيادة لفظ الاب في الجعد مسدد شيخ البخاري عن هشيم بن بشير عن حصين الى آخره **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البركة في نواصي الخيل **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله البركة لانها عين الخير ويحيى هو ابن سعيد القطان وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف واسمه يزيد بن حديد الضبي والحديث اخرجه البخاري ايضا في علامات النبوة عن قيس بن حفص وخرجه مسلم في المغازي عن عبدالله بن معاذ وعن ابي موسى وعن يحيى بن حبيب وعن محمد بن الوليد وخرجه النسائي في الخيل عن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن بشار **قوله** في نواصي الخيل يتعلق بمحذوف تقديره البركة حاصلة او نازلة في نواصي الخيل وخرجه الاسمعيلى من طريق عاصم بن علي عن شعبة بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل وقال عياض اذا كان في نواصبها البركة فيبعد ان يكون فيها شوم فان قلت جاء ان كان الشوم ففي ثلاث في الفرس الحديث قلت الشوم في الفرس الذي يرتبط لغير الجهاد ويقضى للفخر والخيل التي اعدت للجهاد هي الخصوصية بالخير والبركة **ص** باب الجهاد ماض مع البر والفاجر **ش** اي هذا



باب يذكر فيه الجهاد الى آخره وقال ابن التين وقع في رواية ابي الحسن القاسبي الجهاد ماض على البر والفاجر قال معناه انه يجب على كل احد وقال بعضهم هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه يحموه ابوداود وابويحيى مرفوعا وموقوف على ابي هريرة قلت قال ابوداود حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال حدثني معاوية بن صالح عن العلاء بن الحارث عن مكحول عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الجهاد واجب عليكم مع كل امير برا كان او فاجرا وان عمل الكبار الحديث ويقال انه لم يسمع من ابي هريرة **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة علم ان الجهاد ماض الى يوم القيامة تعالى عليه وسلم لما بقي الخير في نواصي الخيل الى يوم القيامة علم ان الجهاد ماض الى يوم القيامة وقد علم ان في امته امة جور لا يعدلون ويستأثرون بالمغانم ومع هذا فقد اوجب الجهاد معهم ويقوى هذا المعنى امره بالصلاة وراء كل برو فاجر وقوله على البرو الفاجر اعم من ان يكون كل منهما اميرا او مأمورا **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا زكريا عن عامر عن عروة البارقي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة الاجر والمغنم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله في نواصيها الخير الى آخره وابو نعيم الفضل بن دكين وزكريا هو ابن زائدة وعامر هو الشامي **قوله** البارقي بالبلاء الموحدة وكسر الراء بعدها قاف نسبة الى بارق جبل باليمن وقيل ماء بالسراة وقال الرشاطي البارقي نسبة الى ذى بارق قبيلة من ذى رعين **قوله** الاجر هو نفس الخير اى الثواب في الآخرة والمغنم اى الغنيمة في الدنيا وقال الطيبي يجوز ان يكون الخير المفسر بالاجر والغنيمة استعارة مكنية شبهه لظهوره وملازمته بشئ محسوس معقود بحبل على مكان رفيع ليكون منظور للناس ملازما لنظره فنسب الخيل الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد الاستعارة وفيه الترغيب في اتخاذ الخيل للجهاد وفيه ان الجهاد لا يقطع ابدا **ص** باب من احتبس فرسا في سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان فضل من احتبس فرسا يقاتل حبسته واحتبسته واحتبس ايضا بنفسه بعدى ولا بعدى والمعنى يحبس على نفسه لسد ماعسى ان يحدث في نعر من الثغور من ثمة وليس في بعض النسخ قوله في سبيل الله وفي بعض النسخ ايضا من احتبس فرسا في سبيل **ص** اقوله تعالى ومن رباط الخيل **ش** واوله (واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم) الآية امر الله تعالى باعداد آلات الحرب لمقاتلة الكفار حسب الطاقة والامكان والاستطاعة فقال واعدوا لهم ما استطعتم اى مهما امكنكم من قوة اى رمى روى احمد في مسنده من حديث عقبة بن عامر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو على المنبر واعدوا لهم ما استطعتم من قوة الا ان القوة الرمي الا ان القوة الرمي ورواه مسلم عن هرون بن معروف وابوداود عن سعيد منصور وابن ماجه عن بونس بن عبد الاعلى وقيل القوة كل ما يقوى به على الحرب كالسيف والرمح والقوس وقيل ذكر الخيل وقيل اتفاق الكلمة وقيل الثقة بالله والرغبة اليه **قوله** ومن رباط الخيل يعنى ربطها واقتناؤها لافزو وهو عام للذكور والاناث في قول الجمهور وعن عكرمة الاناث **قوله** ترهبون به اى تخوفون به وقرئ مشددا ومخففا **ص** حدثنا علي بن حفص حدثنا ابن المبارك اخبرنا طلحة بن ابي سعيد قال سمعت سعيدا المقبري يحدث انه سمع ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من احتبس فرسا

(في سبيل الله)

في سبيل الله ايماننا بالله وتصديقا بوعده فان شعبه وريه وروثه وبوله في ميراثه يوم القيامة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن حفص المروزي نزل عسقلان قال البخاري لقيته بعسقلان سنة سبع عشرة ومائتين ولم يرو عنه الا هذا الحديث وآخر في مناقب الزبير موقوفا وآخر في كتاب القدر مقرونا بشير بن محمد وابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزي وطلحة بن ابي سعيد المصري تزيل الاسكندرية وكان اصله من المدينة وليس له في البخاري سوى هذا الموضع والحديث اخرجه النسائي في الخيل عن الحارث بن مسكين **قوله** من احتبس قدمضى معناه عن قريب **قوله** ايماننا نصب على انه مفعول له اى ربطه خالصا لله تعالى امثالا لامره **قوله** وتصديقا بوعده عبارة عن الثواب المترتب على الاحتباس ويقال بوعده اى للثواب في القيامة وقال الطيبي تلخيصه انه احتبس امثالا واحسابا وذلك ان الله تعالى وعد الثواب على الاحتباس فن احتبس فكانه قال صدقت فيما وعدتني **قوله** شعبه بكسر الشين اى ما يشعب به **قوله** وريه بكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف من رويت من الماء بالكسر اروى ريا وريا ورويا ايضا مثل رضى ووقع في حديث اسماء بنت زيد اخرجه احمد ومن ربطها رياه وسمعة الحديث وفيه فان شعبها وجوعها الى آخره خمران في موازينه **قوله** وروثه اراد به ثواب ذلك لان الاروات توزن بعينها وروى ابن بنت منيع من حديث علي مرفوعا من ارتبط فرسا في سبيل الله فعلفه واثره في موازينه يوم القيامة وروى ابن ابي عاصم من حديث المطم بن المقدم عن الحسن بن سهل بن الحنظلية يرفعه من ارتبط فرسا في سبيل الله كانت النفقة عليه كالماذ يد بصدقة لا يفيضها وروى ابن ماجه من حديث محمد بن عقبة القاضى عن ابيه عن جده عن نعيم الدارى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ارتبط فرسا في سبيل الله فعالج علفه كان له بكل حبة حسنة وفيه ان النية يترتب عليها الاجر وفيه ان الامثال تضرب لصحة المعاني وقيل يستفاد من هذا الحديث ان هذه الحسنات تقبل من صاحبها لتضييق الشارع على انها في ميراثه بخلاف غيرها فلا تدخل الميراث **ص** باب اسم الفرس والجمار **ش** اى هذا باب في بيان تسمية الفرس الذى هو اسم جنس باسم يخصه لتمييزه عن غيره وكذا في بيان تسمية الجمار الذى هو اسم جنس كذلك واقتصر في الترجمة على الفرس والجمار وغيرهما من الدواب كذلك بيان ذلك انه كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعة وعشرون فرسا كل واحد منها كان مسمى باسم مخصوص معين مثل السكب والمرنجز والحيف وكان له جمار يسمى بعفور وغيره وكان له بغلة تسمى لدل وكانت له لقاح تسمى الحناء والسمراء وغير ذلك وكانت له ناقه تسمى القصوى والاخرى العضباء وغيرهما وكانت له غنم منها سبعة اعز كل واحدة مائة باسم وشاة تدعى عيشة **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر حدثنا فضيل بن سليمان عن ابي حازم عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه انه خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فختلف ابو قتادة مع بعض اصحابه وهم محرمون وهو غير محرم فأرأوا جارا وحشيا قبل ان يراه فلأرأوه تركوه حتى رآه ابو قتادة فركب فرس له يقال له الجرادة فسألهم ان يناووه سوطه فأبوا فتناولوه فحمل فعقره ثم اكل فأكلوا فقدموا فلأدركوه قال هل معكم منه شئ قال معنا رجله فأخذها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأكلها **ش** مطابقة للترجمة في قوله فركب فرس له يقال له الجرادة بفتح الجيم وتخفيف الراء ووقع في السيرة لابن هشام ان اسم فرس ابي قتادة الخزوة بفتح الحاء المهملة وسكون الزاى بعدها واو وقال بعضهم اما ان يكون لها اسمان واما ان احدهما



تصحيح والذي في الصحيح هو المعتقد قلت دعوى التصحيح غير صحيحة ولا مانع ان يكون لها اسمان  
ومحمد بن ابي بكر شيخ البخاري هو المقدمي وهو الصواب قال الجبائي وفي نسخة ابي زيد المروزي محمد  
ابن بكر وهو خطأ قال وليس في شيوخ البخاري محمد بن بكر وابو حازم بالخاء المهملة والزاي سلة ابن دينار  
وابو قتادة اسمه الحارث بن ربيعي الانصاري والحديث قد مر بمباحثه في كتاب الحج في اربعة ابواب متوالية  
اولها باب اذا صاد الحلال فاهدى للمحرم قوله خرج مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى مع رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله جار او حشا وروى جار وحش قوله يقال له الجرادة وروى اها  
ص حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر حدثنا من بن عيسى حدثنا ابي بن عباس بن سهل عن ابيه عن  
جده قال كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حائطنا فرس يقال له الخفيف ش مطابقة للترجمة ظاهرة  
لان قوله فرس يقال له الخفيف يطابق قوله في اسم الفرس وعلى بن عبد الله بن جعفر هو الذي ابن  
المديني وهو من افراده ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالنون ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديد  
الزاي الاولى المدني وابي بضم الهمزة وفتح الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف ابن عباس بفتح  
العين المهملة وتشديد الباء الموحدة وفي آخره سين مهملة ابن سهل بن سعد الساعدي الانصاري قالوا  
ليس لابي في البخاري غير هذا الحديث وهذا الحديث من افراده قوله في حائطنا الحائط هو البستان  
من النخل اذا كان عليه جدار ويجمع على حوائط والحائط الجدار ايضا قوله الخفيف بضم اللام وفتح  
الخاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره فاء وقال ابن قرقول هكذا ضبطت عن عامة المشايخ  
سمى بذلك لظول ذنبه كأنه يلحف الارض بحربه يقال لحفت الرجل بالحاف اذا طرخته عليه وعن ابن  
سراج بفتح اللام وكسر الخاء على وزن رغيف وقال ابن الجوزي بنون وحاء مهملة وفي المغني بلام  
مفتوحة وجيم مكسورة وقال ابو موسى المحفوظ بالخاء فان روى بالجيم فيراد به السرعة لان الخفيف  
سهم فصله عريض قاله صاحب التتمة ص قال ابو عبد الله وقال بعضهم الخفيف ش  
ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني قال بعضهم بالخاء المعجمة وفي التلويح وصح من البخاري انه بالخاء  
المعجمة وقال ابن الاثير ولم يتحققه والمشهور هو الاول يعني بالخاء المهملة مصفرا وبه جزم الهروي  
والدمياطى وقيل الذي قاله البخاري رواية عبد المهيمن بن عباس بن سهل اخو ابي بن عباس ولفظه عند ابن  
ابن منده كان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند سعد بن سعد والد سهل ثلاثة افراس فسميت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم بسمين لزاز يعني بكسر اللام وبزايين الاولى خفيفة والظرب بفتح الظاء المعجمة  
وكسر الراء وفي آخره باء موحدة والخفيف وحكى سبط ابن الجوزي ان البخاري ضبطه بالتصغير والخاء  
المعجمة قال وكذا حكاه ابن سعيد عن الواقدي وقال اهداه له ربيعة بن ابي البراء مالك بن عامر العامري  
وابوه يعرف بملاعب الاسنة فانا به عليه فرائض من نعم بني كلاب وقال ابن ابي خيثمة اهداه له فروة بن  
عمرو الجذامي من ارض البلقاء ص حدثني اسحق بن ابراهيم سمع يحيى بن آدم حدثنا  
ابو الاحوص عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ رضى الله تعالى عنه قال كنت ردفت النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم على جار يقال له عفير فقال يا معاذ هل تدري ما حق الله على عباده وما حق العباد  
على الله قلت الله ورسوله اعلم قال فان حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا وحق العباد  
على الله ان لا يعذب من لا يشرك به شيئا قلت يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم  
فيتكلموا ش مطابقة للترجمة في قوله على جار يقال له عفير فان الجمار اسم جنس

سمى به عفير لتمييزه عن غيره واسحق بن ابراهيم هو الذي يعرف بابن راهويه المروزي ويحيى  
ابن آدم بن سليمان القرشي الخزومي الكوفي وابو الاحوص اسمه سلام بن سليم الحنفي الكوفي قيل  
ابو الاحوص هذا عمار بن زريق الضبي الكوفي قلت لا يصح هذا لان عمارا هذا مما انفرد به مسلم  
ولم يخرج له البخاري وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي الكوفي وعمرو بن ميمون الاودي بفتح  
الهمزة وسكون الواو من كبار التابعين ادرك الجاهلية والحديث أخرجه مسلم في الايمان عن ابي  
بكر بن ابي شيبة وأخرجه ابو داود في الجهاد عن هناد بن الممرى بقصة الجمار حسب وأخرجه  
الترمذي في الايمان عن محمود بن غيلان ولم يذكر قصة الجمار وأخرجه النسائي في العلم عن محمد  
ابن عبد الله الخزومي ولم يذكر قصة الجمار ذكر معناه قوله ردفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
بكسر الراء وسكون الدال المهملة قال الجوهرى ردفت المندف وهو الذي يركب خلف الراكب  
واردفته انا اذا اركبته معك وذلك الموضع الذي يركبه رداف وكل شئ تبع شيئا فهو ردفة والردف  
يجمع على ارداف قوله عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره  
راء تصغير عفر أخرجه عن بناء اصله كما قالوا سويد في تصغير اسود مأخوذ من العفرة وهي حرة  
تخالطها بياض وزعم عباس انه بغير مجمة ورد ذلك عليه وقال ابن عبدوس في اسماء خيله ودوابه  
صلى الله تعالى عليه وسلم كان اخضر من العفر وهو التراب وفي التلويح وزعم شيخنا ابو محمد  
التونى انه شبه في عدوه باليعفور وهو الظبي اهداه لسيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
المقوقس واهدى له فروة بن عمرو جاريا يقال له يعفور وقال ابن عبدوس هما واحد ورد عليه الدمياطى  
فقال عفير اهداه المقوقس ويعفور اهداه فروة بن عمرو وقبل بالعكس ويعفور بفتح الباء آخر الحروف  
وسكون العين المهملة وضم الفاء وهو ولد الظبي كأنه سمي بذلك لسرعته وقال الواقدي نعق يعفور  
منصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حجة الوداع وقيل طرح نفسه في بئر يوم مات  
صلى الله تعالى عليه وسلم ذكره السهيلي قوله ان يعبدوه وفي رواية الكشمبني ان يعبدوا بحذف  
المفعول قوله فيتكلموا بتشديد التاء المثناة من فوق وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب من خص بالعلم  
فومادون قوم وفيه جواز تسمية الدواب باسماء ينحصرها غير اسماء اجناسها وفيه ارداف النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم افاضل الصحابة ومعاذ احد الاربعة الذين حفظوا القرآن على عهد  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وزيد بن ثابت وابي بن كعب وابو زيد الانصاري وفيه جواز  
الارداف على الدابة والحمل عليها ما قلت ولم يضرها ص حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر  
حدثنا شعبة سمعت قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال كان فرع بالمدينة فاستعار النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فرسانا يقال له مندوب فقال ما رأينا من فرع وان وجدناه لبحر اش مطابقة للترجمة  
في قوله فرسانا يقال له مندوب فانه خص باسم تميز به عن غيره ومحمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد  
الشين المعجمة وغندر بضم الغين المعجمة محمد بن جعفر والحديث مضى في كتاب الهبة في باب من  
استعار من الناس الفرس فانه أخرجه هناك عن آدم عن شعبة الى آخره وفيه فاستعار فرسا من ابي  
طلحة وهو زوج ام انس فلذلك قال هنا فرسانا لان انسا كان في حجر ابي طلحة فمن هذه الحلية  
قال انس لنا والله اعلم ص باب ما يذكر من شوم الفرس ش اي هذا باب  
في بيان ما يذكر في الاحاديث من شوم الفرس هل هو عام في جميع الخيل او مخصوص ببعضها وهل  
هو على ظاهره او مؤول وذكره في الباب حديث عمرو وحديث سهل بن سعد يدل على انه ليس على ظاهره



كاسنيته ان شاء الله تعالى ثم ذكره الباب الذي يلي هذا الباب يدل على خصوص الشوم به  
 الخيل دون كلها كاسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى والشوم ضد الين يقال تشامت بالشيء وتيمنت به  
 والواو في الشوم همزة ولكنها خففت فصارت واوا وغلب عليها التخفيف حتى لم ينطق بها هموزة  
 وقال الجوهري يقال رجل مشوم ومشوم ويقال ما شام فلانا والعامية تقول ما يشمه قلت العامة  
 ايضا تقول مبشوم وهو من تصحيفهم **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعب عن الزهري قال اخبرني  
 سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يقول انما الشوم في ثلاثة في الفرس والمرأة والدار **ش** **ط** مطابقتها للترجمة في قوله في الفرس وهذا  
 السند بهؤلاء الرجال قدم غير مرة و ابو اليان بفتح الياء آخر الحروف الحكم بن نافع الحمصي وشعيب بن  
 ابي حزة الحمصي والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث اخرجه مسلم في الطب عن عبد الله  
 ابن عبد الرحمن الدارمي عن ابي اليان واخرجه النسائي في عشرة النساء عن محمد بن خالد بن خلي عن  
 بشر بن شعيب بن ابي حزة عن ابيه به قوله اخبرني سالم كذا صرح شعيب عن الزهري باخبار  
 سالم له وشذاب بن ابي ذئب فادخل بين الزهري وسالم محمد بن زيد بن قنفذ واقتصر شعيب على سالم  
 وتابعه ابن جريج عن ابن شهاب عند ابي عوانة وكذا روى البخاري في كتاب الطب عن عبد الله بن  
 محمد اخبرنا عثمان بن عمر اخبرنا يونس عن الزهري عن سالم عن ابن عمر الحديث ونقل الترمذي عن ابن المديني  
 والحميدي ان سفيان كان يقول لم يرو الزهري هذا الحديث الا عن سالم قلت هذا منوع وقد روى الطحاوي  
 حدثنا يونس قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب عن حزة وسالم ابني عبد الله بن  
 عمر عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الشوم في ثلاثة في المرأة والدار والفرس \*  
 واخرجه مسلم ايضا عن ابي الطاهر وحرمة عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن حزة وسالم ابني  
 عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وانما الشوم  
 في ثلاثة المرأة والفرس والدار \* وقال مسلم ايضا حدثنا ابو بكر بن اسحق قال اخبرنا ابن ابي مريم قال  
 حدثنا سليمان بن بلال قال حدثنا عتبة بن مسلم عن حزة بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم قال ان كان الشوم في شيء ففي الفرس والمسنن والمرأة قوله انما الشوم في ثلاثة اي كان  
 في ثلاثة اشياء وجاء في رواية مالك وسفيان وسائر الرواة بحذف اداة الحصر قال ابن العربي الحصر فيها  
 بالنسبة الى العادة لا بالنسبة الى الخلقة وقبل انما خصت هذه الاشياء الثلاثة بالذكر لطول ملازمتها لان  
 غالب احوال الانسان لا يستغنى عن دار يسكنها وزوجة يعاشرها وفرس مرتبطة وافقت الطرق  
 كلها على الاتصاف على الثلاثة المذكورة ووقع عند اسحق في رواية عبد الرزاق قال معمر قالت ام سلمة  
 والسياف قال ابو عمر رواه جويرية عن مالك عن الزهري عن بعض اهل ام سلمة عن ام سلمة والميم المذكور هو  
 ابو عبيدة بن عبد الله بن زمعة واخرجه ابن ماجه موصولا عن الزهري عن ابي عبيدة بن عبد الله بن زمعة  
 عن زينب بنت ام سلمة عن ام سلمة انها حدثت بهذا الحديث وزادت فيه السياف وابو عبيدة المذكور هو ابن  
 بنت ام سلمة ام زينب بنت سلمة قلت التحقيق في هذا الموضع ان هذا الحصر ليس على ظاهره وكان ابن مسعود  
 رضي الله تعالى عنه يقول ان كان الشوم في شيء فهو في ايتين اللحيين مع اللسان وماشي احوج الى سبعين طوبل  
 من لسان وانما قلنا انه متروك الظاهر لاجل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طيرة وهم انكرة في سياق النفي  
 فتم الاشياء التي تطير بها او خيلنا الكلام على ظاهره لكانت هذه الاحاديث تنفي بعضها بعضها وهذا محال

ان يظن بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذا الاختلاف من النفي والاثبات في شيء واحد ووفت  
 واحد والمسمى الصحيح في هذا الباب نفي الطيرة بأسرها بقوله لا طيرة فيكون قوله عليه الصلاة والسلام  
 انما الشوم في ثلاثة بطريق الحكاية عن اهل الجاهلية لانهم كانوا يعتقدون الشوم في هذه الثلاثة لان  
 معناه ان الشوم حاصل في هذه الثلاثة في اعتقاد المسلمين وكانت عائشة رضي الله تعالى عنها تنفي الطيرة  
 ولا تعتقد منها شيئا حتى قالت لنفسه كن يكرهن الابناء بازواجهن في شوال ما تزوجني رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا في شوال ولا بنى بي الا في شوال فن كان احظى مني عنده وكان يستحب  
 ان يدخل على نسائه في شوال وروى الطحاوي عن علي بن معبد قال حدثنا يزيد بن هرون قال اخبرنا  
 همام بن يحيى عن قتادة عن ابي حسان قال دخل رجلان من بني عامر على عائشة فاخبرها ان اباعيريرة  
 يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الطيرة في المرأة والدار والفرس ففضبت وطارت شقة  
 منها في السماء وشقة في الارض فقالت والذي تزل القرآن على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما قالها  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قط انما قال ان اهل الجاهلية كانوا يتطهرون من ذلك فاخبرت عائشة  
 ان ذلك القول كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكاية عن اهل الجاهلية لانه عنده **ك** ذلك  
 واخرجه ايضا ابن عبد البر عن ابي حسان المذكور في روايته كذب والذي ازل القرآن وفي آخره ثم قرأت  
 عائشة (ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في نفسك الا في كتاب) الآية قلت ابو حسان الاخرج  
 ويقال الاجرد واسمه مسلم بن عبد الله البصري وثقه يحيى وابن حبان وروى له الجماعة البخاري  
 مستشهدا بقوله طارت شقة اي قطعة ورواه بعض المتأخرين بالسین المهمة واراد به المبالغة في الغضب  
 والغيظ وقال ابو عمر قول عائشة في ابي هريرة كذب فان العرب تقول كذبت اذا ارادوا به التغليظ  
 ومعناه اوهم وظن حقا ونحو هذا \* وهنا جواب آخر وهو انه يحتمل ان يكون قوله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الشوم في ثلاثة كان في اول الاسلام خبرا عما كان يعتقد العرب في جاهليتها على ما قالت  
 عائشة ثم نسخ ذلك وابطله القرآن والسنة واخبار الاحاد لا تقطع على عينها وانما توجب العمل  
 فقط وقال تعالى (قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا هو موينا) وقال (ما اصاب من مصيبة في الارض)  
 الآية وما خفي اللوح المحفوظ لم يكن منه بد وليست البقاع ولا الانفس بصارفة من ذلك شيئا وقد  
 يقال ان شوم المرأة ان تكون سيئة الخلق او تكون غير قائمة او تكون سليطة او تكون غير ولود وشوم  
 الفرس ان يكون شموسا وقيل ان لا يكون يغزى عليها \* وشوم الدار ان تكون ضيقة وقيل ان يكون  
 جاراها سوا \* وروى الدمياطي باسناد ضعيف في الخيل اذا كان ضرر بها فهو مشوم واذا خنت  
 المرأة الى زوجها الاول فهي مشومة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع منها الاذان فهي مشومة  
 فان قلت روى مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد انه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فقالت يا رسول الله دار سكنناها فاعدد كثير والمال وافر قل العدو ذهب المال فقال رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم دعوها ذميمة قلت انما قال ذلك لما رأى منهم انه رشح في قلوبهم ما كانوا  
 عليه في جاهليتهم ثم بين لهم وانهم وانهم ولسائر امته الصحيح بقوله لا طيرة ولا عدوى وقال الخطابي يحتمل  
 ان يكون امرهم بتركها والتحول عنها ابطالا لما وقع في قلوبهم منها من ان يكون المذكور انما اصابع  
 بسبب الدار سكنناها فاذا تحووا وانما انقطعت مادة ذلك الوهم \* وقد اخرج الترمذي من حديث  
 حكيم بن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا شوم وقد يكون الين في المرأة



والدار والفرس قلت في اسناده ضعف ورر في كتاب الحلية من حديث حبيب بن ابيد عن عائشة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشوم سوء الخلق فان قلت ما الفرق بين الدار وبين موضع الوباء الذي يمنع من الخروج منه قلت ما لم يقع النكاح به ولا طردت عاداته به خاصة ولا عامة لاندارة ولا متكررة لا يصغى اليه وقد انكر الشارع الالفات البكلى غراب في بعض الاسفار او صراخ بومة في دار في مثل هذا قال صلى الله تعالى عليه لا طيرة ولا نظير وايضا انه لا يفر منه لا مكان ان يكون قد وصل الضرر الى الفار فيكون بفره زيادة في محنته وتجيلا له لكانه **ص** حديثا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن حارم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان كان في شئ في المرأة والفرس والمسكن شئ **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو حازم اسمه مسلمة وتدمر عن قريب والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح عن عبد الله بن يوسف وفي الطب عن القعني واخرجه مسلم في الطب عن القعني واخرجه ابن ماجه في النكاح عن عبد السلام بن عاصم الرازي قوله ان كان في شئ الى آخره هكذا هو في جميع النسخ وكذا في الموطأ لكن زاد في آخره يعني الشوم وكذا رواه مسلم وهما اسم كان مقدر تقديره ان كان الشوم في شئ حاصل فيكون في المرأة والفرس والمسكن فقوله ان كان في شئ الى آخره اخباره ليس فيمن فاذا لم يكن في هذه الثلاثة فلا يكون في شئ والشوم والطيرة واحد والطيرة شرك لما روى ابو داود من حديث زر بن حبیش عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الطيرة شرك الطيرة شرك ثلاثا واماننا الا وفيه ولكن الله عز وجل يذهب بالتوكل واخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقوله الطيرة شرك خارج مخرج المبالغة والتقليظ وقوله واماننا الا فيه فيه حذف تقديره الا وفيه الطيرة او الا قد يعتربه التعطير ويسبق الى قلبه الكراهية فيه فحذف اختصارا راعيا على فهم السامع والدليل على ان الطيرة والشوم واحد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وان كان في شئ في المرأة والفرس والدار رواه ابو سعيد واخرجه عنه الطحاوي **ص** **باب** الخيل لثلاثة شئ **ش** اي هذا باب يذكر فيه الخيل لثلاثة اي الخيل تنقسم الى ثلاثة اقسام عند اقتنائها لثلاثة انفس على ما يجي في الحديث وهذه الترجمة صدر حديث الباب وذكر هذا المقدار اكتفاء بما ذكر في حديث الباب والخيل جمع لا واحد له وجهه خبول كذا في المخصص وكان ابو عبيدة يقول واحدها خائل لاختيارها فهو على هذا اسم للجمع عند سيوبه وجمع عند ابى الحسن وفي المحكم ليس هذا بمعروف يعني قول ابى عبيدة قال وقول ابى ذؤيب فتنازلا واتفقت خيلاهما وكلاهما بطل اللقاء مخدع ثناء على قولهم لقاحان اسودان وجمالان والجمع اخيال عن ابن الاعراب والاول اتم وفي الاحتفال لابي عبد الله بن رضوان وقد جاء فيه الجمع ايضا على الخيل واذا صغرت الخيل ادخلت الهاء فقلت خييلة ولو طرحت الهاء لكان وجهها الخول بالفتح جماعة الخيل **ص** وقوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة **ش** وقوله مرفوع عطفا على قوله الخيل وفي بعض النسخ وقول الله تعالى قوله والخيل عطفا على قوله والانعام خلقها لكم من وخلق الخيل والبغال والحمير اي وخلق هؤلاء للركوب والزينة واللام في تركبوها للتعليل قوله وزينة مفعول له عطفا على محل تركبوها ولم يرد المعطوف والمعطوف عليه على سنن واحد لان الركوب فعل المخاطبين واما الزينة ففعل الزائن وهو الخالق وقرئ زينة بلاوا اي وخلقها زينة لتركبوها واحتج به ابو حنيفة ومالك على حرمة كل الخيل لانه علل خلقها بالركوب والزينة ولم

يذكر الا كل كاذكره في الانعام **ص** حديثا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح السمان عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة رجل اجر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطل في مرج او روضة فاصاب في طيلها ذلك من المرج او الروضة كانت له حسنات ولو انما قطع طيلها فاستت شرفا او شرفين كانت ارواثها وآثارها حسنات له ولو انما مرت به فشربت منه ولم يردان يسقها كان ذلك حسنات له ورجل ربطها فخر او رياء ونواه لاهل الاسلام فهي وزر على ذلك وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحجر فقال ما نزل على فيها الا هذه الآية الجامعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **ش** مطابقة للترجمة في قوله الخيل لثلاثة وقد ذكرنا انها صدر حديث الباب والحديث مضى في كتاب الشرب في باب شرب الناس والدواب من الانهار غير انه ذكر فيه هنا القسم الثالث اختصارا وهو قوله ورجل ربطها فغلب الى آخر ما ذكره هناك ومضى الكلام فيه مستوفى ولذا ذكر بعض شئ زيادة الفائدة قوله الخيل لثلاثة وفي رواية الكشميهني الخيل ثلاثة قوائم في مرج او روضة شك من الراوي والمرج موضع الكلام واكثر ما يطلق على الموضع المطمئن والروضة اكثر ما يطلق على الموضع المرتفع وقال ابن الاثير المرج الارض الواسعة ذات نبات كثير تخرج فيها الدواب اي تخلي تشرح مختلفة كيف شاءت والروضة الموضع الذي يستقعر فيه الماء قوله طيلها بكسر الطاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف بعدها لام وهو الحبل الذي تربط به ويطول لها لترعى ويقال له طول ايضا قوله فاستتت من الاسنان وهو العدو والشرف الشوط قوله ونواه بكم النون النواو وهي المعاداة وحكي عياض عن الداودي انه وقع عنده ونوى بفتح النون والقصر قال ولا يصح ذلك وقيل حكاه الاسمعيلى من رواية اسمعيل بن ابى اويس فان ثبت فعناه وبعدا لاهل الاسلام وقيل الظاهر ان الواو في قوله ورياء ونواه بمعنى او لان هذه الاشياء قد تفرق في الاشخاص وكل واحد منهما مذموم على حدة قوله الفاذة بالقاء وتشديد الذال المعجمة اي المنفردة في معناها بمعنى منفردة في عموم الخير والشر **ص** **باب** من ضرب دابة غيره في الغزو **ش** اي هذا باب في بيان من ضرب دابة غيره التي وقفت من العي اعانته ورفقابه **ص** حديثا مسلم حديثا ابو عقييل حديثا ابو المنوكل الناجي قال انبت جابر بن عبد الله الانصاري فقلت له حدثني بما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سافرت معه في بعض اسفاره قال ابو عقييل لا ادري غزوة او عمرة فلما ان اقبلنا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من احب ان يتعجل الى اهله فليعجل قال جابر فاقبلنا وانا على جللى ارمك ليس فيه شية والناس خلق فينا انا كذلك اذ قام على فقال لي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا جابر استمسك فضربه بسوطه ضربة فوثب البعير مكانه فقال اتبع الجمل قلت نعم فلما قدمنا المدينة ودخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسجد في طوائف اصحابه فدخلت اليه وعقلت الجمل في ناحية البلاط فقلت له هذا جملك فخرج فجعل يطيف بالجمل ويقول الجمل جملنا فبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اواق من ذهب فقال اعطوها جابرا ثم قال استوفيت الثمن قلت نعم قال الثمن والجمل لك **ش** مطابقة للترجمة في قوله فضربه بسوطه ضربة فالضارب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمضروب دابة غيره وهو جمل جابر رضي الله عنه ومسلم هو ابن ابراهيم القصاب البصري وابو عقييل بفتح العين المهملة وكسر القاف اسمه بشير



ضد النذير ابن عقبة الدورقي الأزدي الساجي ويقال الساجي البصري وأبو التوكل علي بن داود  
 الناجي بالنون والجيم منسوباً إلى بني ناجية بن سامة بن أوى قبيلة كبيرة منهم والحديث مضى بهذا  
 الاستناد مختصراً في المظالم وضمت مباحثه مستوفاة في الشروط قوله أو عمرة كذا في رواية الكشميهني  
 وفي رواية غيره أم عمرة قوله فلما ان أقبلنا كلمة أن زائدة قوله فليجمل وفي رواية الكشميهني فليجمل  
 فالاول من باب التفعيل والثاني من باب التفعّل قوله أرمك برا وكاف على وزن أحر قال الأصمعي  
 الأرمك لون يخالط حجرته سواده ويقال بعير أرمك وناقرة رمك وعن ابن دريد الرمك كل شيء  
 خالطت غيرته سواداً كدرا وقبل الحكمة الرماد وقال ابن قرقول ويقال أربك بالباء الموحدة أيضاً  
 والجيم أشهر قوله ليس فيه شبهة بكسر الشين المعجمة وفتح الياء آخر الحروف الخفيفة أي ليس فيه  
 لغة من غير لونه وعن قتادة في قوله لاشية أي لا عيب ويقال الشية كل لون يخالف معظم لون  
 الحيوان قوله والناس خلفي جلة حالية من قوله وأنا على جل لي أراد أن جله كان يسبق مجال  
 الناس قوله فينا أنا كذلك أي في حالة كان الناس خلفي قوله إذ قام على جواب فينا أنا كذلك  
 أي إذ وقف الجمل يقال قامت الدابة إذا وقفت من الكلال قوله البلاط بفتح الباء الموحدة وهي  
 الحجارة المفروشة وقيل هو موضع وقال ابن المنذر اختلفوا في المكثري بضرب الدابة فتموت  
 فقال مالك إذا ضرب بها ضرباً لا يضرب مثله أو حيث لا يضرب ضمن وبه قال أحمد وإسحق وأبو  
 ثور ويقال إذا ضرب بها ضرباً لا يضرب بها صاحبها مثله ولم يعد فليس عليه شيء واستحسن هذا القول أبو  
 يوسف ومحمد وقال الثوري وأبو حنيفة ضامن إلا أن يكون أمره بضربها **ص** **باب** **١٠**  
 الركوب على الدابة الصعبة والفحولة من الخيل **ش** أي هذا باب في بيان مشروعية الركوب  
 على الدابة الصعبة إذا كان من أهل ذلك والصعبة بسكون العين الشديدة والفحولة بفتح الفاء  
 والحاء المهملة جمع فحل وقال الكرماني وأهل الناء فيه لنا كيد الجمع كافي الملائكة **ص** وقال  
 راشد بن سعد كان السلف يستحبون الفحولة لأنها أجراً واجماً **ش** راشد بن سعد المقرئ  
 بضم الميم وفتحها وسكون القاف وفتح الراء بعدها همزة نسبة إلى مقرأ قرية من قرى دمشق وهو  
 تابعي روى عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي أمامة ومعاوية وغيرهم مات  
 سنة ثلاثة عشر ومائة والصحيح أنه مات سنة ثمان ومائة وليس له في البخاري سوى هذا الأثر  
 الواحد قوله السلف أي من الصحابة ومن بعدهم قوله لأنها أجراً أفعّل من الجراءة ويكون  
 أيضاً من الجري لكن الأول بالهمز والثاني بدونه قوله واجماً أفعّل من الجسارة بالجيم والسين  
 المهملة والمفضل عليه محذوف لدلالة القرينة عليه تقديره أجراً واجماً من الإناث أو من المخصية  
 وقال ابن بطال فيه أن ركوب الفحولة أفضل للركوب من الإناث لشدة جرائها ومعلوم أن  
 المدينة لم تخل من أنث الخيل ولم يقل عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا جلة أصحابه  
 أنهم ركبوا غير الفحول ولم يكن ذلك إلا لفضلها إلا ما ذكر عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه  
 أنه كان له فرس أنثى بلقاء وذكر سيف في الفتح أنها التي ركبها أبو حنيفة حين كان عند سعد مقبلاً  
 بالعراق وذكر الدارقطني في سنته عن المقداد قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
 بدر على فرس لي أنثى وروى الوليد بن مسلم في الجهاد له من طريق عباد بن نسي بضم النون وفتح  
 السين المهملة أو ابن محيرز أنهم كانوا يستحبون أنث الخيل في الغارات والبيات ولما خفي من أمور

الحرب ويستحبون الفحول في الصّفوف والحصون ولما ظهر من أمور الحرب وروى عن خالد بن  
 الوليد رضي الله تعالى عنه أنه كان لا يقاتل إلا على أنثى لأنها تدفع البول وهي أقل صهيلاً والفحل بحسب  
 في جريه حتى يفتق ويؤذى بصهيله وروى أبو عبد الرحمن عن معاذ بن العلاء عن يحيى بن أبي كثير  
 يرفعه عليكم بأنث الخيل فإن ظهورها عن وبطونها كنز وفي لفظ ظهورها حرز **ص** حدثنا  
 أحمد بن محمد أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن قتادة سمعت أنس بن مالك قال كان بالمدينة فرع فاستعار  
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرساً لأبي طلحة يقال له مندوب فركبه وقال ما رأينا من فرع وإن  
 وجدناه لجراً **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله والفحولة من الخيل وأحمد بن محمد قال  
 الدارقطني هو أحمد بن محمد بن ثابت شبيهه وذكر في رجال الكشي هو أحمد بن محمد بن موسى أبو  
 العباس يقال له مردويه التمسار المروزي وهو من أفراد البخاري وعبد الله هو ابن المبارك والحديث  
 مضى عن قريب في باب اسم الفرس والجار ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** **١١** **١٠** سهام  
 الفرس **ش** أي هذا باب في بيان كمية سهام فرس الغازي من الغنمة وإضافة السهام إلى  
 الفرس باعتبار أن صاحبه يستحق من الغنمة بسببه ثلاثة أسهم سهمان للفرس وسهم للفارس **ص**  
 حدثنا عبيد بن اسمعيل عن أبي أسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم جعل للفرس سهمين ولصاحبه سهمين **ش** مطابقته للترجمة من حيث  
 أنه بين فيه سهام الفرس بقوله جعل للفرس سهمين وفي الحقيقة أيضاً السهمان لصاحب الفرس ولكن لما كانا  
 له بسبب الفرس ومن جهته أضيفا إليه واللام فيه للتعليل \* وعبيد مصغر ضد الجرا بن اسمعيل واسمه  
 في الأصل عبد الله يكنى أبا محمد الهباري القرشي الكوفي وهو من أفراد أبي أسامة جادين إسماعيل  
 وعبيد الله ابن عمر العمري قوله ولصاحبه سهمان أي جعل لصاحب الفرس سهمين غير سهمي الفرس  
 فيصير للفارس ثلاثة أسهم وقد مر نافع كذلك وأفظه إذا كان مع الرجل فرس فله ثلاثة أسهم  
 فإن لم يكن معه فرس فله سهم وسيأتي هذا في غزوة خير أن شاء الله تعالى وفي الباب أحاديث نحو  
 حديث الباب **١١** فروى أبو داود حدثنا أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو معاوية حدثنا عبيد الله عن نافع  
 عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهمان له وسهمين  
 لفرسه وقال أبو داود أيضاً حدثنا أحمد بن حنبل قال حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني المسعودي  
 قال حدثني أبو عمرة عن أبيه قال أتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أربعة نفر ومعنا فرس فأعطى كل  
 إنسان من أسهمنا وأعطى الفرس سهمين \* وروى النسائي من حديث يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن  
 جده قال ضرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام خيبر لزيد أربعة أسهم سهم للزبير وسهم للذي القربي  
 لصفيّة بنت عبد المطلب أم الزبير وسهمين للفرس \* وروى أحمد بن محمد بن مالك بن أوس عن عمرو طلحة بن  
 عبيد الله والزبير رضي الله تعالى عنهم قالوا كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أسهم للفرس سهمين \*  
 وروى الدارقطني من حديث أبي رهم غزو نافع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا وأخي ومعنا فرسان فأعطانا  
 ستة أسهم أربعة لفرسينا وسهمين لنا \* وروى أيضاً من حديث أبي كبشة الأنماري قال لما فتح رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال أتى جعلت للفرس سهمين وللأفارس سهمين في قصصهما نقصه الله عز  
 وجل \* وروى أيضاً من حديث ضباعة بنت الزبير عن المقداد قال أسهم لي رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم يوم بدر سهمان ولفرسى سهمين \* وروى أيضاً من حديث عطاء عن ابن عباس أن  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قسم لكل فرس بخير سهمين سهمين \* وروى أيضاً من حديث هشام بن



عروة عن أبي صالح عن جابر قال شهدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قزاة فاعطى  
الفارس منا ثلاثة اسهم واعطى الراجل سهما وروى ايضا من حديث الواقدي حدثنا محمد بن يحيى  
ابن سهل بن ابي حنيفة عن ابيه عن جده انه شهد حنيفا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسهم لفرسه  
سهمين وله سهما وقال محمد بن عمرو حدثنا ابو بكر بن يحيى بن النضر عن ابيه انه سمع ابا هريرة يقول  
اسهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للفارس سهمين واصاحبه سهما واحنج بهذه الاحاديث جمهور  
العلماء ان سهام الفارس ثلاثة سهامان لفرسه وسهم له وبه قال مالك والشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد  
وقال ابو حنيفة لا يسهم للفارس الاسهم واحد لفرسه سهم واحنج في ذلك بما رواه الطبراني في معجمه  
حدثنا حجاج بن عمران السدوسي حدثنا سليمان بن داود الشاذكوني حدثنا محمد بن عمر الواقدي حدثنا  
موسى بن يعقوب الربيعي عن عمته قريبة بنت عبد الله بن وهب عن ابيها كريمة بنت المقداد بن ضباعة  
بنت الزبير بن عبد المطلب عن المقداد بن عمرو انه كان يوم بدر على فرس يقال له سجة فاسهم له النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم سهمين لفرسه سهم واحد وله سهم وبما رواه الواقدي ايضا في المغازي حدثني المغيرة  
ابن عبد الرحمن الخزامي عن جعفر بن خارجة قال قال الزبير بن العوام شهدت بني قريظة فارصا فضرب  
لي يسهم ولفرسي يسهم وبما رواه ابن مردويه في تفسيره في سورة الانفال من حديث عروة عن عائشة  
رضي الله عنها قالت اصاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبابا بنى المصطلق فاخرج الخس منها ثم  
قسم بين المسلمين فاعطى الفارس سهمين والراجل سهما وبما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابو اسامة  
وابن عمير قال حدثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جعل للفارس سهمين  
وللراجل سهما وبما رواه الدار قطن في اول كتابه المؤتلف والمختلف من حديث عبد الرحمن بن امين  
عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقسم للفارس سهمين وللراجل سهما وفي التوضيح خالف  
ابو حنيفة عامة العلماء قديما وحديثا وقال لا يسهم للفارس الاسهم واحد وقال اكره ان افضل بهيمة على مسلم  
وخالفه اصحابه فبقى وحده وقال ابن سحنون انفرد ابو حنيفة بذلك دون فقهاء الامصار قلت لم ينفرد ابو حنيفة  
بذلك بل جاء مثل ذلك عن عمرو بن علي وابي موسى رضي الله عنهم فان قلت الواقدي فيه مقال قلت مال الواقدي  
فقد قال ابراهيم الحارثي سمعت مصعبا الزبيري وسئل عن الواقدي فقال ثقة مأمون وكذلك قال المسيبي  
حين سئل عنه وقال ابو عبيد القاسم بن سلام الواقدي ثقة وعن الداودي قال الواقدي امير المؤمنين  
في الحديث ولئن سلمنا ان فيه مقالا في اكثر احاديث هؤلاء ايضا ما قال في حديث ابن داود الذي رواه عن احمد  
فيه السعدي فيه مقال واسمه عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وحديث ابي رهم فيه  
قيس بن الربيع قال في التنقيح ضعفه بعض الأئمة وابورهم مختلف في صحته وحديث ابي كبشة الانباري  
فيه محمد بن عمران العبسي قال النسائي ليس بالقوي وفيه عبد الله بن بشر قال النسائي ليس بشقة وقال يحيى  
القطان لاشي وقال ابو حاتم والدارقطني ضعيف وحديث مقداد بن موسى بن يعقوب عن عمته قريبة  
في ابن وتنفرد به عنها فان قلت حديث الباب وما روى من الصحاح حجة مثله عليه قلت لان ظاهر قوله  
تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ يقتضى المساواة بين الفارس والراجل وهو خطابه لجميع الغنائم وقد  
شملهم هذا الاسم وحديث الباب ونحوه محمول على وجه التفضل **حص** وقال مالك يسهم للخيول  
والبراذين منها ش **حص** وفي بعض النسخ قوله قال مالك الى الباب الذي يليه ذكر مقدما على الحديث  
المذكور قوله والبراذين جمع برذون بكسر الباء الواحدة وسكون الراء وقبح الذال المعجمة وسكون الواو

وفي آخره نون وفي المغرب البرذون التري من الخيل وخلاها العرب والاشي برذون فويل البرذون  
يحاسب من بلاد الروم وله جلد على السير في الشام والجلال والوعر بخلاف الخيل العربية وهذا التعليق  
روى عن مالك بزيادة والمهجين وهو ما يكون احدا بوجه عربي والآخر غير عربي وقيل المهجين الذي ابوه  
فقط عربي واما الذي امه فقط عربية فيسمى المقرف وعن احمد المهجين البرذون ويقال المهجين والبراذين  
خيول الروم والفرس وقال ابن فارس اشتقاق البرذون من برذن الرجل برذنة اذا ثقل **حص**  
اقوله تعالى والخيول والبغال والحمير ش **حص** قال ابن بطال رحمه الله وجه الاحتجاج بالآية ان  
الله تعالى امتن بركوب الخيل وقد اسهم لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسم الخيل يقع على البرذون  
والمهجين قلت ويقول مالك قال ابو حنيفة والثوري والشافعي وابو ثور وقال الليث للمهجين والبرذون  
سهم دون سهم الفرس ولا يلحقان بالعرب وقال ابن المناصف اول من اسهم البرذون رجل من همدان يقال  
له المنذر الوادعي فكتب بذلك الى عمر رضي الله تعالى عنه فاعجبه فحرت سنة للخيول والبراذين وفي ذلك  
يقول شاعرهم هو منا الذي قد سن في الخيل سنة وكانت سواء قبل ذلك سهامها وعن مكحول فيما رواه  
ابو داود في المراسيل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هجن المهجين يوم خيبر وعرب العربي  
للعربي سهمان وللمهجين سهم وقال الاشيلي وروى موصولا عن مكحول عن زياد بن حارثة عن حبيب  
ابن مسلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمرسل اصح وقال ابن المناصف وروى ايضا عن الحسن وبه  
قال احمد بن حنبل وقال مكحول ولاشي للبراذين وهو قول الاوزاعي وقال ابن حزم للراجل  
وراكب البغل والحمار والجل سهم واحد فقط وهو قول مالك والشافعي وابي سليمان وقال احمد  
للفارس ثلاثة اسهم وراكب البعير سهمان **حص** ولا يسهم لاكثر من فرس ش **حص** هو من  
بقية كلام مالك وهو قول الجمهور وبه قال مالك وابو حنيفة والشافعي ومحمد بن الحسن واهل الظاهر  
وقال الاوزاعي والثوري والليث واحمد وابو يوسف واسحق يسهم لفرس بن وهو قول ابن وهب  
وابن الجهم من المالكية وقال ابن ابي عاصم وهو قول الحسن ومكحول وسعيد بن عثمان وقال القرطبي  
لم يقل احد انه يسهم لاكثر من فرسين الا شيئا روى عن سليمان بن موسى الاشدق قال يسهم لمن عنده  
افراس لكل فرس سهمان وهو شاذ وعن مالك فيما ذكره ابن المناصف اذا كان المسلمون في سفن  
فلحقوا العدو فغنموا انه يضرب للخيول التي معهم في السفن بسهمهم وهو قول الشافعي والاوزاعي  
وابي ثور وقال بعض الفقهاء القياس ان لا يسهم لها واختلف في فرس يموت قبل حضور القتال  
فقال الشافعي واحمد وابو ثور لانهم له الا اذا حضر القتال وقال مالك وابن القاسم واشهب  
وعبد الملك الماجشون بالادراب يستحق الفرس الاسهم واليه ذهب ابن حبيب قال ومن حطم  
فرسه او كسر بعد الايجاف اسهم له وقال مالك ويسهم للرهيص من الخيل وان لم يزل رهيبا من  
حين دخل الى حين خرج بمنزلة الانسان المريض قاله ابن الماجشون واشهب واصبغ وقال الخمي  
وروى عن مالك انه لا يسهم المريض من الخيل وقال الاوزاعي في رجل دخل دار الحرب بفرسه  
ثم باعه من رجل دخل دار الحرب راجلا وقد غنم المسلمون غنائم قبل ثرائه وبعده انه يسهم للفرس  
فاغنموا قبل الشراء للبائع وما غنموا بعد الشراء فمهم للشري فاشتبه من ذلك قسم بينهما قال  
احمد واسحق وقال ابن المنذر وعلى هذا مذهب الشافعي الا فيما اشبهه فذهب انه يوقف الذي اشكل من  
ذلك بينهما حتى يصطلحا وقال ابو حنيفة اذا دخل ارض العدو غازيا راجلا ثم ابتاع فرسا يقاتل



عليه واحرزت الغنمة وهو فارس انه لا يضرب له الاسبهم راجل **ص** باب من قاد دابة  
غيره في الحرب **ش** اي هذا باب في بيان من قاد الى آخره **ص** حدثنا قتيبة حدثنا سهل  
ابن يوسف عن شعبة عن ابي اسحق قال رجل للبراء بن عازب افرتم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم يوم حنين قال لكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفران هو اذن كانوا قوما رماة  
وانا لما لقيناهم حملنا عليهم فانهمزوا فاقبل المسلمون على القنائم واستقبلونا بالسهام فاما رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر فلقد رأيت انه لم يفر فلعلته البيضاء وان ابا سفيان أخذ بلجامها  
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقة  
لترجمة في قوله وابو سفيان أخذ بلجامها وسهل بن يوسف الانطاقي البصري وابو اسحق عروبن  
عبد الله السبيعي واخرجه مسلم ايضا قوله رجل للبراء وفي رواية قال للبراء رجل من قيس  
قوله افرتم الهمة فيه للاستفهام على وجه الاستخبار قوله يوم حنين قال الواقدي حنين  
وادبته وبين مكة ثلاث ليال قرب الطائف وقال البكري بضعة عشر ميلا والاعراب فيه التذكير لانه  
اسم ماء وربما اثنت العرب جعلته اسما للبقعة وهو وراه عرفات سمى بحنين بن قافية بن مهلابيل  
وقال الزمخشري هو الى جنب ذي الحجاز وكانت سنة ثمان وسببها انه لما اجتمع صلى الله تعالى  
عليه وسلم على الخروج الى مكة لنصرة خزاعة اتى الخبر الى هو اذن انه يريدهم فاستعدوا  
الحرب حتى اتوا سوق ذي الحجاز فسار صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اشرف على وادي  
حنين مساء ليلة الاحد ثم صالحوهم يوم الاحد نصف شوال قوله لكن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم لم يفر هذا هو المعلوم من حاله وحال الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا قدمهم  
وشجاعتهم وثقتهم بوعد الله عز وجل ورغبتهم في الشهادة وفي لقاء الله عز وجل ولم يثبت عن واحد  
منهم والعياذ بالله انه فرو من قال ذلك قتل ولم يستتب لانه صار بمنزلة من قال انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم كان اسودا واعجيبا لانكاره ما علم من وصفه قطعا وذلك كفر **ش** قال القرطبي وحكى عن بعض اصحابنا  
الاجماع على قتل من اضاف اليه صلى الله تعالى عليه وسلم نقصا او عيبا وقيل يستتاب فان تاب  
والا قتل قال ابن بطال لانه كافران لم يتأول وبمذنبين تأويله وقال النووي والذين فرو ابوءوا انما قتلوه  
عليهم من كان في قلبه مرض من مسلمة القح المولفة ومثركها الذين لم يكونوا اسلموا والذين خرجوا  
لاجل الغنمة وانما كانت هزيمتهم فجاءة قوله ان هو اذن هم قبيلة من قيس فان قلت هذا الاستدراك  
بماذا قلت تقديره نحن فررنا ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفر وحذف اقصدهم عدم  
التصريح بفرارهم وكذلك التقدير في قوله فاما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر تقديره  
اما نحن فقد فررنا واما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يفر قوله رماة جمع رام قوله واستقبلونا  
ويروى فاستقبلونا بالفاء قوله على بقلته البيضاء واختلف في هذه البقرة في مسلم كانت بيضاء اهداه الله  
فروة بن نفثة وفي لفظ كانت شهباء وفي رواية ابن سعد كان را كبادل الذي اهداها المقوقس فيحتمل  
ان يكون ركبها يومئذ نزل عن واحدة وركب الاخرى وركوبه يومئذ البقرة هو الهامة في الشجاعة  
والثبات لا سيما في نزوله عنها وما يدل على شجاعته تقدمه ركض على البقرة الى جمع المشركين حين فر  
الناس وائس معه غير اثني عشر نفرا وكان العباس وابو سفيان آخذين بلجام البقرة بكفانها عن الاسراع به  
الى العدو وابو سفيان هو ابن الحارث بن عبد المطلب بن عمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخوه

من الرضاة قبل اسمه كنيته وقيل اسمه الغيرة وكان من فضلاء الصحابة مات بالمدينة سنة عشرين  
قوله والنبي يقول الواو فيه الحال قوله انا النبي لا كذب زعم ابن التين ان بعض اهل العلم كان يرويه  
لا كذب بنصب الباء ليخرجه عن ان يكون موزونا وفيه اثبات لنبوته صلى الله تعالى عليه وسلم كانه  
قال انا ليس بكاذب فيما قول فيجوز على الانهزام وانتسابه الى جده رؤيا كان عبد المطلب رآها دالة  
على نبوته مشهورة عند العرب وعبرها له سيف بن ذي يزن فيما ذكره ابن ظفر قلت قصته ان عبد المطلب  
لما وفد على سيف بن ذي يزن في جماعة من قريش اخبر سيف ان يكون في ولده نبي وكان ذلك مما نقله  
اهل اليمن كابرا عن كابر الى ان بلغ سيفاء وقيل لان شهرة جده كانت اكثر من شهرة ابيه لانه توفي شابا  
في حياته **ش** وفيه جواز الانتماء في الحرب وانما كره من ذلك ما كان على وجه الافتخار في غير الحرب  
لانهم رخص في الخيل في الحرب مع نهيه عنها في غيرها فان قلت الفرار من الزحف كبيرة فكيف بمن  
انهمز هنا قلت قال الطبري الفرار المتوعد عليه هو ان ينوي ان لا يعود اذا وجد قوة وامان من نحر الى فئة  
او كان فراره لكثرة عدد العدو ونوى العود اذا امكنه ليس داخلا في الوعيد ولهذا قال عز وجل  
في حق هؤلاء انزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وفيه جواز الاخذ بالشدة والتعرض  
للهلكة في سبيل الله لان الناس فروا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يبق الا اثني عشر  
رجلا وهم عتبة ومعتب ابني ابي لهب وجعفر بن ابى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وابو بكر وعمر  
وعلى والفضل بن عباس واسامة وقتب بن العباس وايم بن ايم بن قنيل يومئذ وربيعة بن الحارث بن  
عبد المطلب وعقيل بن ابى طالب وام سليم ام انس بن مالك من النساء وفيه ركوب البغال في الحرب للامام  
ليكون اثبت له واذا لايظن به الاستعداد للفرار والتولي وهو من باب السياسة لنفوس الاتباع لانه اذا  
ثبت ثبت اتباعه واذا رثى منه العزم على الثبات عزم معه عليه وفيه خدمة السلطان في الحرب  
وسياسة دوايه لا شراف الناس من قرابته وغيرهم **ص** باب الركاب والغرز للدابة **ش**  
اي هذا باب في بيان الركاب والغرز الكاشين للدابة فالركاب بكسر الراء وتخفيف الكاف قال الجوهرى  
ركاب المرج معروف والركاب ايضا الابل التي يسار عليها الواحدة راحلة ولا واحد لها من لفظها  
قوله والغرز بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفي آخره زاي وهو الركاب الذي يركب به الابل اذا كان  
من جلد والفرق بينهما ان الركاب يكون من الحديد او الخشب والغرز لا يكون الا من الجلد وقيل هما  
مترادفان والغرز للجمل والركاب للفرس **ص** حدثني عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله  
عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان اذا ادخل رجلاه في الغرز واستوثق به  
نافته قائمة اهل من عند مسجد ذي الحليفة **ش** مطابقة لترجمة في قوله اذا ادخل رجلاه  
في الغرز فان قلت لفظ الركاب ليس في الحديث قلت الحق به لانه في معناه او اشار به الى انهما واحد  
من الاسماء المترادفة وعبيد بن اسمعيل قدم عن قريب وابو اسامة حاد بن اسامة وعبيد الله ابن عمر العمرى  
وهذا الاستناد بعينه قدم في اول باب سهام الفرس قوله قائمة نصب على الحال ومباحته مرت في اوائل  
كتاب الحج **ص** باب ركوب الفرس العرى **ش** اي هذا باب في ذكر ركوب الفرس العرى  
بضم العين المهملة وسكون الراء وهو ان لا يكون عليه مرج ولا دابة ولا يقال في الاذنين الا ان قاله ابن  
فارس وهو من النوادر وحكى ابن التين انه ضبط في الحديث بكسر الراء وتشديد الباء **ص** حدثنا  
عروبن عون حدثنا حاد عن ثابت عن انس رضى الله تعالى عنه استقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه



وسلم على فرس عري ماعليه سرج في عنقه سيف شش مطابقتها لترجمة ظاهرة وعروب بن عون بن  
 اوس السلمي الواسطي نزل البصرة وحاجد هو ابن زيد وهو طرف من الحديث الذي تقدم في انه  
 استعار فرسا لابي طلحة قوله استقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا في باب الشجاعة في الحرب  
 قوله في عنقه سيف وبروي وفي عنقه بالواو التي للحال وقد تقع الجملة الاسمية حال بدون الواو  
 وفيه تواضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه رياضة وتدريب للفروسية ولا يفعله الا من احكم  
 الركوب وفيه انه يجب على الفارس ان يتعاهد صنعته ويروض طباعه عليها للثبات اذا احتاج  
 اليه عند الشدائد وفيه تعليق السيف بالعنق اذا احتاج الى ذلك حيث يكون اعون له ص  
 باب الفرس القطوف شش اي هذا باب في ذكر الفرس القطوف بفتح القاف وضم الطاء  
 المهملة وهو من الدواب المقارب الخطو وقيل الضيق المشي ويقال قطفت الدابة تقطف قطا فاقطوفا  
 بالضم اذا ابطأت السير مع تقارب الخطو وقال الثعالبي ان مشى وثبا فهو قطوف وان كان يرفع يديه  
 ويقوم على رجليه فهو سبوت وان التوى براكبه فهو قوص وان منع ظهره فهو شמוש ص  
 حدثنا عبد الاعلى بن حجاج حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان اهل المدينة  
 فزعوا مرة فركب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرسا لابي طلحة كان يقطف او كان فيه قطاف فلما رجع  
 قال وجدنا فرسكم هذا بحرا فكان بعد ذلك لا يجارى شش مطابقتها لترجمة في قوله كان يقطف او كان  
 فيه قطاف وعبد الاعلى بن حجاج بن نصر اصله بصرى سكن بغداد وسبعه هو ابن عروبة قوله  
 يقطف بكسر الطاء وضمها قوله او كان فيه قطاف شك من الراي والقطاف بالكسر مصدر وقدر الان  
 قوله لا يجارى على صيغة المجهول اي لا يطبق فرس الجري معه وفيه معجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 لكونه ركب بطيئا فصار بعد ذلك لا يجارى وقدر الكلام فيه في باب اسم الفرس والجمار ص باب  
 السبق بين الخيل شش اي هذا باب في بيان مشروعية السبق بين الخيل والسبق بفتح السين  
 المهملة وسكون الباء الموحدة مصدر من سبق بسبق من باب ضرب بضرب وبالتحريك الرهن الذي  
 يوضع لذلك ص حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى  
 عنهما قال اجري النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما ضم من الخيل من الحفيا الى ثنية الوداع واجري ما لم  
 يضم من الثنية الى مسجد بنى زريق قال ابن عمر وكنت فيمن اجري شش مطابقتها لترجمة في قوله اجري  
 في الموضعين لان الاجراء فيه معنى السبق وقبيصة بفتح القاف بن ثنية قد تكرر ذكره وسفيان هو الثوري  
 وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب هل يقال مسجد بنى فلان وقدر  
 الكلام فيه هناك ص قال عبد الله حدثنا سفيان قال حدثني عبيد الله قال سفيان بن الحفيا الى ثنية الوداع  
 خمسة اميال او ستة وبين ثنية الى مسجد بنى زريق ميل شش عبد الله هو ابن الوايد العدني وقال  
 الكرماني وما وقع في بعضها بل عبد الله ابو عبد الله فهو وسفيان هو الثوري وعبيد الله هو ابن عمر العمري  
 واراد البخاري بهذا بيان تصريح الثوري عن شيخه بالحديث بخلاف الرواية الاولى فانها بالنعمة قوله قال  
 سفيان موصول بالاسناد المذكور ص باب اضمار الخيل للسبق شش اي هذا باب  
 في بيان اضمار الخيل لاجل السبق هل هو شرط ام لا الاضمار والتضمير ان يظهر على الخيل بالعلف  
 حتى يضمن ثم لا تعلق الا قوتا لنخف وقيل يشد عليها سروجها وتجلل بالاجلة حتى تعرق  
 تحتها فيذهب رهلها ويشد لجمها ويقال تضمير الخيل ان تدخل في بيت ويتقص من علفه

ويحمل حتى يكثر عرقه فيقص لجمه فيكون اقوى لجريه وقيل ينقص علفه ويحمل يحمل مبلول  
 ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا الليث عن نافع عن عبد الله رضي الله تعالى عنده ان النبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم سابق بين الخيل التي لم تضم وكان امدها من الثنية الى مسجد بنى زريق  
 وان عبد الله بن عمر كان سابق بها شش هذا طريق آخر لحديث عبد الله بن يونس البربري  
 الكوفي عن الليث بن سعد ومطابقته لترجمة ظاهرة لانه ترجع باضمار الخيل وذكر الخيل التي لم تضم  
 ولكن قبل المسابقة بالمضمة لم تنكر عادة واما غير المضمة فقد تنكر ويعتقد انه لا يجوز لما فيه  
 من مشقة سوقها والخطر فيه فبين بالحديث جوازه وان الاضمار ليس بشرط في المسابقة ووجه  
 آخر وهو انه اراد حديث ابن عمر بطوله وفيه السبق بالنوعين فذكر طرفا منه للعلم بباقيه  
 وقال ابن بطال انما ترجم لطريق الليث بالاضمار واورده سابق بين الخيل التي لم تضم ايشير  
 بذلك الى تمام الحديث والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى بن يحيى وقتيبة ومحمد بن ربح واخرجه  
 النسائي في الخيل عن قتيبة به قوله امدها الامد الغاية التي ينتهي اليها من موضع او وقت ص  
 قال ابو عبد الله امدا غاية فطال عليهم الامد شش ابو عبد الله هو البخاري نفسه ووقع  
 هذا في رواية المستمل وحده والذي ذكره هو تفسير ابن عبيدة في المجاز ص باب  
 غاية السبق للخيل المضمة شش اي هذا باب في بيان غاية السبق وفي بعض النسخ غاية  
 السباق ص حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عقبة  
 عن نافع عن ابن عمر قال سابق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الخيل التي قد اضمرت فارسلها  
 من الحفيا وكان امدها ثنية الوداع فقلت لموسى فكلم كان بين ذلك قال ستة اميال او سبعة وسابق  
 بين الخيل التي لم تضم فارسلها من ثنية الوداع وكان امدها مسجد بنى زريق قلت فكلم بين ذلك  
 قال ميل او نحوه وكان ابن عمر ممن سابق فيها شش مطابقتها لترجمة ظاهرة وهو طريق  
 آخر لحديث ابن عمر عن عبد الله بن محمد السندي عن معاوية بن عمر والازدي عن ابي اسحق ابراهيم  
 ابن محمد بن الحارث الفزاري عن موسى بن عقبة بن ابي عياش الاسدي المدني والحديث اخرجه مسلم  
 في المغازي عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريج فقلت لموسى القائل هو ابو اسحق وفيه  
 مشروعية المسابقة وانه ليس من اللعب بل من الرياضة المحمودة الموصلة الى تحصيل المقاصد في الفوز  
 والانتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستحياب والاباحة بحسب البيات على ذلك وجعلها بعضهم سنة  
 وبعضهم امانة وقال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الاقدام  
 وكذا التزاحم بالسهام واستعمال الاسلحة لما في ذلك من التدريب على الحرب انتهى وقد خرج  
 هذا من باب القمار بالسنة وكذلك هو خارج من تعذيب البهائم لان الحاجة اليها تدعو الى تأديبها وتدريبها  
 وفيه تجويع البهائم على وجه الصلاح عند الحاجة الى ذلك وفيه رياضة الخيل المعدة للجهاد وفيه ان  
 المسابقة بين الخيل يجب ان يكون امدها معلوما وان تكون الخيل متساوية الاحوال او متقاربة وان لا يسابق  
 المضمر مع غيره وهذا الجاع من العلماء لان صبر الفرس المضمر الجوع في الجري اكثر من صبر المملوك فلذلك  
 جعلت غاية المضمة ستة اميال او سبعة وجعلت غاية الملوقة ميلا واحدا وقال بعضهم وفيه نسبة الفعل  
 الى الامر به لان قوله سابق اي امر وابعاح قلت ليت شعري ما وجه هذه النسبة وقد صرح ابن  
 عمر بانه صلى الله تعالى عليه وسلم سابق وهو في الحقيقة اسناد السباق الى نفسه ولا معنى للعدول



عن الحقة في الجواز من غير داع ضروري وقد صرح احمد في مسنده من رواية عبد الله بن عمر المكي عن  
نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سابق بين الخيل وراهن انتهى ولم يتعرض هنا للمراهنه  
وقد قال الترمذي باب المراهنة على الخيل ولعله اشار الى الحديث الذي رواه احمد وقد اجمع  
العلماء على جواز المسابقة بلا عوض لكن قصرها مالك والشافعي على الخلف والحافر والنصل  
وخصه بعض العلماء بالخيل واجازه عطاء في كل شيء واما المسابقة بعوض فان كان المال شرطا  
من جانب واحد بأن يقول احدهما لصاحبه ان سبقتك فلان كذا وان سبقتك فلا شيء لي فهو جائز  
وحكى عن مالك انه لا يجوز لانه قار ولو شرط المال من الجانبين حرم بالاجماع الا دخلا ثالثا  
بينهما وقالوا للثالث ان سبقتنا فلان لا ثالث وان سبقتنا فلا شيء لك وهو فيما بينهما سابق اخذ  
الجعل من صاحبه وسأل الاشهب عن مالك عن المحلل قال لا احبه ولنا ما رواه ابو داود من حديث  
ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ادخل فرسه بين فرسين وهو لا يأمن ان يسبق فليس  
بقارا وان امن ان يسبق فهو قار فلهذا يشترط ان يكون فرس المحلل او بعيره مكافيا لفرسيهما  
او بعيريهما وان لم يكن مكافيا بأن كان احدهما بطيئا فهو قار وقال محمد ادخل الثالث انما يكون  
حيلة اذا توهم سبقه كذا في التهمة ويشترط في المسابقة في الحيوان تحديد المسافة وكذا في المناضلة  
بالرمي والمسابقة بالاقدام تجوز اذا كان المال مشروطا من جانب واحد وبه قال الشافعي في قول  
وقال في النصوص لا يجوز وبه قال مالك واحمد ولا تجوز المسابقة في البغال والخيول وبه قال الشافعي  
في قول ومالك واحمد اذا كان يجعل وعن الشافعي في قول تجوز **ص** باب ناقة النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان ذكر ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي بعض النسخ  
باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم القصواء والعضباء **ص** قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
اردف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة على القصواء **ش** هذا التعليق رواه ابن منده في كتاب  
الارداف من طريق عاصم بن عبيد الله عن سالم عن ابيه فذكره من غير ذكر القصواء وقال ابن التين ضبطت  
القصوى بضم القاف والقصر وهى عند اهل اللغة بالقح والمد وقال ابن قرقول هي المقطوعة  
ربع الاذن والقصر خطأ وهى التى هاجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها ويقال لها  
العضباء ابتاعها ابو بكر رضي الله تعالى عنه من نعم بن الحريش والجداء وكانت شهباء وكان لا يحمله اذا  
نزل عليه الوحى غيرها وتسمى ايضا الحناء والسمر والسمر والعريس والسعدية والبغوم والبسيرة والرياء  
وبردة والمروة والجمدة ومهرة والشقراء وفي المحكم القضا حذف في طرف اذن الناقة والشاة  
وهو ان يقطع منها شيء قليل وقد قصاها قصوا وقصاها ناقة قصواء ومقصوة وجل مقصو  
واقصى وانكر بعضهم اقصى وقال الحماني بعير اقصى ومقصى ومقصو وناقة قصواء ومقصاة ومقصوة  
مقطوعة طرف الاذن والقصة من الابل الكريمة التى لا تنجد في حلب ولا حمل وقبل القصبة من  
الابل رذالتها وقال الجوهرى كانت ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم تكن مقطوعة الاذن  
وجزم ابن بطلان بأن القصواء من النوق التى في اذنها حذف يقال منه ناقة قصواء وبغير مقصى قال  
ابو عبيد العضباء مشقوفة الاذن وقال ابن فارس العضباء لقب لها وقال الكرماني واما ناقة رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم التى كانت تسمى العضباء انما كان ذلك لقبها ولم تكن اذنهما مشقوفة وقال  
صاحب العين ناقة عضباء مشقوفة الاذن وشاة عضباء مكسورة القرن والعصب القطع وقدمه

بعضه اذا قطع **ص** وقال المسور قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما خلاص القصواء **ش**  
المسور بكسر الميم ابن مخزومة بن نوفل له ولا يده صحبة وهذا التعليق ذكره البخارى مسندا في كتاب الشروط  
في باب الشروط في الجهاد مطولا قوله ما خلاص ما وقعت وما بركت **ص** حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا معاوية حدثنا ابو اسحق عن جريد قال سمعت انس يقول كانت ناقة النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم يقال لها العضباء **ش** المطابقة بينه وبين الترجمة من حيث ان ذكر الناقة يشمل العضباء  
وغيرها وعبد الله بن محمد المعروف بالسندى ومعاوية هو ابن عمرو الازدى وابو اسحق هو ابراهيم  
ابن محمد الفزاري وقد مضى كلامهم عن قريب **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا زهير عن جريد  
عن انس قال كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ناقة تسمى العضباء لا تسبق قال جريد او لا تكاد تسبق  
بجاء اعرابي على فعود فسبقها فشق ذلك على المسلمين حتى عرفه فقال حق على الله ان لا يرتفع شيء من الدنيا  
الا وضعه طوله موسى بن جاد عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**  
مطابقته للترجمة ما ذكرناه في الحديث الاول ومالك بن اسمعيل بن زياد النهدي الكوفي وزهير  
هو ابن معاوية والحديث اخرجه ابو داود في الادب عن احمد بن سليمان عن موسى بن داود  
عن زهير قوله او لا تكاد شك من الراوى قوله على فعود بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الابل  
ويقال القعود من الابل ما بعده الانسان للركوب والحمل وقال الازهرى عن الليث القعود والقعود  
من الابل خاصة ولم اسمع قعوده بالهاء لغير الليث ولا يكون الا لا ذكر ولا يقال للأنثى قعوده قال  
واخبرني المنذرى انه قرأ بخط ابي الهيثم ذكر الكسائي انه سمع من يقول قعوده للقلوص ولان ذكر  
قعود وجمع القعود قعدان والقعادين جمع الجمع وفي المحكم القعدة والقعود والقعود من الابل  
ما اتخذ الراعى للركوب والجمع اقعدة وقعود قعدوا قال الجوهرى هو البكر حتى يركب واول ذلك  
ان يكون ابن ستين الى ان يدخل في السادسة فيسمى جلا قوله حتى عرفه اي حتى عرف رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم كونه شافا عليهم ويقال عرف اثر المشقة وسيجيى في الرقاق فلما رأى ما  
في وجوههم وقالوا سبقت العضباء الحديث قوله ان لا يرتفع شيء من الدنيا وفي رواية موسى  
ابن اسمعيل ان لا يرتفع شيئا وكذلك في الرقاق على ما سبأني ان شاء الله تعالى وكذا في رواية ابي داود  
عن النخعي عن زهير وفي رواية النسائي من رواية شعبة عن جريد ان لا يرتفع شيء نفسه في الدنيا  
قوله طوله موسى بن اسمعيل التبوذكى مطولا عن جاد بن سلمة عن ثابت البناني  
عن انس رضي الله تعالى عنه وهذا التعليق وقع في رواية المستملى وحده هنا وفيه اتخاذ الابل  
للكوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد في الدنيا الاشارة الى ان كل شيء منها لا يرتفع الا ينضع وفيه  
الحث على التواضع وفيه حسن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتواضعه وعظمته في صدور اصحابه  
**ص** باب **ش** الغزو على الجير **ش** اي هذا باب في بيان الغزو على الجير وهو  
جمع جار ويجمع على اجر ايضا ويجمع الجمر على حرات جمع صخرة وجاء على اجرة ايضا والان حارة  
وهذا الباب وقع في رواية المستملى وحده بلا حديث فكأنه وضع الترجمة واخلى بيضا الحديث فاستمر  
على ذلك وضم النسفي هذه الترجمة للترجمة التى تليها فقال باب الغزو على الجير وبغلة النبي صلى الله  
عليه وسلم البيضاء ولم تعرض الى وجهه احد من الشراح وايسر له وجهه اصلا على ما لا يخفى **ص**  
**باب** بغلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء **ش** اي هذا باب في ذكر بغلة النبي



صلى الله تعالى عليه وسلم البيضا **ص** قاله انس رضي الله تعالى عنه **ش** اي قال ذلك  
انس بن مالك رضي الله تعالى عنه وسأني هذا موصولا في غزوة حنين اخرج من محمد بن بشير  
حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن هشام بن زيد بن انس بن مالك قال لما كان يوم حنين اقبلت هو اذن الحديث  
وفيه قالوا ابيك يا رسول الله نحن معك وهو على بغلة بيضاء الحديث **ص** وقال ابو جند اهدى  
ملك ابنة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بغلة بيضاء **ش** ابو جند يضم الحاء هو عبد الرحمن  
ابن سعد بن المنذر الساعدي الصحابي مات في آخر خلافة معاوية وابنة بفتح الهزة وسكون الباء  
آخر الحروف وفتح اللام وفي آخرها آخر الحجاز واول الشام بينها وبين المدينة خمس عشرة مرحلة  
وقال ابو عبيد الايلة على وزن فعلة مدينة على شاطئ البحر في منتصف ما بين مصر ومكة واسم ملكها  
الذي اهدى البغلة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو حنا روبة وفي رواية سليمان عند مسلم وجاء  
اسم رسول ابن العلماء صاحب ابنة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتاب واهدى له بغلة بيضاء  
قلت الظاهر ان علماء اسم ام بوحنا واسم البغلة دلدل والصحيح ان دلدل اهداه له المقوقس وقال مسلم  
كانت البغلة التي اهداها صاحب ابنة بيضاء ويقال لها ابنة وهذا التعليق اخرج البخاري موصولا  
في كتاب الزكاة في باب خرص التمر ومرا الكلام فيه مستوفي **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا  
يحيى حدثنا سفيان قال حدثني ابو اسحق قال سمعت عمرو بن الحارث قال ماتك النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم الا بغلته البيضاء وسلاحه وارضاه تركها صدقة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعمر  
ابن علي بن بحر بن كثير ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان  
هو الثوري وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بن الحارث بن ابي ضرار المصطلق الخزاعي  
اخو جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرج البخاري ايضا في  
الجهاد عن عمرو بن العباس وفي المغازي عن قتيبة وفي الوصايا عن ابراهيم بن الحارث وفي الخمس عن مسدد  
واخرجه الترمذي في الشمائل عن احده من مئيع واخرجه النسائي في الاحباس عن قتيبة به وعن عمرو بن علي  
عن يحيى وعن عمرو بن علي عن ابي بكر الحنفي وقدم الكلام فيه في اول الوصايا وقال الكرماني قوله  
وارضا نصف ارض فدك وثلاث ارض وادي القرى وسهم من خير وحقه من بني النضير والضمير في  
تركها راجع الى كل الثلث لالي الارض فقط قال نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة **ص**  
حدثنا محمد بن المشي حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان بن خديش ابو اسحق عن البراء قال له رجل يا اعمار ولبتم يوم  
حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن ولي سرعان الناس فلقبهم هو اذن بالنبل  
والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء وابو سفيان بن الحارث اخذ بلجامها والنبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب **ش** مطابقة للترجمة في قوله والنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم على بغلته البيضاء والحديث قدم عن قريب في باب من قاددابة في الحرب وقدم  
الكلام فيه مستوفي قوله يا اعمار يضم العين المهملة وتخفيف الميم كنية البراء قوله ولتم اي ادبرتم قوله  
سرعان الناس قال ابن التين ضبط بكسر السين وضماها ويجوز فيه فتح السين مع فتح الراء وسكونها وهم اوائل  
الناس وفي التوضيح وهم الذين واجهوا العدو فلما ولي اولئك ضاقت عليهم الارض والسبل وقال  
الكرماني سرعان جمع سريع قوله بالنبل ذكر في مختصر كتاب العين ان النبل لا واحد لها من  
الفظها وانما واحدها سهم وقيل النبل السهام العربية **ص** باب جهاد النساء **ش**

اي هذا باب في بيان جهاد النساء **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن معاوية بن اسحق  
عن عائشة بنت طلحة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ام المؤمنين قالت استأذنت النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم في الجهاد فقال جهادكن الحج **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى  
عليه وسلم بين ان جهاد النساء الحج وسفيان هو الثوري ومعاوية بن اسحق بن طلحة بن عبيد الله القرشي  
التي سمع عنه عائشة بنت طلحة وقد تقدم في اول الجهاد عن عائشة بنت طلحة عن عائشة انها قالت  
يا رسول الله نرى الجهاد افضل العمل افلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد حج مبرور ودمر الكلام فيه  
عناك **ص** وقال عبد الله بن الوليد حدثنا سفيان حدثنا معاوية بهذا **ش** عبد الله بن الوليد  
العدي وسفيان هو الثوري ومعاوية هو ابن اسحق بن طلحة المذكور آنفا وهذا التعليق موصول  
في جامع سفيان **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن معاوية بهذا **ش** هذا اسناد آخر  
عن سفيان عن معاوية بهذا الحديث **ص** وعن حبيب بن ابي عمرة عن عائشة ام المؤمنين عن النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم سألته نسأله عن الجهاد فقال نعم الجهاد الحج **ش** رواية حبيب بن ابي  
عمرة هذه موصولة من رواية قبيصة المذكورة وقال ابن بطال هذا دال على ان النساء لا جهاد عليهن  
وانهن غير داخلات في قوله تعالى (انقروا خفافا وثقالا) وهو اجماع وليس في قوله جهاد كن الحج  
انه ليس لهن ان يتطوعن به وانما فيه انه افضل لهن وسببه انهن لسن من اهل القتال للعدو ولا قدرة  
لهن عليه ولا قيام به وليس للمرأة افضل من الاستئثار وترك مباشرة الرجال بغير قتال فكيف في حال  
القتال التي هي اصعب والحج يمكنهن فيه بمجانبة الرجال والاستئثار عنهن فلذلك كان افضل لهن من الجهاد  
**ص** باب غزو المرأة في البحر **ش** اي هذا باب في بيان غزو المرأة في البحر **ص**  
حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا ابو اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن الانصاري  
قال سمعت انس يقول دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابنة ملحان فأنكأ عندها ثم ضحك  
فقال لم تضحك يا رسول الله فقال ناس من امتي يركبون البحر الاخضر في سبيل الله مثلهم مثل  
الملك على الاسرة فقالت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال اللهم اجعلها منهم ثم عاد فضحك  
فقال له مثل اولئك فقال لها مثل ذلك فقالت ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت من الاولين ولست  
من الآخرين قال قال انس فتزوجت عبادة بن الصامت فركبت البحر مع بنت قرظ فلما قفلت ركب  
دابتها فوقعت فسقطت بها عنها فانفت **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد هو المسندي  
ومعاوية بن عمرو الازدي وابو اسحق ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري وقد تقدم الحديث عن قريب  
في باب من بصرع في سبيل الله وفي التوضيح سقط في البخاري هنا بن ابي اسحق وعبد الله الانصاري  
الراوي عن انس زائدة بن قدامة الثقفي نبه عليه ابو مسعود الدمشقي واجيب بان هذا تحكم بلا دليل  
كيف وقد ثبت سمع ابي اسحق عن عبد الله بن عبد الرحمن قوله ابنة ملحان هي ام حرام خالة انس  
ابن مالك قوله قال قال انس اي قال عبد الله بن عبد الرحمن قال انس بن مالك قوله فتزوجت  
اي ابنة ملحان تزوجت عبادة بن الصامت ظاهره انها تزوجته بعد هذه المقالة ووقع  
في رواية اسحق عن انس في اول الجهاد بلفظ وكانت ام حرام تحج عبادة بن الصامت فدخل عليها  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهر هذا انها كانت حينئذ زوجته ووفق ابن التين بين  
الروايتين بأن يحمل على انها كانت زوجته ثم طلقها ثم راجعها بعد ذلك وقيل يحمل قوله في رواية



اسحق وكانت تحت عبادة بجلة معترضة اراد الراوى وصفها به غير مقيد بحال من الاحوال وفيه تأمل قوله فركبت البحر مع بنت قرظة بالقاف والراء والظاء المجمة المفتوحات واسمها فاخته بالغاء وكسر الخاء المججمة وقص الناء المشاء من فوق وقيل كنود امرأة معاوية بن ابي سفيان كان معاوية اخذها معه لما غزا قبرس في البحر سنة ثمان وعشرين وكان معاوية اول من ركب البحر للغزاة في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وقرظة ابن عبد عمرو بن نوفل بن عبد مناف صرح بذلك خليفة بن خياط في تاريخه وغيره وقد وهم من قال انها بنت قرظة بن كعب الانصاري وذكر البلادى في تاريخه ان قرظة بن عبد عمرو مات كافرا ولبنتها رؤية وكذا لاختها مسلم بن قرظة الذي قتل يوم الجمل مع عائشة رضى الله تعالى عنها **ص** **باب** حل الرجل امرأته في الغزو دون بعض نساءه **ش** اى هذا باب في ذكر حل الرجل الى آخره ارادته لما غزا اخذ معه من نساءه واحدة ممنه ولكن بعد القرعة بينهن كما صرح به في حديث الباب **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر التميمي حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعقبة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة كل حدثني طائفة من الحديث قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يخرج افرع بين نساءه فأيتين يخرج سهمها خرج بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فافرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ما نزل الحجاب **ش** قبل لامطابقة بين هذه الترجمة والحديث لان هذه الترجمة لاتصح الا بذكر القرعة فيها قلت ليس كذلك لوجود المطابقة لان الحديث يشمل الترجمة غاية ما في الباب انه ما ذكر القرعة اكتفاء بما فيه من ذكرها ولا يلزم ان يذكر في الترجمة جميع ما في الحديث وهذا الحديث قطعة من حديث الافك وقدمت تمامه في كتاب الشهادات في باب تعديل النساء بعضهم بعضا وقدمت الكلام فيه مستوفي **ص** **باب** غزو النساء وقتالهن مع الرجال **ش** اى هذا باب في بيان غزو النساء بمعنى خروجهن الى الغزاة مع الرجال **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم احد انهم زل الناس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال واقد رأيت عائشة بنت ابي بكر وام سليم وانهما لشمرتان ارى خدما سوتهما تقزان القرب وقال غيره تقلان القرب على متونهما ثم تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعان فتملأنا ثم نجحان فنفرا فلما في افواه القوم **ش** قيل بوب البخارى على غزوهم وقتالهن وليس في الحديث انهن قاتلن فلما ان يريد ان اعاتن للغزاة غزووا وما ان يريد انهن ما بين للدواة والسقي الجرحى الا وهن يدافعن عن أنفسهن وهو الغالب فاضاف اليهن القتال لذلك قلت كلا الوجهين جيد \* ويؤيد الوجه الاول ما رواه ابو داود في سننه من حديث حشر بن زياد عن جدته ام اييه انها خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة خيبر الحديث وفيه خرجنا نغزل الشعر ونعين في سبيل الله ومعنا دوا الجرح ونناول السهام ونسقي السويق فقال لهن خيرا حتى اذا فتح الله خيبر اسهم لنا كما اسهم للرجال الحديث فهذا فيه تناول السهام بمعنى للغزاة والمناول للغازى اجره مثل اجر الغازى كما للمناول السهم للراعى في غير الغزاة واجر المناول في الغزاة بطريق الاولى \* ويؤيد الوجه الثانى ما رواه مسلم من حديث انس ان ام سليم اتخذت خنجرا يوم حنين فقالت اتخذته ان دنى منى احد من المشركين بقرت بطنه فهذه ام سليم اتخذت عدة لقتل المشركين وعزمت على ذلك فصار

حكمها حكم الرجال المقاتلين وذكر بعضهم حديث ابي داود المذكور وغيره مثله ثم قال ولم ارفى شئ من ذلك التصريح بانهم قاتلن انتهى قلت التلويح يقتضى عن التصريح فيحصل به المطابقة على الوجه الذى ذكرناه ثم قال هذا القائل يحتمل ان يكون غرض البخارى بالترجمة ان بين انهن لا يقاتلن وان خرجن في الغزو فالتقدير بقوله وقتالهن مع الرجال اى هل هو سائغ او اذا خرجن مع الرجال في الغزو ويقتصرن على ما ذكر من مداواة الجرحى ونحو ذلك انتهى قلت لم يكن غرض البخارى هذا الاحتمال البعيد اصلا ولا هذا التقدير الذى قدره لانه خلاف ما يقتضيه التركيب فكيف يقول هل هو سائغ بل هو واجب عليها الدفع اذا دنى منها العدو كما في حديث ام سليم فانهم **ص** ذكر رجالة الوارث بن سعيد **ص** الثالث عبد العزيز بن صهيب ابو حرة **ص** الرابع انس بن مالك **ص** ذكر رجالة اسناده **ص** فيه الحديث في ثلاثة مواضع وفيه المنفعة في موضع واحد وفيه القول في موضع واحد وفيه ان رجالة كلهم بصريون **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخارى ايضا في فضل ابي طلحة وفي المغازى واخرجه مسلم في المغازى عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن ابي معمر به **ص** ذكر معناه **ص** قوله وام سليم هي ام انس بن مالك قوله لشمرتان من الشمر يقال شمر ازاره اذا رفعه وشمر عن ساقه وشمر في امره اى خفف وشمر الامر اى تباله قوله خدم سوتهما الخدم بفتح الخاء المججمة وفتح الدال المهملة الخلال خبل الواحد خدمة وقال ابن قرفول وقد سمي موضعها من الساقين خدمة وجهه خدام بالكسر ويقال سمي الخلال خدمة لانه ربما كان من سبور مركب فيه الذهب والفضة والخدمة في الاصل السير والخدم موضع الخلال من الساق ويقال اصله ان الخدمة سير عليها مثل الحلقة تشد في رسغ البعير ثم تشد اليها سراج نعله فسمى الخلال خدمة لذلك وقيل الخدمة تخرج الرجل من السر او يل والسوق بالضم جمع ساق قوله تقزان من النقر بالنون والقاف والراى وهو الوثب وقال الداودى معناه يسرعان المشى كالهرولة وقال غيره معناه الوثب ونحوه في حديث ابن مسعود انه كان يصلى الظهر والخطاب تقز من الرمضاء اى تذب يقال تقز تقز من باب نصر ينصر وقال الجوهري تقز الظى في عدوه يقز نقزا وتقزانا اى وثب والتقدير الشوب وقال الخطابي احسب الرواية تفران بدل تقزان والزفر حل القرب الثقيل قلت مادته زاي وقابوراه قال الجوهري الزفر مصدر قولك زفرا الحمل بزفره زفرا اى حمله وزفره ايضا الزفر بالكسر الحمل والجمع ازفاروا الزفر ايضا القربة ومنه قيل للاماء اللواتي يحمان القرب زوافر وقيل الزفر البحر الفياض فعلى هذا كانت عملا لهم القرب حتى تفيض قوله القرب بكسر القاف جمع قربة وفي التلويح ضبط الشيوخ القرب بنصب الباء وهو مشكل لان تقزان لازم ووجهه ان يكون النصب بزع الخافض اى تقزان بالقرب واما على رواية تفران وتقلان فلا اشكال على ما لا يخفى قبل كان بعض الشيوخ يرفع القرب على الابتداء والخبر محذوف والتقدير القرب على متونهما فتكون الجملة الاحمية في موضع الحال بلاوا وقيل وجد في بعض الاصول تقزان بضم التاء فعلى هذا يستقيم نصب القرب اى نحر كان القرب بشدة عدوها فكانت القرب ترتفع وتخفض مثل الوثب على ظهورهما قوله وقال غيره اى قال البخارى قال غير ابي معمر عن عبد الوارث تقلان القرب من النقل باللام دون الزاي وهى رواية جعفر بن مهران عن عبد الوارث اخرجه الاسماعيلى قوله ثم تفرغانه من الافراغ بالفتح







الجلود وتهايه الانفس ولمسه عذاب اللامس والموس وماغيرهن فبما لجن بغير مباشرة منهم انهم فيضن  
الدواء ويضعه غيرهن على الجرح وقد يمكن ان يضعه من غير مس شيء من جسده ويدل على ذلك  
اتفاقهم ان المرأة اذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها ان الرجل لا يباشر غسلها بالاس بل يغسلها من وراء  
حائل في قول الحسن البصري والنفخي والزهرى وقادة واسحق وعند سعيد بن المسيب ومالك  
والكوفيين واحد يتيم باصميدوه واصح الاوجه عند الشافعية وقال الاوزاعي تدفن كاهن ولا يتيم  
وقبل الفرق بين حال المداواة وقبل الميت ان الفصل عبادة والدواء ضرورة والضرورات تبح  
المحظورات والله اعلم **ص** باب رد النساء الجرحى والقتلى **ش** اى هذا باب في  
بيان ما جاء من رد النساء الجرحى والقتلى كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيتهنى الى المدينة  
بعد قوله القتل وقال ابن التين كانوا يوم احد يحجمون الرجلين والثلاثة من الشهداء على دابة وتردهن  
النساء الى موضع قبورهن **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل عن خالد بن ذكوان  
عن الربيع بنت معوذ قالت كنا نقرع ومع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنسقي القوم ونخدمهم ونرد الجرحى  
والقتلى الى المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة هذا طريق آخر من حديث الربيع وهو  
طريق اوفى بالمقصود وفي رواية الاممى الى من طريق آخر عن خالد بن ذكوان زيادة وهي قوله  
ولا نقاتل **ص** **باب** نزع السهم من البدن **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية نزع السهم  
من بدن المصاب قبل ان يترجم بهذا للتأجيل ان الشهيد لا ينزع عنه السهم بل يبقى فيه كما امر بدفعه بدمايته  
حتى يبعث كذلك فينبى بهذه الترجمة ان هذا مشروع انتهى وفيه نظر لان حديث الباب يتعلق بمن  
اصابه ذلك وهو في الحياة بعد واحسن من ذلك ما قاله المهلب ان فيه جواز نزع السهم من البدن  
وان كان في غيبة الموت وايس ذلك من الالتقاء الى التهلكة اذا كان يرجو الانتفاع بذلك قال ومثله البط  
والسكى وغير ذلك من الامور التي يتداوى بها **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن  
بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال رمى ابو عامر في ركبته فانهيت  
اليه قال انزع هذا السهم فترعته فترا منه الماء فدخلت على النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم  
اغفر لعبيد ابي عامر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ابو اسامة جاد بن اسامة وبريد بن بضم الباء الموحدة  
ابن عبد الله بن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري وبريد هذا يروى عن جده ابي بردة بضم الباء الموحدة  
وسكون الراء وهو يروى عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه  
البخارى مقطعا في الجهاد وفي المغازى وفي الدعوات عن ابي كريب محمد بن العلاء واخرجه مسلم  
في الفضائل عن عبد الله بن براد وابي كريب واخرجه النسائي في السير عن موسى بن عبد الرحمن المسروقي  
قوله رمى ابو عامر واسمه عبيد بضم العين ابن وهب وقيل ابن سالم بضم السين المهملة الاشعري عم ابي موسى  
الاشعري كان من كبار الصحابة قتل يوم او طاس فلما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه قد قتل فادعوه فادعوه  
فترابا نزاى اى ظهر وارفع وجري ولم يقطع وقال ابن التين النزول الوشان معناه خرج الماء وقال صاحب  
العين نزاى نزاى نزاى وتروا وتروا وتروا اذا وثب قوله اللهم اغفر لعبيد انما دعاه صلى الله عليه وسلم لانه  
علم انه ميت من ذلك **ص** **باب** الحراسة في الغزو في سبيل الله **ش** اى هذا باب في بيان فضل  
الحراسة في سبيل الله والحراسة بكسر الحاء الحفظ **ص** حدثنا اسمعيل بن خليل اخبرنا علي بن مسهر  
اخبرنا يحيى بن سعيد اخبرنا عبد الله بن عامر بن ربيعة قال سمعت عائشة رضى الله عنها تقول كان النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم سر فلما قدم المدينة قال ليت رجلا من اصحابي صالحا يحرسنى الليلة اذ سمعنا صوت  
سلاح فقال من هذا فقال انا سعد بن ابى وقاص جئت لاحرسك ونام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
**ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله يحرسنى الليلة الى آخره الحديث واسمعيل بن خليل ابو  
عبد الله الخزاز الكوفي وعلى بن مسهر بضم الميم على صيغة اسم الفاعل من الاسهار قد مر في مباشرة  
الحائض ويحيى بن سعيد الانصارى وعبد الله بن عامر بن ربيعة بن حجر بن سلامان القرشى العنزي واد  
في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو عمر قتل سنة ست من الهجرة وحفظ عنه وهو صغير  
وتوفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن اربع سنين او خمس سنين وابوه عامر بن ربيعة  
من كبار الصحابة وتوفى عبد الله بن عامر سنة خمس وثمانين وقال ابو عمر عبد الله بن عامر بن ربيعة هو  
الاصغر وعبد الله بن عامر بن ربيعة العدوى هو الاكبر صاحب هو وابوه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
واخر في الصحابة عبد الله بن عامر بن كرز العبشمى القرشى ابن خال عثمان بن عفان وفي التابعين عبد الله  
ابن عامر بن يزيد بن عيم بن ربيعة الدمشقي ابو عمر ابن الجهمى ولى قضاء دمشق بعد ابي ادريس الخولاني  
والحديث اخرجه البخارى ايضا في التنى عن خالد بن مخلد واخرجه مسلم في فضائل سعد بن ابى وقاص  
عن القعنبي وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن محمد بن المثنى واخرجه الترمذى في المناقب عن قتيبة به واخرجه  
النسائي فيه عن عمرو بن يحيى وفي السير عن قتيبة به قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهر لم يبين فيه  
ان سهره في اى زمان كان وظاهر الكلام يقتضى ان يكون سهره قبل قدومه المدينة على ما لا يخفى ولكن  
ليس الامر كذلك بل انما كان سهره بعد مقدمه المدينة يدل عليه ما رواه مسلم حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا  
ايث وحدثنا محمد بن ربح اخبرنا ايث عن يحيى بن سعيد عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عائشة قالت  
سر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسنى  
الليلة قالت فيينا نحن كذلك اذ سمعنا خشخشة سلاح فقال من هذا قال سعد بن ابى وقاص فقال له رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فجئت احرسه فدعاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نام وله في رواية ارق رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا الحديث ولم يذكر فيه مقدمه المدينة في حديث مسلم  
التصريح بان سهره وقوله ليت رجلا الى آخره كانا مقدمه المدينة وهو ظاهر لا يخفى ومن حديث البخارى  
ينزل على هذا لان الحديث واحد والمخرج عنده وقع في متن حديث البخارى تقديم وتأخير فالاصل سمعت  
عائشة تقول لما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة سهر ليلة وقال ليت رجلا الى آخره وتؤكد  
رواية النسائي من طريق ابي اسحق الفزارى عن يحيى بن سعيد بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم اول ما قدم المدينة سهر من الليل واعلم انه ليس المراد بقدمه المدينة اول قدومه اليها  
من الهجرة لان عائشة اذ ذاك لم تكن عنده ولا كان سعد ايضا من سبق **ص** فان قلت الترجمة الحراسة  
في الغزو في سبيل الله فعلى ما ذكر لم تقع الحراسة في الغزو في سبيل الله قلت لم يزل النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم في سبيل الله سواء كان في السفر او الحضر ولم يزل حاله في الغزو وكذلك **ص** فان قلت قال الله تعالى والله  
يعصمك من الناس فالحاجة الى الحراسة قلت كان ذلك قبل نزول الآية او المراد العصمة من قسمة الناس  
واختلافهم وقال القرطبي ليس في الآية ما ينافي الحراسة كما ان اعلام الله بنصر دينه واظهار ما يمنع الامر  
بالقتال واعداد العدد وفي الحديث الاخذ بالحذرو الاحتراس من العدو وفيه ان على الناس ان يحرسوا



سلطانهم خشية القتل وفيه الثناء على من تبرع بالخير وتسميته بالخاء وفيه ان التوكل لا ينافي في تعاطي  
الاسباب لان التوكل عمل القلب وهي عمل البدن والله اعلم **ش** حدثنا يحيى بن يوسف اخبرنا  
ابوبكر عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نكس عبد  
الدينار والدرهم والقطيفة والخبيصة ان اعطى رضى وان لم يعط لم يرض لم يرفع اسرائيل ومحمد بن  
جماعة عن ابي حصين وزادنا عمرو واخبرنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نكس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخبيصة ان اعطى رضى وان  
لم يعط لم يرض وانكس واذا شئت فلا تنكس طوبى لبدن آخذ بعتان فرسه في سبيل الله اشعث رأسه مغبرة  
قدماء ان كان في الحراسة كان في الحراسة وان كان في الساقفة كان في الساقفة ان استأذن يؤذن له وان شفع  
لم يشفع **ش** مطابقته للترجمة في قوله ان كان في الحراسة كان في الحراسة **ش** ذكر رجاله  
وعم عشرة انفس **ش** الاول يحيى بن يوسف بن ابي كريمة ابو يوسف **ش** الثاني ابوبكر بن عياش بفتح العين  
المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن سالم الخياط بالنون المقبرى وقد اختلف في اسمه  
اختلافا كثيرا والصحيح ان اسمه كريمة **ش** الثالث ابو حصين بفتح الخاء وكسر الصاد المهملة بن واسمه عثمان بن  
عاصم الاسدي **ش** الرابع ابو صالح ذكر ان السمان الزيات **ش** الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **ش** السادس  
اسرائيل بن بونس بن ابي اسحق السيمى **ش** السابع محمد بن جماعة بضم الجيم وتخفيف الخاء المهملة الاودى  
ويقال الايامى **ش** الثامن عمر وبفتح العين ابن مرزوق الباهلي بالياء الموحدة **ش** التاسع عبد الرحمن بن  
عبد الله بن دينار مولى عبد الله بن عمر **ش** العاشر ابو عبد الله بن دينار **ش** ذكر اطائف اسناده **ش** فيه الحديث  
بصفة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصفة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثمانية مواضع وفيه  
ان شيخه يحيى بن يوسف الزمى نسبة الى زم بفتح الزاى وتشديد الميم وهي بليدة بخراسان على نهر بلخ  
وسكن بغداد وهو من افراده وابوبكر بن عياش وابو حصين واسرائيل ومحمد بن جماعة كوفيون  
وابو صالح وعبد الرحمن مديان وعمرون مرزوق بصرى وهو من افراده وفيه تابعيان عبد الله بن  
دينار وابو صالح وفيه رواية الابن عن ابيه وهو عبد الرحمن يروى عن ابيه عبد الله **ش** ذكر تعدد  
موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخارى ايضا في الرقاق عن يحيى بن يوسف ايضا واخرجه  
ابن ماجه في الزهد عن يعقوب بن حبيب كاسب **ش** ذكر معناه **ش** قوله نكس بفتح الناء المثناة من فوق  
وكسر العين المهملة بعدها سين مهملة قال ابن التين النكس الكب اى عثر فسقط لوجهه قال وذكره بعض  
اعل اللغة بفتح العين وقال ابن الانبارى النكس الشرح قال الله عز وجل فتعسا لهم وذكر ابن التين انى عن قطرب  
نكس ونكس شق وعن علي بن حزة بالكسر والفتح هلك وفي البارع نكسه الله واتعسه بمعنى نكسه وفي  
التنذيب قال شمر لا يعرف نكسه الله ولكن يقال نكس نفسه واتعسه الله وقيل نكس اذا اخطأ اجتهده ان خاصم  
وبقيته ان طلب وقيل نكس ان يخر على وجهه وانكس ان يخر على رأسه وقال الليث النكس ان لا ينكس  
من عثرته وان ينكس في سفال وذكر الزجاج ان النكس في اللغة الانحطاط وفي المحكم هو السقوط على  
اى وجه كان وقيل هو البعد قوله عبد الدينار مجاز عن حرصه عليه وتحمل الذلة لاجله اى طلب  
ذلك قد استعبد وصار عمله كله في طلبها كالعباد لهما قوله والقطيفة بفتح القاف وكسر الطاء دنار  
منجل والجمع قطائف وقطف قوله والخبيصة بفتح الخاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مريع له سلمان  
قوله ان اعطى على صيغة المجهول قال ابن بطال اى ان اعطى ماله عمل رضى عن خالقه وان لم يعط

لم يرض يتخطى بما فسر له فصيح بهذا انه عبر في طلب هذين فوجب الدعاء عليه بالتمس لانه عارف  
عمله على متاع الدنيا الفانى وترك النعم الباقى قوله لم يرفع اسرائيل اى لم يرفع الحديث اسرائيل بن بونس  
عن ابي حصين بل وقفه عليه وكذا محمد بن جماعة قوله وزادنا عمرو وهو عمرو بن مرزوق احد  
مشايخ البخارى ويروى وزادنا والذى زادله هو قوله وانكس الى آخره وروى ابو نعيم الاصبهاني  
حديث عمرو هذا عن حبيب بن الحسن عن يوسف القاضي حدثنا عمرو بن مرزوق انا عبد الرحمن بن  
عبد الله فذكره قوله وانكس بالسين المهملة اى عاوده المرض كابدأ به وقال الطيبى اى انقلب على رأسه  
وهو دعاء بالخيلة لان من انكس فقد خاب وخسر وقال صاحب المطالع ذكره بالشين المعجمة وفهره بالرجوع  
وجعله دعاء له لاعيه والاول اوجه قوله واذا شئت بكسر الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف بعدها  
كاف اى اذا اصابته شوك لا قدر على اخراجها بالنقاش وهو معنى قوله فلا تنكس بالقاف والشين المعجمة  
يقال نكست الشوك اذا اخرجتها بالنقاش ويقال انكس الرجل اذا سل الشوكه من قدمه وذكر ابن قتيبة  
ان بعضهم رواه بالعين المهملة بدل القاف ومعناه صحيح لكن مع ذكر الشوكه تقوى رواية القاف ووقع  
في رواية الاصبهاني عن ابي زيد المروزي واذا شئت بقاء مشافه من فوق بدل الكاف وهو خطأ فاحش وانما  
خص نقاش الشوك بالذكر لان النقاش اسهل ما يتصور في المعاونة لان اصابه مكروه فاذا نفي ذلك الاهون  
فيكون ما فوق ذلك منقيا بالطريق الاولى قوله طوبى لعبد طوبى على وزن فعلى من الطيب فلما ضمت الطاء  
انقلبت الياء واوا وطوبى اسم الجنة وقيل هي شجرة فيها ويقال طوبى لك وطوبى لك بالاضافة قوله آخذ  
اسم فاعل من الاخذ مجرور لانه صفة عبدو العنان بكسر العين لجام الفرس قوله اشعث صفة لعبد بفتح  
الشاء لان جره بالفتحة لانه غير منصرف وقوله رأسه مرفوع لانه فاعل ويجوز في اشعث الرفع قاله الكرماني  
ولم يبين وجهه وقال بعضهم ويجوز في اشعث الرفع على انه صفة الرأس اى رأسه اشعث قلت هذا  
الذى ذكره لا يصح عند المعربين والرأس فاعل شعث وكيف يكون صفته والموصوف لا يتقدم  
على الصفة والتقدير الذى قدره يؤدى الى الغاء قوله رأسه بعد قوله اشعث وقال الطيبى اشعث  
رأسه مغبرة قدماء حالان من قوله لانه موصوف قوله ان كان في الحراسة اى في حراسة العدو  
خوفا من ان يهجم العدو عليهم وذلك يكون في مقدمة الجيش والساقفة مؤخرة الجيش والمعنى انما  
لما امر واقامته حيث اقيم لا يفقد من مكائه بحال وانما ذكر الحراسة والساقفة لانهما اشد مشقة واكثر  
آفة الاول عند دخولهم دار الحرب والاخر عند خروجهم منها **ش** فان قلت ما وجه اتحاد الشرط  
والجزاء قلت وجه ذلك انه يدل على فخامة الجزاء وكاله نحو من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته  
الى الله ورسوله اى من كان في الساقفة فهو في امر عظيم او المراد منه لازمه نحو فعلية ان يأتى بلوازمه  
ويكون مشغلا بخويصة عمله اوقلة ثوابه قوله اذا استأذن لم يؤذن له اشارة الى عدم انتفاعه  
الى الدنيا واربابها بحيث يفتى بكايته في نفسه لا يفتى مالا ولا جاها عند الناس بل يكون عند الله  
وجيها ولم يقبل الناس شفاعته وعند الله يكون شفعا مشفعا قوله لم يشفع بفتح المشددة اى لم يقبل  
شفاعته **ش** قال ابو عبد الله لم يرفع اسرائيل ومحمد بن جماعة عن ابي حصين **ش** ابو  
عبد الله هو البخارى نفسه اى لم يرفع الحديث المذكور اسرائيل بن بونس ومحمد بن جماعة عن ابي  
حصين عثمان بن عاصم بل وقفاه عليه وقد ذكرناه **ش** وقال نكسا كأنه يقول فاتعسه الله  
**ش** هكذا وقع في رواية المستملى وجرت عادة البخارى في شرح اللفظة التي توافق ما في



القرآن بتفسيرها وهكذا فسر اهل التفسير قوله تعالى ( فتعسا لهم ) كانه يقول فاتعسا لهم الله وقدم  
الكلام فيه مستوفي **ص** طوبى فعل من كل شئ طيب وهى ياء حولت الى الواو وهى من  
يطيب ش **ص** هذا ايضا من كلام البخارى فسر طوبى بهذا وقد ذكرنا الكلام فيه **ص**  
**باب فضل الخدمة في الغزو ش** **ص** اى هذا باب في بيان فضل الخدمة للغزى في الغزاة  
سواء كانت من صغير لكبير او من كبير لصغير او لمن يساويه وفي هذا الباب ثلاثة احاديث كلها عن  
انس ففي الاول خدمة الكبير للصغير وفي الثاني خدمة الصغير للكبير وفي الثالث توجد الخدمة لمن  
يساويه على ما ذكره **ص** حدثنا محمد بن عرعة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت  
البناني عن انس بن مالك قال صحبت جريرا بن عبد الله فكان يخدمنى وهو اكبر من انس قال جرير  
انى رأيت الانصار يصنعون شيئا لا اجد احدا منهم الا كرمته **ش** **ص** قيل هذا الحديث ليس  
في محله وانما محله المناقب وحاصله نفي المطابقة قلت هذا الحديث رواه مسلم من حديث محمد بن  
عرعة حدثنا شعبة عن يونس بن عبيد عن ثابت البناني عن انس بن مالك قال خرجت مع جرير  
ابن عبد الله في سفر وكان يخدمنى فقلت له لا تفعل فقال انى رأيت الانصار تصنع برسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم شيئا آتيت ان لا يصحب احدا منهم الا خدمته وفي آخره وكان جريرا اكبر من انس  
وقال ابن بشار ان من انس انتهى فهذا يدل على ان معنى قوله صحبت جرير بن عبد الله يعنى في  
السفر وهو اعم من ان يكون سفر الغزو او غيره فهذا يقع الحديث في باب فضل المطابقة قوله وهو  
اكبر من انس فيه التفات او تجريد وكان مقتضى الظاهر ان يقول وهو اكبر منى قوله يصنعون شيئا  
اى من خدمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما ينبغي ومن تعظيم اياه غاية ما يكون قوله منهم  
اى من الانصار وقوله في رواية مسلم آتيت اى حلفت وفيه فضل الانصار وفضل جرير وتواضعه  
ومحبته للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا محمد بن  
جعفر عن عمرو بن ابي عمرو مولى المطلب بن حنطب انه سمع انس بن مالك يقول خرجت مع رسول  
صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اخذته فلما قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجعوا وبدا له احد قال  
هذا جبل يحبنا ونحبه و اشار بيده الى المدينة وقال اللهم انى احرم ما بين لابتيها كتحريم ابراهيم عليه  
الصلاة والسلام مكة اللهم بارك لنا في صاعنا ومدنا **ش** **ص** مطابقة لترجمة في قوله خرجت مع رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى خيبر اخذته وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشى  
العامرى الاوىسى المدينى وهو من افراده ومحمد بن جعفر بن ابي كثير الانصارى المدينى وعمرو بن  
ابى عمرو مولى المطلب بن حنطب بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الطاء المهملة وقدم في باب  
الحرص على كتابة الحديث والحديث اخرجه البخارى ايضا في احاديث الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام عن القعني وفي المغازى عن عبد الله بن يوسف وفي الاعتصام عن اسماعيل بن ابي اويس  
واخرجه مسلم في المناسك عن قتيبة ويحيى بن ايوب وعلى بن حجر وعن قتيبة بن سعيد وسعيد بن  
منصور كلاهما عن يعقوب بن عبد الرحمن واخرجه الترمذى في المناقب عن الانصارى وهو اسحق  
ابن موسى عن معن بن عيسى وعن قتيبة كلاهما عن مالك ببعضه طلع له احد قوله الى خيبر اى الى  
غزوة خيبر وكانت سنة ست وقيل سنة سبع **قوله** اخذته جملة وقعت حالا **قوله** راجع الحال  
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وبدا له اى ظهر له جبل احد **قوله** يحبنا يمكن حمله على

الحقيقة بأن يخلق الله فيه المحبة والله على كل شئ قدير **ص** وقال الخطابي الحب والبغض لا يجوزان  
على الجبل نفسه وانما هو كناية عن اهل الجبل وهم سكان المدينة يريد به الثناء على الانصار والاخبار  
عن حبهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحبهم اياهم وهو نحو واسأل القرية قوله لا ينهيا  
اى لا يبتى المدينة وهى تنبى لاية بالباء الموحدة الخفيفة وهى الحرة والمدينة بين الحرتين والحرة بفتح  
الحاء المهملة وتشديد الراء وهى الارض ذات الحجارة السود ويجمع على حرو وحرات وحرين  
واحرين وهو من الجموع النادرة واللاية تجمع على لوب ولايات ما بين الثلاث الى العشر فاذا كثرت  
جمعت على اللاب واللوب وقدم الكلام فيه في كتاب الحج في باب لا يبتى المدينة قوله كتحريم ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام التشبيه في نفس الحرمة لاني وجوب الجزاء ونحوه قوله اللهم بارك لنا في صاعنا  
ومدنا اى بارك لنا في الطعام الذى يكال بالصيفان والامداد ودعاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم بالبركة في اقواتهم ومر الكلام فيه ايضا في باب مجرد عن الترجمة في آخر كتاب الحج وفيه  
جواز خدمة الصغير للكبير اشرف في نفسه او في قومه او لعلمه او صلاحه ونحو ذلك **ص**  
حدثنا سليمان بن داود ابو الربيع عن اسمعيل بن زكريا حدثنا طاسم عن موريق العجلي عن انس رضى  
الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكثرنا ظلالا الذى يستظل بكساءه واما الذين صاموا  
فلم يعملوا شيئا واما الذين افطروا فبعثوا الركاب وامتنوا وعالجوا فقال النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم ذهب المفطرون اليوم بالاجر **ش** **ص** قيل هذا الحديث من الاحاديث التى اوردها  
في غير مظانها لكونه لم يذكره في الصيام واقتصر على ابراهه هنا قلت يمكن ان يقال ان له بعض  
مظنة هنا وهو ان قوله فبعثوا الركاب وامتنوا وعالجوا عبارة عن الخدمة لان معنى قوله بعثوا  
الركاب اى الى الماء للسقى والركاب بالكسر الابل التى يسار عليها ومعنى قوله وامتنوا اى خدموا  
لان الامتنان الخدمة والابتدال ومعنى قوله وعالجوا اى تناولوا الطبخ والسقى وكل هذا عبارة  
عن الخدمة وهى اعم من ان يخدموا انفسهم او يخدموا غيرهم او يخدموا انفسهم وغيرهم بل هم خدموا  
الصائمين لانهم سقطوا على ما يحى من رواية مسلم وكان ذلك في السفر لان في رواية مسلم عن موريق  
عن انس قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر الحديث فحينئذ يطابق الحديث الترجمة  
من هذا الوجه وسليمان بن داود ابو الربيع العتيكى الزهراني البصرى واسمعيل بن زكريا ابو زياد  
الخلقي الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول وموريق بكسر الراء المشددة وبالقاف العجلي وهما تابعيان  
في نسق وقال بعضهم والاسناد كله بصريون قلت ايس كذلك واسمعيل وموريق كوفيان والحديث  
اخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب واخرجه النسائي فيه عن اسحق  
ابن ابراهيم **قوله** اكثرنا ظلا من يستظل بكساءه يريد لم يكن لهم اخبية وذلك لما كانوا عليه من القلة  
وفي رواية مسلم فترنا منزلا في يوم حارا اكثرنا ظلا صاحب الكساء فنا من يتقى الشمس بيده واما  
الذين صاموا فلم يعملوا شيئا يعنى لعجزهم وفي رواية مسلم فسقط الصومون **قوله** واما الذين  
افطروا الى قوله وعالجوا قد ذكرناه الآن وفي رواية مسلم وقام المفطرون فضربوا الابهة وسقوا  
الركاب **قوله** ذهب المفطرون بالاجراى بالاجر الاكل الوافر لان تقع صوم الصائمين قاصر على  
انفسهم وليس المراد نقص اجرهم بل المراد ان المفطرين حصل لهم اجر عملهم ومثل اجر  
الصوام لتعاطيهم اشغالهم واشغال الصوم **ص** قيل فيه ان اجر الخدمة في الغزو اعظم من اجر  
الصيام وفيه ان التعاون في الجهاد وفي خدمة المجاهدين في حل وارتمال واجب على جميع



المجاهدين \* وفيه جواز خدمة الرجل لمن يساويه لان الخدمة اعم كاذكرنا **ص** باب \* فضل من حل منافع صاحبه في السفر **ش** اي هذا باب في بيان فضل الى آخره والمنافع في اللغة كل ما انتفع به **ص** حدثني اسحق بن نصر اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل سلامى عليه صدقة كل يوم بين الرجل في دابته يحمله عليها او يرفع عليها مناعه صدقة والكلمة الطيبة وكل خطوة يشيها الى الصلاة صدقة و دل الطريق صدقة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بعين الرجل في دابته الى قوله والكلمة الطيبة فان قلت ليس فيه ذكر السفر قلت اطلاق هذا الكلام يتناول حالة السفر بالطريق الاولى **ص** واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب بني سعد البخاري تارة يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة يقول اسحق بن نصر فينسبه الى جده وعبد الرزاق ابن همام بن نافع الصنعاني البجلي ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهمام هو ابن منه الانباري الصنعاني وقد مر في الصلح في باب فضل الاصلاح بين الناس بهذا الاسناد بعض هذا الحديث عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل سلامى بين اثنين صدقة وفيه زيادة على حديث الباب وهي قوله كل يوم تطلع فيه الشمس يعدل الاصابع وقد مر الكلام فيه في الباب المذكور قوله كل يوم نصب على الظرفية قوله ويعين مبدأ على تقدير المصدر نحو تسمع بالمعدي يعني وان تعين وان مصدرية تقديره واعانتك الرجل وقوله صدقة خبره قوله يحمله عليها اي يساعده في الركوب وفي الحمل على الدابة قوله وكل خطوة الخطوة بفتح الخاء المرة الواحدة وبالضم ما بين القدمين وقال ابن التين وضبط في البخاري بالضم قوله ودل الطريق بفتح الدال وتشديد اللام بمعنى الدلالة لمن يحتاج اليه **ص** باب \* فضل رباط يوم في سبيل الله **ش** اي هذا باب في بيان فضل رباط يوم الرباط بكسر الراء وبالياء الموحدة الخفيفة ملازمة المكان الذي بين المسلمين والكفار لحراسة المسلمين منهم قلت الرباط هي المراقبة وهي ملازمة نهر العدو وقال ابن قتيبة اصل الرباط والمراقبة ان يربط هؤلاء مخبولهم وهؤلاء خبولهم في الثغر كل بعد صاحبه وقال ابن التين بشرط ان يكون غير الوطن قاله ابن حبيب عن مالك وفيه نظر لانه قد يكون وطنه وينوي بالاقامة فيه دفع العدو ويقال الرباط المراقبة في محور العدو وحفظ ثغور الاسلام وصيانتها عن دخول الاعداء الى حوزة بلاد المسلمين **ص** وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اصبروا الى آخرة الآية **ش** وقوله مجرور عطفا على قوله فضل رباط وتام الآية (وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون) قال زيد بن اسلم اصبروا على الجهاد وصابروا العدو ورابطوا الخيل على العدو وعن الحسن وقتادة اصبروا على طاعة الله وصابروا اعداء الله ورابطوا في سبيل الله وعن الحسن ايضا اصبروا على المصائب وصابروا على الصلوات الخمس وقال محمد بن كعب اصبروا على دينكم وصابروا الوعدى الذي وعدتكم عليه ورابطوا عدوى وعدوكم حتى يترك دينه لدينكم واتقوني فيما بيني وبينكم لعلكم تفلحون غدا اذا لقيتوني وفي تفسير ابن كثير قال الحسن البصري امروا ان يصبروا على دينهم الذي ارتضاه الله لهم وهو الاسلام ولا يدعوه لسراء ولا لضراء ولا لشدة ولا رخاء حتى يموتوا مسلمين

وان يصابروا الاعداء الذين يملون دينهم وقال ابن مردويه حدثنا محمد بن احمد اخبرنا موسى ابن اسحق اخبرنا ابو جحيفة على بن يزيد الكوفي اخبرنا ابن ابي كريمة عن محمد بن يزيد عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن قال اقبل ابو هريرة يوما فقال اتدري يا ابن اخي فيما اتزلت هذه الآية يا ايها الذي امنوا اصبروا وصابروا الآية قلت لا قال امانه لم يكن في زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غزو ورابطون فيه ولكنها تزلت في قوم يعمرن المساجد ويصلون الصلاة في موافقتها ثم يذكرون الله فيها فعليهم اتزلت \* اصبروا \* اي على الصلوات الخمس \* وصابروا \* انفسكم وهو انكم \* ورابطوا \* في مساجدكم واتقوا الله فيما علمكم \* لعلكم تفلحون \* وهكذا روى الحاكم ايضا في مستدركه **ص** حدثنا عبد الله بن منير سمع ابا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد في سبيل الله والعدوة خير من الدنيا وما عليها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن منير بضم الميم وكسر النون ابو عبد الرحمن المروزي وهو من افراده وابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة واسمه هاشم بن القاسم التميمي ويقال اللبثي الكنتاني خراساني سكن بغداد ومات بها يوم الاربعاء غرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين وابو حازم الاخرج حلة بن دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه الترمذي فيه عن ابي بكر بن ابي النضر عن ابي النضر قوله سمع ابا النضر التقدير انه سمع ابا النضر قوله رباط يوم قد مر تفسير الرباط من قريب قوله وما عليها اي على الدنيا وقائدة العدول عن قوله وما فيها هو ان معنى الاستعلاء اعم من الظرفية واغوى فقصدته زيادة المبالغة قوله وموضع سوط احدكم الى قوله عليها لان الدنيا قانية وكل شيء في الجنة باق وان صغر في التمثيل لنا وليس فيه صغير فهو ادوم وابق من الدنيا القانية المقطعة فكان الدائم الباقي خيرا من المنقطع قوله والروحة الى آخره وتفسير العدو والروحة مر في اوائل كتاب الجهاد في باب العدو والروحة لانه اخرج هناك عن سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الروحة والعدوة في سبيل الله افضل من الدنيا وما فيها فان قلت روى احمد والترمذي وابن ماجه من حديث عثمان رضى الله تعالى عنه رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم فيما سواه من المنازل قلت لا تعارض لانه باختلاف العاملين او باختلاف العمل بالنسبة الى السكينة والقلة **ص** باب من غزا بصبي للخدمة **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية خروج من غزا بصبي لاجل الخدمة بطريق التبعية وان كان لا يخاطب بالجهاد **ص** حدثنا قتيبة حدثنا يعقوب عن عمرو عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي طلحة التمس لي غلاما من غلمانكم يخدمني حتى اخرج الى خير فخرج نى ابو طلحة مردقي وانا غلام راهقت الحلم فكنت اخدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزل فكنت اسمعه كثيرا يقول اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والهمز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال ثم قدمنا خيرا فلما فتح الله عليه الحصن ذكر له جال صافية بنت حيي بن اخطب وقد قتل زوجها وكانت عروسا اصطفاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه فخرج بها حتى اذا بلغنا سد الصهباء حلت فبنى بها ثم صنع حيسا في نطع صغير ثم قال رسول الله صلى الله



تعالى عليه وسلم آذن من حوله فكانت ثلاث وليمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على  
صفية ثم خرجنا الى المدينة قال فرأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحوى لها وراه بعبادة  
ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته فتضع صفية رجلها على ركبته حتى تركب فمصرنا حتى اذا  
اشرفنا على المدينة نظر الى احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه ثم نظر الى المدينة فقال اللهم انى احرم  
ما بين لابتيها بمنزل ما حرم ابراهيم عليه الصلاة والسلام مكة اللهم بارك لهم في مدهم وصاعهم  
ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله التمسلى غلاما الى قوله فكنت اخدم رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم ويعقوب هو ابن عبد الرحمن بن محمد القارى بالشديد من القارة حليف  
بني زهرة اصله مدني سكن الاسكندرية وعمر بن ابي عمرو مولى المطلب والحديث يشمل على عدة احاديث  
الاول حديث التمسلى غلاما \* الثاني حديث الاستعاذة اخرج في الدعوات ايضا عن قتبية \* الثالث  
حديث صفية اخرج في البيوع وفي المغازي عن عبد الغفار بن داود وفي المغازي ايضا عن اجدوا اخرج  
ابوداود في الخراج عن سعيد بن منصور عن يعقوب بن عبد الرحمن بعضه \* الرابع حديث اجدوا حديث  
لابي المدينة اخرج ايضا في الجهاد عن عبد العزيز بن عبد الله وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة و  
السلام عن القعني وفي المغازي عن عبد الله بن يوسف وفي الاعتصام عن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه  
مسلم في المناسك عن قتبية ويحيى بن ايوب وعلي بن حجر وعن قتبية وسعيد بن منصور كلاهما عن  
يعقوب واخرجه الترمذي في المناقب عن الانصاري وهو اسحق بن موسى \* ذكر معناه \*  
قوله لابي طلحة زوج ام انس واسمه زيد بن سهل الانصاري وقدمر غير مرة قوله بخدمة بالجزم  
لانه جواب الامر ويحوز الرفع على تقديره ويخدمني قوله مرد في من الاردا والواو في قوله  
وانا غلام للحال قوله راهقت الحلم اى قاربت البلوغ قوله من الهم والحزن قال الخطابي  
اكثر الناس لا يفرقون بين الهم والحزن وهما على اختلافهما في الاسم بتقاربهما في المعنى الا ان  
الحزن انما يكون على امر قد وقع والهم انما هو فيما يتوقع ولم يكن بعد وقال القزاز الهم هو الغم  
والحزن تقول اهمنى هذا الامر واحزننى ويحتمل ان يكون من هم المرض اذا اذابه وانحله  
أخوذ من هم الشحم اذا اذابه والشيء مهموم اى مذاب قوله وضلع الدين بفتح الضاد  
المجعة واللام اى ثقل الدين وامر مضع اى ثقل قوله وغلبة الرجال قال الكرماني عبارة عن  
الهرج والمرج ويقال غلبة الرجال عبارة عن توحد الرجل في أمره وتغلب الرجال عليه قوله  
صفية بنت حيي بضم الحاء المهملة وفتح الياء آخر الحروف الخفيفة وتشديد الياء الاخيرة واخطب  
بسكون الحاء المجعة وفتح الطاء المهملة وشذ بالمهملتين وحديث صفية قدم في كتاب البيوع في باب  
هل يسافر بالجارية قبل ان يستبرأ فانه اخرج عن عبد الغفار بن داود عن يعقوب بن عبد الرحمن  
عن عمرو بن ابي عمرو عن انس بن مالك قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خبير الحديث الى  
قوله حتى تركب وقدمر الكلام فيه هناك مستوفى قوله صروا نعت يستوى فيه المذكور  
وال مؤنث ماداما في تعربيهما اياما والاحسن ان يقال للرجل مرس لانه قد اعرس اى اتخذ عرسا  
قوله سد الصها اسم موضع قوله حيسا بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف  
وفي آخره سين مهملة وهو طعام يتخذ من التمر والافط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق  
او الفيت قوله في نطم بفتح النون وكسرها وسكون الطاء وفتحها اربع لغات قوله يحوى اى

يجعل العبادة اياها حوية يجعلها حول سنام البعير وفي العين الحوية مركب جها للراة ويقال الحوية كساء  
محشو قوله هذا جبل يحبنا قدمر عن قريب في باب فضل الخدمة في الغزو وكذلك حديث لابي  
المدينة قيل في صدر هذا الحديث اشكال قاله الداودي وغيره وهو أن الظاهر ان ابتداء خدمة  
انس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من اول ما قدم المدينة وانه صح عنه انه قال خدمت النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم تسع سنين وفي رواية عشرين وخمسين وكانت منه سبع فيلزم ان يكون  
انما خدم اربع سنين واجيب بأن معنى قوله لابي طلحة التمسلى غلاما من غلمانكم تعيين من خرج  
معه في تلك السفرة فعينه له ابو طلحة انسا فينخط الالتماس على الاحتضان في المسافرة لافي اصل  
الخدمة فانها كانت مقدمة فيزول الاشكال بهذا الوجه فافهم \* وفي الحديث جواز استخدام اليتيم  
بغير اجرة لان انسا كان يخدمه من غير اشتراط اجرة ولا نفقة فجاء على اليتيم ان تسلمه امه ووصيه  
وشبههما في الصناعة والمهنة وهو لازم له ومنعقد عليه وفي التوضيح وفيه جواز استخدام اليتامي  
بشبههم وكسوتهم وجواز الاستخدام لهم بغير نفقة ولا كسوة اذا كان في خدمة عالم او امام في الدين  
لانه لم يذكر في حديث انس ان له اجر الخدمة وان كان قد يجوز ان تكون نفقته من عند رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز حل انصيان في الغزو كايوب له والله اعلم ص  
باب ركوب البحر ش اى هذا باب في بيان ركوب البحر ولكنه اطلق وذكره في  
في ابواب الجهاد يشير الى تخصيصه بالغزو للرجال والنساء فاذا جاز ركوبه للجهاد قلل حجج اجوز  
وهو قول ابي حنيفة والشافعي في الاظهر وكره مالك المرأة الحج في البحر لانه لا تكاد تستقر من الرجال  
ومنهم من منع ركوب البحر مطلقا لان عمر رضى الله تعالى عنه كان يمنع الناس من ركوب البحر  
فلم يركبه احد طول حياته ولا حجة في ذلك لان السنة اباحت للرجال والنساء في الجهاد وهو حديث  
الباب وغيره واخرج ابو عبيدة في غريب الحديث من حديث عمران الجوني عن زهير بن عبد الله  
يرفعه من ركوب البحر اذا ارتج فقد برئت منه الذمة وفي رواية فلا يلومن الانفسه وزهير مختلف  
في صحته وقد اخرج البخارى حديثه في تاريخه فقال في روايته عن زهير عن رجل من الصحابة  
واسناده حسن وفيه تقييد المنع بالاربحاج ومفهومه الجواز عند عدمه وهو المشهور من اقوال  
العلماء فاذا غلبت السلامة فالبر والبحر سواء قال الله تعالى وهو الذى يسيركم في البر والبحر وقال  
ابو عبيدة واكبر ظنى انه قال التج باللام فدل على ان ركوبه مباح في غير هذا الوقت في كل شيء  
في التجارة وغيرها ص حدثنا ابو النعمان حدثنا حجاج بن زيد عن يحيى عن محمد بن يحيى  
ابن حبان عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال حدثتني ام حرام ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال يوما في بيئها فاستيقظ وهو يضحك قالت يا رسول الله ما يضحكك قال عجبت من قوم  
من امتي يركون البحر كالملوك على الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت  
معه ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين او ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني  
منهم فيقول انت من الاولين فتزوج بها عبادة بن الصامت فخرج بها الى الغزو فلما رجعت قربت  
دابة لتركبها فوقع فاندقت عنقهما ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو النعمان محمد بن  
الفضل السدوسي ويحيى هو ابن سعيد الانصاري ومحمد بن يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد  
البا الموحدة ابن منقذ الانصاري المدني والحديث قدمضى عن قريب في باب غزوا المرأة في البحر



ومضى ايضا في باب من يصرع في سبيل الله وفي باب الدعاء في الجهاد قوله قال يوما من قبلولة  
وقدم الكلام في هذه الابواب مستقصى **ص** باب من استعان بالضعفاء والصالحين  
في الحرب **ش** اي هذا باب في بيان من استعان الى آخره يعني بركتهم ودعائهم **ص** وقال ابن  
عباس اخبرني ابوسفيان قال قال لي قبصر سألته اشرف الناس اتبعوه ام ضعفائهم فزعمت ان ضعفاءهم  
اتبعوه وهم اتباع الرسل **ش** وجه ذكره عقب الترجمة هو قوله فزعمت ان ضعفاءهم  
اتبعوه وهم اتباع الرسل وهو طرف من الحديث الطويل الذي في بدأ الوحي في اول الكتاب  
واسم ابى سفيان ضمير بن حرب ضد الصلح ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي  
القرشي الاموي المكي اسلم ليلة الفتح نزل المدينة ومات بها سنة احدى وثلاثين وصلى عليه  
عثمان بن عفان وهو والد معاوية موقصر اقب هرقل ملك احدى وثلاثين سنة في ملكه  
مات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن طحمة عن  
طحمة عن مصعب بن سعد قال رأى سعد ان له فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
هل تنصرون وترزقون الا بضعفائكم **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم اخبر بانهم لا ينصرون الا بالضعفاء والصالحين في كل شيء **ع** لا باطلاق الكلام ولكن اهم ذلك  
واقواه ان يكون في الحرب يستعينون بدعائهم ويتركون بهم ومحمد بن طحمة بن مصرف بن عمرو اليامي  
يروى عن ابيه طحمة بن مصرف وهو يروي عن مصعب بن سعد بن ابى وقاص قوله رأى سعد هو ابن  
وقاص وهو والد مصعب الرازي عنه وصورة هذا مرسل لان مصعب لم يدرك زمان هذا القول ولكنه  
محمول على انه سمع ذلك عن ابيه وقد وقع التصريح بذلك في رواية النسائي من طريق مسمر عن طحمة  
ابن مصرف عن مصعب عن ابيه قوله رأى اي ظن وهي رواية النسائي قوله ان له فضلا على من  
دونه اي من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي بسبب شجاعته ونحو ذلك من جهة الفنى  
وكثرة المال قوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل تنصرون الى آخره وقال المهلب انما اراد صلى  
الله تعالى عليه وسلم بهذا القول اسد الخاضع على التواضع ونفى الكبر والزهو عن قلوب المؤمنين واخبر  
صلى الله تعالى عليه وسلم ان بدعائهم ينصرون وبرزقون لان عبادتهم ودعائهم اشد اخلاصا واكثر  
خشوعا لقلوبهم من التعلق بزخرف الدنيا وزينتها وصفاء ضمائرهم عما يقطعهم عن الله تعالى ففعلوا  
همهم واحدا فزكت اعمالهم واجيب دعائهم وفي رواية الاسمعيلى انما ينصر الله هذه الامة بضعفائهم  
بدعواتهم وصلاتهم واخلاصهم وروى عبد الرزاق عن مكحول ان سعدا قال يا رسول الله ارايت  
رجلا يكون حاميا للقوم ويدفع عن اصحابه ايكون نصيبه كنصيب غيره فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
تكلت امك يا ابن سعد وهل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم **ص** حدثنا عبد الله بن محمد  
حدثنا سفيان عن عمرو مسموع جابرا عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم قال باقى زمان بغزو فقام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقال نعم  
فيفتح لهم ثم باقى زمان فيقال فيكم صحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقال نعم فيفتح ثم  
باقى زمان فيقال فيكم من صحب من صاحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيفتح ثم  
مطابقته للترجمة من حيث ان من صحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صحب اصحاب النبي ومن  
صحب صاحب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم ثلاثة الصحابة والتابعون واتباع

التابعين حصلت بهم النصرة لكونهم ضعفاء فيما يتعلق بأمر الدنيا وقواها فيما يتعلق بأمر الآخرة وسفيان  
ابن عيينة وعمر بن دينار وجابر بن عبد الله الانصارى الصحابى وابو سعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك  
الانصارى والحديث اخرجه البخارى ايضا في علامات النبوة عن قتبية وفي فضائل الصحابة عن علي  
ابن عبد الله واخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب واحد بن عبدة كلاهما عن سفيان به وعن  
سعيد بن يحيى الاموى عن ابيه قوله فقام بكسر الفاء وفتح الهزة ويقال فيام بيا آخر الحروف مخففة  
وفيه لغة اخرى وهي فتح الفاء ذكره ابن عديس وفي التهذيب العامة تقول فيام وهي الجماعة من الناس  
قال صاحب العين ولا واحد له من لفظه قوله فيكم من صحب رسول الله وفي لفظ هل فيكم من رأى  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدل من صحب وهو رد لقول جماعة من المتصوفة القائلين ان سيدنا  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يره احد في صورته ذكره السمعاني وقال ابن بطال يشهد لهذا  
الحديث قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم وفيه معجزة لسيدنا رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم وفضيلة لاصحابه وتابعيه **ص** باب لا يقال فلان شهيد  
**ش** اي هذا باب يذكر فيه لا يقال فلان شهيد يعني على سبيل القطع الا فيما ورد به السوحي  
**ص** قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم ان من يجاهد في سبيل الله اعلم بمن  
يكلم في سبيله **ش** هذا التعليق طرف من حديث مضى في اوائل الجهاد في باب افضل الناس مؤمن  
بجاهد نفسه وماله من حديث سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قوله بمن يكلم على صيغة المجهول اي بمن يجرح  
**ص** حدثنا قتبية قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابى حازم عن سهل بن سعد الساعدي  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التقي هو والمشركون فاقبلوا فلما مال رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا تتبعها يضربه بسيفه فقال ما اجزأنا اليوم احد كما اجزأ فلان فقال  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امانه من اهل النار فقال رجل من القوم انا صاحبه قال فخرج معه  
كلما وقف وقت معه واذا اسرع اسرع معه قال فجرح الرجل جرحا شديدا فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه  
بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل على نفسه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال اشهدك انك رسول الله قال وماذا قال الرجل الذي ذكرت آتقائه من اهل النار فاعظم الناس ذلك  
فقلت ان لكم به فخر جئت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعمل الموت فوضع نصل سيفه في الارض  
وذبابه بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك ان الرجل يعمل بعمل اهل  
الجنة فيمات ويولد للناس وهو من اهل النار وان الرجل يعمل بعمل اهل النار فيمات ويولد للناس وهو من اهل الجنة  
**ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الصحابة لما شهدوا برجحان هذا الرجل في أمر الجهاد كانوا  
يقولون انه شهيد لو قتل ثم لما ظهر منه انه لم يقاتل لله وانه قتل نفسه علم انه لا يطلق على لكل مقتول  
في الجهاد انه شهيد قطع الاحتمال ان يكون مثل هذا وان كان يعطى له حكم الشهادة في الاحكام الظاهرة  
ويعقوب بن عبد الرحمن بن محمد وقد مضى عن قريب وابو حازم بالحاء المهملة والزاى سبعة بن دينار  
الاصرج والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي واخرجه مسلم في الايمان وفي القدر جيعا عن  
قتبية قوله التقي هو والمشركون كان ذلك في غزوة خيبر وقد اعد هذا الحديث بعين بهؤلاء الرجال وعين  
هذا المتن في باب غزوة خيبر وقال ابن الجوزي كان يوم احد قوله وفي اصحاب رسول الله رجل واسمه  
قرمان وهو معدود في المناقبين وكان تخلف يوم احد فغيره النساء وقل له ما انت الا امرأة فخرج فكان



اول من رمى بهم ثم كسر جفن سيفه ونادى يا آل الاوس قاتلو اعلی الاحساب فلما خرج مر به قتادة بن النعمان فقال له هنيئاً لك الشهادة فقال اني والله ما قاتلت على دين ما قاتلت الا على الحفاظ ثم قتل نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لبؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قوله لا يدع لهم شاذة بشين وذال مجننين والقاذة بالقاذوشديد الذال المججمة قال الخطابي الشاذة هي التي كانت في القوم ثم شذت منهم والقاذة من ام يختلط معهم اصلاً فوصفه بأنه لا يبقى شيئاً الا انى عليه وقال الداودي الشاذة والقاذة ما صفرو كبر ويركب كل صعب وذلول ويقال انت الكليلين على وجه المبالغة كما قالوا علامة ونسابة وقيل انت الشاذة لانها بمعنى النسيمة قوله ما جزأ يجيم وزاى وهمة يعنى ما غنى ولا كفى وقال القرطبي كذا صحت فيه روايتان رابعة في الصحاح اجزأ الشئ وكفاني وجزأ عني هذا الامر اى قضى قوله وذباب ذباب السيف حده قوله بين يديه قال ابن فارس الثدى للمرأة والجمع الثدى يذكر وبؤنت وتندوة الرجل كئدى المرأة وهو مهموز اذا ضم اوله فاذا فتح لم يهمز ويقال هو طرف الثدى قوله ثم تحامل اى مال يقال تحاملت على الشئ اذا تكلفت الشئ على مشقته قوله فيما يبدو اى فيما يظهر قال الكرماني فان قلت القتل هو معصية والعبد لا يكفر بالمعصية فهو من اهل الجنة لانه مؤمن قلت لعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم علم بالوحى انه ليس مؤمناً اوانه سيرت حديث يستحل قتل نفسه او المراد من كونه من اهل النار انه من العصاة الذين يدخلون النار ثم يخرجون منها انتهى قلت لو اطلع الكرماني على انه كان معدوداً في المنافقين او على قوله ما قاتلت على دين لما تكلف بهذه الترييدات وفيه صدق الخبر عما يكون وخروجه على ما خبره الشارع وهو من علامات النبوة وفيه زيادة نظميين في قلوب المؤمنين الا ترى ان الرجل حين رأى انه قتل نفسه قال حين اخبره بالرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد انك لرسول الله وفيه ان الاعتبار بانما وبالنبيات وفيه ان الله يؤيد دينه بالرجل الفاجر **باب** **ش** التحريض على الرمي **ش** اى هذا باب في بيان التحريض اى الحث على الرمي بالسهم **ص** وقول الله واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم **ش** وقول الله بالجر عطفاً على قوله التحريض المجرور بالاضافة وقدم الكلام في هذه الآية في كتاب الجهاد في باب من احتسب فرساً في حيل الله والمراد بالقوة الرمي وقال القرطبي انما قسر القوة بالرمي وان كانت القوة تظهر باعداد غيره من آلات الحرب لكون الرمي اشد نكابة في العدو واسهل مؤنة لانه قد رمى رأس الكتيبة فبصا بفينهم من خلفه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن ابي عبيد قال سمعت سلمة بن الاكوع قال مر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على نفر من اسلم ينتضلون وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان رامياً ارموا وانا مع بنى فلان قال فامسك احد الفريقين بايديهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مالكم لا ترمون قالوا كيف نرمي وانت معهم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارموا وانا معكم كلكم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ارموا بنى اسمعيل وفي قوله ارموا في موضعين ايضاً وفيه تحريض على الرمي وحاتم بن اسمعيل ابو اسمعيل الكوفي سكن المدينة ويزيد بن الزيادة ابن ابي عبيد مصغر عبد مولى سلمة الاكوع والاكوع اسم سنان بن عبد الله الاسلمى والحديث اخرجه البخارى ايضاً في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن قتبية وفي مناقب قريش عن مسدد قوله من اسلم اى من بنى اسلم القبيلة المشهورة وهى بلفظ افضل التفضيل من السلامة قوله ينتضلون بالضاد المججمة اى يترامون يقال

انتضل القوم اذا رموا للسبق والانتضال قوله ارموا بنى اسمعيل اى يابنى اسمعيل وحرف النداء محذوف وفي كتاب ابن مطير من حديث ابي العالبة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بفريرمون فقال رميا بنى اسمعيل فان اباكم كان رامياً وفي صحيح ابن حبان عن ابي هريرة خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم برمون فقال ارموا بنى اسمعيل فان اباكم كان رامياً ارموا وانا مع ابن الادرع فامسك القوم قسمهم قالوا من كنت معد غلب قال ارموا وانا معكم كلكم انتهى واسم ابن الادرع محجن قاله ابن عبد البر وحكى ابن منده ان اسمه سلمة قال والادرع لقب واسمه ذكوان والله اعلم قوله فان اباكم كان رامياً وذكر ابن سعد من طريق بن الهيثم عن عبد الرحمن بن زياد بن انم اخبرني بكر بن سواده سمع علي بن رباح يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل العرب من ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام وفي كتاب الزبير حدثني ابراهيم الحزامي حدثني عبد العزيز بن عمران عن معاوية بن صالح الحميري عن ثور عن مكحول قال صلى الله تعالى عليه وسلم العرب كلها بنو اسمعيل الاربع قبائل السلف والا وزاع وحضر موت وثقيف ورواه صاعد في كتاب الفصوص تأليفه من حديث عبد العزيز بن عمران عن معاوية اخبرني مكحول عن مالك بن يخامرولة صحبة فذكره قوله وانا مع بنى فلان قدم في حديث ابي هريرة وانا مع ابن الادرع ووقع في رواية الطبراني وانا مع محجن بن الادرع قوله قالوا كيف نرمي وانت معهم من القائلين هذا فضلة الاسلمى ذكره ابن اسحق في المغازي عن سفيان بن فروة الاسلمى عن اشياخ من قومه من الصحابة قال بينا محجن بن الادرع يتأضل رجلاً من اسلم يقال له فضلة فذكر الحديث وفيه فقال فضلة والقي قوسه من يده والله لا رمى معه وانت معه قوله وانا معكم كلكم بكسر اللام وسئل كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الفريقين واحدهما غالب والاخر مغلوب واجيب بأن المراد منه معية القصد الى الخير واصلاح النية والتدرب فيه لاقتال وفي الحديث دلالة على رجحان قول من قال من اهل النسب ان الامين من ولد اسمعيل واسلم من قحطان وفيه اطلاق الاب على الجدوان علا وفيه ان السلطان يأمر رجلاً يعلم الفروسية ويحضر عليها خصوصاً الرمي بالسهم وقد وردت فيه احاديث تدل على فضله والتحريض عليه فنهى مارواه الترمذى عن ابي نجیح يعني عمرو بن عبسة برفعه من رمى بسهم في سبيل الله فهو له عدل محرر وقال حسن صحيح ومنها مارواه النسائي عن كعب بن مرة من رمى بسهم في سبيل الله فبلغ العدو او لم يبلغ كان له كعتق رقبة ومنها مارواه ابن حبان عن كعب بن مرة هذا قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بلغ العدو بسهم رفع الله له درجة فقال له عبد الرحمن ابن النخام وما الدرجة يا رسول الله قال اما انها ليست بعتبة امك ما بين الدرجتين مائة عام ومنها ما ذكره في الخلاصات من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن بن انس بدخل الله بالسهم الجنة ثلاثة الراحمي به وصانته والمحاسب به وفي لفظ من اتخذ قوساً عربية وجفيرة بمعنى كنانته في الله عنه الفقر وفي لفظ اربعين سنة قلت ذكر الخطيب ان الحسن هذا هو ابن ابي الحسن ومنها مارواه ابو داود من حديث ابي راشد الخبراني عن علي رضى الله تعالى عنه رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً رمى بقوس فارسية فقال ارم بها ثم نظر الى قوس عربية فقال عليكم بهذه وامثالها فان بهذه يمكن الله انكم في البلاد ويزيدكم في النصر وذكر البيهقي عن ابي عبد الرحمن ابن عائشة انه قال قال اهل العلم



انما نهى عن القوس الفارسية لانها اذا انقطع وترها لم ينفع بها صاحبها والعربية اذا انقطع وترها كانت له عصا ينفع بها **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عبدالرحمن بن الفضل عن حجة بن ابي اسيد عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر حين صفقنا لقريش وصفوا لنا اذا اكتبوا فعليكم بالنبل **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله فعليكم بالنبل فانه تحريض على الرمي بالسهم وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وعبدالرحمن بن الفضل هو عبدالرحمن بن سليمان بن عبدالله بن حنظلة بن ابي عامر الراهب وحنظلة هو غسيل الملائكة مرفى الجمعة في باب من قال اما بعد وحجة بالخاء المهملة وبلازاي ابن ابي اسيد بضم الهمة وفتح السين واسكان الباء آخر الحروف وابو اسيد اسمه مالك الساعدي الخزرجي مرفى في باب من شك امامه قوله حين صفقنا لقريش قال الخطابي وفي بعض النسخ حين اسفقتنا مكان صفقنا فان كان محفوظا فضاء القرب منهم والتدلى عليهم كأن مكانهم الذي كانوا فيه اهبط من مصاف هؤلاء ومنه قولهم اسف الطائر في طير انه اذا انحط الى ان تقارب وجه الارض ثم يطير صاعدا قوله اذا اكتبوا بالثاء المثناة والباء الموحدة يقال اكتبك الصيد اذا امكنتك او قرب منك والمعنى هنا اذا دنوا منكم وقاربوك وفي الفريين اذا كتبوك من الكتب بفتحين وهو القرب وقد استشكل بأن الذي يليق بالدنو المطاعنة بالرخ والمضاربة بالسيف واما الذي يليق برمي النبل فالبعد والجواب انه لا اشكال فيه والمعنى هو الذي مر ذكره لانهم اذا لم يقربوا ورموهم على بعد قد لا تصل اليهم وتذهب نبالهم ضياعا ويؤيد هذا ما رواه ابو داود من حديث حجة بن ابي اسيد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اصطفقنا يوم بدر يعني غشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا بلبكم وفي رواية له اذا اكتبوك فارموهم ولا تسلوا السيوف حتى يغشوك وقال الداوي معنى اكتبوك كاثروكم ورد عليه هذا التفسير بأنه لا يعرف قوله فعليكم بالنبل اى لازموها والنبل جمع نبله ويجمع على نبال ايضا وهى السهام العربية اللطاف **ص** باب اللهو بالحرب ونحوها **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية اللهو بالحرب بكسر الحاء جمع الحربه قوله ونحوها اى نحو الحرب من آلات الحرب كالسيف والقوس والنبل **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن ابن المسيب عن ابي هريرة قال بينا الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحراهم دخل عمر رضى الله تعالى عنه فأهوى الى الحصى فخصبهم بها فقال دعهم يا عمر وزاد على حديثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر في المسجد **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة فان قلت ليس في الحديث ذكر الحرب قلت ورد نكرة في بعض طرقه في حديث عائشة وقد مر في كتاب الصلاة في باب اصحاب الحرب في المسجد وابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهشام ابن يوسف ومعمر ابن راشد والزهرى محمد بن مسلم وابن المسيب سعيد والحديث اخرجه مسلم في العبد عن محمد بن رافع وعبد بن حيد قوله فأهوى اى قصدوا الحصى جمع حصاة قوله فخصبهم بها اى رماهم بالحصى قوله دعهم اى اتركهم قوله وزاد على اى ابن المدينى والزيادة هى لفظة في المسجد وفي رواية الكشميهنى وزادنا على وفي التوضيح واللعب بالحرب سنة ليكون ذلك عدة للقاء العدو وليتدرب الناس فيه ولم يعلم عمر رضى الله تعالى عنه معنى ذلك حين خصبهم حتى قال له صلى الله تعالى عليه وسلم دعهم فقيه ان من تأول فاختأ لالوم عليه لانه صلى الله تعالى

عليه وسلم لم يوح على عمر اذ كان متأولا وقال ابن القين حصب عمر الحبشة بمجتمل ان يكون ظن انه لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يعلم انه رآهم او يكون ظن انه استحي منه وهذا اولى لقوله يلعبون عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه جواز مثل هذا اللعب في المسجد اذا كان فيما يشمل الناس له **ص** باب المجن ومن يترس بترس صاحبه **ش** اى هذا باب في ذكر المجن وهو بكسر الميم وفتح الجيم وتشديد النون وهو الدرفة وقال ابن الاثير هو الترس لانه يوارى حامله اى يستتره والميم زائدة قوله ومن يترس اى وفى ذكر من يترس اى يستتر بترس صاحبه **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا الاوزاعى عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كان ابو طلحة يترس مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بترس واحد وكان ابو طلحة حسن الرمي فكان اذا رمى تشرف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فينظر الى موضع نبله **ش** مطابقتهم للترجمة ظاهرة في المجن والتستر بترس صاحبه **ص** واحد بن محمد ابو حسن الخزاعى المروزي وعبدالله هو ابن المبارك المروزي والاوزاعى هو عبدالرحمن واسحق بن عبدالله ابن ابي طلحة واسمهم زيد بن سهل الانصارى ابن اخى انس بن مالك وسيأتى بأتم من هذا في غزوة احد قوله يترس مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بترس واحد لان الرامى لا يمسك الترس لانه يرمى بيديه جميعا فيستتره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا يرمى وكان حسن الرمي وانكسر في يده قوسان او ثلاثة وفي رواية انه كان يقول لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنصرف فيصيبك العدو ونحمرى دون فمرك وفي حديث سهل ما صيب سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد بما ذكر من كسر البيضة والرابعة وهى السن التى بين الثانية والثاب وادى وجهه عتبة بن ابي وقاص اخو سعد ورماه ابن قبيصة وقال خذها وانا ابن قبيصة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اياك الله في النار فدخل بعد ذلك في صبرة غنم فنطحه بئس منها وراه فلم يوجد له مكان واراد ابي بن خلف ان يرميه فاراد ابو طلحة ان يحول بينه وبينه فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كائن ورعى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاصابه تحت سابعة الدرع في نحره فأت من يومه قوله تشرف يقال تشرف الرجل اذا تطلع على شئ من فوق ويروى يشرف بضم الباء من الاشراف **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثنا يعقوب بن عبدالرحمن عن ابي حازم عن سهل لما كسرت بيضة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على رأسه وادى وجهه وكسرت رابعة وكان على رضى الله تعالى عنه بخلف بالماء في المجن وكانت فاطمة تغسله فلما رأته الدم يزيد على الماء كثرة عمدت الى حصير فاحرقها والصقها على جرحه فرقا الدم **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله في المجن **ص** يعقوب وابو حازم سلمة وسهل بن سعد قدموا عن قريب **ص** والحديث اخرجه البخارى ايضا في الطب عن قبيصة واخرجه مسلم في المغازى عن قبيصة وقدمضى الكلام الآن في قوله لما كسرت بيضة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله وكان على والبيضة بفتح الباء الخوذة قوله وكان على رضى الله تعالى عنه بخلف بالماء مرة بعد اخرى قوله كثرة نصب على التمييز قوله عمدت اى قصدت قوله فرقا الدم بفتح الراء وبالهز اى فسكن عن الجرى وقال صاحب الافعال يقال رقا الدم والدمع اذا سكن بعد جريه وفيه امتحان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وابلأؤهم ليعظم بذلك اجرهم ويكون اسوة بمن ناله جرح والممن اصحابه فلا يحدون في انفسهم مما نالههم غضاضة ولا يجد الشيطان السبيل اليهم بأن يقول لهم تقتلون انفسكم وتحملون الآلام في صون هذا واذا اصابه ما اصابهم فقدت هذه المكيدة من الاعين وتأوى الناس



به وجدوا في مساواتهم له في جميع احوالهم \* وفيه خدمة الامام وبذل السلاح \* وفيه دليل على ان  
 ترسمهم كان مقرا ولم يكن منبسطا فلذلك كان يمكن حمل الماء فيه \* وفيه ان النساء الطف بمعالجة الرجال  
 والجرحى **قص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو عن الزهري عن مالك بن اوس بن الخديان  
 عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كانت اموال بني النضير مما افاء الله على رسوله مما لم يوجب المسلمون عليه  
 بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة وكان يتفق على اهلته ثقبه سنة  
 ثم يجعل ما بقى في السلاح والكرام عدة في سبيل الله **ش** مطابقة لترجمة في قوله ثم يجعل ما بقى  
 الى آخره لان الجح من جملة آلات السلاح وعلى بن عبد الله هو المسندي وسفيان هو ابن عيينة وعمرو  
 هو ابن دينار والزهري محمد بن مسلم ومالك بن اوس بن الخديان بالخاء والبدال المهملتين وبالثاء المثلثة  
 كلها بالفتح مرفوعة في الزكاة \* قبل ان له صحبة \* والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن قتبية ومحمد بن عباد  
 واسحق بن ابراهيم وابي بكر بن ابي شيبة واخرجه ابو داود في الجراح عن عثمان بن ابي شيبة واحمد بن  
 الضبي واخرجه الترمذي في الجهاد عن ابن ابي هريرة واخرجه النسائي في عشرة النساء عن سعيد بن  
 عبد الرحمن وعن زياد بن ايوب وفيه وفي قسم النبي عن عبيد الله بن سعيد وفي التفسير عن عبيد الله  
 ابن سعيد ايضا ويحيى بن موسى وهرون بن عبد الله قوله بني النضير بفتح النون وكسر الضاد المججمة بنوا  
 النضير وبنو قريظة بطنان من اليهود من بني اسرائيل قوله مما افاء الله من النبي وهو ما حصل  
 للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله مما لم يوجب من الايجاف وهو الاسراع  
 في السير ويقال وجف البعير يحف وجفا وجيفا وهو ضرب من سيره واوجفه صاحبه اذا سار به  
 ذلك السير وقال ابن فارس اوجف اعنق في السير والمعنى لم يعملوا فيه سعيا لا بالخيل ولا بالركاب وهي  
 الابل وكانت غزوة بني النضير في سنة اربع وقال الزهري في سنة ثلاث قوله فكانت لرسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة اي فكانت اموال بني النضير لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 على الخصوص لا يشاركه فيها احد وعن مالك بن اوس بن الخديان قال ارسل الى عمر بن الخطاب فدخلت  
 عليه فقال انه قد حضر اهل ابيات من قومك وانا قد امرناهم برضخ فاقسم بينهم فقلت يا امير المؤمنين  
 مر بذلك غيري قال اقبضه ابها المره فينا انا كذلك اذ جاء برقا مولاة فقال عبد الرحمن بن عوف والزبير  
 وعثمان وسعد يستأذنون فقال ايذن لهم ثم مكث ساعة ثم جاء فقال هذا علي والعباس يستأذنان فقال  
 ايذن لهما فلما دخل العباس قال اقض بيني وبين هذا القادر الفاجر الخائن وهما حينئذ محتصمان  
 فيما افاء الله على رسوله من اموال بني النضير فقال القوم اقسم بينهما يا امير المؤمنين فأرح كل واحد  
 منهما من صاحبه فقد طالت خصومتها فقال انشدكم بالله الذي تقوم السموات والارض  
 تعملون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا قد قال ذلك ثم  
 قال لهما اتعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قال نعم قال  
 فساخبركم بهذا النبي ان الله تعالى خص نبيه بشي لم يعطه غيره فقال (وما افاء الله على رسوله منهم فإ  
 اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) وكانت هذه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة فوالله  
 ما اختارها دونكم ولا استأثرها دونكم ولقد قسمها عليكم حتى بقى منها هذا المال وكان رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يتفق على اهلته منه متهم ثم يجعل ما بقى في مال الله قوله والكرام وهو  
 اسم للخيل قوله عدة وهي الاستعداد وما عدته لحوادث الدهر من السلاح ونحوه **قص**  
 حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم حدثني عبد الله بن شداد قال سمعت عليا رضي الله

تعالى عنه يقول ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفدي رجلا بعد سعد سمعته يقول ارم  
 فذاك ابي وامى **ش** قبل دخول هذا الحديث هنا لوجه له لانه لا يطابق واحد من  
 جزئي الترجمة وأجيب بانه اثبت ابن شويه قبل هذا الحديث لفظ باب بغير ترجمة فعلى هذا يكون له  
 وجه من حيث ان الراعي لا يستغنى عن شيء بقي به نفسه عن سهام من يقصده قلت هذا لا يخلو عن  
 تعسف والوجه ان يقال وجه المناسبة ان فيه ذكر الراعي وكذلك الحديث المذكور في اول الباب  
 فيه ذكر الراعي فهذا القدر كاف في ذلك \* وقبيصة بفتح القاف هو ابن عتبة قد تكبر ذكره وزعم ابو نعيم  
 في مستخرجهم ان لفظ قبيصة هذا تصحيف من الكاتب وان الصواب حدثنا قبيصة وسفيان هو ابن عيينة  
 قلت كانه علم بأن المراد من سفيان هنا هو الثوري وان قتيبة لم يسمع من الثوري ولكن لا مانع ان يكون  
 لكل واحد من السفيانين هذا الحديث وقد اخرج البخاري في الادب هذا الحديث من طريق يحيى القطان  
 عن سفيان الثوري واخرجه في المغازي ايضا عن ابي نعيم وعن بسرة بن صفوان واخرجه مسلم  
 في الفضائل عن منصور بن ابي مزاحم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن ابي كريب واسحق بن ابراهيم  
 وعن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة وعن ابن المثنى وابن بشار واخرجه الترمذي في المناقب عن محمود بن  
 غيلان واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن بندار عن يحيى عن سفيان وعن محمد بن المثنى عن يحيى وعن  
 اسحق بن ابراهيم به مختصرا واخرجه ابن ماجه في السنة عن بندار عن غندربه قوله يفدي مضارع  
 فداء اذا قال له جعلت فداك وكذا فداء بنفسه وقال الجوهرى الفداء اذا كسر اوله بعد ويقصر واذا  
 فتح فهو مقصور يقال قم فدى لك ابي قوله بعد سعد اي سعد بن ابي وقاص احد العشرة المبشرة وقال  
 الخطابي التدفيع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دماء وادعيته خليف ان تكون مستجابة  
 وادعى المطلب ان هذا مما خص به سعد وليس كذلك ففي الصحيحين انه فدى الزبير بذلك واهل عليا  
 رضى الله تعالى عنهم لم يسموه وقال النووي وقد جمعها لغيرهما ايضا والتدفيع بذلك جائزة عند الجمهور  
 وكرهه عمر بن الخطاب والحسن البصري وكرهه بعضهم في التدفيع بالمسلم من ابويه والصحيح الجواز  
 مطلقا لانه ليس فيه حقيقة فداء وانما هو برولطف واعلام بمحبته له وقد وردت الاحاديث الصحيحة  
 بالتدفيع مطلقا فان قلت روى ابو سلمة عن ابن المبارك عن الحسن دخل الزبير رضى الله تعالى عنه على  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو شاك فقال كيف نجذك جعلني الله فداك فقال صلى الله تعالى  
 عليه وسلم ما تركت امرائتك بعد وقال الحسن لا ينبغي ان يفدي احدا واحدا ورواه المنكر عن ابيه محمد  
 ابن المنكر قال دخل الزبير فذكره قلت هذا غير صحيح لان الاول مرسل والثاني ضعيف وقال  
 الطبري هذه اخبار واهية لان مراسيل الحسن اكثرها صحف غير سماع واذا وصل الاخبار  
 فاكثروا روايته عن مجاهيل لا يعرفون \* والمنكر بن محمد بن المنكر عند اهل النقل لا يعتمد على  
 نقله وعلى تقدير الصحة ليس فيه النهي عن ذلك والمعروف من قول القائل اذا قال فلان لم يترك  
 امرائته انه نسبته الى الجفاء لا الى فعل ما لا يجوز واعلم ان غيره من القول والتحية الطف وارق منه دعاء  
 قوله فذاك ابي وامى اي مفدى لك ابي وامى فقوله ابي مبتدأ وامى عطف عليه وفذاك خبره مقدما  
 وفديهم هذا القول ان فيه ازراء بحق الوالد بن وانما جاز ذلك لانهم ماتا كافرين وسعد مسلم ينصر الدين  
 ويقاثل الكفار فتدفيعه بكل كافر غير محذور قال الخطابي قلت القول بأنهما ماتا كافرين غير جيد لما قيل  
 ان الله احياهما لاجله صلى الله تعالى عليه وسلم بل الوجه في هذا ان هذا القول بالتدفيع لاجل اظهار



البر والحجة كذا ذكرناه والابوة حرمة كيف كانت وعن مالك من آذى مسلماً في ابوه الكافرين عوقب  
 وادب لحرمة ما عليه **ص** باب **ش** الدرق **ش** اي هذا باب في بيان مشروعية  
 اتخاذ الدرق وهو جمع درقة وهي الخبفة ويقال هو الترس الذي يتخذ من الجلود **ص**  
 حدثنا اسمعيل قال حدثني ابن وهب قال عمر وحدثني ابو الاسود عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى  
 عنها دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعندي جاريان تغنيان بغناء بعث فاضطجع  
 على الفراش وحول وجهه فدخل ابو بكر رضي الله تعالى عنه فانهزني وقال مزماره الشيطان عند  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعهما  
 فلما عمل غزتهما فخرجنا قالت وكان يوم عيديلعب السودان بالدرق والحراب فاماسأت رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم واما قال تشتهن نظرين فقالت نعم فأقامني وراه خدي على خده ويقول  
 دونكم بني ارفدة حتى اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي **ش** مطابقة للترجمة في قوله  
 بالدرق واسمعيل هو ابن ابي اويس وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر هو ابن الحارث  
 المصري وابو الاسود محمد بن عبد الرحمن بن نوفل المدني بنيم عروة وكان ابوه اوصى به الى عروة بن الزبير  
 فقيل له ينيم عروة لذلك وهذا الحديث بعينه مضي في ابواب العبدن في باب الحراب والدرق يوم العيد و  
 مضي الكلام فيه هناك والغناء بالكسر والمدوبعات بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وبالثاء المثلثة غير  
 منصرف يوم حرب كان بين الاوس والخزرج بالمدينة وكان كل واحد من الفريقين يشدا الشعر ويذكر مفاخر  
 نفسه والمزمار بالهاء والمشهور بدونه قوله فلما عمل اي اشتغل بعمل قوله نظرين ويروي نظري  
 وذلك جاز قوله دونكم كلمة الاغراء قوله بني ارفدة اي ابني ارفدة وافتح الفاء وكسر هاء لقب جنس  
 من الحبش برقصون وقيل ارفدة اسم ابيهم الاقدم وقال ابن بطال نسبة الى جدهم وكان يسمى ارفدة  
**ص** قال ابو عبد الله قال احمد بن ابن وهب فلما غفل **ش** ابو عبد الله هو البخاري  
 نفسه واحد هو ابن ابي صالح المصري يعني روى بلفظ غفل من الغفلة **ص** باب **ش** الجمائل  
 وتعليق السيف بالعنق **ش** اي هذا باب في بيان حائل السيف وهي جمع حائلة بالكسر  
 وهي علاقة مثل السيف المحمل هذا قول الخليل وقال الاصمعي حائل السيف لا واحد لها من لفظها  
 واما واحدها محمل وقال بعضهم الجمائل جمع حيلة قلت هذا ليس بصحيح والحبلة ما حمله السيل من الغناء  
 قوله تعليق السيف اي وفي جواز تعليق السيف بالعنق **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد  
 عن ثابت عن انس رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احسن الناس واشجع الناس  
 ولقد فرغ اهل المدينة ليلة فخرجوا نحو الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد  
 استبرأ الخبر وهو على فرس عربي لابي طلحة وفي عنقه السيف وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا ثم قال وجدناه  
 بحرا وقال انه لبحر **ش** مطابقة للترجمة في قوله وفي عنقه السيف فان قلت ليس فيه ذكر  
 الجمائل قلت الجمائل من جملة السيف وذكر السيف بدل عليه والحديث مر عن قريب في باب ركوب  
 الفرس العربي وفي باب الشجاعة في الحرب وغيرهما من الكلام فيه قوله وقد استبرأ اي حقق الخبر  
 قوله لم تراعوا وقع في رواية الجوى والكشميني مرتين ومعناه لا تخافوا والعرب تتكلم بهذه الكلمة  
 واضحة كلمة موضع كذا لا قوله وجدناه بحرا اي وجدنا هذا الفرس واسع الجرى كما البحر كما  
 يسبح في جريه كما يسبح ماء البحر اذا ركب بعض امواجه بعضا قوله او قال شك من الراوي اي او

قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لبحر وهذا بلغ من الاول في وصفه بالجري القوي **ص**  
**باب** ما جاء في حلبة السيوف **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء في حلبة السيوف من الجواز  
 وعدمه والحلبة والحلي اسم لكل ما يزين به من مصاغ الذهب والفضة وجمع الحلبة حلي مثل حلبة  
 والحلي وجمع الحلي حلي بالضم والكسر وتطلق الحلبة على الصفة ايضا **ص** حدثنا احمد  
 بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا الاوزاعي قال سمعت سليمان بن حبيب سمعت ابا امامة يقول لقد فتح  
 الفتوح قوم ما كانت حلبة سيوفهم الذهب ولا الفضة وانما كانت حلبيهم العلابي والآت والحديد  
**ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **ش** ذكر رجالة **ش** وهم خمسة الاول احمد بن محمد بن موسى ابو العباس  
 يقال له مردويه المروزي **ش** الثاني عبد الله بن المبارك المروزي **ش** الثالث عبد الرحمن بن عمرو الازاعي  
**ش** الرابع سليمان بن حبيب المحاربي قاضي دمشق في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه **ش** الخامس ابو امامة  
 صدى بضم المهملة الاولى وفتح الثانية وتشديد الياء آخر الحروف ابن عجلان الباهلي الصحابي **ش** ذكر  
 لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه السماع  
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان سليمان المذكور ليس له في البخاري الا هذا الحديث الواحد  
 والحديث اخرجه ابن ماجه في الجهاد عن عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم **ش** ذكر معناه **ش** قوله العلابي بفتح  
 العين المهملة وتخفيف اللام وكسر الباء الموحدة قال الاوزاعي العلابي الجلود التي ليست بمدبوغة وقبل  
 هو العصب يؤخذ رطبه فيشده جفون السيوف يلوى عليها فيخف وكذلك يلوى رطبه على ما  
 ينصدع من الرماح وقال الخطابي هي عصب العنق وهو امتن ما يكون من عصب البعير ويقال هو  
 جمع علباء وفي المنتهى لابي المعاني العلباء العصبية الصفراء في عنق البعير وهما علبا وان بينهما منبت  
 الفرق وان شئت قلت علباء لانها همزة ملحقة وان شئت شبهتها بالثاء التي في جراء وبالاصلية  
 التي في كساء والجمع العلابي وقال بعضهم وزعم الداودي ان العلابي ضرب من الرصاص فاخطأ وكأنه  
 لما رآه قرن بالآت فكأنه ضربا منه انتهى قلت ما خطأ الا من خطأه وقد ذكر في المنتهى ان العلابي ايضا  
 جنس من الرصاص وقال الجوهرى هو الرصاص او جنس منه وغاية ما في الباب ان القزاز لما ذكر قول  
 من قال العلابي ضرب من الرصاص قال هذا ليس بمعروف وكونه غير معروف عنده لا يستلزم خطأ من  
 قال انه ضرب من الرصاص قوله والآت كالموضع النون بعدها كاف وهو الرصاص وهو واحد لا جمع  
 له وقيل هو من شاذ كلام العرب ان يكون واحد زنته افعال وقال في الواعي هو الاسرب يعني القصدير  
 وفي المغني جعله بعضهم الخالص منه وقيل الآت اسم جنس والقطعة منه آتكة وقيل يحتمل  
 ان يكون الآت كفاعل وليس بأفعال ويكون ايضا شاذا وذكر كراع انه الرصاص القلعي وهو  
 بفتح اللام منسوب الى القلعة اسم موضع بالبادية ينسب ذلك اليه وينسب اليه السيوف ايضا فيقال  
 سيوف قلعية وكأنه معدن يوجد فيه الحديد والرصاص وقال المهلب ان الحلبة المباحة من الذهب  
 والفضة في السيوف انما كانت ليرهب بها على العدو فاستغنى الصحابة بشدهم على العدو وقوتهم في  
 اعيانهم في الايقاع بهم والتكايههم **ص** باب **ش** من علق سيفه بالشجر في السفر عند القالة **ش**  
 اي هذا باب في ذكر من علق الى آخره والقالة الظهيرة وقد يكون بمعنى اليوم في الظهيرة **ص**  
 حدثنا ابواليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سنان بن ابي سنان الدؤلي وابو سلمة بن عبد الرحمن  
 ان جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما اخبرانه غزاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل نجد



فلما قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قتل معه قادر كتهم القائلة في واد كثير العضاء  
 فنزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتفرق الناس يستظلون بالشجر فنزل رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم تحت سمرة وعلق بها سيفه وتناثرت فاذنا رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم يدعونا واذا عنده اعرابي فقال ان هذا اخترط على سببي وانا نائم فاستيقظت وهو في يده صلتا  
 فقال من يمنعك مني فقلت الله ثلاثا ولم يعاقبه وجلس **ش** مطابقة الترجمة في قوله فنزل تحت  
 سمرة وعلق بها سيفه وقائدة هذه الترجمة بيان شجاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحسن توكاه  
 بالله وصدق يقينه واظهار معجزته وبيان عفوهم وصفحه عن بقصده بسوء وابواليمان الحكم بن نافع  
 وشعيب بن ابي حزة والزهرى هو محمد بن مسلم وسنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون ابن ابي  
 سنان واسمه يزيد بن امية الدؤلى بضم الدال وقبح الهمة نسبة الى الدئل من كنانة ويقال الدؤلى بضم الدال  
 وسكون الواو وهو في قبائل في ربيعة وفي الازد وفي الرباب وقال الاخفش فيما حكاه ابو حاتم السخنياني  
 جاء حرف واحد شاذ على وزن فعل وهو الدئل بضم الدال وكسر الهمة وهو دويبة صغيرة تشبه  
 ابن عرس وقال سيبويه ليس في كلام العرب في الاسماء ولا في الصفات بنية على وزن فعل وانما ذلك  
 من بنية الفعل ذكر تعدد وضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخارى ايضا في المغازي عن ابي اليمان ايضا  
 وعن موسى بن اسمعيل وعن اسمعيل بن ابي اويس واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم عن محمد بن جعفر الوركاني وعن ابي بكر محمد بن اسحق وعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي  
 واخرجه النسائي في السير عن محمد بن اسمعيل وعن عمرو بن منصور عن ابي اليمان به هذا في ترجمة  
 سنان وفي ترجمة ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف اخرجه البخارى ايضا في الجهاد وفي المغازي عن  
 محمود بن عبد الرزاق واخرجه مسلم ايضا في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عبد بن  
 حنبل وعن ابي بكر بن ابي شيبة **ش** ذكر معناه **ش** قوله غزا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه  
 وسلم قبل نجد بكسر القاف وقبح الباء الموحدة اى ناحية نجد وهى ما بين الحجاز الى الشام الى  
 العذيب فالطائف من نجد والمدينة من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان العروض وقال ابن  
 دريد نجد بلد للعرب وعند اسمعيل قبل احد وذكر ابن اسحق ان ذلك كان في غزوة الى غطفان  
 لثنتي عشرة مضت من صفر وقيل في ربيع الاول سنة اثنتين وهى غزوة ذى امر بفتح الهمة والميم  
 وهو موضع من ديار غطفان وسمها الواقدي غزوة انمار ويقال كان ذلك في غزوة ذات الرقاع  
 قوله فلما قتل اى رجع قوله القائلة مر تفسيرها عن قريب قوله العضاء بكسر العين على وزن شياه  
 قال ابن الاثير العضاء شجر ام غيلان وكل شجر عظيم له شوك الواحدة عضة بالثاء واصلمها عضة  
 وقبل واحدتها عضاءه قوله تحت سمرة السمة بفتح السين المهملة وضم الميم واحدة السمرة وهو  
 من شجر الطلج وروى ابن ابي شيبة من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة قال كنا اذا نزلنا طلبنا للنبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم اعظم الشجرة قال فنزلنا تحت سمرة فجاء رجل واخذ سيفه وقال يا محمد  
 من يعصمك مني فأنزل الله عز وجل **ش** (والله يعصمك من الناس) قوله واذا عنده اعرابي واسمه  
 غوث بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وقبح الراء وبالثاء المتلثة ابن الحارث وسماء الخطيب غوث  
 بالكاف موضع الثاء وقال الخطابي غوث بالتصغير وذكر عياض انه مضبوط عند بعض رواة  
 البخارى بعين مهملة قال وصوابه المعجمة قال الجبلاني هو فرع من الغوث وهو الجوع وقال ابن  
 اسحق لما نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحت شجرة نزع ثوبه ونشرهما على الشجرة

ليحفا من مطر اصابه واضطجع معها فقال الكفار لدعور وكان مسيدهم وكان شجاعا قد انفر دهم  
 فعليك به فاقبل ومعه صارم حتى قام على رأسه فقال من يمنعك مني فقال صلى الله تعالى عليه وسلم  
 الله فدفع جبريل عليه الصلاة والسلام في صدره فوق سيفه من يده فأخذه النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم وقال من يمنعك انت مني اليوم قال لا احد فقال قم فاذهب لشأنك فلما ولي قال انت خير  
 مني فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انا احق بذلك منك ثم اسلم **ش** وفي لفظ قال وانا اشهد ان لا اله الا  
 الله وانت رسول الله ثم اتى قومه فدعاهم الى الاسلام **ش** وفي رواية البهقي فسقط السيف من يد الاعرابي  
 فأخذه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال من يمنعك مني قال كن خير آخذ قال قد سلم قال لا  
 ولكن اعاهدك على ان لا اقاتلك ولا اكون مع قوم يقاتلونك فبذل سبيله فأثنى اصحابه فقال جئكم  
 من عند خير الناس قوله اخترط اى سل واصله من خرطت العود اخرطه واخرطه خرطاقوله  
 صلتا روى بالنصب وبالرفع فوجه النصب ان يكون على الحال اى صلتا ووجه الرفع على انه خبر  
 المبتدأ وهو قوله سيف وفي يده متعلق به وفي التوضيح المشهور قبح لام صلت وذكر القعني انها  
 تكسر في لغة وقال ابن عديس ضربه بالسيف صلتا وصلنا بالفتح والضم اى مجردا يقال سيف صلت  
 ومنصلت واصلت مجرد ماض قوله فقال من يمنعك مني استفهام يتضمن النفي كانه قال لا مانع لك مني  
 قوله الله اى بمنعك الله قاله ثلاث مرات فلم يال صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله ولا مرج عليه ثقة  
 بالله وتوكلا عليه فلما شاهد هذا الرجل تلك القوة التي فارق بها عادة الناس في مثل تلك الحالة تحقق صدقه  
 وعلم انه لا يصل اليه بضرر وهذا من اعظم الخوارق للمادة فانه عدو تمكن بيده سيف مشهور وموت  
 حاضر ولا تغير له صلى الله تعالى عليه وسلم بحال ولا حصل له روع ولا جزع وهذا من اعظم الكرامات  
 ومع اقتران التحدى يكون من اوضح المعجزات قوله ولم يعاقبه اى ولم يعاقب النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم الرجل المذكور قوله وجلس حال من المفعول وفي الحديث تفرق الناس عن الامام في  
 القائلة وطلبهم الظل والراحة ولكن ليس ذلك في غير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الابد  
 ان يبقى معه من يحرسه من اصحابه لان الله تعالى قد كان ضمن لنيبه صلى الله تعالى عليه وسلم بالعصمة وفيه  
 ان حراسة الامام في القائلة وفي الليل من الواجب على الناس وان تضيقه من المنكر والخطأ وفيه  
 جواز نوم المسافر اذا أمن وان المجاهد ايضا اذا أمن نام ووضع سلاحه وان خاف استوفى وفيه دماء  
 الامام لا تباعه اذا انكر شخصاً وفيه ترك الامام معاقبة من جنى عليه وتوعده ان شاء وان احب العفو  
 عفا وفيه صبر سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفحه عن الجهال **ش** باب **ش**  
 لبس البيضة **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية لبس البيضة قال بعضهم البيضة ما يلبس  
 في الرأس من آلات السلاح قلت من آلات السلاح السيف والرخ وما يلبس في الرأس والبيضة  
 بفتح الباء الموحدة هى الخوذة وهى معروفة **ش** ص حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا عبد العزيز  
 ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل رضى الله عنه انه سئل عن جرح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم  
 احد فقال جرح وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكسرت ربايته وهشمت البيضة على رأسه  
 فكانت فاطمة رضى الله تعالى عنها تغسل الدم وعلى رضى الله تعالى عنه يمسك فماتت ان الدم  
 لا يزيد الا كثرة اخذت حصيرا فاحرقته حتى صارت رمادا ثم ارفقه فاستمسك الدم **ش**  
 مطابقة للترجمة في قوله وهشمت البيضة على رأسه وابو حازم سلمة وسهل ابن سعد وقدم الحديث



عن قريب في باب المجن ومن يتوس بترس صاحبه وقدم الكلام فيه هناك قوله وهشت من  
الهشم وهو كسر الشئ اليابس وقدم الله تعالى بانخاذ آلات الحرب في قوله واعدوا لهم ما استطعتم  
من قوة الآية فاخبر ان السلاح هنا ارهاب للعدو وفيه ايضا تقوية لقلوب المؤمنين من اجل ان الله  
تعالى جبل القلوب على الضعف وان كان السلاح لا يمنع المنية لكن فيه تقوية للقلوب وانفس لتخذه  
واما بس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السلاح وان كان محفوظا من عند الله فلا رشاد امته ليتقوى  
ملوهم عند الحرب وغير ذلك ص باب من لم يركس السلاح عند الموت ش  
اي هذا باب في ذكر من لم يركس السلاح عند موته وأشار بهذه الترجمة الى رد ما كان عليه اهل  
الجاهلية من كسر السلاح وعقر الدواب اذ مات ملكهم اورئيس من اكابرهم وربما يوصى احدهم  
بذلك فخالف الشارع فعلمهم وترك سلاحه وبقلته وارضاجعلها صدقة قال الكرمانى فان قلت  
كسر السلاح تضييع للمال فالحاجة الى ذكره لان حرمة ظاهرة قلت المراد من الكسر البيع والحديث  
يدل عليه حيث كان على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دين فلم يبع سلاحه لاجل الدين انتهى  
قلت ليس المراد من وضع الترجمة هذا الذى ذكره وانما المراد ما ذكرناه الآن وقوله وحرمة  
ظاهرة اى عند المسلمين واهل الجاهلية ما كانوا يرون ذلك بل كانوا يوصون به فوقع هذه الترجمة  
رداعليهم واما الجاهل من المسلمين وان فعلوا ذلك فليسوا بمعتدين حله فافهم ص حدثنا  
عمرو بن عباس حدثنا عبدالرحمن عن سفيان عن ابى اسحق عن عمرو بن الحارث قال ماتك النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم الا سلاحا وبغلة بيضاء وارضاجعلها صدقة ش مطابقته للترجمة  
تؤخذ من الحديث وهوانه صلى الله تعالى عليه وسلم خالف ما فعله اهل الجاهلية من كسر سلاحهم وعقر  
دوابهم وترك ما ذكر في الحديث غير معهود فيه بشئ الا التصديق بالارض وعمرو بن عباس ابو عثمان  
البصرى من افراد البخارى وعبدالرحمن هو ابن مهدى بن حسان العنبرى البصرى وسفيان هو  
الثورى وابو اسحق عمرو بن عبدالله السبيعي الكوفي وعمرو بن الحارث ابن المصطلق الخزاعى  
ختم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخوجويرة بنت الحارث زوج النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم وقدم الحديث في كتاب الوصايا في باب الوصايا في اول الكتاب وقدم الكلام فيه هناك  
ص باب تفرق الناس عن الامام عند القائلة والاستظلال بالشجر ش  
هذا باب في ذكر تفرق الناس عن الامام ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثنا  
سنان بن ابى سنان ابو سلمة ان جابرا اخبره (ح) وحدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم عن سعد اخبرنا  
ابن شهاب عن سنان بن ابى سنان الدولى ان جابر بن عبدالله اخبره انه غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم فادركتهم القائلة في واد كثير العضاء فتفرق الناس في العضاء يستظلون بالشجر فنزل النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه ثم نام فاستيقظ وعنده رجل وهو لا يشعر به فقال النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم ان هذا اخترط سبى فقال من يمنعك قلت الله فشام السيف فها هو ذا جالس ثم لم  
يعاقبه ش مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى قبل هذا الباب بباين فانه اخرجه  
هناك عن ابى اليان الحكم بن نافع الى آخره واخرجه هنا من طريقين الاول عن ابى اليان والثانى عن  
موسى بن اسمعيل المنقرى التبوذكى الى آخره قوله فشام بالشين المعجمة اى غدا ويحيى بمعنى سل فهو  
من الاضداد ص باب ما قيل في الرماح ش اي هذا باب في بيان ما قيل

في الرماح من فضله وهو جمع رخ **ص** ويذكر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل  
رزقي تحت ظل رحى وجعل الذلة والصفار على من خالف امرى **ش** هذا التعليق ما ذكره  
الاشيبي في الجمع بين الصحيحين من ان الوليد بن مسلم رواه عن الاوزاعي عن حسان بن عطية عن ابي منيب  
الجرشي عن ابن عمر وهو منيب بضم الميم وكسر النون وسكون الياء آخر الحروف ثم باء موحدة الجرشي  
بضم الجيم وفتح الراء وبالشين المعجمة ولا يعرف اسم لابي منيب واخرجه احمد في مسنده بآتم منه قوله  
جعل رزقي اى من الغنمة قوله والصفار بفتح الصاد المهملة والغين المعجمة هو بذل الجزية وفيه فضل  
الرخ والاشارة الى حل الغنائم لهذه الامة والى ان رزق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعل فيها لافى غيرها  
من المكاتب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي النضر مولى عمر بن عبد الله عن نافع  
مولى ابي قتادة رضى الله تعالى عنه انه كان مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اذا كان بعض  
طريق مكة تخلف مع اصحابه محرمين وهو غير محرم فرأى حارا وحشيا فاستوى على فرسه فسأل  
اصحابه ان يناولوه سوطه فأبوا فسألهم رحمه فأبوا فأخذه ثم شد على الحمار فقتله فأكل منه بعض  
اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بعض فلما ادركوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألوه  
عن ذلك قال انما هي طعمة اطعمكموها الله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فسألهم رحمه وابو النضر  
بالنون والصاد المعجمة وابو قتادة الحارث بن ربيع والحديث مضى في كتاب الحج في باب لايعين المحرم  
الحلال وعقبه باب لا يشير المحرم الى الصيد وقدم الكلام فيه هناك مستوفى قوله محرمين صفة  
لقوله اصحاب قوله وهو غير محرم جملة حالية **ص** وعن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن  
ابي قتادة في الحمار الوحشى مثل حديث ابي النضر قال هل معكم من لحمه شئ **ش** اخرج  
البخارى هذا موصولا في كتاب الذبائح في باب ما جاء في الصيد وقال حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن  
زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة مثله الا انه قال هل معكم منه شئ وفي رواية هل معكم من لحمه  
شئ **ص** باب \* ما قبل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والقميص في الحرب **ش**  
اى هذا باب في بيان ما قبل في درع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اى شئ كانت وقال ابن الاثير الدرع  
الزردية ويجمع على ادراع قوله والقميص اى وفي بيان حكم القميص في الحرب **ص** وقال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما خالد فقط احتبس ادراعه في سبيل الله **ش** هذا قطعة  
من حديث اخرجه البخارى في كتاب الزكاة في باب قول الله تعالى وفي الرقاب عن الامرج عن ابي  
هريرة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثني محمد بن المنثني حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد  
عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في قبة اللهم انى انشدك  
عهديك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم فأخذ ابو بكر رضى الله تعالى عنه بيده فقال حسبك  
يا رسول الله فقد الحلت على ربك وهو في الدرع فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر بل  
الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وهو في الدرع وعبد  
الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وخالد هو الخذاء والحديث اخرجه البخارى ايضا في المغازي  
وفي التفسير عن محمد بن عبد الله بن حوشب وفي التفسير ايضا عن اسمعيل عن خالد وعن محمد بن عفان  
واخرجه النسائي في التفسير عن بن دار عن الثقفي به قوله وهو في قبة جملة حالية وفي المغرب القبة  
الخركاة وكذا اكل بناء مدور والجمع قباب وقبة وقال ابن الاثير القبة من الخيام بيت صغير وهو



من بؤس العرب قوله انشدك يقال نشدك الله اى سالتك بالله كائنتك ذكرته قوله همدك نحو قوله تعالى (ولقد سبقنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون) قوله ووعدك نحو (واذ بعثكم الله احدى الطائفتين لتهلككم) وروى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظر الى المشركين وهم الف والى اصحابه وهم ثلاثمائة فاستقبل القبله ومديده وقال اللهم انجزلى ما وعدتني اللهم ان تهلك هذه العصابة لاتعبد فى الارض فزال كذلك حتى سقط رداؤه فآخذه ابوبكر فآلقاه على منكبيه وارتزمه من ورائه وقال يا نبي الله كفك منافدة ربك فانه سينجز لك ما وعدك قوله حسبك اى يكفيك ما قلت قوله الحجت اى داومت الدعاء يقال الخ المصاحب بالمطردام ويقال معناه بالغت فى الدعاء واطلقت فيه وقال الخطابي قد يشكل معنى هذا الحديث على كثير من الناس وذلك اذ ارأوا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينشدر به فى استنجاز الوعد وابوبكر رضى الله عنه يسكن منه فيتوهمون ان حال ابى بكر بالثقة بربه والطمأنينة الى وعده ارفع من حاله وهذا لا يجوز قطعا فالمعنى فى مناشدته صلى الله تعالى عليه وسلم والخاصة فى الدعاء الثقة على قلوب اصحابه وتقويتهم اذ كان ذلك اول مشهد شهده فى لقاء العدو وكانوا فى قلة من العدد والعدد فابتدل فى الدعاء والخ ليسكن ذلك فى نفوسهم اذ كانوا يعلمون ان وسيلته مقبولة ودعوته مستجابة فلما قال له ابوبكر مقالته كف عن الدعاء اذ علم انه استجيب له بما وجدته ابوبكر فى نفسه من القوة والطمأنينة حتى قال له هذا القول وبدل على صحة ما تأولناه ثمثلة على اثر ذلك بقوله سيهزم الجمع ويولون الدبر وفيه تأنييس من استبطأ كريم ما وعده الله به من النصر والبشرى لهم بهزم حزب الشيطان وتذكيرهم بما نبههم به من كتابه عز وجل والمراد من الجمع جمع كفار مكة يوم بدر فاخبر الله تعالى انهم سيهزمون ويولون الدبر اى الادبار فوحد والمراد الجمع قوله بل الساعة موعدهم اى موعدهم عذابهم قوله والساعة اى عذاب يوم القيامة ادهى اشد وافظع والداهية الامر المتكر الذى لا يهتدى له قوله وامر اى اعظم بلبه واشد مرارة من الهزيمة والقتل يوم بدر **ص** قال وهيب حدثنا خالد يوم بدر **ش** وهيب هو ابن خالد بن مجلان ابوبكر البصرى وخالد هو الخذاء يعنى قال وهيب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان الذى قاله كان يوم بدر وهذا التعليق وصله البخارى فى تفسير سورة القمر فقال حدثني محمد حدثنا عفان بن مسلم عن وهيب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو فى قبة يوم بدر الحديث فان قلت من المعلوم ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم يكن شهد هذا ولا كان فى حين من يدركه قلت رواه عن شهد هذا واسقط الواسطة على عادته فى اكثر رواياته وقد رواه مسلم من حديث سمك بن الوليد عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهم بزيادة قوله اذ تستغيثون ربكم الآية وروى البخارى فى سورة القمر وقال حدثني اسحق اخبرنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وهو فى قبة يوم بدر الحديث فهذا البخارى روى الحديث المذكور اولا عن محمد بن عفان وثانيا عن اسحق عن خالد اما محمد فقد قال الجاني كذا فى روايتنا عن ابى محمد الاصبلي غير منسوب وكذا فى رواية ابى ذر وابى نصر قال وسقط ذكره بجملة من نسخة ابى السكتن قال ولعله الذهلي قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله ابن خالد بن فارس الذهلي ابو عبد الله النيسابورى الامام روى عنه البخارى فى مواضع يدلسه فتارة يقول حدثنا محمد ولم يزد عليه وتارة ينسبه الى جده فيقول حدثنا محمد بن عبد الله واما اسحق فهو ابن شاهين نص عليه غير واحد وان كان

اسحق روى ايضا عن خالد الطحان لكن البخارى ماروى عنه فى صحيحه وفى رواية البخارى حدثنا خالد عن خالد فخالد الاول هو الطحان والثانى هو الخذاء **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ودرعه مرهونة عند يهودى ثلاثين صاعا من شعير **ش** مطابقة للترجمة فى قوله ودرعه وسفيان هو ابن عيينة والاعمش هو سليمان وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم والحديث قد مر فى كتاب الرهن فى باب من رهن درعه **ص** وقال يعلى حدثنا الاعمش درع من حديد **ش** يعلى على وزن يرضى ابن عبيد بن ابى عبيد ابو يوسف الطنافسى الحنفى الايدى الكوفى توفى بالكوفة يوم الاحد لخمس من شوال سنة تسع ومائتين روى الحديث المذكور عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة وقد مر هذا التعليق موصولا فى باب الرهن فى السلم **ص** وقال يعلى حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش وقال رهنه درعا من حديد **ش** هذا تعليق آخر وصله فى الاستقراض فى اول الباب وقال حدثنا يعلى بن اسد حدثنا عبد الواحد الحديث الى آخره **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل البخيل والمتصدق مثل رجلين عليهما جبتان من حديد قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما فكلما هم المتصدق بصدقة اتسعت عليه حتى نفعى اثره وكلما هم البخيل بالصدقة انقبضت كل حلقة الى صاحبتها وتقلصت عليه وانضمت يداه الى تراقيه فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيجتهدان بوجههما فلا تنسع **ش** مطابقة للترجمة فى قوله عليهما جبتان فان كان جبتان بالباء الموحدة تنحية جبة فهى تناسب القبيص فى الترجمة وان كان بالنون تنحية جنة فهى تناسب الدرع وموسى بن اسمعيل المنقرى وهيب بالتصغير ابن خالد وابن طاوس عبد الله يروى عن ابيه والحديث مر فى كتاب الزكاة فى باب مثل المتصدق والبخيل رواه البخارى من طريقين الاول عن موسى بن اسمعيل مختصرا والثانى عن ابى ايمان بائنه ومر الكلام فيه هناك قوله قد اضطرت ايديهما الى تراقيهما اى الجئت ايديهما الى تراقيهما وهو جمع ترقوة وهى العظام الكبير الذى بين ثغرة النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين ووزنهما فلولو بالفتح وانما ذكر التراقي لانها عند الصدور وهى مسلك القلب وهى امر المرء ونهاية قوله نفعى اى نحو وعفت الريح المنزل اى درسه قوله وتقلصت اى اتزوت وانضمت قوله فسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اى فسمع ابو هريرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل مجموع الحديث سمعه ابو هريرة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاوجه اختصاصه بالكلمة الاخيرة واجيب بان لفظ يقول يدل على الاستمرار والتكرار فلعله صلى الله تعالى عليه وسلم كررها دون اخواتها **ص** باب الجبة فى السفر والحرب **ش** اى هذا باب فى بيان لبس الجبة فى السفر والحرب يعنى فى الغزاة وهو من عطف الخاص على العام وفى المطالع الجبة ما قطع من الثياب مشمرا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن ابى الضحى مسلم هو ابن صبيح عن مسروق قال حدثني المغيرة بن شعبه قال انطلق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحاجته ثم اقبل فلقينه بما وعليه جبة شامية فغمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من كبه فكانا ضيقين فأخرجهما من تحت فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه **ش** مطابقة للترجمة فى قوله وعليه جبة شامية وكان



في السفر وكان في غزاة والحديث مضى في كتاب الصلاة في الجبة الشامية فانه اخرجه هناك عن يحيى  
عن ابي معاوية عن الاعمش الى آخره وفيه جواز اخراج اليبين من تحت الثوب وفيه خدمة العالم  
في السفر **ص** باب الحرير في الحرب **ش** اي هذا باب في بيان جواز استعمال الحرير  
في الحرب بالحاء المملة وزعم بعضهم انه بالجيم وقبح الراء وليس لذلك وجه لانه لا يبقى له مناسبة في ابواب  
الجهاد **ص** حدثنا احمد بن المقدم حدثنا خالد حدثنا سعيد عن قتادة ان انس احدثهم ان النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير في قميص من حكة كانت بهما **ش**  
قبل ليس في الحديث لفظ الجرب فلما مطابقة الا اذا كان قوله في الحرب بالجيم كازعم بعضهم واجيب  
بأن ترخيصه صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن والزبير في قميص من حرير كان من حكة وكان  
في الغزاة وبشده ذلك حديث انس الذي يأتي عقيب الحديث المذكور وصرح فيه بقوله ورأيت  
عليهما في غزاة ولهذا ترجم الترمذي ايضا باب ما جاء في لبس الحرير في الحرب ثم روى عن انس ان  
عبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام شكيا القمل الا اذا كان قوله في غزاة لهما فرخص لهما في قميص الحرير قال ورأيت  
عليهما قال شيخنا زين الدين كائن الترمذي رأى تقييد ذلك بالحرب وفهم ذلك من قوله في غزاة لهما ومنهم  
من لا يرى الترخيص بوجود الحكة او القمل الا بقيد ذلك في السفر كما في رواية مسلم في السفر على  
ما يحى وقيل التعليل ظاهر في ذكر الحكة والقمل واما كونه في سفر او في غزاة فليس فيه ما يقتضي  
ترجيح كون ذلك سببا وانما ذكر فيه المكان الذي رخص لهما فيه ولا يلزم منه كون ذلك سببا قلت  
بل هو سبب ايضا لان فيه ارباب العدو كما يقع الخيلاء فيه فيجوز ان يكون كل واحد من السفر والغزاة  
والحكة سببا مستقلا وقال ابن العربي قد روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارخص في كل واحد  
منها مفردا فافرادها في رواية اقتضى ان يكون كل وجه له حكم وجهها يوجب ان يكون ثلاث  
علل اجتمعت فاثرت في الحكم على الاجتماع كما تقتضيه على الانفراد ذكر رجاله وهم خمسة الاول  
احمد بن المقدم ابو الاشعث العملي البصري الثاني خالد بن الحارث بن سليم الهجيمي بضم الهاء وفتح الجيم  
وقدم في استقبال القبلة الثالث سعيد بن ابي عروبة وفي بعض النسخ شعبة موضع سعيد الرابع  
قتادة الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه وخرجه مسلم في اللباس حدثنا ابو كريب محمد بن  
العلاء حدثنا ابو اسامة عن سعيد بن ابي عروبة حدثنا قتادة ان انس بن مالك انبأهم ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم رخص لعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام في قميص الحرير في السفر  
من حكة كانت بهما او وجع كان بهما وفي رواية له فرخص لهما في قميص الحرير في غزاة لهما وخرجه ابو  
داود في اللباس ايضا عن النخعي ولفظه رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف  
والزبير بن العوام في قميص الحرير من حكة كانت بهما وخرجه النسائي في الزينة عن اسحق بن ابراهيم  
واخرجه ابن ماجه في اللباس عن ابي بكر بن ابي شيبة ذكر ما يستفاد منه قال النووي هذا الحديث  
صريح الدلالة لمذهب الشافعي وموافق له يجوز لبس الحرير لرجل اذا كانت به حكة لما فيه من البرودة  
وكذلك القمل وما في معناهما وقال مالك لا يجوز وكذا يجوز لبسه عند الضرورة كن فاجأته الحرب  
ولم يجد غيره ولكن خاف من حر او برد وقال الشيخ عند اصحابنا انه يجوز لبسه للحكة ونحوها في السفر  
والحضر جميعا وقال بعض اصحابنا يختص بالسفر وهو ضعيف حكاه الرافعي واسنكره وقال القرطبي بدل  
الحديث على جواز لبسه للضرورة وبه قال بعض اصحاب مالك واما مالك فنه في الوجهين والحديث

واضح الحجة عليه الا ان يدعى الخصوصية لهما ولا يصح وامل الحديث لم يبلغه وقال ابن العربي اختلف  
العلماء في لباسه على عشرة اقوال الاول محرم بكل حال الثاني يحرم الا في الحرب الثالث يحرم الا  
في السفر الرابع يحرم الا في المرض الخامس يحرم الا في الغزاة السادس يحرم الا في العلم السابع يحرم  
على الرجال والنساء الثامن يحرم لبسه من فوق دون لبسه من اسفل وهو الفرس قاله ابو حنيفة  
وابن الماجشون التاسع يباح بكل حال العاشر محرم وان خلط مع غيره كالحز وقال ابن بطال اختلف  
السلف في لباسه فاجازته طائفة وكرهته اخرى فمن كرهه عمر بن الخطاب وابن سيرين وعكرمة وابن  
عجيرة وقالوا الكراهة في الحرب اشد لما رجحون من الشهادة وهو قول مالك وابي حنيفة ومن اجازته  
في الحرب انس روى معمر بن ثابت قال رأيت انس بن مالك لبس الديباج في غزاة فزعمها الناس وقال  
ابو فرقد رأيت علي بن ابي طالب في الديباج والحرير وقال عطاء الديباج في الحرب سلاح واجاز  
محمد بن الحنفية وعروة والحسن البصري وهو قول ابو يوسف ومحمد بن الشافعي وذكر ابن حبيب عن  
ابن الماجشون انه استحسب الحرير في الجهاد والصلاة حينئذ للترهيب على العدو والمباهاة **ص**  
حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن انس (ح) وحدثنا محمد بن سنان حدثنا همام عن قتادة  
عن انس ان عبد الرحمن بن عوف والزبير شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني القمل فارخص  
لهما في الحرير فرأيت عليهما في غزاة **ش** مطابقتها لترجمة في قوله في غزاة وهي للحرب وهذا  
طريقان آخران في حديث انس الاول عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي عن همام بن يحيى  
عن قتادة والثاني عن محمد بن سنان ابي بكر العوفي الباهلي الاعمى وهو من افراده قوله شكوا كذا هو  
بالواو وهو لغة يقال شكوت وشكيت بالواو والياء وادعى ابن التين انه وقع شكيا ثم قال وصوابه  
شكوا لان لام الفعل منه واوفه ومثل (دعوا الله ربهما) قلت ذكر الجوهري شكيا ايضا قوله يعني  
القمل يعني كانت شكواهما من القمل فان قلت كان السبب في الحديث الماضي الحكة حيث قال من حكة  
كانت بهما وهما السبب القمل قلت رجع ابن التين رواية الحكة وقال لعل احدا رواه تأوله فخطأ  
ووفق الداودي بين الروايتين باحتمال ان يكون احدي العلةين بأحد الرجلين وقال الكرماني لامتانة  
بينهما ولا منع لجمعهما وقال بعضهم يمكن الجمع بأن الحكة حصلت من القمل فنسبت العلة تارة الى السبب  
وتارة الى سبب السبب قلت علة كل منهما مستقل فلا تعلق لاحديهما بالآخرى والحكم يثبت بسببين  
واكثر فلا حسن ما قاله الكرماني قوله فرأيت الراي هو انس **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى  
عن شعبة اخبرني قتادة ان انس احدثهم قال رخص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الرحمن بن  
عوف والزبير بن العوام في حرير **ش** هذا طريق آخر عن مسدد عن يحيى القطان عن شعبة  
الى آخره قوله في حرير اي في لبس حرير ولم يذكر فيه العلة والسبب وهي محمولة على الرواية التي  
بين فيها السبب المقتضى للتخصيص **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة سمعت قتادة  
عن انس رخص او رخص حكة بهما **ش** هذا طريق خامس في حديث انس عن محمد بن بشار  
بالياء الموحدة عن غندر بضم الفين وسكون النون وهو محمد بن جعفر البصري عن شعبة بن الحجاج  
قوله رخص على صيغة المعلوم اي رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او رخص  
على صيغة المجهول شك من الراوي قوله الحكة اي لاجل حكة قوله بهما اي لعبد الرحمن بن عوف والزبير  
ابن العوام **ص** باب ما يذكر في السكين **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر في امر



السكينة من جواز استعماله **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن امية عن ابيه قال رايت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل من كتف يحترق منها ثم دعى الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان احترامه صلى الله تعالى عليه وسلم من كتف الشاة كان بالسكينة وبشهادة الطريقي الآخر الذي يأتي وفيه فائق السكينة ووجه ادخال هذا الباب بين ابواب الجهاد من حيث ان السكينة ايضا من انواع السلاح وهو عبدالعزيز بن عبدالله بن يحيى ابو القاسم القرشي الاويسى المدني و ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهري المدني كان على قضاء بغداد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وجعفر بن عمرو بن امية الضمري المدني بروى عن ابيه عمرو بن امية ابن خويلد الضمري الحماني وهذا الاسناد كله مدنيون قوله من كتف اى من كتف شاة قوله يحترق بالحاء المهملة وتشديد الزاى من الحز وهو القطع والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب من لم يتوضأ من لحم الشاة ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري وزاد فائق السكينة **ش** **ص** هذا طريق آخر في حديث عمرو بن امية عن ابي اليمان الحكم بن نافع الى آخره قوله وزاد يجوز ان يكون الفاعل فيه الزهري ويجوز ان يكون جعفر بن عمرو ويجوز ان يكون شيخ البخاري **و** فيه استعمال السكينة وجواز قطع اللحم المطبوع بالسكينة وغير المطبوع ايضا فان قلت روى ابو داود التميمي عن قطعه بها قلت هو منكر قال النسائي وقيل ان ما ينكره قطع الخبر بالسكينة **ص** **باب** ما قيل في قتال الروم **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ما قيل في قتال الروم من الفضل والروم هم من ولد الروم بن عيصو قاله الجوهري وقال الرشاطي الروم ابن لنطا بن يونان بن يافث بن نوح عليه السلام وهؤلاء الروم من اليونانيين ويقال ان الروم الثانية خلبت على هؤلاءهم منسوبون الى جدهم رومي بن لنطا من ولد عيصو بن اسحق بن يعقوب بن ابراهيم عليهم السلام ويقال له روماس وهو باني مدينة رومية **ص** حدثني اسحق بن يزيد الدمشقي حدثنا يحيى بن حزة قال حدثني ثور بن يزيد عن خالد بن معدان ان عمير بن الاسود العنسي حدثه انه اتى عبادة بن الصامت وهو نازل في ساحل حص وهو في بناء له ومعه ام حرام قال حدثتنا ام حرام انها سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اول جيش من امتي يغزون البحر اوجوا قالت ام حرام قلت يا رسول الله انا فيهم قال انت فيهم ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم فقلت انا فيهم يا رسول الله قال لا **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله يغزون البحر لان المراد من غزو البحر هو القتال بالروم الساكنين وراء البحر الملح وفي قوله يغزون مدينة قيصر لان المراد بها القسطنطينية والمشهور عندهم انها تسمى اصطنبول **و** ذكر رجاله **و** هم سبعة **و** الاول اسحق بن يزيد من الزيادة وقدم في اول الزكاة **و** الثاني يحيى بن حزة بالحاء المهملة والزاى الحضرمي ابو عبد الرحمن قاضي دمشق الى ان مات به اسنة ثلاث وثمانين ومائة **و** الثالث ثور بلفظ الحيوان المشهور ابن يزيد من الزيادة الحمصي **و** الرابع خالد بن معدان بفتح الميم وسكون العين المهملة مر بالبيع كان يسبح في اليوم اربعين الف تسبيحة **و** الخامس عمير بالتصغير ابن الاسود العنسي بفتح العين المهملة وسكون التون وقيل بفتحها ايضا وبالسين المهملة نسبة الى عنس وهو زيد بن مذحج ابن ادد والعنسي الناقة الصلبة وقال ابن بطل بنو عنس بالشام وبنو عبس بالبلاء الموحدة بالكوفة

وبنو عيش باليه آخر الحروف وبالشين المجمة بالبصرة \* السادس عبادة بن الصامت \* السابع  
ام حرام بنت ملحان زوج عبادة بن الصامت واخت ام سلمة وخالة انس بن مالك قال ابو عمرو ولا أقفها على  
اسم صحيح \* ذكر اطائف اسناده \* فيه الحديث بصيغة الافراد في اربعة مواضع وبصيغة الجمع في موضع  
واحد وفيه السماع وفيه الغنة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده ونسبته  
الى جده لانه اسحق بن ابراهيم بن يزيد ابو النصر وفيه ان الاسناد كله شامبون وفيه ان عمير بن الاسود ليس  
له في البخاري الا هذا الحديث عند من يفرق بينه وبين ابي عياض عمرو بن الاسود والراجح التفرقة  
وهذا الحديث رواه انس عن ام حرام باتم من هذا في اوائل الجهاد في باب الدعاء بالجهاد وهذا الحديث  
من مسند ام حرام \* ذكر معناه \* قوله اول جيش من امي يغزون البحر اراد به جيش معاوية  
وقال المهلب معاوية اول من غزا البحر وقال ابن جرير قال بعضهم كان ذلك في سنة سبع وعشرين  
وهي غزوة قبرس في زمن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وقال الواقدي كان ذلك في سنة ثمان  
وعشرين وقال ابو معشر غزاه في سنة ثلاث وثلاثين وكانت ام حرام معهم وقال ابن الجوزي في جامع  
المسايد انها غزت مع عبادة بن الصامت فوقصتها بغلة لها شهاب فوقفت فانت وقال هشام بن عمار  
رايت قبرها ووقفت عليه بالساحل بفايس قوله قد اوجبوا قال بعضهم اى وجبت لهم الجنة  
قلت هذا الكلام لا يقتضى هذا المعنى وانما معناه اوجبوا استحقا ق الجنة وقال الكرماني  
قوله اوجبوا اى محبة لانفسهم قوله اول جيش من امي يغزون مدينة قيصر اراد بها القسطنطينية  
كما ذكرناه وذكر ان يزيد بن معاوية غزا بلاد الروم حتى بلغ قسطنطينية ومعه جماعة من سادات  
الصحابة منهم ابن عمرو بن عباس وابن الزبير وابو ايوب الانصاري وكانت وفاة ابي ايوب الانصاري  
هناك قريبا من سور القسطنطينية وقبره هناك تستقى به الروم اذا قحطوا وقال صاحب المرأة والاصح  
ان يزيد بن معاوية غزا القسطنطينية في سنة اثنين وخمسين وقيل سير معاوية جيشا مع سفيان بن عوف  
الى القسطنطينية فأوغلوا في بلاد الروم وكان في ذلك الجيش ابن عباس وابن عمر وابن الزبير وابو  
ايوب الانصاري وتوفي ابو ايوب في مدة الحصار قلت الاظهر ان هؤلاء السادات من الصحابة كانوا مع  
سفيان هذا ولم يكونوا مع يزيد بن معاوية لانه لم يكن اهلا ان يكون هؤلاء السادات في خدمته وقال  
المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا البحر ومنقبة لولده يزيد لانه اول من غزا  
مدينة قيصر انتهى قلت اى منقبة كانت ليزيد وحاله مشهور فان قلت قال صلى الله تعالى عليه وسلم  
في حق هذا الجيش مغفور لهم قلت لا يلزم من دخوله في ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذا اختلف  
اهل العلم ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم مغفور لهم مشروط بأن يكونوا من اهل المغفرة حتى  
لو ارتدوا احد عن غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم فدل على ان المراد مغفور لمن وجد شرط المغفرة  
فيه منهم وقيصر لقب هرقل ملك الروم كما ان كسرى لقب من ملك الفرس وخاقان من ملك الترك  
والنجاشي من ملك الحبش ص \* باب قتال اليهود ش \* اى هذا باب في بيان  
اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتال اليهود في مستقبل الزمان وهو ايضا من معجزاته  
صلى الله تعالى عليه وسلم واليهود ص \* حديثنا اسحق  
ابن محمد الفروي حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم قال تقتلون اليهود حتى ينجي احدهم وراء الحجر فقول يا عبد الله هذا يهودى ورائى فاقوله



ش مطابقة الترجمة في قوله قاتلون اليهود واسحق بن محمد بن اسمعيل بن ابي فروة ابو يعقوب  
الفرزدق في فتح القاف وسكون الراء فثبتته الى جده المذكور مات سنة ست وعشرين ومائتين قوله  
قاتلون خطاب للحاضرين والمراد غيرهم من امته فان هذا انما يكون اذا نزل عيسى بن مريم عليها  
السلام فان المسلمين يكونون معه واليهود مع الدجال وفيه اشارة الى بقاء شريعة نبينا محمد صلى الله  
تعالى عليه وسلم فان عيسى عليه السلام يكون على شريعة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه معجزة للنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر بما سيقع عند نزول عيسى عليه السلام من تكلم الجناد والاختيار  
والامر بقتل اليهود واظهاره اياهم في مواضع اختفائهم فوالله فيقول يا عبد الله اى يقول الحجر  
يا عبد الله بأن ينطقه الله بذلك وهو على كل شى قدير وقيل يحتمل ان يكون مجازا لانه لا يبقى منهم  
احد في ذلك الوقت والاول اولى **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا جرير عن عمارة بن  
القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر ورائه اليهودى يا مسلم هذا يهودى ورائى  
فاقتله **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم الذى يعرف بابن راهويه وجرير  
ابن عبد الحميد وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع وقدمر في باب الجهاد من الايمان  
وابوزرعة بضم الزاى وسكون الراء وفتح العين المهملة ابن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي وفي اسمه  
اقوال وقدمر ايضا في باب الجهاد من الايمان **ص** **باب** قتال الترك **ش** اى  
هذا باب في بيان قتال المسلمين مع الترك الذى هو من اشراط الساعة واختلّفوا في اصل الترك فقال  
الخطابي الترك هم بنو قنطوراء وهى اسم جارية كانت لابراهيم عليه السلام ولدت اولاداً جاءت  
من نسلهم الترك وقال كراع الترك هم الذين يقال لهم الديلم وقال ابن عبد البر الترك هم ولديا فت وهم  
اجناس كثيرة اصحاب مدن وحصون ومنهم في رؤس الجبال والبرارى ليس لهم عمل سوى الصيد  
ومن لم يصد ودج دابته وصيره في مصران يأكله ويأكلون الرخم والغربان وليس لهم دين ومنهم  
من يدين بدين المجوسية وهم الاكثرون ومنهم من يهود وملكهم بلبس الحرير وتاج الذهب ويحجب  
كثيرا وفيهم سمرة وقال وهب بن منبه الترك بنو عم يأجوج ومأجوج وقيل اصل الترك او بعضهم  
من حير وقيل انهم بقايا قوم تبع ومن هناك يسمون اولادهم باسماء العرب العاربة فهو لاء ومن كان  
سملهم يزعمون انهم من العرب والسننهم عجبة وبلدانهم غير عربية دخلوا الى بلاد العجم واستجمعوا  
وقبل الترك من ولد افريدون بن سام بن نوح عليه السلام وسموا تركا لان عبد شمس  
ابن بشجب لما وطئ ارض بابل اتي بقوم من احامرة ولديا فت فاستنكر خلقهم ولم يحب ان يدخلهم  
في سبي بابل فقال اتركوهم فسموا الترك وقال صاعد في كتاب الطبقات اما الترك فامة كثيرة العدد  
فجدة المملكة ومساكنهم ما بين مشارق خراسان من مملكة الاسلام وبين مقارب الصين وشمال  
الهند الى اقصى المعمور وفضليتهم التي برعوا فيها واحرزوا خصالها الحروب ومعالجة  
آلتها قلت الترك والصين والصقالبة ويأجوج ومأجوج من ولد يافث بن نوح عليه الصلاة  
والسلام باتفاق النسابين وكان ليافث سبعة اولاد منهم ابن يسمى كומר قال الترك كلهم من بنى كומר  
ويقول الترك هو ابن يافث اصله وهم اجناس كثيرة ذكرناهم في تاريخنا الكبير وقال المسعودى  
في مروج الذهب في الترك استرخاء في المفاصل واعوجاج في سيقانهم ولين في عظامهم حتى ان

احدهم ليرمى بالشباب من خلفه كرميه من قدامه فيصير قفاه كوجهه ووجهه كقفاه **ص** حدثنا  
ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ان من اشراط الساعة ان تقاتلوا قوما ينعملون نعال الشعر وان من اشراط الساعة  
ان تقاتلوا قوما عراض الوجوه كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ  
من معنى الحديث لان قوله عراض الوجوه الى آخره صفة الترك وابو النعمان محمد بن الفضل  
السدوسي وجرير ابن حازم بالحاء المهملة والزاى والحسن هو البصري وعمرو بن تغلب  
بفتح الهمزة المشددة من فوق وسكون العين المعجمة وكسر اللام وبالياء الموحدة العبدى من عبد القيس يقال انه  
من النمر بن قاسط يعد في اهل البصرة ورجال الاسناد كلهم بصريون والحديث اخرجه البخارى  
ايضا في علامات النبوة عن سليمان بن حرب واخرجه ابن ماجه في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة  
**ذكر معناه** قوله ان من اشراط الساعة اى من علامات يوم القيامة والاشراط جمع شرط  
بفتح الراء وقال ابو عبيد وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها  
قوله ينعملون بنعال الشعر معناه انهم يصنعون من الشعر حبالا ويصنعون منها نعالا ويقال معناه  
ان شعورهم كشيعة طويلة فهى اذا اسدلوها كاللباس تصل الى ارجلهم كالنعال وانما كانت  
نعالهم من الشعرا ومن جلود مشعة لما في بلادهم من الثلج العظيم الذى لا يكون في غيرها ويكون من  
جلود الذئب وغيره وذكر البكرى في اخبار الترك كأن اعنيهم حدق الجراد يتخذون الدرق يربطون  
خيولهم بالحبل وفي لفظ حتى يقاتل المسلمون الترك يلبسون الشعر انتهى وهذه اشارة الى الشرايش  
التي تدار عليها بالقندس والقندس كلب الماء وهو من ذوات الشعر والنعال جمع نعل والشعر  
بفتح العين وكسرهما وقال بعضهم هذا الحديث والذي بعده ظاهر في ان الذى ينعملون نعال الشعر  
غير الترك وقد وقع في رواية الاسمعيلى من طريق محمد بن عباد قال بلغني ان اصحاب بابك كانت نعالهم  
الشعر قلت هذا الذى قاله غير صحيح ولا الاحتجاج بهذه الرواية لان كون نعال اصحاب بابك  
من الشعر لا ينافى كونها للترك ايضا ولا يفهم من ذلك الخصوصية بذلك لاصحاب بابك على انه يجوز  
ان يكون اصحاب بابك ايضا من الترك لان الترك اجناس كثيرة وخبر البكرى بصرح بالرد على  
هذا القائل واصرح من هذا ما رواه ابو داود من حديث بريدة بقاتلكم قوم صغار الاعين يعنى  
الترك الحديث ومع هذا على ما ذكره لا تبقى مطابقة بين الترجمة والحديث اصلا لان الترجمة بلفظ  
الترك واذا كان الذين ينعملون نعال الشعر غير الترك يكون بين الترجمة والحديث بون عظيم على  
ان الارصاف المذكورة فيه وفي الحديث الذى بعده كلها اوصاف الترك فاذا كان الترك اجناسا  
كثيرة لا يلزم ان ينعمل كلهم نعال الشعر واما بابك الذى ذكره فهو بسماعين موحدين مقتوحين  
وفي آخره كاف يقال له بابك الخرمى بضم الخاء المعجمة وتشديد الراء المفتوحة وكان قد اظهر الزندقة  
وتبعه طائفة فقبوت شوكته في ايام المأمون وغلبوا على كثير من بلاد العجم الى ان قتل في ايام المعتصم  
في سنة اثنين وعشرين ومائتين وكان خروجه في سنة احدى ومائتين قوله عراض الوجوه قال  
ابن قرقول اى سمعها قوله المجان بفتح الميم وتشديد النون جمع مجن بكسر الميم وهو الترس قوله  
المطرقة بضم الميم وسكون الطاء المهملة وفتح الراء قال الخطابي هى التى البست الاطرفة من الجلود  
وهى الاغشية منها شبه عرض وجوههم وتووجنائهم بظهور الترس والاطرفة جمع طراق وهو



جلدة تقدر على قدر الدرفة وتلصق عليها وقال القاضي البيضاوي شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها وبالطرفة لغلظها وكثرة لحمها وقال الهروي المجان المطرقة هي التي اطرت بالعصب اي البست به وقيل المطرقة هي التي البست الطراق وهو الجلد الذي يغشاء ويعمل هذا حتى يبقى كأنه ترس على ترس وقال ابن فرقول قال بعضهم الاصوب فيه المطرقة بتشديد الراء وهو ما ركب بعضهم فوق بعض فان قلت هذا الخبر من جملة معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن امر سيكون فهل وقع هذا ام سيقع قلت قد وقع بعض ذلك على ما اخبر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة سبع عشرة وستمائة وقد خرج جيش عظيم من الترك فقتلوا اهل ماوراء النهر ومادونه من جميع بلاد خراسان ولم ينج منهم الا من اختفى في المغارات والكهوف فهتكوا في بلاد الاسلام الى ان وصلوا الى بلاد قهستان فحربوا مدينة الري وقزوین واهر وزنجان وارديل ومراغة كرسى بلاد آذربيجان واستأصلوا شافة من في هذه البلاد من سائر الطوائف واعتباحوا النساء وذبحوا الاولاد ثم وصلوا الى العراق الثاني واعظم منه مدينة اصفهان وقتلوا فيها من الخلائق ما لا يحصى وربطوا خيولهم الى سوارى المساجد والجوامع كاجاء في الحديث وروى ابو داود الطيالسي من حديث عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لينزلن طائفة من امتي ارضا يقال لها البصرة فيجئ بنو قنطورا عراض الوجوه صفار العيون حتى ينزلوا على جمر لهم يقال له دجلة فيفترق المسلمون ثلاث فرق اما فرقة فتأخذ بأذنان الابل فتلحق بالبادية فهلكت واما فرقة فتأخذ على انفسها فكفرت فهذه وذلك سواء واما فرقة فيجعلون عيالهم خلف ظهورهم ويقاتلون فقتلهم شهيد ويقبح الله على بقيتهم وروى البيهقي من حديث بريدة ان امتي بسوقها قوم عراض الوجوه كأن وجوههم الجحف ثلاث مرات حتى يلحقوهم بحزيرة العرب قالوا يا نبي الله من هم قال الترك والذي نفسي بيده ايربطن خيولهم الى سوارى مساجد المسلمين **ص** حدثنا سعيد بن محمد حدثنا يعقوب حدثنا ابى عن صالح عن الاعرج قال قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا الترك صفار الاعين حمر الوجوه ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر **ش** مطابقته للترجمة اظهر من مطابقة الحديث السابق لان فيه التصريح بلفظ الترك وسعيد بن محمد ابو عبد الله الجرمي الكوفي المتشعب ويعقوب ابن ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف اصله مدني سكن بالعراق بروى عن ابيه ابراهيم المذكور وصالح هو ابن كيسان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز قوله ذلف الانوف بضم الذال المعجمة جمع الاذلف وهو صغر الانف مستولى الارنية وهو الفطس وقصر الانف وانبطاحه ورواه بعضهم بدال مائلة وقال ابن فرقول وقيدناه بالوجهين وبالمعجمة اكثر وقيل تشمير الانف عن الشفة وعن ابن فارس الذلف الاستواء في طرف الانف والعرب تقول املح النساء الذلف والانوف جمع انف مثل فلس وفلوس ويجمع على آنف واناف وفي المخصص هو جمع المنخر وسمى انفا لتقدمه **ص** **باب** قتال الذين يتعلمون الشعر **ش** اي هذا باب في بيان قتال القوم الذين يتعلمون الشعر وهم ايضا من الترك كاذكرناه ولكن لما روى الحديث المذكور في الباب السابق عن ابى هريرة من وجه آخر عقده هذه الترجمة لان لفظ ابى هريرة

في الحديث الماضي لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر وقع في آخر الحديث وهو في هذا الحديث وقع في صدره **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما نعالهم الشعر ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوما كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومعناه قد ذكر من قريب وروى الترمذي من حديث الصديق رضي الله تعالى عنه ان الدجال يخرج من ارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كأن وجوههم المجان المطرقة وقال حسن قريب وهذا يدل على ان خروج الترك على المسلمين يتكرر وهكذا وقع كاذكرناه وسبق ايضا عند ظهور الدجال والله اعلم **ص** قال سفيان وزاد فيه ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رواية صفار الاعين ذلف الانوف كأن وجوههم المجان المطرقة **ش** اي قال سفيان بن عيينة زاد في الحديث المذكور ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج وقال بعضهم هو موصول بالاسناد المذكور واخطأ من زعم انه معلق قلت القائل بالتعليق هو صاحب التلويح فانه قال هذا التعليق رواه البخاري مسندا في علامات النبوة ونسبته الى الخطأ جزما خطأ لان ظاهر الكلام هو التعليق والذي ادعاه هذا القائل احتمال قوله رواية بالنصب اي زاد على سبيل الرواية لاعلى طريق المذاكرة اي قاله عند النقل والتحصيل لاعداد القائل والقليل **قوله** صفار الاعين بالنصب لانه مفعول زاد **ص** **باب** من صف اصحابه عند الهزيمة وتزل عن دابته واستنصر **ش** اي هذا باب في ذكر من صف اصحابه عند هزيمتهم وثبت هو وتزل عن دابته واستنصر الله تعالى وهذا كان يوم حنين حيث انقلب اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهزمين من عدوهم كما وصفهم الله تعالى ثم وليتم مدبرين وثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لما خصه الله تعالى من الشجاعة والنجدة فنزل عن بقلته واستنصر يعني دعا الله بالنصرة فنصره الله تعالى اذ رماهم بالتراب كما ياتي بيانه مستقصى في المغازي وتزوله كان بسبب الرجالة الباقين معه ليتأسوا به **ص** حدثنا عمرو بن خالد حدثنا زهير حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء وسأله رجل اكنتم فررتم يا اعمارة يوم حنين قال لا والله ما ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنه خرج شبان اصحابه واخفاؤهم حمرا ليس بسلاح فأتوا قوما رماة جمع هوازن وبني نصر ما يكاد يسقطاهم سهم فرشقوهم رشقا ما يكادون يخطؤون فاقبلوا هنالك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على بقلته البيضاء وابن عمه ابوسفيان بن الحارث ابن عبد المطلب يقود به فنزل واستنصر ثم قال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب ثم صف اصحابه **ش** مطابقته للترجمة في قوله فنزل واستنصر وعمر بن خالد فروخ الحرائق الجزري سكن مصر وهو من افراده وزهير هو ابن معاوية وابو اسحق عمرو بن عبد الله والحديث قدم في باب من قاد دابة غيره في كتاب الجهاد فانه اخرجه هناك عن قتيبة عن سهل بن يوسف عن شعبة عن سهل بن ابى اسحق الى آخره **قوله** يا اعمارة بضم العين وتخفيف الميم كنية ابى الدرداء قوله واخفاؤهم جمع خف بمعنى الخفيف وهم الذين ليس معهم سلاح يتقلهم **قوله** حمرا بضم الحاء وتشديد السين المهملين وبالراء جمع حامر وهو الذي لا سلاح معه وقيل هو الذي لا درع له ولا مغفر وانتصابه على الحال من شبان اصحابه **قوله** ليس بسلاح اسم ليس مضر والتقدير ليس احدهم مثلبا بسلاح



بصلاح وبروى ليس سلاح بدون الباء وسلاح مرفوع على انه اسم ليس والخبر محذوف اى  
 ليس سلاح لهم قوله رماة جمع رام وانتصابه على انه صفة قوما وانتصاب قوما على  
 المفعولية قوله جمع هو ازن منصوب على انه بدل من قوما ويجوز رفعه على انه خبر  
 مبتدأ محذوف اى هم جمع هو ازن وجمع بنى نصر وعما قبيلتان قال الجوهري نصر  
 ابو قبيلة من بنى اسد وهو نصر بن معين قوله فرشة وعمر الرشق الرقى وقال الداودي معناه برقى  
 الجميع سهامهم قوله وابن عمه مبتدأ والواو الحال وخبره قوله بقوده **ص** باب  
 الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلة **ش** اى هذا باب في بيان دعاء الامام على المشركين  
 عند قيام الحرب بالهزيمة والزلة اقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والهزيمة من الهزم وهو  
 الكسر والزلة من زلزلت الشيء اذا حركته تحريكاً شديداً ومنه زلزلة الارض وهى اضطرابها  
**ص** حديثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا عيسى حديثنا هشام بن محمد عن عبيدة عن علي رضي الله تعالى  
 عنه لما كان يوم الاحزاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً  
 شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله  
 ملائكة بيوتهم وقبورهم ناراً لان في احراق بيوتهم غاية التزلزل لانفسهم **و** ذكر رجاله **و** هم ستة  
 \* الاول ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير \* الثاني عيسى بن يونس  
 ابن ابي اسحق السبيعي \* الثالث هشام قال بعضهم هو الدستوائي قال وزعم الاصيلي انه هشام  
 ابن حسان ورام بذلك تضعيف الحديث فاخطأ من وجهين وتجاوز الكرماني فقال المناسب انه هشام  
 ابن عروة قلت هو الذي تجاسر حيث قال انه هشام الدستوائي وليس هو بالدستوائي وانما هو  
 هشام بن حسان مثل ما قال الاصيلي وكذا نص عليه الحافظ المزي في الاطراف في موضعين كما ذكره  
 عن قريب والكرماني ايضا قال وهشام الظاهر انه ابن حسان ثم قال لكن المناسب لما مر في باب شهادة  
 الاعشى هشام بن عروة ولم يظهر منه تجاسر لانه لم يجزم انه هشام بن عروة وانما غرته رواية عيسى بن  
 يونس عن هشام عن ابيه عروة في الباب المذكور فظن ان ههنا ايضا كذلك \* الرابع محمد بن سيرين \*  
 الخامس عبيدة بن قيس العين المهملة وكسر الباء الموحدة ابن عمرو السلماني ابو مسلم الكوفي \* السادس علي  
 ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري  
 ايضا في المغازي عن اسحق وفي الدعوات عن محمد بن المثني وفي التفسير عن عبدالله بن محمد وعن  
 عبدالرحمن بن بشر قال الحافظ المزي خستهم عن هشام بن حسان عن محمد بن سيرين واخرجه مسلم  
 في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعن محمد بن ابي بكر وعن اسحق بن ابراهيم وقال الحافظ المزي  
 ثلاثهم عن هشام بن حسان وعن محمد بن المثني وبنار كلاهما عن غندر وعن محمد بن المثني عن ابي عدى  
 واخرجه ابوداود فيه عن عثمان بن ابي شيبة وعن يزيد بن هرون واخرجه الترمذي في التفسير عن هناد  
 ابن السري واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن عبدالله بن علي قوله ملائكة بيوتهم اى احياء وقبورهم  
 اى امواتا قوله شغلونا اى الاحزاب بقتالهم مع المسلمين فلما اشتد الامر على المسلمين دعا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم فاجبت دعوته فيهم وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو على قوم ويدعو  
 لآخرين على حسب ما كانت ذنوبهم في نفسه فكان يدعو على من اشتد اذاه للمسلمين وكان يدعو لمن يرجو  
 ردعته ورجوعه اليهم كادع الدوس حين قيل له ان دوسا قد عصت ولم يكن لهم نكاية ولا اذى فقال اللهم اهد

اهدوسا وانت بهم قولهم حتى غابت الشمس فيه دلالة على ان الصلاة هى العصر وهو الذي صحت  
 الاحاديث وان كان الشافعي نص على انها الصبح وفيه اقوال قد ذكرناها في كتاب الصلاة فان قلت  
 لم يصلوا صلاة الخوف قلت قالوا ان هذا كان قبل نزول صلاة الخوف **ص** حديثنا قبيصة  
 حديثنا سفيان عن ابن ذكوان عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم يدعو في القنوت اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج العباس بن ابي ربيعة اللهم انج  
 المستضعفين من المؤمنين اللهم اشد وطأتك على مضر اللهم سنين كسنى يوسف **ش** مطابقتها  
 للترجمة تؤخذ من قوله اللهم اشد وطأتك الى آخره لان شدة الوطأة اعم من ان تكون بالهزيمة والزلة  
 او بغير ذلك من الشدائد مثل الغلاء العظيم والموت الذريع ونحوهما وسفيان هو ابن عيينة وابن  
 ذكوان هو عبدالله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم والحديث مضى في اول كتاب  
 الاستسقاء في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها كسنى يوسف فانه اخرجه هناك عن  
 قتيبة عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة الى آخره ومعنى قوله اشد وطأتك  
 بأسك وعقوبتك او اخذتك الشديدة قوله على مضر بضم الميم غير منصرف لانه علم للقبيلة قوله  
 سنين منصوب بتقدير اشد او قدر او اجعل عليهم سنين او نحو ذلك وهو جمع سنة وهى الغلاء  
 ويوسف هو ابن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن صلوات الله عليهم **ص** حديثنا  
 احمد بن محمد اخبرنا عبدالله اخبرنا اسمعيل بن ابي خالد انه سمع عبدالله بن ابي اوفى يقول دعا رسول الله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب على المشركين فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اللهم اهزم  
 الاحزاب اللهم اهزمهم وزلهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اللهم اهزمهم وزلهم واحمد بن  
 محمد بن موسى ابو العباس يقال له مردويه السمسار الرازي وعبدالله هو ابن المبارك الرازي واسمعيل  
 ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد ويقال هرمرز ويقال كثير وعبدالله بن ابي اوفى  
 الاسلمى وابو اوفى اسمه علقمة بن خالد والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن قتيبة وفي  
 الدعوات عن محمد بن سلام وفي المغازي عن محمد بن مروان بن معاوية واخرجه مسلم في المغازي  
 عن سعيد بن منصور وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وابن ابي عمر واخرجه الترمذي  
 في الجهاد عن احمد بن منيع واخرجه النسائي في السير وفي اليوم واليلة عن محمد بن منصور واخرجه  
 ابن ماجه في الجهاد عن محمد بن عبدالله بن عمر قوله اللهم يعنى بالله يا منزل الكتاب اى القرآن قوله  
 سريع الحساب يعنى يا سريع الحساب اما ان يراد به انه سريع حسابه بمعنى وفته واما انه سريع في الحساب  
 قوله اهزمهم اى اكسرهم وبدشملهم ويقال قوله اهزمهم وزلهم دعاه عليهم ان لا يسكنوا  
 ولا يستقروا ولا يأخذهم قرار وقال الداودي اراد ان تطيش عقولهم وترعد اقدامهم  
 عند اللقاء فلا يثبتون قيل قد نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن جمع كجمع  
 الكهان واجيب بأن تلك اسجاع متكلفة وهذا اتفاق اتفاقا بدون التكلف والقصد اليه **ص**  
 حديثنا عبدالله بن ابي شيبة حديثنا جعفر بن عون حديثنا سفيان عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبدالله  
 رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى في ظل الكعبة فقال ابو جهل وناس من  
 قريش ونحرت جزور بناحية مكة فارسلوا فجاؤا من سلاها وطرحوه عليه وجأت قاطمة رضي الله  
 عنها قالته عنه فقال اللهم عليك بقريش اللهم عليك بقريش لاني جهل بن هشام



وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة وابي بن خلف وعقبة بن ابى معيط قال عبدالله ولقد رأيتهم في قلب بدر قتل ش **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اللهم عليك بقريش ووجهه ظاهر وعبدالله بن ابى شيبة هو عبدالله بن محمد بن ابى شيبة واسمه ابراهيم بن عثمان العبسي الكوفي ابو بكر اخو عثمان وجعفر بن عون بفتح العين المهملة وسكون الواو وفي آخره نون ابن جعفر بن عمرو بن حريث القرشي الكوفي وسفيان هو الثوري وابو اسحق عمرو السبيعي وعمرو بن ميمون الازدي ابو عبدالله الكوفي ادرك الجاهلية وكان بالشام ثم سكن الكوفة وهو لا يكلمهم كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وهو عبدالله بن مسعود والحديث قدمي في كتاب الصلاة في باب المرأة تطرح عن المصلي شيئا من الاذى بأنهم منه قوله قال ابو جهل اسمه عمرو قوله وناس من قريش وهم الذين ذكروهم في الدعاء عليهم فان قلت ما قول ابى جهل قلت محذوف تقديره هاتوا من سلا الجزور التي نحررت وقوله ونحرت جزور رجلة معترضة حالية قوله من سلاها السلا بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصور وهي الجلدة الرقيقة التي يكون فيها الولد من المواشي واستدل به مالك بطهارة روث المأكول لحمه ومن قال بنجاسته قال لم يكن في ذلك الوقت تعبد به وايضا ليس في السلا دم فهو كعضو منها فان قلت هو ميتة قلت كان ذلك قبل تحريم ذبائح اهل الاوثان كما كانت تجوز مناكرتهم وروى ايضا انه كان مع القرث والدم ولكنه كان قبل التعبد بتحريمه قوله لابي جهل اللام للبيان نحو هيت لك اى هذا الدعاء مختص به او لتعليل اى دعا او قال لاجل ابى جهل قوله قال عبدالله هو ابن مسعود قوله في قلب بدر القلب بفتح القاف وكسر اللام البر قبل ان تطوى تذكر وتؤنث فاذا طويت فهي الطوى قوله قتل جمع قبل نصب على انه مفعول ثان لقوله رأيتهم **ش** قال ابو اسحق ونسبت السابع **ش** اى قال ابو اسحق الراوى عن عمرو بن ميمون عن عبدالله بالاسناد المذكور وكان ابى اسحق لما حدث سفيان الثوري بهذا الحديث كان نسي السابع وهو عمارة بن الوليد **ص** قال ابو عبدالله قال يوسف بن اسحق عن ابى اسحق امية بن خلف وقال شعبة امية او ابى والصحاح امية **ش** ابو عبدالله هو البخارى ويوسف بن اسحق بروى عن جده ابى اسحق عمرو السبيعي واراد البخارى ان ابى اسحق حدث به مرة فقال ابى بن خلف وهكذا رواية سفيان الثوري عنه هنا وحدث به اخرى فقال امية او ابى وهى رواية شعبة فشك فيه وقال البخارى والصحاح امية بن خلف لابي لان ابى بن خلف قتله الشارع بيده يوم احد بعد يوم بدر وحديث يوسف بن اسحق مضى موصولا في كتاب الطهارة في باب اذا التقي على ظهر المصلي قدر وطريق شعبة وصلها البخارى ايضا في كتاب المبعث عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابى اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبدالله قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ساجدا للحديث وفيه وامية بن خلف وابى بن خلف شعبة الشاك فافهم عنها ان اليهود دخلوا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليك فلعنهم فقال مالك قلت اولم تسمع ما قالوا قال فلم تسمعى ما قلت وعليكم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وعليكم لان معناه وعليكم السام اى الموت وهو دعاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جاء في الحديث يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا وحاد هو ابن زيد وابوب هو الحنبلانى وابن ابى مليكة بضم الميم اسمه عبدالله واسم ابى مليكة زهير بن عبدالله بن جدعان التيمي الاحول المكي القاضى على عهد

ابن الزبير رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه البخارى ايضا في الادب عن محمد بن سلام وفي الدعوات عن قتيبة وذكر في الاستبذان حديث ابن عمرو رضى الله تعالى عنهم وعند النسائي من حديث ابى بصرة قال صلى الله تعالى عليه وسلم انى راكب الى اليهود فن انطلق معى فان سلوا عليكم فقولوا وعليكم وعند ابن ماجه من حديث ابن اسحق عن ابى عبد الرحمن الجهني وصحبه مختلف فيها مثله وعند ابن حبان من حديث انس قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم اتدرون ما قال قالوا سلم قال لا انما قال السام عليكم اى تسامون دينكم فاذا سلم عليكم رجل من اهل الكتاب فقولوا وعليكم قوله السام عليك بخفيف الميم اى الموت قوله فلعنهم اى قالت عائشة فلعن هؤلاء اليهود قوله فقال مالك اى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة اى شئ حصل لك حتى لعنت هؤلاء فأجابت عائشة بقولها قلت يا رسول الله اولم تسمع ما قال هؤلاء فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فلم تسمعى ما قلت وعليكم بمعنى السام عليكم فرديت عليهم ما قالوا فان ما قلت يستجاب لى وما قالوا لغور دعليهم ثم انه صلى الله تعالى عليه وسلم رد عليهم ما قالوا وفي قوله وعليكم قال الخطابي رواية عامة المحدثين باثبات الواو وكان ابن عينة يرويه بحذفها وهو الصواب وذلك انه اذا حذفها صار قولهم الذى قالوه بعينه مردودا عليهم وبادخال الواو يقع الاشتراك معهم والدخول فيما قالوه لان الواو حرف العطف والاجتماع بين الشئيين وفي رواية يحيى عن مالك عن ابن دينار عليك بلفظ الواحد وقال القرطبي الواو هنا زائدة وقيل للاستيناف حذفها احسن في المعنى واثباتها اصح روايته واشهر وقال ابو محمد المنذرى من فسر السام بالموت فلا يبعد الواو ومن فسر به بالسامة فاقطعها هو الوجه قال ابن الجوزى وكان قتادة يمد الف السامة **فوائد** ذهب عامة السلف وجماعة الفقهاء ان اهل الكتاب لا يبدؤن بالسلام حاشى ابن عباس وصدى ابن عجلان وابن محيرز فانهم جوزوه ابتداء وقال النووي وهو وجه لبعض اصحابنا حكاه الماوردى ولكنه قال يقول عليك ولا يقول عليكم بالجمع وحكى ايضا ان بعض اصحابنا جوزان يقول وعليكم السلام فقط ولا يقول ورحمة الله وبركاته وهو ضعيف مخالف للاحاديث **فوائد** ذهب آخرون الى جواز الابتداء للضرورة او لحاجة تعين له اليه او لزمام ونسب وروى ذلك عن ابراهيم وعلقمة وقال الاوزاعي ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون ونؤول لهم قولهم لا يتدوهم بالسلام اى لا يتدوهم كصنيعكم بالمسلمين واختلفوا في رد السلام عليهم فقالت طائفة رد السلام فريضة على المسلمين والكفار قالوا وهذا تأويل قوله تعالى (فحيوا باحسن منها ووردها) قال ابن عباس وفتادة في آخره هي عامة في الرد على المسلمين والكفار وقوله اوردوها يقول للكافر وعليكم قال ابن عباس من سلم عليك من خلق الله تعالى فاردد عليه وان كان مجوسيا وروى ابن عبد البر عن ابى امامة الباهلي انه كان لا يمر بمسلم ولا يهودى ولا نصرانى الا بداء بالسلام وعمن ابن مسعود وابى الدرداء وفضالة بن عبيد انهم كانوا يبدؤن اهل الكتاب بالسلام وكتب ابن عباس الى كتابي السلام عليك وقال لو قال لي فرعون خيرا رددت عليه وقيل لمحمد بن كعب ان عمر بن عبد العزيز يرد عليهم ولا يبدؤهم فقال ما رى بأسا ان يبدؤهم بالسلام لقول الله تعالى (فاصفح عنهم وقل سلام) **فوائد** طائفة لا يرد السلام على الكتابي والآية مخصوصة بالمسلمين وهو قول الاكثرين وعن ابن طاووس يقول علاك السلام واختر بعضهم ان يرد عليهم السلام بكسر السين اى الحجارة وعن مالك ان بدأت ذميا على انه مسلم ثم عرفت انه ذمى



فلا تسترد منه السلام وقال ابن العربي وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يسترده منه فيقول اردد علي  
سلامي **ص** **باب** هل يرشد المسلم اهل الكتاب او يعلمهم الكتاب **ش** اي هذا  
باب يذكر فيه هل يرشد المسلم اهل الكتاب ومعنى ارشادهم ما قاله ابن بطال ارشاد اهل الكتاب  
ودعاؤهم الى الاسلام على الامام يعني واجب عليه هذا هو معناه لا ما قاله بعضهم المراد بالكتاب الاول  
التوراة والانجيل وبالكتاب الثاني ما هو اعم منهما ومن القرآن وغير ذلك انتهى وهذا  
مستبعد من كل وجه ولو تأمل هذا ان المعنى هل يرشد المسلم اهل الكتاب الى طريق الهدى  
ويعرفه بحسن الاسلام حتى يرجع اليه لما تقدم على ما قاله قوله او يعلمهم الكتاب اي  
او هل يعلم المسلم الكتاب اي القرآن وفيه خلاف فقال ابو حنيفة لا بأس بتعليم الحربي والذي  
القرآن والعلم والفقه رجاء ان يرغبوا في الاسلام وهو احد قول الشافعي وقال مالك لا يعلمهم الكتاب  
ولا القرآن وهو احد قول الشافعي واحتج الطحاوي لابي حنيفة بكتاب هرقل ويقول عز وجل  
وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله وروى اسامة بن زيد عن النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم على ابن ابي قبل ان يسلم وفي المجلس اخلاط من المسلمين والمشركون واليهود فقرأ عليهم  
القرآن **ص** حدثنا اسحق اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال  
اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما اخبره ان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر وقال فان توليت فانما عليك اثم الاربسين  
**ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتب الى قيصر آية من القرآن  
وهي قوله تعالى يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية بتامها ووجهه ان فيه  
مطابقة لكل واحد من جزئي الترجمة اما مطابقتها للجزء الاول فتؤخذ من قوله فان توليت الى آخره  
لان فيه ارشادا الى طريق الهدى والحق واما مطابقتها للجزء الثاني فتؤخذ من كتابه اليه على ما لا يخفى  
على التأمل واسحق شيخه هو ابن منصور بن كوسج ابو يعقوب المروزي ويعقوب بن ابراهيم بن  
سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري وابن اخي ابن شهاب هو محمد بن عبد الله ابن  
اخيه محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهذا الذي ذكره هنا قطعة من حديث طويل قدم في اول  
الكتاب **ص** **باب** الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم **ش** اي هذا باب في بيان دعاء  
النبي صلى الله عليه وسلم للمشركين بان الله يهديهم الى دين الاسلام قوله ليتألفهم تعليل لدعائه بالهداية لهم  
وذلك انه يدعوهم اذا ربح منهم اللفة والرجوع الى دين الاسلام وقد ذكرنا ان دعاء النبي صلى الله  
عليه وسلم على حالتين احدهما انه يدعوهم اذا آمن فائت بهم ورجى هدايتهم والاخرى انه يدعو  
عليهم اذا اشتدت شوكتهم وكثر اذاهم ولم يأمن من شرهم على المسلمين **ص** حدثنا ابو اليمان  
اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن قال قال ابو هريرة قدم طفيل بن عمرو الدوسي واصحابه على النبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ان دوسا عصمت وابنت فادع الله عليها فقبل هلك دوس  
قال اللهم اهد دوسا واثبتهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اللهم اهد دوسا واثبتهم هو ابو اليمان  
الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هريرة لا يخرج  
قدم طفيل بن عمرو وبضم الطاء وقع الفاء بن طريف ابن العاصي بن ثعلبة بن سليم بن غنم بن دوس الدوسي  
من دوس اسلم وصدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ثم رجع الى بلاد قومه من ارض دوس

فلم يزل مقيما بها حتى هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قدم على رسول الله صلى الله تعالى  
عليه وسلم وهو بخير بمن تبعه من قومه فلم يزل مقيما مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
حتى قبض صلى الله تعالى عليه وسلم ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليمامة شهيدا وروى ابراهيم بن  
سعد عن ابن عباس قال قتل الطفيل بن عمرو الدوسي عام اليرموك في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله  
تعالى عنه ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال ايضا كان الطفيل بن عمرو الدوسي يقال له ذو النور  
ثم ذكر باسناده الى هشام الكلبي انه انما سمي بذلك لانه وفد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال يا رسول الله ان دوسا قد غلب عليهم الزنا فادع الله عليهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اللهم اهد دوسا ثم قال يا رسول الله ابغض اليهم واجعل لي آية يمتدون بها فقال اللهم نور له فسطح نورين  
عينيه فقال يارب اخاف ان يقولوا امثلة فتحوط الى طرف سوطه فكانت تضي في الليلة المظلمة فسمى ذو  
النور وقوله قدم الطفيل واصحابه هذا قدومه الثاني مع اصحابه ورسول الله عليه السلام بخير كاذ كرنا وكان  
اصحابه ثمانين وتسعين وهم الذين قدموا معه وهم اهل بيت من دوس قوله ان دوسا عصمت اي على  
الله تعالى ولم يسمع من كلام الطفيل حين دعاهم الى الاسلام وابنت من سماع كلامه وقال الطفيل يا رسول الله  
غلب على دوس الزنا والزنا فادع الله عليهم بالهلاك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اهد دوسا  
واثبتهم اي مسلمين او كناية عن الاسلام وقال الكرماني هم طلبوا الدعاء عليهم ورسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم دعاهم وذلك من كمال خلقه العظيم ورجته على العالمين قلت لاشك ان رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم رجة للعالمين ومع هذا كان يحب دخول الناس في الاسلام فكان لا يجعل بالدعاء  
عليهم مادام يطمع في اجابتهم الى الاسلام بل كان يدعو لمن يرجو منه الانابة ومن لا يرجو ويخشى  
ضرره وشو كنهه يدعو عليه كما دعا على فريش كما مره دوس هو ابن عدنان بن عبد الله بن زهران بن كعب بن  
الحارث بن كعب بن عبد الله بن مالك بن نصر بن الازد وينسب اليه الدوسي قال الرشاطي الدوسي  
في الازد ينسب الى دوس فذكر نسبه مثل ما ذكرنا فان قلت كيف انصرف دوس وفيه علان العيلة  
والتأنيث قلت قد علم ان سكون حشوه يقاوم احد السيبين فيبقى على علة واحدة كافي هند ودعد  
**ص** **باب** دعوة اليهودي والنصراني وعلى ما يقاتلون عليه وما كتب النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم الى كسرى وقيصر والدعوة قبل القتال **ش** اي هذا باب في بيان دعوة اليهودي  
والنصراني الى الاسلام قوله وعلى ما يقاتلون عليه اي وفي بيان اي شيء يقاتلون عليه ويقاتلون على  
صيغة المجهول قوله وما كتب اي في بيان ما كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى كسرى وقيصر  
قد ذكرنا ان كل من ملك الفرس يقال له كسرى وقيصر لقب هرقل الذي ارسل اليه النبي صلى الله  
تعالى عليه وسلم كتابا ومعنى قيصر في لغتهم البقيرو وذلك ان امه لما اتاها الطلق به ماتت فبقر بطنها  
عنه فخرج حيا وكان يفخر بذلك لانه لم يخرج من فرج قوله والدعوة اي وفي بيان الدعوة قبل القتال  
وهو بفتح الدال في القتال وبالضم في الوليمة وبالكسر في النسب **ص** حدثنا علي بن الجعد اخبرنا  
شعبة عن قتادة قال سمعت انس يقول لما اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتب الى الروم قيل له  
انهم لا يقرؤن كتابا الا ان يكون محتوما فاتخذ خاتما من فضة فكان في انظار الى بياضه في يده ونقش فيه  
محمد رسول الله **ش** مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ منه لان قول انس رضي الله تعالى عنه لما  
اراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكتب الى الروم كتابا يدل على انه قد كتب وهو الذي  
ذكره ابن عباس في حديث طويل وقدم في اول الكتاب في بدء الوحي ولا يستبعد هذا لان هذا الحديث



مذكور في الكتاب وهذا الوجه واقرب الى القبول من قول بعضهم في بيان المطابقة في بعض المواضع بين الحديث والترجمة انه اشار بهذا الى حديث خرجه فلان ولم يذكره في كتابه ووجه ذلك ان الترجمة اربعة اجزاء الجزء الاول هو قوله دعوة اليهودي والنصراني ووجه المطابقة فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم دعا هرقل الى الاسلام وهو على دين النصراني واليهودي ملحق ببدء الجزء الثاني هو قوله على ما يقاتلون عليه ووجه المطابقة فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اشار في كتابه ان مراده ان يكونوا مثلنا والايقاتلون عليه كما في حديث علي رضي الله تعالى عنه الا في بعد هذا الباب فقال فقاتلهم حتى يكونوا مثلنا الجزء الثالث هو قوله وما كتب الى كسرى وقيصر وهذا ظاهر الجزء الرابع هو قوله والدعوة قبل القتال فانه صلى الله تعالى عليه وسلم دعاهم الى الايمان بالله وتصدقوا برسوله ولم يكن بينه وبينهم قبل ذلك قتال فافهم فانه فتح على من القيص الالهى ولم يسبقني الى ذلك احد وذكر معناه قوله قيل له اي قيل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله لا يقرؤون كتابا الا ان يكون محتوما وذلك لانهم كانوا يكرهون ان يقرأ الكتاب لهم غيرهم وقد قيل في قوله تعالى كتاب كريم انه محتوم وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كرامة الكتاب ختمه وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به قوله فانخذ خاتما من فضة وكان اتخذه الخاتم سنة ست وايقضا كان ارساله بكتاب الى هرقل في سنة ست وكان بعث صلى الله تعالى عليه وسلم ستة نفر الى الملوك في يوم واحد منهم دحية بن خليفة ارسله الى قيصر ملك الروم ومعه كتاب قاله الواقدي وذكر البيهقي انه كان في سنة ثمان قوله خاتم فيه اربع لغات بفتح الباء وكسرهما وخيتام وخانام والجمع الخواتيم قوله من فضة يدل على انه لا يجوز من ذهب لما روى مسلم من حديث بشير بن نزيك عن ابي هريرة انه صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن خاتم الذهب ولما روى البخاري ومسلم من حديث البراء بن عازب امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بسمع ونهانا عن سبع وفيه نهانا عن خواتيم الذهب او عن نختم بالذهب فان قلت روى الطحاوي واحد في مسنده من حديث محمد بن مالك الانصاري مولى البراء بن عازب قال رأيت على البراء خاتما من ذهب فقليل له قال قسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غنيمة فالبسني وقال اليس ما كسالك الله ورسوله فقال الطحاوي فذهب قوم الى اباحة لبس خواتيم الذهب للرجال واحتجوا في ذلك بهذا الحديث واراد بالقوم هؤلاء عكرمة والاعمش وابا القاسم الازدي وروى ذلك عن البراء وحذيفة وسعد وجابر بن سمرة وانس بن مالك رضي الله عنهم قلت خالفهم في ذلك آخرون منهم سعيد بن جبير والنفعي والثوري والاوزاعي وعلقمة ومكحول وابو حنيفة واصحابه ومالك والشافعي واحد واسحق فانهم قالوا يكره ذلك للرجال واحتجوا في ذلك بحديث ابي هريرة المذكور وبحديث علي رضي الله تعالى عنه اخرجه مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن لبس القسي والمعصر وعن نختم الذهب الحديث والحديث رواه ابو داود في كتاب الخاتم والترمذي في اللباس والنسائي في الزينة بن زيد بن الحباب عن عبد الله بن مسام السلمي عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه خاتم من حديد فقال مالي ارى عليك حلبة اهل النار ثم جاء وعليه خاتم من شبه فقال مالي اجد منك رائحة الاصنام فقال يا رسول الله من اي شيء اتخذه قال اتخذه من ورق ولائته منقلا زاد الترمذي ثم جاء وعليه خاتم من ذهب فقال مالي ارى عليك حلبة اهل الجنة وقال صفر موضع شبهه وقال حديث غريب

قلت رواه احمد والبرار وابو يعلى الموصلي في مسانيدهم وابو حبان في صحيحه فان قلت كيف التوفيق بين حديثي البراء وهما متعارضان ظاهرا قلت اذا خالف الراوي ما رواه يكون العمل بما رآه لا بما رواه لانه لا يخالف ما رواه الا بدليل قام عنده وكان فص خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حبشيا وقال ابن الاثير قوله حبشيا يحتمل انه اراد من الجذع او العقب لان معدنهما اليمين والحبشة اثنان آخر ينسب اليه قوله الى بياضه اي الى بياض الخاتم في يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل كان عقيقا وفي الصحيح من رواية حبيد عن انس كان فضه منه ولا تعارض لانه لا مانع ان يكون له خاتمان او اكثر قوله ونقش فيه محمد رسول الله وروى ابن ابي شيبة في مصنفه وقال حدثنا ابن عيينة عن ايوب بن موسى عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما من ورق ثم نقش عليه محمد رسول الله ثم قال لا ينقش احد على خاتمي هذا واخرجه مسلم عن ابن ابي شيبة وروى الترمذي من حديث انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صنع خاتما من ورق فنقش فيه محمد رسول الله ثم قال لا تنقشوا عليه قال الترمذي هذا حديث صحيح ومعناه انه نهى ان ينقش احد على خاتمه محمد رسول الله وروى الترمذي ايضا من حديث انس كان نقش خاتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر واخرجه البخاري ايضا على ما سبأ في وقال شيخنا رحمه الله نهى صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينقش احد على نقش خاتمه خاص بحياته ويدل عليه لبس الخلفاء الخاتم بعده ثم تجديد عثمان رضي الله تعالى عنه خاتما آخر بعد فقد ذلك الخاتم في بئر اريس ونقش عليه ذلك النقش **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى فأمره ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه كسرى خرقه فحسبت ان سعيد المسيب قال فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق **ش** مطابقتها للترجمة في قوله بعث بكتابه الى كسرى ورجاله قد ذكروا غير مرة وعقيل بضم العين وفتح القاف ابن خالد الابلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث قد مر في كتاب العلم في باب ما يذكر في المناولة وكتاب اهل العلم بالعلم الى البلدان وقدم الكلام فيه هناك قوله بعث بكتابه كان حامل الكتاب عبد الله بن حذافة السهمي قوله عظيم البحرين كان من تحت يد كسرى والبحرين تشبة بحر موضع بين البصرة وعمان قوله خرقه بتشديد الراء من التخريق قوله فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمزقوا اي بأن يمزقوا من التمزيق يقال مزقت الثوب وغيره امرته تمزيقا اذا قطعت خرقا ومنه يقال تمزق القوم اذا افترقوا ولما دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك مات منهم اربعة عشر ملكا في سنة حتى وليت امرهم امرأة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة

ثم الجزء السادس من شرح صحيح البخاري المعنى بعمدة القساري

وبلغة الجزء السابع اوله باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسلام



Süleymanîye U. Müd. Kütüphanesi	
Hesab Hissesi	
Kitap No	253